

الجلد الثالث

من

تفسير فصح الباك

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن
والظواهر ومفخر الاماثل والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقي البروسوى

قدس سره العالى

المتوفى سنة ١١٣٧ هـ



ولر

احياء التراث العربى

بيروت - لبنان

الجلد الثالث

من تفسير روح البيان

تفسير سورة الانعام وهي مكية وآياتها مائة وخمس وستون وقيل ست آيات او ثلاث من قوله ﴿ قل تعالوا ﴾ مدينة ومن الله ارجوا تمامه بفضله وكرمه وهو قاضى الحاجات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الانعام نزلت بمكة جملة واحدة ليلا معها سبعون الف ملك قد سدوا ما بين الخافقين ولهم زجل اى صوت بالتسبيح والتحميد والتمجيد حتى كادت الارض ترتج فقال النبي صلى الله عليه وسلم (سبحان ربى العظيم سبحان ربى العظيم) وخر ساجد - وروى - عنه مرفوعا (من قرأ سورة الانعام يصلى عليه اولئك السبعون الف ملك ليله ونهاره) ثم دعا عليه السلام بالكتاب وامر بكتابتها من ليلته تلك - وروى - عنه عليه السلام مرفوعا (من قرأ ثلاث آيات من اول سورة الانعام الى قوله تكسبون حين يصبح وكل الله به سبعين الف ملك يحفظونه وكتب له مثل اعمالهم الى يوم القيامة وينزل ملك من السماء السابعة ومعه مرزبة من حديد كلما اراد الشيطان ان يلقي في قلبه شيا من الشر ضربه بها وجعل بينه وبين الشيطان سبعين الف حجاب فاذا كان يوم القيامة قال الله تعالى يا ابن آدم امش تحت ظلى وكل من ثمار جنتى واشرب من ماء الكوثر واغتسل من ماء السلسيل فانت عبدى وانا ربك لا حساب عليك ولا عذاب) كذا رواه الامام الواحدى فى الوسيط ﴿ الحمد لله ﴾ الالف واللام فى الحمد لاستغراق الجنس واللام فى الله للاختصاص لانه تعالى قال ربهم يعدلون ودفع تسويتهم بربهم مما جعل مقصودا بالذات وفى التأويلات النجمية اللام لام التملك يعنى كل حمد يحمده اهل السموات والارض فى الدنيا والآخرة ملك له وهو الذى اعطاهم استعداد الحمد ليحمدوه بآثار قدرته على قدر استعدادهم واستطاعتهم لكن حمد الخلق له مخلوق فان وحده لنفسه قديم باقى * فان قيل أليس شكر

المنعم واجبا مثل شكر الاستاذ على تعليمه وشكر السلطان على عدله وشكر المحسن على احسانه قال عليه السلام (من لم يشكر الناس لم يشكر الله) فالجواب ان الحمد والتعظيم المتعلق بالعباد المنعم نظرا الى وصول النعمة من قبله وهو في الحقيقة راجع اليه تعالى لانه تعالى لو لم يخلق نفس تلك النعمة ولو لم يحدث داعية الاحسان في قلب العبد المحسن لما قدر ذلك العبد على الاحسان والانعام فلا محسن في الحقيقة الا الله ولا مستحق للحمد الا هو تعالى * وفي تعليق الحمد باسم الذات المستجمع لجميع الصفات اشارة الى انه المستحق له بذاته سواء حمده حامدا او لم يحمده * قال البنوي حمد الله نفسه تعليلها لعباده اي احمده : وفي المستوى

چونكه آن خلاق شكر و حمد جوست * آدمی را مدح جویی نیز خوست
خاصه مرد حق كه در فضلست جست * بر شود زان باد چون خيك درست
ور نباشد اهل زان باد دروغ * خيك بدریدامت کی كیرد فروغ

﴿الذي خلق السموات﴾ بما فيها من الشمس والقمر والنجوم ﴿والارض﴾ بما فيها من البر والبحر والسهل والجبل والنبات والشجر خلق السموات وما فيها في يومين يوم الاحد ويوم الاثنين وخلق الارض وما فيها في يومين يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء . وفي تعليق الحمد بالخلق تنبيه على استحقاقه تعالى باعتبار افعاله وآلآئه ايضا وتخصيص خلق السموات والارض بالذكر لانهما اعظم المخلوقات فيما يرى العباد وفيهما العبرة والمنافع لهم وجمع السموات دون الارض وهي مثلهن لان طبقاتها مختلفة بالذات متفاوتة الآثار والحركات قالوا ما بين كل سماء من مسيرة خمسمائة عام . السماء الدنيا موج مكفوف اي متصادم بعضها على بعض يمنع بعضها بعضا اي ممنوع من السيلان . والثانية مرمرية بيضاء . والثالثة حديدية . والرابعة نحاس او صفر . والخامسة فضة . والسادسة ذهب . والسابعة ياقوتة حمراء واما الارض فهي تراب لا غير . والا كثرون على تفضيل الارض على السماء لان الانبياء خلقوا من الارض وعبدوا فيها ودقوا فيها وان الارض دار الخلافة ومزرعة الآخرة وافضل البقاع على وجه الارض البقعة التي ضمت جسم الحبيب صلى الله تعالى عليه وسلم في المدينة المنورة لان الجزء الاصلی من التراب محل قبره صلى الله عليه وسلم ثم بقعة الحرم المكي ثم بيت المقدس والشام منه ثم الكوفة وهي حرم رابع وبغداد منه ﴿وجعل الظلمات والنور﴾ الجعل هو الانشاء والابداء كالحلق خلا ان ذلك مختص بالانشاء التكويني وفيه معنى التقدير والتسوية وهذا عام له كافي الآية الكريمة وللشريعة ايضا كافي قوله ﴿ما جعل الله من بحيرة﴾ الآية اي ما شرع وما سن وجمع الظلمات لكثرة اسبابها فان سببها تخلل الجرم الكثيف بين النير والحل المظلم وذلك التخلل يتكثر بتكثر الاجرام المتخللة بخلاف النور فان سببه ليس الا النار حتى ان الكواكب منيرة بناريتها فهي اجرام نارية وان الشهب منفصلة من نار الكوكب * قال الحدادی وانما جمع الظلمات ووحيد النور لان النور يتعدى والظلمة لا تتعدى - روى - ان هذه الآية نزلت تكذيبا للمجوس في قولهم الله خالق النور والشیطان خالق الظلمات * وفي التيسير انه رد على التوبة في اضافتهم خلق النور الى يزدان وخلق الظلمات الى اهرمن وعلى ذلك خلق كل خير

وشر ﴿ثم الذين كفروا بربهم يعدلون﴾ عطف على الجملة السابقة. وشم لاستبعاد الشرك بعد وضوح ما ذكر من الآيات التكوينية ببطلانه. والباء متعلقة بـ يعدلون وقدم المعمول على العامل للاهتمام وتحقيق الاستبعاد و يعدلون من العدل وهو التسوية يقال عدلت هذا بهذا اذا ساويته والمعنى انه تعالى مختص باستحقاق الحمد والعبادة باعتبار ما فصل من شؤونه العظيمة الخاصة به الموجبة لقصر الحمد والعبادة عليه ثم هؤلاء الكفرة لا يعملون بموجبه و يعدلون به سبحانه اي يسوون به غيره في العبادة التي هي اقصى غايات الشكر الذي رأسه الحمد مع كون كل ماسواه مخلوقه غير متصف بشئ من مبادئ الحمد والاشارة ان الله تعالى خلق سموات القلوب وارض النفوس وجعل الظلمات في النفوس وهي صفاتها البهيمية والحيوانية واخلقها السبعية والشیطانية والنور في القلوب وهو صفاتها الملكية واخلقها الروحانية الباقية فمن غلب عليه النور وهو صفة الملكية الروحانية يميل الى عبودية الحق تعالى ويقبل دعوة الانبياء ويؤمن بالله ورسوله وتحلى بحلية الشريعة فالله تعالى يكون وليه فيخرجه من ظلمات الصفات الخلقية الحيوانية الى الصفات الملكية كقوله تعالى ﴿الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور﴾ ومن غلب عليه الظلمات البشرية الحيوانية واتبع طاغوت الهوى واستلذ بشهوات الدنيا فالطاغوت يكون وليه فيخرجه من نور الصفات الروحانية الى ظلمات الصفات الحيوانية كقوله تعالى ﴿والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات﴾ فهذا معنى قوله تعالى ﴿ثم الذين كفروا بربهم يعدلون﴾ يعنى بعد ان خلق سموات القلوب وارض النفوس وجعل فيهن الظلمات النفسانية والنور الروحاني مال نفوس الكفار بغبليات صفاتها الى طاغوت الهوى فعبدوه وجعلوه عديلا لربهم كذا في التأويلات النجمية - حكى - انه جاء جماعة من فقهاء اليمن الى الشيخ العارف بالله ابى الغيث ابن جميل قدس سره يتمحنونه في شئ فلما دنوا منه قال مرحبا بعيدي فاستعظموا ذلك فلاحقوا شيخ الطريقين وامام الفريقين ابا الذبيح اسمعيل بن محمد الحضرمي قدس سره فاخبروه بما قاله الشيخ ابو الغيث المذكور لهم فضحك وقال صدق الشيخ اتم عيد الهوى والهوى عبده

غلام همت آنم كه زير چرخ كبود * زهرچه رنك تعلق پذيرد آزادست

﴿هو﴾ اي الله تعالى ﴿الذي خلقكم﴾ اي ابتداء خلقكم ايها الناس ﴿من طين﴾ اي تراب مخلوط بالماء فانه المادة الاولى للكل لما انه منشأ لآدم الذي هو اصل البشر * قال السعدى بعث الله جبريل الى الارض ليأتيه بطائفة منها فقالت الارض انى اعوذ بالله منك ان تنقص منى فرجع جبرائيل ولم يأخذ شئ * قال جلال الدين رومى قدس سره فى المتنوى

معدن شرم وحيابد جبرائيل * بست آن سو كندها بروى سيل [١]

قال يارب إنها عاذت بك فبعث ميكائيل فاستعادت كالمرة الاولى فرجع

خاك لرزيد و در آمد در كرير * كشت اولابه وكنان اشك ريز [٢]

رفت ميكائيل سوى رب دين * خالى از مقصود دست وآستين

كفت اسرافيل را يزدان ما * كه بروازان خاك پر كن كف بيا [٣]

[١] در او اسبط دفتر نعيم در بيان فرمان آمدن ميكائيل الخ
[٢] در او اسبط دفتر نعيم در بيان حكایت ابتداء خلق آدم عليه السلام الخ
[٣] در او اسبط دفتر نعيم در بيان حكایت ابتداء خلق آدم عليه السلام الخ

آمد اسرافیل هم سوی زمین * باز آغازید خاکستان حنین
رود اسرافیل باز آمد بشاه * گفت عذر و ماجرا نزد آله

فبعث ملك الموت فعاذت منه بالله فقال وانا اعوذ بالله ان اخالف امره فاخذ من وجه الارض
فخلط الحمراء والسوداء والبيضاء فلذلك اختلف الوان ابن آدم ثم عجنها بالماء العذب
والمالح والمر فلذلك اختلف اخلاقهم فقال الله تعالى لملك الموت رحم جبرائيل وميكائيل
الارض ولم ترحمها لاجرم اجعل ارواح من اخلق من هذا الطين بيدك

گفت یزدان که بعلم روشنم * من ترا جلاد این خلقان کنم

- وروی - عن ابی هريرة خلق الله آدم من تراب وجعله طينا ثم تركه حتى كان حمأ مسنونا
ای اسود متغیرا منتنا ثم خلقه وضوره وتركه حتى كان صلصالا كالفخار ای یابسا مصوتا
كالمطبوخ بالنار ثم نفخ فيه من روحه وانما خلق من تراب لان مقام التراب مقام التواضع
والمسكنه ومقام التواضع الرفعة والثبات ولذا ورد (من تواضع رفع الله) وكان دعاؤه صلى الله
عليه وسلم (احيني مسكينا وامتنى مسكينا) . وهو الحكمة في تعذيب الانسان بالنار لا بالماء لان
الظرف المعمول من التراب اذا تجس ببول او قدر آخر لا يظهر بالماء فالانسان المتجسس
بخجاسة المعاصي لا يظهر الا بالنار . وهو الحكمة ايضا في التيمم عند عدم الماء ويقبر كل جسد
في الموضع الذي اخذت منه طينته التي خمرت في اول نشأة ابناء آدم عليه السلام * قال الامام
مالك لا اعرف اكبر فضل لابي بكر وعمر رضي الله عنهما من انهما خلقا من طينة رسول الله
صلى الله عليه وسلم لقرب قبرهما من حضرة الروضة المقدسة المفضلة على الاكوان باسرها
زادها الله شريفا وتعظيما ومهابة ﴿ ثم قضى ﴾ ای كتب لموت كل واحد منكم ﴿ اجلا ﴾
خاصا به ای حدا معينا من الزمان يفنى عند حلوله لا محالة وثم للايذان بتفاوت ما بين خلقهم
وبين تقدير آجالهم ﴿ واجل مسمى ﴾ ای حدد معين لبعثكم جميعا وهو مبتدأ خبره قوله
﴿ عنده ﴾ ای مثبت معين في علمه لا يتغير ولا يقف على وقت حلوله احد لا جملا ولا مفصلا
واما اجل الموت فمعلوم اجالا وتقريبا بناء على ظهور اماراته او على ما هو المعتاد في اعمار الانسان
وتسميته اجالا انما هي باعتبار كونه غاية لمدة لبسهم في القبور لا باعتبار كونه مبدأ لمدة القيامة كما ان
مدار التسمية في الاجل الاول هو كونه آخر مدة الحياة لا كونه اول مدة الممات لما ان الاجل في اللغة
عبارة عن آخر المدة لا عن اولها * قال حكماء الاسلام ان لكل انسان اجلين .. احدهما الآجال
الطبيعية . والثاني الآجال الاخترامية . اما الآجال الطبيعية فهو الذي لوبقى الشخص على
طبيعته ومزاجه ولم يعترضه العوارض الخارجية والآفات المهلكة لانتها مدة بقاءه الى
ان تحلل رطوبته وتنطفئ حرارته الغريزيتان . واما الآجال الاخترامية فهي التي تحصل
بسبب من الاسباب الخارجية كالحرق والفرق ولدغ الحشرات وغيرها من الامور المنفصلة
* قال بعض الافاضل الاجل هو الوقت المضروب لطريان الزوال على كل ذي روح ولا يطرأ
عليه الا عند حلول ذلك الوقت لا يتأخر عنه ولا يسبقه كما يدل عليه قوله تعالى ﴿ ماتسبق
من امة اجلها وما يستأخرون ﴾ * فان قلت قوله تعالى ﴿ واتقوا الله واطيعون يغفر لكم

من ذنوبكم ويؤخركم الى اجل مسمى) صريح في الدلالة على السبق على المسمى * قلت تعدد الاجل انما هو بالنسبة اليها واما بالنسبة اليه تعالى فهو واحد قطعاً تحقيقه انه تعالى عالم في الازل كل الموجودات ومقدر لها حسبما شمله علمه فهو يقول في الازل مثلاً ان فلان ان اتقى واطاع يبلغ الى اجله المسمى والمراد بالاجل ههنا الاجل الثاني الاطول وتوصيفه بالمسمية ليس للتخصيص لان الاجل المسمى على كل حال وان لم يتق ولم يطع لم يبلغ هذه المرتبة لكن يعلم انه يفعل احد الفعلين معينا فيقدر له الاجل المعين فيكون المقدر في علم الله الاجل المعين وانا لعدم اطلاعنا في علم الله تعالى لم نعلم ان ذلك الفلان أي الفعلين فعل وإيما الاجلين قضى له فاذا فعل احدهما المعين وحل الاجل المرتب عليه علمنا ان ذلك هو المقدر المسمى فالتردد بالنسبة اليها لا في التقدير والا يلزم ان لا يكون علم الله تعالى بما فعل العبد قبل الوقوع وعلى هذا قول الله الكافر اسلم تدخل الجنة ولا تكفر تدخل النار مع علمه وتقديره عدم اسلامه في الازل والامر والنهي لاظهار الطاعة او المخالفة في الظاهر كمن يريد اظهار عدم اطاعة عبده له للحاضرين فيأمره بشئ وهو يعلم انه لا يفعله والعلم بعدم الطاعة للحاضرين المتددين انما يحصل بامره وكذا صورة الطاعة وجميع المقدرات الالهية من افعال العباد الاختيارية من هذا القيل فظهر ان التردد بالنسبة اليها دون علم الله الا ان يطلعنا عليه باخباره الواقع في علمه كما اطلع نبيه عليه السلام على بعض ما وقع من حال الكفار في زمانه بقوله (أندرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون) وقوله (ختم الله على قلوبهم) وقوله (فاغشيناهم فهم لا يبصرون) فهذا اخبار بما في علمه من انهم لا يختارون الايمان هذا غاية ما يقال في هذا المقام والعلم عند الله الملك العلام ثم اتممتهم ﴿استبعاد لامرائهم في البعث بعد ماتين انه تعالى خالقهم وخالق اصولهم ومحبيهم الى آجالهم فان من قدر على خلق المواد وجعلها وابداع الحياة فيها وابقائها ما يشاء كان اقدر على جمع تلك المواد واحيائها ثانياً والمريه هي الشك المجتبى بالشبهة اصلها من مريت الناقة اذا مسحت ضرعها ليدر لبنها للحلب والمرى استخراج اللبن من الضرع * قال ابو السعود وصفهم بالامراء الذي هو الشك وتوجيه الاستبعاد اليه مع انهم جازمون بانتفاء البعث مصررون على انكاره كما ينبي عنه قولهم (اذا متنا وكنا تراباً وعظاماً ائنا لمبعوثون) ونظائره للدلالة على ان جزمهم المذكور في اقصى مراتب الاستبعاد والاستنكار * واعلم ان الانسان وقت كونه نقطة ينكر صيرورته بشراً سوا في الزمان الآتي وعند تصوره بصورة البشر يلزمه الحجة فانكاره الحشر انكار عين ما كان فيه : وفي المتنوى

پس مثال توجو آن حلقه زنیست * کز درونش خواجه گوید خواجه نیست

حلقه زن زین نیست در یابد که هست * پس ز حلقه بر ندارد هیچ دست

پس هم انکارت مبین میکنند * کز جماد او حشر صدق میکند

والاشارة (ثم) ان الله تعالى (قضى) للروح من حكمته (اجلا) لا يام فراقه عن الحضرة وبعده عن وطنه الحقيقي (واجل مسمى عنده) وهو اجل الوصلة بعد الفرقة في مقام العندية كقوله (في مقعد

صدق عند ملك مقتدر) فلاجل الفرقه مدى ومتهى ولاجل الوصلة لامدى ولا متهى
وانما قال مسمى لان وقت الوصلة مسمى عنده وهو حين يجذبه اليه بجذبة ارجعى الى ربك
ولايام الوصلة ابتداء وهو حين تطلع شمس التوحيد من مشرق القلوب الى ان تبلغ حد استواء
الوحدة ثم تنسرمذ فلا غروب لها (ثم اتم تمزبون) يا اهل الوصلة كما يمتري اهل الفرقه
هذا محال جدا فعلى العاقل الاجتهاد قبل حلول الاجل والتهى للوصول بحسن التوجه
والعمل * قال بعض المشايخ من ضيع حكم وقته فهو جاهل ومن قصر فيه فهو غافل
وفي الحديث (ان الله خواص يسكنهم الرفيع من الجنان كانوا اعقل الناس كان همهم المسابقة
الى ربهم عز وجل والمسارة الى ما يرضيه زهدوا فى الدنيا وفى فضولها وفى رياستها ونعيمها
فهانث عليهم فصبروا قليلا واستراحوا طويلا) - روى - ان السرى السقطى قدس سره
دخل عليه ابوالقاسم الجنيد قدس سره وهو يبكى فقال له ما يبكيك قال جاءتنى البارحة
الصية فقالت يا ابت هذه ليلة حارة وهذا الكوز تعلقه ههنا قال السرى فغلبتنى عيناى
فممت فرأيت جارية من احسن الخلق قد نزلت من السماء فقلت لمن انت قالت لمن لا يشرب الماء
المبرد فى الكيزان فتناولت الكوز وضربت به الارض قال الجنيد فرأيت الحزف المكسور ولم
يرفعه حتى عفا عليه التراب يا هذا انظر الى تركهم النعيم لم يرضوا لانفسهم ان يشربوا ماء باردا
او ياكلوا طعاما لذيذا فحين راقبوا الاوقات عوضهم الله حالات خارجة عن حسابات
الساعات فلا انتهاء لاذواقهم اصلا (وهو) اى الله تعالى مبتدأ خبره قوله (الله) باعتبار
المعنى الوصفى اى المعبود ولذا تعلق به قوله (فى السموات وفى الارض) والمعنى وهو المعبود
والمستحق للعبادة فيهما ولا يلزم من كونه تعالى معبودا فيهما كونه متحيزا فيهما فانه منزّه
عن الزمان والمكان - روى - ان امام الحرمين استاذ الامام الغزالى نزل ببعض الاكابر
ضييفا فاجتمع عنده العلماء والاكابر فقام واحد من اهل المجلس فقال ما الدليل على تنزهه
عن المكان وهو قال (الرحمن على العرش استوى) فقال الدليل عليه قول يونس فى بطن
الحوت (لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين) فتعجب منه الناظرون ذالمس صاحب
الضيافة بيانه فقال الامام ان ههنا فقيرا مديونا بالف درهم ادعته دينه حتى ابينه فقبل صاحب
الضيافة دينه فقال ان رسول الله لما ذهب فى المعراج الى ماشاء الله من العلى قال هناك (لا احصى
ثناء عليك انت كما اثنت على نفسك) ولما بتلى يونس عليه السلام بالظلمات فى قعر البحر ببطن
الحوت قال (لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين) فكل منهما خاطبه بقوله انت وهو
خطاب الحضور ولو كان هو فى مكان لما صح ذلك فذل ذلك على انه ليس فى مكان (يعلم سر كم
وجهر كم) خبر ثان اى ما اسردتموه وما جهرتم به من الاقوال (ويعلم ما تكسبون) اى
ما تفعلون جلب نفع او دفع ضر من الاعمال المكتسبة بالقلوب او بالجوارح سرا وعلانية
فيجازيكم على كل ذلك ان خيرا فخير وان شرا فشر (وفى التأويلات التجمية) وهو الله
فى السموات (اى فى سموات الوجود) وفى الارض (اى فى ارض النفوس) (يعلم سر كم) الذى
اودع فيكم وهو سر الخلافة الذى اختص به الانسان لقبول الفيض الالهى (وجهر كم) اى ما هو

ظاهر منكم من الصفات الحيوانية والاحوال النفسانية (ويعلم ما تكسبون) باستعمال الاستعداد السرى والجمهورى فى المأمورات والمنهيات من الخير والشر وقد خص الانسان بهذا الكسب ايضا دون الملك والحيوان فان الملك لا يقدر ان يكتسب من الصفات الحيوانية شيئا ولا الحيوان قادر على ان يكتسب من الصفات الملكية شيئا والانسان متصرف فى هاتين الصفتين وله اكتساب التخلق باخلاق الله بالتقرب الى الله بآداء ما افترض عليه والتزام النوافل واجتناب النواهي الى ان يصير من خير البرية وله ايضا ان يكتسب من الشر ما يصير به شر البرية انتهى * قال حسين الواعظ الكاشفى فى تفسيره الفارسي [در تقد النصوص فرموده كه انسان مرآت است ذات وجهين در يك رويش خصائص ربوبيت و در روى ديكر نقايص عبوديت چون خصائص نكرى از همه موجودات بزرگوارتر و چون نقائص عبوديت شمارى از همه خوارتر و بمقدارتر چون در خود از اوصاف توبايى اثرى * حاشا كه بود نكوتر از من ذكرى

و آن دم كه فتد بحال خویشم نظرى * در هر دو جهان نباشد از من بترى پس حق سبحانه و تعالى مى فرمايد كه من اسرار خصائص شما در تيه غيب ميدانم و آثار نقائص شما در عالم شهادت مى شناسم و ديكر ميدانم آنچه شما ميكنيد از علل كه سبب ترقى باشد بر درجات انسانيه يا موجب تنزل بدرجات حيوانيه و دانستن اين دانای سالك را بران دارد كه باصلاح و تزكية اعمال مشغول شده از حيز استيفاء حظوظ حيوانى بر ذروه استثناس بانعيم روحانى متساعد گردد]

حيف باشد كه عمر انسانى * چون بهايى بخواب و خور كذرت آدمى ميتواند از كوشش * كه مقام فرشته در كذرت

انتهى * قال شيخنا الملامه ابقاء الله بالسلامة عند تأويل الحديث القدسي (سر الانسان سرى وسرى سره) يعنى سره ظاهر سرى و صورة سرى وسرى باطن سره و حقيقة سره ثم قال و اعلم ان سر الانسان عبارة عن الحقيقة الانسانية الظاهرة على صورة الحقيقة الالهية كما قال عليه السلام (خلق الله آدم على صورته) ولما نزلت تلك الحقيقة الانسانية من مرتبة الغيب الى منزلة الشهادة و تجلى لها الحق سبحانه بجماله و جلاله اودع فى جانبها الشرقى نور جماله و جانبها الغربى ظلمة جلاله و اقام فى الاول ملكا يهدى الى الحق و فى الثانى شيطانا يدعو الى الباطل و الملك سادن قبضة الجمال و يد اللطف و الشيطان خادم قبضة الجلال و يد القهر و اذا اراد الحق ان يصرف تلك الحقيقة الانسانية الى الحق يأمر الملك ان يلهمها آياه فتراه بالنور الالهى الجمالى الذى فاض من تجلى الجمال فتبعه و تقبله و تكون روحا مادام و تكون على الحق ثابتة و يصير قلبها الذى هو لوحه فى اثبات الحق قلبا ترتعى فى روضته و تجلى لها الحق سبحانه بالتجليات الجمالية و اللطاف الخالصة المورثة طمأنينتها و سكينتها و تكون على الاستسلام والطاعة والصبر والرضى وغير ذلك من الاخلاق الحميدة و اما اذا اراد ان يصرفها الى الباطل فيخلق بينها وبين الشيطان فيلقنها آياه فلا تراه ولا تفهمه اى لا تعلم انه باطل يحجبها عن الحق لان الظلمة الحاصلة من تجلى الجلال تمنعها عن ذلك فلا تحبته بل تأخذه و تصير نفسا مظلومة بعد

كونها روحا نورانيا فتجربه في قلبها الذي هو محل لذلك ويكون ذلك القالب طبيعة مظلمة بعد كونه قلبا نورانيا فيتجلى الحق تعالى بالتجليات الجلالية والاحوال القهرية التي تورث الاضطراب وعدم الاستسلام فتكون على المخالفة والاعراض وتنصف بالاوصاف الذميمة بعد الاتصاف بالحيدة هكذا الى آخر الامر اذ ذلك سنته القديمة وعادته الازلية الى ما شاء الله تعالى فانه اذا اراد بعبد خيرا يفقهه في الدين ويجذبه الى نفسه مما سواه ولا يسلط الشيطان عليه كما قال ﴿ ان عبادي ليس لك عليهم سلطان ﴾ بل للملائكة السادة لقبضة الجمال عليهم سلطان بسلطاني عليهم واحكام القبضتين جارية في العوالم في الانفس والآفاق على ايدي سدنتهما الى تمام الامر والحكم في القلب للغالب انتهى كلام حضرة الشيخ قدس سره وهو الذي ماجاء مثله بعد الصدر القنوي والله اعلم اللهم اجعلني من تابعيه حقيقة ومتبعيه شريعة وطريقة ﴿ وماتائهم من آية من آيات ربهم ﴾ ما نافية ومن الاولى مزيدة للاستغراق والثانية تبعية واقعة بمجرورها صفة لا آية والمراد بالآيات اما الآيات التنزيلية فآياتها نزولها. والمعنى ما ينزل الى اهل مكة آية من الآيات القرآنية ﴿ الا كانوا عنها معرضين ﴾ غير ملتفتين اى على وجه التكذيب والاستهزاء واما الآيات التكوينية الشاملة للمعجزات وغيرها من تعاجيب المصنوعات فآياتها ظهورها لهم. والمعنى ما يظهر لهم آية من الآيات التكوينية الدالة على وحدانية الله تعالى الا كانوا عنها معرضين تاركين للنظر الصحيح فيها المؤدى الى الايمان بكونها وعن متعلقة بمعرضين والجملة في محل النصب على انها حال من مفعول تأتى ففيها دلالة على كمال مسارعتهم الى الاعراض وإيقاعهم له في آن الاتيان كما يفصح عنه كلمة لما في قوله تعالى ﴿ فقد كذبوا بالحق لما جاءهم ﴾ فان الحق عبارة عن القرآن الذي اعرضوا عنه حيث اعرضوا عن كل آية منه وعبر عنه بذلك لكمال قبح ما فعلوا به فان تكذيب الحق مما لا يتصور صدوره عن احد والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها لكن لا على انه شئ مغاير له في الحقيقة واقع عقبيه او حاصل بسببه بل على ان الاول عين الثانى حقيقة وانما الترتيب بسبب التغير الاعتبارى كما في قوله تعالى ﴿ فقد جاؤا ظلما وزورا ﴾ بعد قوله تعالى ﴿ وقال الذين كفروا ان هذا الا fark افترأه واعانه عليه قوم آخرون ﴾ فان ما جاؤه اى فعلوه من الظلم والزور عين قولهم المحكى لكنه لما كان مغايرا له مفهومه واشنع منه حالا رتب عليه بالفاء ترتيب اللازم على الملزوم تهويلا لامره كذلك مفهوم التكذيب بالحق لما كان اشنع من مفهوم الاعراض المذكور اخرج مخرج اللازم البطالان فرتب عليه بالفاء اظهارا لغاية بطلانه ثم قيد بذلك لكونه بلا تأمل تأكيدا لشناعته والمعنى انهم حيث اعرضوا عن تلك الآيات عند آياتها فقد كذبوا بما لا يمكن تكذيبه اصلا من غير ان يتدبروا في حاله وما له ﴿ فسوف يأتيهم انبؤاء ما كانوا يستهزؤن ﴾ سوف لتأكيد مضمون الجملة والانباء جمع نبأ وهو الخبر الذى له عظم وشأن وما عبارة عن الحق المذكور وانبؤاء عبارة عما سيحيق بهم من العقوبات العاجلة اى سيعلمون ما يؤول اليه عاقبة استهزائهم بالآيات فقتلهم الله يوم بدر بالسيف ﴿ ألم يروا ﴾ لماذا كرر تعالى قبايحهم من الاعراض والتكذيب والاستهزاء اتبعه بما جرى مجرى الموعظة فوعظهم بالقرون الماضية فقال ألم يروا وهمزة الانكار لتقرير الرؤية وهى

عرفانية مستدعية لمفعول واحد والضمير لاهل مكة اى لم يعرفوا بمعاينة الآثار وسامع الاخبار ﴿كم﴾ عبارة عن الاشخاص استفهامية كانت او خبرية ﴿اهلكنا من قبلهم﴾ من متعلقة باهلكنا والمراد من قبل خلق اهل مكة او من قبل زمانهم على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه ﴿من قرن﴾ ميمز لكم عبارة عن اهل عصر من الاعصار سمووا بذلك لاقتراانهم برهة من الدهر كما في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم) واراد بالقرن الاول الصحابة وبالثنائي التابعين وبالثالث تابع التابعين وقيل هو عبارة عن مدة من الزمان ثمانين سنة اوسبعين اوستين او اربعين او ثلاثين او مائة فالمضاف على هذا محذوف اى من اهل قرن لان نفس الزمان لا يتعلق به الاهلاك ﴿مكناهم في الارض﴾ استئناف لبيان كيفية الاهلاك وتفصيل مباديه مبني على سؤال نشأ من صدر الكلام كأنه قيل كيف كان ذلك فقيل مكناهم وتمكين الشيء في الارض جعله قارا فيها ولما لزمه جعلها مقراله ورد الاستعمال بكل منهما فقيل تارة مكناه في الارض واخرى مكن له في الارض حتى اجري كل منهما مجرى الآخر ومنه قوله تعالى ﴿ما لم نمكن لكم﴾ بعد قوله تعالى ﴿مكناهم في الارض﴾ كأنه قيل في الاول مكناهم وفي الثاني ما لم نمكن لكم ومانكرة موصوفة بالجملة النفية بعدها والعائد محذوف محلها النصب على المصدرية اى مكناهم تمكينا لم نمكنه لكم ويحتمل ان يكون مفعولا به لمكناهم على المعنى لان معنى مكناهم اعطيناهم اى اعطيناهم ما لم نعطيكم ﴿وارسلنا السماء﴾ اى المطر او السحاب ﴿عليهم﴾ متعلق بارسلنا ﴿مدرارا﴾ مفرارا اى كثير الدور والصب وهو حال من السماء قال ابن السنيخ المدرار مفعال وهو من اينية المبالغة للفاعل كامرأة مذكار ومثاث واصله من درالبن درورا وهو كثرة وروده على الحالب يقال سحاب مدرار ومطر مدرار اذا تابعت منه المطر في اوقات الاحتياج اليه ﴿وجعلنا الانهار﴾ اى صيرناها ﴿تجري من تحتهم﴾ اى من تحت اشجارهم ومساكنهم وقصورهم والمعنى اعطيناهم من البسط في الاجسام والامتداد في الاعمار والسعة من الاموال والاستظهار باسباب الدنيا في استجلاب المنافع واستدفاع المضار ما لم نعط اهل مكة ففعلوا ما فعلوا من الكفران والعصيان ﴿فاهلكناهم بذنوبهم﴾ اى اهلكت كل قرن من تلك القرون بسبب ما يخصهم من الذنوب فما اغنى عنهم تلك العدد والاسباب فسيحل بهؤلاء مثل ما حل بهم من العذاب ﴿وانشأنا من بعدهم﴾ اى احدثنا من بعد اهلاك كل قرن ﴿قرنا آخرين﴾ بدلا من الهالكين وهو لبيان كمال قدرته تعالى وسعة سلطانه وان ما ذكر من اهلاك الامم الكثيرة لم ينقص من ملكه شيئا بل كلما اهلك امة انشأ بدلها اخرى يعمر بهم بلاده ومن عادته تعالى اذهب اهل الظلم بعد الامهال ومجيئه باهل العدل والاصناف ونفى اهل الرياء والسمعة واثبات اهل الصدق والاخلاص ولن يزال الناس من اهل الخير في كل عصر وعن ابي الدرداء رضى الله عنه انه قال ان لله عبادا يقال لهم الابدال لم يبلغوا ما بلغوا بكثرة الصوم والصلاة والتخشع وحسن الحلية ولكن بلغوا بصدق الروح وحسن النية وسلامة الصدر والرحمة بجميع المسلمين اصطفاهم الله

بعلمه واستخلصهم لنفسه وهم اربعون رجلا على مثل قلب ابراهيم عليه السلام لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله قد انشأ من يخلفه واعلم انهم لا يسبون شيئا ولا يلغنون ولا يؤذون من تحتهم ولا يحرقونه ولا يحسدونه من فوقهم اطيب الناس خيرا والينهم عريكة واسخاهم نفسا لا تدركهم الحيل المجرة ولا الرياح العواصف فيما بينهم وبين ربهم انما قلوبهم تصعد في السقوف العلى ارتباجا الى الله تعالى في استباق الخيرات اولئك حزب الله ألا ان حزب الله هم المفلحون وهذا بعض كلامه * وفي قوله تعالى (فاهلكناهم بذنوبهم) اشارة الى ان الهلاك مطلقا صوريا ومعنويا بدنيا وماليا انما هو بشؤم المعصية وكفران النعمة : ونعم ما قيل شكر نعمت نعمت افزون كند * كفر نعمت از كفت بيرون كند

فمن اعرض عن المعجزات والكرامات والالهامات لاقباله على الدنيا وزينتها وشهواتها كأنهم الانعام بل هم اضل لان الانعام ما كذبت بالحق وهو قد كذب

دريغ آدمي زاده بر محل * كه باشد جوانعام بل هم اضل

وقوله تعالى (فسوف يأتيهم) اي في الدنيا والآخرة (انباء ما كانوا به يستهزئون) اما في الدنيا فمن استهزائهم باقوال الانبياء والاولياء واحوالهم يصمهم الله ويعمي ابصارهم فلا يهتدون الى حق ولا الى حقيقة سبيلا واما في الآخرة فيعذبهم بعذاب القطعية والبعد والحرمان والخلود في النيران - حكى - ان امام الحرمين كان يدرس يوما في المسجد بعد صلاة الصبح فمر عليه بعض شيوخ الصوفية ومعه اصحابه من الفقراء وقد دعوا الى بعض المواضع فقال امام الحرمين في نفسه ما شغل هؤلاء الا الاكل والرقص فلما رجع الشيخ من الدعوة مر عليه وقال يافقيه ما تقول فيمن صلى الصبح وهو جنب ويقعد في المسجد ويدرس العلوم ويقتاب الناس فذكر امام الحرمين انه كان عليه غسل ثم حسن اعتقاده بعد ذلك في الصوفية * اقول واول الامر اعتقادهم ثم الاتباع بطريقتهم ثم الوصول الى مقاماتهم * وقيل لابي القاسم الجنيد قدس سره ممن استفدت هذه العلوم فقال من جلوسى بين يدي الله تعالى ثلاثين سنة تحت تلك الدرجة و اشار الى درجة في داره فهذه الطريقة لا تنكشف اسرارها ولا تتلأأ انوارها الا بعد اجتهاد تام وسلوك قوى والله الهادي ﴿ ولو نزلنا عليك ﴾ - روى - ان بعض المشركين قالوا يا محمد لن تؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله ومعه اربعة من الملائكة يشهدون انه من عند الله وانك رسول الله فانزل الله تعالى قوله ﴿ ولو نزلنا عليك ﴾ ﴿ كتابا في قرطاس ﴾ اي مكتوبا في رق فالكتاب بمعنى مفعول ﴿ فلمسوه ﴾ اي الالتمسوا ﴿ بايديهم ﴾ بعد مارأوه باعينهم بحيث لم يبق لهم في شأنه اشتباه فذكر اللمس لان التزوير لا يقع فيه فلا يمكنهم ان يقولوا انما سكرت ابصارنا اي سدت وذكر الايدي مع ان اللمس لا يكون عادة الالبها لدفع التجوز فانه تجوز به للتفحص كما في قوله تعالى ﴿ وانالمسنا السماء ﴾ اي تفحصنا ﴿ لقال الذين كفروا ﴾ تغتا وعنادا للحق بعد ظهوره كما هو دأب المحجوج اللجوج ﴿ ان هذا ﴾ اي الكتاب ﴿ الاسحر مبین ﴾ اي بين كونه سحرا على كل احد ولا شك ان من حرم التوفيق وكعب بالحق غيا وحدا كذب به عيانا وحسا فلوان اهل الانكار رأوا الاولياء والصالحين

يطيرون في الهواء فقالوا هذا سحر وهؤلاء شياطين ﴿ وقالوا لولا انزل عليه ملك ﴾ شروع في قدحهم في البوة صريحا بعدما اشير الى قدحهم فيها ضمنا ولولا تحضيضية بمعنى الامر والضمير في عليه للنبي عليه السلام اي هلا انزل عليه ملك بحيث نراه ويكلمنا انه نبي ﴿ ولو انزلنا ملكا لقضى الامر ﴾ ولو انزلنا ملكا على هبة حسبنا اقترحوه والحال انه من هول المنظر بحيث لا يطيق مشاهدته قوى الآحاد البشرية لقضى الامر اي هلاكهم بالكلية ﴿ ثم لا ينظرون ﴾ اي لا يميلون بعد نزوله طرفة العين ومعنى ثم بعد ما بين الامرين قضاء الامر وعدم الانظار وجعل عدم الانظار اشد من قضاء الامر لان مفاجأة العذاب اشد من نفس العذاب واشق ﴿ ولو جعلناه ملكا ﴾ الهاء للمطلوب وهو ان يكون الشاهد على نبوته عليه السلام ملكا ﴿ لجعلناه رجلا ﴾ اي لمثلنا ذلك الملك رجلا لما مر من عدم استطاعة الآحاد لمعاينة الملك على هيكله وكان جبرائيل عليه السلام يأتي النبي عليه السلام في صورة دحية الكلبي وجاء الملكان الى داود عليه السلام في صورة رجلين مختصمين اليه وجاءت الملائكة الى ابراهيم في صورة الضيفان فن القوة البشرية لا تقوى على رؤية الملك وصورته وانما رآهم كذلك الافراد من الانبياء لقوتهم القدسية ﴿ وللبسنا عليهم ﴾ جواب محذوف اي ولو جعلناه رجلا لخلطنا عليهم بتمثيله رجلا ﴿ ما يلبسون ﴾ على انفسهم حينئذ بان يقولوا له انما انت بشر ولست بملك والتعير عن تمثيله تعالى رجلا باللبس لكونه سببا للبسهم وفيه تأكيد لاستحالة جعله ملكا كانه قيل لو فعلناه لفعلنا ما لا يليق بشأننا من لبس الامر عليهم من لبست الامر على القوم البسه من باب ضرب اذا شبهت وجعلته مشكلا عليهم واصله الستر بالثوب ﴿ ولقد استهزى برسل من قبلك ﴾ برسل متعلق باستهزى ومن ابتدائية متعلقة بمحذوف وقع صفة لرسل وهو تسليية الرسول الله عليه السلام عما يلقاه من قومه اي وبالله لقد استهزى برسل اولى شأن خطير وذوى عدد كثير كاثنين من زمان قبل زمانك على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه ﴿ فحاق ﴾ عقيبه اي احاط او نزل او حل او نحو ذلك فان معناه يدور على الشمول واللزوم ولا يكاد يستعمل الا في الشر والحق ما يشتمل على الانسان من مكروه فعله ﴿ بالذين سخرنا منهم ما كانوا به يستهزئون ﴾ ماموصولة اسمية والعائد الهاء في به وبه متعلق بيستهزئون والموصول مع صلته فاعل حاق اي فاحاط بهم الذي كانوا يستهزئون به حيث اهلكوا لاجله فاسناد الاحاطة والاهلاك الى الرسل من قيل الاسناد الى السبب والمعنى احاط الله بهم واهلكهم بسبب استهزائهم بالرسل وقد انجز الله ذلك يوم بدر أي انجاز ﴿ قل سيروا في الارض ﴾ اي سافروا في الارض لتعرف احوال الامم الماضية ﴿ ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين ﴾ اي تفكروا في انهم كيف اهلكوا بعذاب الاستهصال وثم لتفاوت ما بين الواجبين فان وجوب السير ليس الا لكونه وسيلة الى النظر ومثله قوله توضحا ثم صل والعاقبة مصدروهي منتهى الامر ومآله * اعلم ان الاستهزاء من شيم النفوس المتمردة بارباب الدين من الانبياء والاولياء في كل زمان وحين - يروى - ان النبي عليه السلام كان جالسا في المسجد الحرام مع جماعة من المستضعفين بلال وصهيب وعمار

وغيرهم فمريبهم ابوجهل في ملا من قريش فقال يزعم محمد ان هؤلاء ملوك الجنة فاستهزأ
بفقراء المسلمين وقد فعل الله به ما فعل يوم بدر فقال جزاء استهزائه وذلك محل العبرة لاولي
الابصار : وفي المشوى

في ترا حفظ زبان از راز كس * في نظر كردن بعبرت بيش و پس

بيش چه بود يادسرك و نزع خویش * پس چه باشد مردن ياران ز بيش

- حكى - ان شيعيا يقال له ابن هيلان كان يتكلم بما لا ينبغي في حق الصحابة فينما هو يهدم
خائطا اذ سقط عليه فهلك فدفن بالبقيع مقبرة المدينة فلم يوجد ثاني يوم في القبر الذي دفن
فيه ولا التراب الذي ردم به القبر بحيث يستدل بذلك لنشه وانما وجدوا اللبن على حاله حسبما
شاهده الجم الغفير حتى كان ممن وقف عليه القاضي جمال الدين وصار الناس يحثون لرؤيته
ارسالا الى ان اشتهر امره وعد ذلك من الآيات التي يعتبر بها من شرح الله صدره نسأل الله
السلامة كذا في المقاصد الحسنة للامام السخاوي. فلم منه عاقبة الطعن والاستهزاء وان الله
تعالى ينقل جيفة الفاسق من المحل المتبرك به الى المكان المتشأم منه كما ورد في الحديث الصحيح
(من مات من امتي يعمل عمل قوم لوط نقله الله اليهم حتى يحشر معهم) كافي الدرر المنتزة
للإمام السيوطي وهذا صريح في نقل جسده لان الحشر بالروح والجسد جميعا فكما ان الله تعالى
ينقل اجساد الاشرار من مقام شريف الى محل وضع كذلك ينقل اجسام الاخيار من
مكان وضع الى مقام شريف كالبقيع والحجون مقبرتي المدينة ومكة فان الله تعالى يسوق
الاهل الى الاهل وهذا آخر الزمان وقلما يوجد فيه من هو متوجه الى القبلة في الظاهر
والباطن والحياة والممات ونعم ما قيل ذهب الناس وما بقي الا النسناس وهم الذين يتشبهون
بالناس وليسوا بالناس وهم يأجوج ومأجوج او حيوان بحري صورته كصورة الانسان او خلق
على صورة الناس اشبهوهم في شئ وخالفوهم في شئ وليسوا من بني آدم وقيل هم من بني
آدم - روى - ان حيا من عاد عصوا رسولهم فسخنهم الله نسناسا لكل رجل منهم يد
ورجل من شق واحد ينقر كما ينقر الطير ويرعون كما ترعى البهائم فأين الاخيار وابن اولوا
الابصار مضوا والله مابقي الا القليل : قال الحافظ قطعه

بدرين ظلمت سراتاكي ببوى دوست بنشينم * كهى انكشت در دندان كهى سر بر سر زانوا
تنهى الصبر مذخلت بمأوى الاسد سرحان * وطار العقل اذغت بمغنى الورق غريبان
بياى طائر فرخ بياور مژده دولت * عسى الايام ان يرجعن قوما كالذى كانوا
اى كالوضع الذى كانوا عليه من الانتظام مطلقا ^{وقيل لمن ما فى السموات والارض قل لله}
الهاء لاهل مكة الى الاقرار بان الكل من العقلاء وغيرهم لله خلقا وملكا وتصرفا كأنه
يقول هل لكم سبيل الى عدم الاقرار بذلك مع كونه من الظهور بحث لا يقدر احد على
انكاره وفي تصدى السائل للجواب قبل ان يجيب غيره ايماء الى ان مثل هذا السؤال لكون
جوابه متعينا ليس من حقه ان ينتظر جوابه بل حقه ان يبادر الى الاعتراف بالجواب ^{كتب}
على نفسه الرحمة ^ك جملة مستقلة داخلة تحت الامر مسوقة لبيان انه تعالى رؤف بالعباد

لا يسجل عليهم بالعقوبة ويقبل منهم التوبة والانابة ومعنى كتب الرحمة على نفسه التزامها واوجبها تفضلا واحداً لانه تعالى منزّه عن ان يجب عليه شيء حقيقة وفي التعبير عن الذات بالنفس حجة على من ادعى ان لفظ النفس لا يطلق على الله تعالى ﴿ليجمعنكم الى يوم القيامة﴾ جواب قسم محذوف اي والله ليجمعنكم في القبور مبعوثين او محشورين الى يوم القيامة فيجازيكم على شرركم وسائر معاصيكم وان امهلكم بموجب رحمته ولم يعاملكم بالعقوبة الدنيوية ﴿لا ريب فيه﴾ اي في اليوم اوفى الجميع ﴿الذين خسروا انفسهم﴾ اي بتضييع رأس مالهم وهو الفطرة الاصلية والعقل السليم وهو مبتدأ وخبره قوله ﴿فهم لا يؤمنون﴾ والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط والاشعار بان عدم ايمانهم بسبب خسرانهم فان ابطال العقل باتساع الحواس والوهم والانهماك في التقليد واغفال النظر أدى بهم الى الاصرار على الكفر والامتناع من الايمان والخروج عن دائرة الرحمة الخاصة قال القاضي والمراد بالرحمة ما يعم الدارين ومن ذلك الهداية الى معرفته والعلم بتوجيهه بنصب الادلة وانزال الكتب والامهال على الكفر * وفي تفسير الكاشفي [مراد رحمت ذاتيه باشد كه رحمت مطلقه كونيد واين رحمتيست كه بر همه چيز فرا رسيده و نتيجه آن عطاء اديست بي سابقه سؤال واستدعا ورابطه حاجت واستحقاق چنانچه در متوى معنى وار دست]

در عدم ماستحقاقان كى بديم * كه برين جان و برين دانش زديم [١]

مانبوديم و تقاضا مان نبود * لطف تونا گفته ما مى شنود [٢]

* قال الامام الاكمل في شرح الحديث عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (جعل الله الرحمة مائة جزء فامسك عنده تسعة وتسعين وانزل في الارض جزءاً واحداً فمن ذلك الجزء يتراحم الخلائق حتى ترفع الدابة حوافرها عن ولدها يمص ان تصيبه) فهذا مما يدل على كمال الرجاء والبشارة للمسلمين لانه حصل في هذه الدار من رحمة واحدة ما حصل من النعم الظاهرة والباطنة فما ظنك بمائة رحمة في الدار الآخرة * وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قدم على النبي عليه السلام سبي فاذا امرأة من السبي تحلب ثديها وتسعى قاذا وجدت صبياً في السبي اخذته فالصقته ببطنها وارضعته فقال لنا النبي عليه السلام (أترون هذه طارحة ولدها في النار) قلنا لا وهي قادرة على ان لا تطرحه فقال (الله ارحم بعباده من هذه بولدها) وفي المتنوى آتش از قهر خدا خود ذره ايست * بهر تهديد لثيان دره ايست [٣]

باچنين قهرى كه زفت وفايقتست * بردلطفش بين بر آتش سايقتست

رحمت يچون چنين دان ائى پدر * نايد اندر وهم ازوى جزائر [٤]

* قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في الفتوحات المكية وجدنا آية الرحمة وهي (بسم الله الرحمن الرحيم) تتضمن الف معنى كل معنى لا يحصل الا بعد انقضاء حول ولا بد من حصول هذه المعاني التي تضمنها بسم الله الرحمن الرحيم لانه ما ظهر الا يعطى مغناه فلا بد من كمال الف سنة لهذه الامة اللهم ارحمنا اذا عرق الجبين وكثر الانين وبكى علينا الحبيب ويشس منا الطيب اللهم ارحمنا اذا وارانا التراب وودعنا الاحباب وفارقنا النعيم وانقطع النسيم

(اللهم)

الخ [٤] در اواخر دفتر سوم در بيان شناختن هر حيوان بيوى حد و خويش الخ

الخ [٢] در اواخر دفتر چهارم در بيان باز التماس كردن دو القربين از كوه طاف الخ

الخ [١] در اوائل دفتر يك در بيان اعتراض كردن صمدان بر طهرت و زير الخ

الخ [١] در اواسط دفتر ششم در بيان اثبات طالب كنج و بيشاني او الخ

اللهم ارحمنا اذا نسي اسمنا وبلى جسمنا واندرس قبرنا وانطوى ذكرنا اللهم ارحمنا يوم تبلى
 السرائر وتبدى الضمائر وتنشر الدواوين وتحشر الموازين اللهم يا حي يا قيوم يا رحمن يا رحيم
 برحمتك نستعين. هذه مناجاة حضرة الشيخ المذكور ولعمري انها مناجاة شريفة ومناداة
 لطيفة ﴿وله ما سكن في الليل والنهار﴾ - روى - ان كفار مكة اتوا رسول الله فقالوا يا رسول
 الله قد علمنا انك ما يحملك على ما ندعونا اليه الا الفقر والحاجة فنحن نجمع لك من القبائل
 امولا تكون اغنانا رجلا وترجع عما انت عليه من الدعوة فانزل الله تعالى هذه الآية
 والمعنى والله تعالى خاصة جميع ما استقر فيهما واشتملا عليه فان اراد يعطى رسوله مالا
 كثيرا ليكون اغنى الخلق نزل الملوأ منزلة المكان فعبء عن نسبة الاشياء الزمانية اليهما
 بالسكنى فيهما ﴿وهو السميع﴾ المبالغ في سماع كل مسموع ﴿العليم﴾ المبالغ في العلم بكل
 معلوم فلا يخفى عليه شئ من الاقوال والافعال وفي الخبر (ان الله تعالى خلق جوهرتين احدهما
 مظلمة والاخرى مضيئة فاستخلص من المضيئة كل نور فخلق من نورها النهار ومن
 الباقي النار واستخلص من الظلمة كل ظلمة فخلق منها الليل وخلق من الباقي الجنة
 فالليل من الجنة والنار من النار) ولذلك كان الانس بالليل اكثر فالليل انس المحين وقرة
 اعين المحبوبين وقدم الليل على النهار لان الليل لخدمة المولى والنهار لخدمة الخلق ومعارج
 الانبياء كانت بالليل واقتدر في الليل خير من الف شهر وليس في الايام مثلها وكان بعض
 الاولياء يقول اذا جاء الليل جاء الخلق الاعظم * يقول الفقير جامع هذه المجالس امامن
 حجب عن سر الليل وحلاوة المناجاة فيه وذوق الخلوة والوحدة فالمحجوب اليه النهار كعلماء
 الرسوم ألا ترى الى ثعلب النحوى يقول وددت ان الليل نهار حتى لا تنقطع غنى اصحابي
 وهذا حرص منه على الكثرة والالفة معها والافكل معلم لم يكن اعلى حالا من المجتهدين
 ألا ترى ان امامنا الاعظم كان يدرس ويحيي الليل

هر كنج سعادته اوداد بحافظ * ازيمن دعاى شب وورد سحرى بود

وعلم من التقرير المذكور افضلية الليل على النهار * واعلم ان الكل خلق الله تعالى ولكل
 منهما ملك موكل به وفي الخبر عن سلمان رضى الله عنه قال الليل موكل به ملك يقال له شراهيل
 فاذا حان وقت الليل اخذ خرزة سوداء فدلاها من قبل المغرب فلذا نظرت اليها الشمس
 وجبت في اسرع من طرفة العين وقد امرت ان لا تغرب حتى ترى الخرزة فاذا غربت
 جاء الليل وقد نشرت الظلمة من تحت جناحي ملك فلا تزال الخرزة معلقة حتى يحيي ملك
 آخر يقال له هراهيل بخرزة بيضاء فيعلقها من قبل المطلع فاذا رأتها الشمس طلعت في
 طرفة عين وقد امرت ان لا تطلع حتى ترى الخرزة البيضاء فاذا طلعت جاء النهار فنشر
 النور من تحت جناحي ملك فلتور النهار ملك موكل وظلمة الليل ملك موكل عند الطلوع
 والغروب كما وردت الاخبار ﴿قل﴾ يا محمد لكفار مكة ونزلت حين دعوه الى الشرك
 ودين آباءه ﴿أغير الله اتخذوليا﴾ اى معبودا بطريق الاستقلال او الاشتراك وقد اتخذنى
 الله في ازليته حبيباً كما قال عليه السلام (لو كنت متخذاً خليلاً غير الله لا اتخذت ابابكر خليلاً

ولكن الله اتخذ صاحبكم خليلا (اي لا اتخذ فالنكر هو اتخاذ غير الله وليا لا نفس اتخاذ
الولى لكن قدم المفعول لكونه مناط الانكار ﴿ فاطر السموات والارض ﴾ مبدعهما اي
خالقهما ابتداء لا على مثال سبق وهو بدل من الجلالة ﴿ وهو ﴾ اي والحال انه ﴿ يطعم
ولا يطعم ﴾ اي يرزق الخلق ولا يرزق وتخصيص الطعام بالذكر لشدة الحاجة اليه ﴿ قل
انى امرت ان اكون اول من اسلم ﴾ وجهه الله مخلصه لان النبي امام امته في الاسلام
﴿ ولا تكونن من المشركين ﴾ اي وقيل لي لا تكونن من المشركين به تعالى في امر من
امور الدين ومعناه امرت بالاسلام ونهيت عن الشرك وحقيقة الاسلام الاخلاص من حبس
الوجود وماخلص منه غيره عليه السلام بالكلية ولهذا يقول الانبياء نفسي نفسي وهو يقول
امتى امتى ﴿ قل انى اخاف ان عصيت ربي ﴾ اي بمخالفة امره ونهيه اي عصيان كان
﴿ عذاب يوم عظيم ﴾ اي عذاب يوم القيامة مفعول اخاف وفيه قطع لاطماعهم وتعريض
بانهم عصاة مستوجبون للعذاب العظيم ﴿ من يصرف عنه يومئذ ﴾ اي من يصرف عنه
العذاب في ذلك اليوم العظيم ويومئذ ظرف للصرف ﴿ فقد رحمه ﴾ اي نجاه وانعم عليه
﴿ وذلك ﴾ الصرف ﴿ الفوز المين ﴾ اي النجاة الظاهرة ﴿ وان يمسبك الله بضر ﴾ دليل
آخر على انه لا يجوز للعاقل ان يتخذ غير الله وليا اي ببيلة كمرض وفقر ونحو ذلك والبلاء للتعدي
وترجمته بالفارسية [واكر برساند خدا بتوسختي] ﴿ فلا كاشف له ﴾ اي فلا قادر على كشف
ذلك الضر ورفعته عنك ﴿ الا هو ﴾ تعالى وحده ﴿ وان يمسك بخير ﴾ من صحة ونعمة
ونحو ذلك ﴿ فهو على كل شئ قدير ﴾ فكان قادرا على حفظه وادامته فلا يقدر غيره على
رفعه كقوله ﴿ فلا راد لفضله ﴾ وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال اهدى الى النبي عليه السلام
بغلة اهداها كسرى فركبها بجبل من شعر ثم اردفني خلفه ثم سارني مليا ثم التفت الى فقال
(يا غلام) فقلت ليبيك يا رسول الله فقال (احفظ الله بحفظك احفظ الله تجده امامك تعرف الى
الله في الرخاء يعرفك في الشدة واذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله فقد مضى القلم
بما هو كائن فلو جهد الخلائق ان ينفعوك بما لم يقضه الله لك لم يقدرُوا عليه ولو جهدوا ان يضروك
بما لم يكتب الله عليك ما قدرُوا عليه فان استطعت ان تعمل بالصبر مع اليقين فافعل فان لم تستطع
فاصبر فان في الصبر على ماتكركه خيرا كثيرا واعلم ان النصر مع الصبر وان مع الكرب الفرج
وان مع العسر يسرا) * فان قلت قديتصور ان يكشف الانسان عن صاحبه كربة من الكرب
قلت كاشف الضر في الحقيقة هو الله تعالى اما بواسطة الاسباب او بغيرها : قال الحافظ

كر رنج پشت آيد وكر راحت اي حكيم * نسبت مكن بغير كه اينها خدا كند

وكذا الاستعانة في الحقيقة من الله تعالى فالاستعانة من الانبياء والاولياء انما هي استشفاع منهم
في قضاء الحاجة والموحد لا يعتقد ان في الوجود مؤثرا غير الله تعالى ﴿ وهو القاهر ﴾ اي
القادر الذي لا يعجزه شئ مستعليا ﴿ فوق عباده وهو الحكيم ﴾ في كل ما يفعله ويأمر به
﴿ الخير ﴾ باحوال عباده وخفايا امورهم. صور قهره تعالى وعلو شأنه بالعلو الحسي فعبثه
بالفوقية بطريق الاستعارة التمثيلية فقوله ﴿ وهو القاهر فوق عباده ﴾ عبارة عن كمال القدرة

كان قوله (وهو الحكيم الخبير) عبارة عن كمال العلم * قال المولى الفنارى فى تفسيره الفوقية من حيث القدرة لا من حيث المكان لعلو شأنه تعالى عن ذلك فانه تعالى قاهر للممكنات معدومة كانت او موجودة لانه يقهر كل واحد منهما بضده فيقهر المعدومات بالايحاد والتكوين والموجودات بالافناء والافساد وفي التأويلات النجمية وقد عم قهره جميع عبادته فقهر الكفار بموت القلوب وحياة النفوس لاذ اخطأهم النور المرشش على الارواح فى بدء الحلقة فضلوا فى ظلمات الطبيعة وما اهدوا الى نور الشريعة وقهر نفوس المؤمنين بانوار الشريعة فاخرجهم من ظلمات الطبيعة بالقيام على طاعته وقهر قلوب المحيين بلوعات الاشتياق فانسها بلطف مشاهدته وقهر ارواح الصديقين بسطوات تجلى صفات جلاله وبالجلمة لا ترى شياً سواه الا وهو مقهور تحت اعلام عزته وذليل فى ميادين صمديته فعلى العبد ان يعرف مولاه ويشغل بعبوديته وهو الله تعالى الذى خلق كل شىء واوجده وقهره - وحكى - عن الشيخ عبد الواحد بن زيد قدس سره قال كنت فى مركب فطرحنا الريح الى جزيرة واذا فيها رجل يعبد صنما فقلنا له يا رجل من تعبد فاوما الى الصنم فقلنا له ان آلهك هذا مصنوع عندنا من يصنع مثله ما هذا بآله يعبد قال فاتم من تعبدون قلنا نعبد الذى فى السماء عرشه وفى الارض بطشه وفى الاحياء والاموات قضاؤه تقدست اسماءه وجلت عظمته وكبرياؤه قال ومن اعلمكم بهذا قلنا وجه الينا رسولا كريما فاخبرنا بذلك قال ما فعل الرسول فيكم قلنا لما دى الرسالة قبضه الملك اليه واختار له مالهيه قال فهل ترك عندكم من علامة قلنا نعم ترك عندنا كتابا للملك قال فارونى كتاب الملك فانه ينبغى ان تكون كتب الملوك حسانا فاتيناها بالمصحف فقال ما عرف هذا فقرأنا عليه سورة فلم يزل يبق حتى ختمنا السورة فقال ينبغى لصاحب هذا الكلام ان لا يعصى ثم اسلم وحسن اسلامه ثم مات بعد ايام على احسن حال والحمد لله الملك المتعال فى الغدو والآصال انه هو المعبود المقصود واليه يأول كل امر موجود ﴿ قل أى شىء اكبر شهادة ﴾ - روى - ان قريشا قالوا لرسول الله يا محمد لقد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا ان ليس لك عندهم ذكر ولا صفة فارنا من يشهد انك رسول الله فانهم انكروك فانزل الله تعالى هذه الآية امر حبيبه عليه السلام بان يقول لهم أى شىء اعظم من جهة الشهادة ﴿ قل الله ﴾ اى الله اكبر شهادة فشهادته اكبر من شهادة الخلق فان شهادة الخلق وعلومهم لا تحيط بحقائق الاشياء كلها والحق سبحانه هو الذى يحيط علمه بجميع حقائق الاشياء امره عليه السلام بان يتولى الجواب بنفسه لا لايذ ان بتعينه وعدم قدرتهم على ان يجيبوا بغيره ﴿ شهيد ﴾ اى هو شهيد ﴿ بينى وبينكم ﴾ على صدق ﴿ واوحى الى ﴾ من جهته تعالى ﴿ هذا القرآن ﴾ الشاهد بصحة رسالتى ﴿ لانذركم به ﴾ اى اخوفكم بما فيه من الوعيد ايها الموجودون وقت نزول القرآن ﴿ ومن بلغ ﴾ عطف على ضمير المخاطبين اى بلغه القرآن من الانس والجن الى يوم القيامة * قال محمد بن كعب القرطبي من بلغه القرآن فكأنما رأى محمدا عليه السلام وسمع منه ﴿ أنكم لتشهدون ﴾ الجاء لهم الى الاقرار باشراكهم اذ لا سيل لهم الى انكاره لاشتهارهم به والاستفهام فيه للانكار والتوبيخ والمعنى بالفارسية [آيا شما يديد که

كواهي مدهيد [ان مع الله آلهة اخرى قل لهم لا تشهد بذلك وان شهدتم به فانه باطل صرف قل انما هو اله واحد تكرير الامر للتأكيد اي بل انما يشهد انه تعالى لا اله الا هو اي متفرد بالالوهية واتى برين مما يشركون به من الاصنام الذين آتيناهم الكتاب جواب عما سبق من قولهم (لقد سألتنا عنك اليهود والنصارى) والمراد بالموصول اليهود والنصارى وبالكتاب الجنس المتظم للتوراة والانجيل يعرفونه اي محمدا عليه السلام بحليته ونعوته في كتابهم كما يعرفون ابناءهم بحلالهم المعينة لهم - روى - ان رسول الله لما قدم المدينة قال عمر رضى الله عنه لعبد الله بن سلام انزل الله تعالى على نبيه هذه الآية فكيف هذه المعرفة فقال يا عمر لقد عرفته فيكم حين رأيته كما عرف ابني ولأنا اشد معرفة بمحمد مني بابني لاني لا ادري ما صنع النساء واشهد انه حق من الله تعالى فقال عمر وفقك الله يا ابن سلام الذين خسروا انفسهم اي غبنوا انفسهم من اهل الكتابين والمشركين بان ضيعوا فطرة الله التي فطر الناس عليها واعرضوا عن اليينات الموجبة للايمان بالكلية وهو مبتدأ خبره قوله فهم لا يؤمنون لما انهم مطبوع على قلوبهم والفاء السببية تدل على ان تضييع الفطرة الاصلية والعقل السليم سبب لعدم الايمان قال البغوي وذلك ان الله تعالى جعل لكل آدمي منزلا في الجنة ومنزلا في النار فاذا كان يوم القيامة جعل الله للمؤمنين منازل اهل النار في الجنة ولاهل النار منازل اهل الجنة في النار وذلك هو الحشران ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا لوصفهم النبي المنعوت في الكتابين بخلاف اوصافه عليه السلام فانه افتراء على الله تعالى وبقولهم الملائكة بنات وقولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله ونحو ذلك اي لا احد اظلم منه او كذب بآياته كأن كذبوا بالقرآن وبالمعجزات وسموها سحرا وحرفوا التوراة وغيروا نعوته عليه السلام فان ذلك تكذيب بآياته وكلمة اول الايدان بان كلامنا الافتراء والتكذيب وحده بالغ غاية الافراط في الظلم كيف وهم قد جمعوا بينهما فابتوا مانفاد الله تعالى ونفوا ما نبهته انه اي الشأن لا يفلح الظالمون اي لا ينجون من مكروه ولا يفوزون بمطلوب واذا كان حال الظالمين هذا فما ظنك بمن في الغاية القاصية من الظلم ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين اشركوا يوم منصوب على الظرفية بمضمر مؤخر قد حذف ايدانا بضيق العبارة عن شرحه وبيانه والحشر جمع الناس الى موضع معلوم والضمير للكل وجميعا حال منه والمعنى ويوم نحشر الناس كلهم ثم نقول للمشركين خاصة للتوبيخ والتقريع على رؤس الاشهاد ما نقول كان من الاحوال والاهوال ما لا يحيط به دائرة المقال والعطف ثم للتراخي الحاصل بين مقامات يوم القيامة في المواقف فان فيه مواقف بين كل موقف وموقف تراخ على حسب طول ذلك اليوم اين شركاؤكم اي آلهتكم التي جعلتموها شركاء لله فالإضافة مجازية باعتبار اثباتهم الشراكة لآلهتهم الذين كنتم تزعمون اي تزعمونها شركاء شفعاء والزعم القول الباطل والكذب في اكثر الكلام ثم لم تكن فتنهم الا ان قالوا الفتن مرفوع على انه اسم تكن والخبر الا ان قالوا والاستثناء مفرغ من اعم الاشياء وفتنتهم اما كفرهم مراد به عاقبة كفرهم الذي التزموه مدة

اعمارهم واقتخروا به شياً من الاشياء الاجحوده والتبرى منه بان يقولوا ﴿والله ربنا ما كنا
 مشركين﴾ واما جوابهم عبر عنه بالفتنة لانه كذب وانما يقولون مع علمهم بانه بمنزل من النفع رأساً
 من فرط الحيرة والدهش كما يقولون ربنا اخرجنا منها وقد ايقنوا بالخلود ﴿انظر﴾ يا محمد
 كيف كذبوا على انفسهم ﴿بانكار صدور الاشراك عنهم في الدنيا وتعجب من كذبهم
 فانه امر عجيب﴾ وضل عنهم ما كانوا يفترون ﴿عطف على كذبوا داخل في حيز انظر
 اى كيف زال وذهب وبطل افتراؤهم فانه كانوا يفترون في حق الاصنام انها شفعاؤهم
 عند الله تعالى فبطل ذلك بالكلية يوم القيامة﴾ وفي الآيات امور . الاول اطلاق لفظ الشئ
 على الله تعالى لكن بمعنى شئ لا بمعنى مشي وجوده فهو الشئ المريد . والثاني انه يلزمه التبرى
 من الشرك عقيب التوحيد * قال المولى الشهير باخى چلبى في حواشى صدر الشريعة اسلام
 اليهود والنصارى مشروط بالتبرى من اليهودية والنصرانية بعد الاتيان بكلمتى الشهادة وبدون
 التبرى لا يكونان مسلمين ولو اتيا بالشهادتين مرارا لانهما فسرا قولهما بانه رسول الله اليكم لكن
 هذا في الذين اليوم بين ظهراى اهل الاسلام اما اذا كان في دار الحرب وحمل عليه رجل من
 المسلمين فاتى بالشهادتين او قال دخلت دين الاسلام او فى دين محمد عليه السلام فهذا دليل توبته
 انتهى * قال في الدر المختصر في صفة الايمان ان يقول ما امرنى الله تعالى به قبلته ومانهاني عنه
 انتهيت عنه فاذا اعتقد ذلك بقلبه واقرب لسانه كان ايمانا صحيحا وكان مؤمنا بالكل انتهى * وايمان
 المقلد صحيح عند الامام الاعظم الا انه يأثم بترك النظر والاستدلال * وفي فصل الخطاب من نشأ
 في بلاد المسلمين وسبح الله تعالى عند رؤية صنائعه فهو خارج عن حد التقليد . والثالث ان قوله
 تعالى ﴿كما يعرفون ابناءهم﴾ يشير الى ان الآباء قد تحقق عندهم انهم مصادر الابداء ومبدأ وجود الابداء
 منهم فكذلك اهل المعرفة تحقق عندهم ان الله تعالى مصدرهم ومبدأ وجودهم منه : قال الحافظ
 در مكتب حقائق وپيش اديب عشق * هان اى پسربكوش كه روزى پدرشوى
 خواب و خورت زمربته خویش دور كرد * آنكه رسی بخویش كه بی خواب و خورشوى
 فالوصول الى المبدأ القديم بعد العبور من جسر الوصف الحادث . والرابع ان النافع هو الايمان
 والتوحيد والصدق والاخلاص دون الشرك والكذب - روى - ان المشركين اذا رأوا
 يوم القيامة مغفرة الله تعالى وتجاوزهم عن اهل التوحيد قال بعضهم لبعض تعالوا نكتم الشرك
 لعنا تتجو مع اهل التوحيد فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين فيختم على افواههم وتشهد
 عليهم جوارحهم بالكفر فلا يفلحون . وكذا اهل الرياء من اهل التوحيد يزعمون انهم على
 اليقين وكال الاخلاص وافعالهم الصادرة عن جوارحهم تدل على خلاف ذلك فانما خلق الله
 جهنم لتطهير اهل الشرك مطلقا لكن اهل الكفر مخلصون فافهم المقام * واعلم ان الله تعالى
 واحد وكل شئ يشهد على وحدته وعلى هذه الوحدة يعرفه ويشاهده اهل المعرفة والمشاهدة
 فان كثرة الآثار لا تنافي الوحدة كالثبوت مع الشجرة : قال الحافظ

تادم وحدت زدى حافظ شوریده حال * خامه توحيد كش برورق این وآن
 ﴿ومنهم من يستمع اليك﴾ اذا قرأت القرآن - روى - انه اجتمع ابو سفيان

والوليد والنضر وعتبة وشيبة وابو جهل واضرابهم يستمعون تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا للنضر وكان صاحب اخبار يا باقتيلة ما يقول محمد فقال والذي جعلها بيته ما درى ما يقول الا انه يحرك لسانه ويقول اساطير الاولين مثل ما حدثتكم عن القرون الماضية فقال ابوسفيان انى ارى بعض ما يقول حقا فقال ابو جهل كلا فزلت فالضمير للمشركين ﴿وجعلنا﴾ اى انشأناه ﴿على قلوبهم﴾ الضمير راجع الى من باعتبار المعنى ﴿اكنة﴾ اى اغطية كثيرة لا يقادر قدرها خارجة مما يتعارفه الناس . جمع كنان بالكسر وهو ما يستربه الشئ ﴿ان يفقهوه﴾ مفعول له بحذف المضاف اى كراهة ان يفقهوا ما يستمعون من القرآن المدلول عليه بذكر الاستماع ﴿وجعلنا﴾ فى آذانهم وقرا ﴿اى صمما وثقلا كراهة ان يستمعوه﴾ حق الاستماع وهذا تمثيل معرب عن كمال جهلهم بشؤون النبي عليه السلام وفرط نبوغ قلوبهم عن فهم القرآن الكريم ومع اسماعهم له وهذا دليل على ان الله تعالى يقلب القلوب فيشرح بعضها للهدى ويجعل بعضها فى اكنة فلا تفقه كلام الله ولا تؤمن كما هو مذهب اهل السنة * وفى الآية اشارة الى ان مكافاة من يستمع الى كلام الله تعالى اولى حديث النبي عليه السلام اولى كلمات ارباب الحقائق بالانكار لياخذوا عليها ويطعنوا فيها ان يجعل الله تعالى حجابا على قلوبهم وسمعهم حتى لا يصل اليهم انوارها ولا يجدون حلاوتها ولا يفهمون حقائقها : قال المولى الجامى

عجب نبوده ان قرآن نصيبت ليست جز حرفى * كه از خورشيد جز كرمى نيند چشم تاينا ﴿وان يروا كل آية﴾ من الآيات القرآنية اى يشاهدوها بسماعها ﴿لا يؤمنوا بها﴾ اى كفروا بكل واحدة منها وسموها سحرا وافتراء واساطير لفرط غنادهم واستحكام التقليد فيهم ﴿حتى﴾ ابتدائية ومع هذا لامانع من ان تفيد معنى الغاية اى بلغ بهم ذلك المنع من فهم القرآن الى انهم ﴿اذا جاؤك يجادلونك﴾ اى حال كونهم مجادلين لك ﴿يقول الذين كفروا﴾ اى لا يكتفون بمجرد عدم الايمان بما سمعوا من الآيات الكريمة بل يقولون ﴿ان هذا﴾ اى ما هذا القرآن ﴿الاساطير الاولين﴾ اى باطليلهم واكاذيبهم . جمع اسطورة بالضم كالا ضاحيك والاماجيب جمع اضحوكة واعجوبة : وفى المتنوى

چون كتاب الله بيا مد هم بران * اين چنين طعنه زدند آن كافران [١]

كه اساطير است وافسانه نژند * نيست تعميق و تحقيق بلند

توزقرآن اى پسر ظاهر مين * ديو آدم را نيند غير طين [٢]

﴿وهم﴾ اى الكفار ﴿ينهنون﴾ الناس ﴿عنه﴾ اى عن القرآن والايمان به ﴿وينأون عنه﴾ اى يتباعدون عنه بانفسهم اظهارا لغاية نفورهم منه وتأكيذا لنهيهم عنه فان اجتناب التامى عن المنهى عنه من متممات النهى ولعل ذلك هو السر فى تأخير التأى عن النهى . والتأى البعد ﴿وان يهلكون﴾ اى ما يهلكون بالنهى ونأى ﴿الا انفسهم﴾ لان ضرره عليهم ﴿وما يشعرون﴾ اى والحال انهم ما يعلمون اى لا باهلاك انفسهم ولا باقتضاء ذلك عليها من غير ان يضروا بذلك شيئا من القرآن والرسول والمؤمنين ﴿ولوترى اذ وقفوا على النار﴾ الخطاب

[١] در اواخر دفتر سوم در بيان حديث ان القرآن طهر و يطهر الخ

[٢] در اواخر دفتر سوم در بيان ذكر بدائت بشيدن قاصر فهمان الخ

اما رسول الله صلى الله عليه وسلم اول كل احد من اهل المشاهدة والعيان . والوقف الحبس وجواب
لو ومفعول ترى محذوف اى لو تراهم حين يوقفون على النار حتى يعاينوها لرأيت ما لا يساعده
التعبير ﴿ فقالوا يا ﴾ للتنبيه ﴿ ليتنا نرد ﴾ الى الدنيا ﴿ ولا نكذب بآيات ربنا ﴾ القرآنية
﴿ ونكون من المؤمنين ﴾ بها العاملين بمقتضاها حتى لا نرى هذا الموقف الهائل ونصب
الفاعلين على جواب التمنى باضمار ان بعد الواو واجرائها مجرى الفاء والمعنى ان ارددنا لم نكذب
ونكن من المؤمنين ﴿ بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل ﴾ اى ليس الامر على ما قالوه
من انهم لو ردوا الى الدنيا لا آمنوا فان التمنى الواقع منهم يوم القيامة ليس لاجل كونهم راغبين
فى الايمان بل لانه ظهر لهم فى موقفهم ذلك ما كانوا يخفون فى الدنيا وهى النار التى وقفوا
عليها والمراد باخفائها تكذيبهم لها فان التكذيب بالشئ كفر به واخفائه محالة ﴿ ولوردوا ﴾
الى الدنيا فرضا ﴿ لعادوا لمانهوا عنه ﴾ من الشرك ونسوا ما عاينوه بالكلية لاقتصار انظارهم
على الشاهد دون الغائب كابليس قد عاين من آيات الله تعالى ثم عاند فلاراد لما قضاه الله تعالى
ولا مبدل لما حكم فى الازل ﴿ وانهم لكاذبون ﴾ اى لقوم ديدنهم الكذب فى كل ما يأتون
وما يدرون وبهذه الآية يفتى بقتل اهل البنى والفساد اذ لا يؤمنون ان يعودوا لمانهوا
عنه : وفى المستوى

آن ندامت از نتیجه رنج بود * نه ز عقل روشنی چون کنج بود
چونکه شد رنج آن ندامت شد عدم * می نیرزد خاک آن توبه وندم
میکنند او توبه ویر خرد * بانکه لو ردوا لعادوا میزند

﴿ وقالوا ﴾ عطف على عادوا داخل فى حيز الجواب ﴿ ان هى ﴾ اى ما الحياة فالضمير
للحياة فان من الضمائر ما يذكّر مبهما ولا يعلم ما يرجع اليه الا بذكر ما بعده ﴿ الاحياتنا الدنيا
وما نحن بمبعوثين ﴾ بعد ما فارقتنا هذه الحياة كان لم يروا ما رآوا من الاحوال التى اولها البعث
والنشور ﴿ ولو ترى اذ وقفوا على ربهم ﴾ اى حبسوا للسؤال كما يوقف العبد الجانى بين
يدى سيده للعتاب والجواب محذوف اى لرأيت امرا عظيما ﴿ قال ﴾ لهم على لسان الملائكة
موبخا وهو استئناف ﴿ أليس هذا ﴾ البعث والحساب ﴿ بالحق قالوا بلى وربنا ﴾ انه لحق
﴿ قال فذوقوا العذاب ﴾ الذى عاينتموه ﴿ بما كنتم تكفرون ﴾ اى بسبب كفركم فى الدنيا
بذلك . وخص لفظ الذوق للإشارة الى ان ما يجدونه من العذاب فى كل حال هو ما يجده الذائق
لكون ما يجدون بعده اشد من الاول ﴿ قد خسر الذين كذبوا بقاء الله ﴾ اى قد غبن الذين
كذبوا بالبعث بعد الموت ﴿ حتى اذا جاءتهم الساعة ﴾ غاية لتكذيبهم لا تحسرا انهم فانه ابدى لاحدله
﴿ بغتة ﴾ حال من فاعل جاءتهم اى باغته مفاجئة والبغت والبغته مفاجأة الشئ بسرعة
من غير ان يشعر به الانسان حتى لو كان له شعور بمجيئه ثم جاءه بسرعة لا يقال فيه بغتة والوقت
الذى تقوم فيه القيامة يفجأ الناس فى ساعة لا يعلمها احد الا الله تعالى فلذلك سميت ساعة
خفيفة يحدث فيها امر عظيم وسميت الساعة ساعة لسعيها الى جانب الوقوع ومسافته الانفاس
والمعنى انهم قد كذبوا الى ان ظهرت الساعة بغتة * فان قيل انما يكذبون الى ان يموتوا

* والجواب ان زمان الموت آخر زمان من ازمة الدنيا واول زمان من ازمة الآخرة فمن انتهى تكذيبه الى هذا الوقت صدق انه كذب الى ان ظهرت الساعة بغته ولذلك قال عليه الصلاة والسلام (من مات فقد قامت قيامته) ﴿ قالوا ﴾ جواب اذا ﴿ يا حسرتنا ﴾ الحسرة هي شدة الندم والتألم ونداؤها مجاز لان الحسرة لا يتأتى منها الاقبال وانما المعنى على المبالغة في شدة التحسر كأنهم نادوا الحسرة وقالوا ان كان لك وقت فهذا اوان حضورك ومثله يا ويلتنا والمقصود التنبية على خطأ المنادى حيث ترك ما حوجه تركه الى نداء هذه الاشياء ﴿ على ما فرطنا فيها ﴾ اى على تفريطنا في شأن الساعة وتقصيرنا في مراعاة حقها والاستعداد لها بالايمان بها واكتساب الاعمال الصالحة فعلى متعلق بالحسرة ومأمصدرية والتفريط التقصير في الشئ مع القدرة على فعله ﴿ وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم ﴾ حال من فاعل قالوا . والاوزار جمع وزر وهو في الاصل الحمل الثقيل يقال وزرته اى حملته ثقلا ومنه وزير الملك لانه يحمل اعباء ما قلده الملك من مؤونة رعيته وحشمه سعى به الاثم والذنب لغاية ثقله على صاحبه والحمل من توابع الاعيان الكشيفة لامن عوارض المعاني فلا يوصف به العرض الاعلى سبيل التمثيل والتشبيه وذكر الظهور كذكر الايدي في قوله تعالى ﴿ فبما كسبت ايديكم ﴾ فان المعتاد حمل الاثقال على الظهور كما ان المؤلف هو الكسب بالايدي . والمعنى انهم يتحسرون على ما لم يعملوا من الحسنات والحال انهم يحملون اوزار ما عملوا من السيئات ﴿ الاساء ما يزرون ﴾ اى بشئ يزررون اى يحملون وزرهم * قال السدى وغيره ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله احسن شئ صورة واطيبه ريحا فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول انا عمك الصالح فاركنى فقد طالما ركبكتك في الدنيا فذلك قوله تعالى ﴿ يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ﴾ اى ركبانا . واما الكافر فيستقبله اقبح شئ صورة واثمه ريحا فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول انا عمك الحثيث طالما ركبنتى في الدنيا وانا اليوم اركبك فهو معنى قوله تعالى ﴿ وهم يحملون ﴾ الخ فيكون الحمل على حقيقته لان للاعمال صورا تظهر في الآخرة وان كان نفسها اعراضا * واعلم ان الاوزار كثيرة لكن ذنب الوجود فوق الكل اذ هو الباعث على سائر الاوزار وهو ثقل مانع عن السلوك فعلى السالك ان يتوب عن الكل ويفنى في طريق الحق فنا . كليا : قال الحافظ

فكر خود ورأى خود در عالم رندى نيست * كفرست درين مذهب خود بينى و خود را بى
قال بعضهم لا يمكن الخروج من النفس بالنفس وانما يمكن الخروج من النفس بالله تعالى * قال
الشيخ ابو عبدالله محمد بن على الترمذى الحكيم قدس سره ذكر الله تعالى يرطب القلب
ويلينه فاذا خلا عن الذكر اصابته حرارة النفس ونار الشهوات فقسا ويبس وامتنعت الاعضاء
من الطاعة فاذا مددتها انكسرت كالشجرة اذا يبست لا تصلح الا للقطع وتصير وقودا للنار
اعاذنا الله منها فالذكر والتوحيد والاتباع الى اهله هو اصل الاصول - حكى - عن على بن
الموفق انه قال حججت سنة من السنين في محمل فرأيت رجلا فاحيت المشى معهم فنزلت
واركبت واحدا في المحمل ومشيت معهم فتقدمنا الى البرية وعدلنا عن الطريق قمنا

فرايت في منامى جوارى معهن طشوت من ذهب و اباريق من فضة يغسلن ارجل المشاة
فبقيت انا فقالت احداهن لصواحبها أليس هذا منهم قلن هذا له حمل فقالت بلى هو منهم
لانه احب المشى معهم فغسلن رجلى فذهب غنى كل تعب كنت اجده هذه حال من مشى مع
ولى باعتقاد صحيح فكيف مع نبى فلو ان كفار مكة ومشركى العرب استمعوا الى النبى
عليه السلام واتبعوا الذكر الذى انزل اليه لتجوا واسقطوا كل حمل عن ظهورهم ومشوا
الى جنة الفردوس لكن الله تعالى يهدى من يشاء ﴿ وما الحياة الدنيا ﴾ على حذف المضاف
اى ما اعمال الدنيا اى الاعمال المتعلقة بها من حيث هى ﴿ الالعب ولهو ﴾ يلهى الناس
ويشغلهم بمنفعته الزائلة عن الايمان والعمل الصالح المؤدى الى اللذة الدائمة واللعب عما يشغل
النفس وينفرها عما تنتفع به والله صرفها عن الجد الى الهزل ﴿ وللدنار الآخرة ﴾
التى هى محل الحياة الاخرى ﴿ خير للذين يتقون ﴾ الكفر والمعاصى لان منافعها خالصة
عن المضار ولذاتها غير منفصة بالآلام مستمرة على الدوام ﴿ أفلا تعقلون ﴾ الفاء للعطف
على مقدر اى أتغفلون فلا تعقلون اى الامرين خير . وسميت الدنيا بالدنيا لدنوها قبل الآخرة
اولدائها . وسميت الآخرة بالآخر لتأخرها عن خلقها وانما جعل الله الآخرة غائبة عن
الابصار لانها لو كانت حاضرة لما جحدوها ولا رفعت التكاليف والمحن فجعل ما على الارض
زينة للابتلاء وحقيقة الدنيا ما يشغلك عن ربك . قال اهل التحقيق السموات والارضون وما فيهما
من عالم الكون والفساد يدخل فى حد الدنيا . واما العرش والكرسى وما يتعلق بهما من الاعمال
الصالحة والارواح الطيبة والجنة وما فيها فمن حد الآخرة وفى الخبر القدسى لما خلق الله
الدنيا خاطبها بقوله (يا دنيا اخدى من خدمنى واتبعى من خدمك) ولهذا كانت الدنيا تجبى
لبعض اوليائه وتكنس داره فى صورة العجوز ولبعض اوليائه تجبى كل يوم برغيف * فان
قلت ان الله تعالى خلق هذه الدنيا للمؤمن فامر بالزهد فيها * قلت السكر اذا نثر على
رأس الختن لا يلتقطه لعلو همته ولو التقطه لكان عيبا وفى الحديث (جوعوا انفسكم لوليمة
الفردوس) والضيف اذا كان حكيما لا يشبع من الطعام رجاء الحلواء - حكي - ان قاضيا من
اهل بغداد كان مارا بزقاق كلخان مع خدمه وحشمه كالوزير فطلع الكلخاني وهو يهودى
فى صورة جهنمى كأن القطران يقطر من جوانبه فأخذ بلجام بغلة القاضى فقال ايد الله
القاضى مامنى قول نبيكم (الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر) أما ترى ان الدنيا جنة لك وانت
مؤمن محمدى والدنيا سجن لى وانا كافر يهودى والحديث دلالة بالعكس فاجاب القاضى
وكان من فضلاء الدنيا وما ترى من زيتتها وحشمتها سجن لى بالنسبة الى ما وعد الله فى الجنة
وجنة لك بالنسبة الى الدركات المعودة فى النيران * قيل مثل الدنيا والآخرة مثل رجل له
امراتان ان ارضى احدهما اسخط الاخرى * واحتضر عابد فقال ماتأسفى على دار الآخرة
والغموم والخطايا والذنوب وانما تأسفى على ليلة نمتها ويوم افطرته وساعة غفلت فيها عن
ذكر الله تعالى

نه عمر خضر بما دنه ملك اسكندر * نزاع برسر دنياى دون مكن درویش

فالدنيا لا تبقى والآخرة خير وأبقى - يحكى - ان جعفر بن سليمان رحمه الله قال مررت أنا ومالك ابن دينار رضى الله عنه بالبصرة فينا ندور فيها مررنا بقصر يعمر وإذا بشاب حسن يأمر ببناء المقصر ويقول افعلوا واصنعوا فدخلنا عليه وسلمنا فرد السلام قال مالك كم نويت ان تنفق على هذا القصر قال مائة الف درهم قال ألا تعطينى هذا المال فاضعه فى حقه وضمن لك على الله تعالى قصرا خيرا من هذا القصر بولدانه وخدمه وقبابه وخيمه من ياقوتة حمراء مرصع بالجواهر ترابه الزعفران ملاطه المسك لم تمسه يدان ولم يينه بان قال له الجليل سبحانه كن فكان فآثر فى الشاب كلامه فاحضر البدر ودعا بدواة وقرطاس ثم كتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما ضمن مالك بن دينار لفلان بن فلان انى ضمننت لك على الله قصرا بدل قصرك صفته كما وصفت والزيادة على الله واشتريت لك بهذا المال قصرا فى الجنة افسح من قصرك فى ظل ظليل بقرب العزيز الجليل ثم طوى الكتاب ودفعه الى الشاب وانفق ما اخذه من المال على الفقراء وما آتى على الشاب اربعون ليلة حتى مات ووصى ان يجعل الكتاب بين كفيه وبدنه ووجد مالك ليلة وفاته كتابا موضوعا فى الحراب فاخذه ونشره فاذا هو مكتوب بلامداد هذه براءة من الله العزيز الحكيم مالك بن دينار وفيما الشاب القصر الذى ضمننته له وزيادة سبعين ضعفا : وفى المتنوى

هر که پایان بین ترا و مسعود تر * جد ترا و کار ده افزون دید بر [۱]

زانکه داند کین جهان کاشتن * هست بهر محشر و برداشتن

آخرت قطار اشتران بملک * در تبع دنیا ش هم چون بشم و بشک [۲]

بشم بگزینی شتر نبود ترا * و ربود اشتر چه قیمت بشم را

یعنی ان اخترت الدنيا التى هى كصفوف الجمل وآثرتها على الآخرة التى هى كنفس الجمل تكون محروما من الآخرة كما ان من اختار الصوف يحرم من الجمل بخلاف من كان الجمل ملكا له فانه لا قيمة عنده لصوفه ولا زغبه وقال قدس سره فى محل آخر

باز کونه ای اسیران جهان * نام خود کردید امیران جهان [۳]

ای توبنده این جهان محبوس جان * چند کوی خویش را خواجه جهان

تخته بندست آنکه تختش خوانده * صدر پنداری و بر در مانده [۴]

پادشاهی نیست بر ریش خود * پادشاهی چون کنی بر نیک و بد

بی مراد تو شود ریشت سید * شرم در از ریش خود ای کز امید

افتخار از رنگ و بو و از مکان * هست شادی و فریب کود کان [۵]

کون میگوید بیامن خوش بی ام * وان فسادش گفته رومن لاشی ام [۶]

ای زخوبی بهاران لب کزان * بنکر آن سردی و زردی خزان

روز دیدی طلعت خورشید خوب * مرک اورا یاد کن وقت غروب

بدر را دیدی برین خوش چارطاق * حسرتش را هم بین وقت محاق

کودکی از حسن شد مولای خلق * بعد فردا شد خرف رسوای خلق

ای بدیده لونهها چرب و خیز * فضله آنرا بین در آب ریز
مرخبت را کوکه آن خوبیت کو * برطبق آن زوق و آن غزی و بو
بس آنامل رشك استادان شده * در صناعت عاقبت لرزان شده
نرکس چشم خمار همجو جان * آخر اعمش بین و آب ازوی چکان
حیدری کاندز صف شیران رود * آخر او مغلوب موشی میشود
زلف جعد مشکبار عقل بر * آخر آن چون ذنب زشت خنک و خمر
خوش بین کونش زاول با کشاد * و آخران دسوایش بین و فساد

❀ والأشارة الحياة التي تكون بالتمتع الدنيوية النفسانية كلعب الصبيان ولهو اهل العيشان
تريد في الحجب والسير من البشرية الى الروحانية بترك الشهوات والاعراض عن غير الحق
والاقبال على الله خير للذين يتقون عما سوى الله بالله أفلا تعقلون ان الله تعالى خلقكم
لهذا الشأن لا لغيره كما قال ﴿ واصطنعتك لنفسى ﴾ اللهم احفظنا من تضییع الغمر واهدنا
الى حقيقة الامر انك انت الوهاب الهادي ﴿ قد نعلم ﴾ قد هنا للتكثير والمراد بكثرة
علمه تعالى كثره تعلقه ﴿ انه ﴾ اي الشأن ﴿ ليحزنك ﴾ يا محمد ﴿ الذي يقولون ﴾
فاعل يحزنك والعاذ محذوف اي الذي يقوله كفار مكة وهو ما حكى عنهم من قولهم
﴿ ان هذا الا اساطير الاولين ﴾ ونحو ذلك ﴿ فانهم لا يكذبونك ﴾ اي لا تعتد بما يقولون وكنه
الى الله تعالى فانهم في تكذيبهم آيات الله لا يكذبونك في الحقيقة ﴿ ولكن الظالمين بآيات الله
يمجدون ﴾ اي ولكنهم يكذبون بآيات الله ويشكرونها بما يفعلون في حقك فهو
راجع الى في الحقيقة لانك فان عما سوى الله باق بالله وانا انتقم منهم لاحالة اشد انتقام
والمراد بالظلم جحودهم والجحود عبارة عن الانكار مع العلم بخلافه والباء متعلقة بالفعل
والتقديم للقصر يقال جحد حقه وبحقه اذا انكره ﴿ ولقد كذبت رسل من قبلك ﴾ تسلياً
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان البلية اذا عمت طابت اي وبالله لقد كذبت من قبل
تكذيبك رسل اولوا شأن خطير وذوا عدد كثير او كذبت رسل كانوا من زمان قبل زمانك
﴿ فصبوا على ما كذبوا واودوا ﴾ اي على تكذيبهم وايدائهم ﴿ حتى اتتهم نصرنا ﴾
اي كان غاية صبرهم نصر الله تعالى اياهم فتأس بهم واصطبر على ما نالك من قومك والنصر
الموعد للصابرين يحتمل ان يكون بطريق اظهار الحجج البراهين ويحتمل ان يكون بطريق
القهر والغلبة او باهلاك الاعداء : قال الحافظ

ای دل صبور باش و مخور غم که عاقبت * این شام صبح گردد و این شب سحر شود
وقال ايضا

کرت چونوح نبی صبر هست بر غم طوفان * بلا بگردد و کام هزار ساله بر آید
﴿ ولا تبدل لكلمات الله ﴾ اي مواعیده بالنصرة والغلبة كما قال ﴿ تعالى ولقد سبقت كلمتنا
لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون ﴾ ﴿ ولقد جاءك من نبي المرسلين ﴾
اي من خبرهم ما يسكن به قلبك وهو نصره تعالى اياك * وقال المولى ابوالسعود والجار

والجور في محل الرفع على انه فاعل اما باعتبار مضمونه اي بعض نبا المرسلين او بتقدير الموصوف اي بعض من نبا المرسلين ﴿ وان كان كبر عليك اعراضهم ﴾ اي عظم عليك وشق اعراضهم عن الايمان بما جئت به من القرآن وعدم عدهم له من قيل الآيات واحيت ان تحيهم الى ما سألوا اقتراحا لحرصك على اسلامهم ﴿ فان استطعت ان تبغى نفقا ﴾ اي سربا ومنفذا ﴿ في الارض ﴾ تنفذ فيه الى جوفها قال ابن الشيخ النفق سرب في الارض له مخلص الى مكان آخر ومنه ثافقاء اليربوع لان اليربوع يحرق الارض الى القعر ثم يصعد من ذلك الى وجه الارض من جانب آخر ﴿ او سلما ﴾ مصعدا ﴿ في السماء ﴾ تعرج به فيها ﴿ فتأتيهم ﴾ تنها ﴿ بآية ﴾ مما اقترحوه والجواب محذوف اي فاعل وجملة الشرطية الثانية جواب للشرطية الاولى والمقصود بيان حرصه البالغ على اسلام قومه وانه لو قدر ان يأتيهم بآية من تحت الارض او من فوق السماء لاتي بها رجاء لا يمانهم وايشار الابتغاء على الاتخاذ ونحوه للايدان بان ما ذكر من النفق والسلم مما لا يستطيع ابتغاؤه فكيف باتخاذها ﴿ ولو شاء الله ﴾ هدايتهم ﴿ لجمعهم على الهدى ﴾ ولكن لم يشأ ذلك لعدم صرف اختيارهم الى جانب الهدى مع تمكنهم منه ومشاهدتهم للآيات الداعية اليه فلم يؤمنوا فلا تنهاك عليه ﴿ فلا تكونن من الجاهلين ﴾ بالحرص على ما لا يكون والجزع في مواطن الصبر فان ذلك من دأب الجهلة بدعا شؤونه تعالى التي من جعلتها ماذكر من عدم تعلق مشيئته تعالى بايمانهم. وفي الآية تربية وتاديب للنبي عليه السلام من الله تعالى كما قال عليه السلام (ان الله ادبني فاحسن تأديبي) لئلا يبالغ في الشفقة على غير اهلها ﴿ انما يستجيب ﴾ اي يقبل دعوتك الى الايمان ﴿ الذين يسمعون ﴾ ما يلقي اليهم سماع فهم وتدبر دون الموتى الذين هؤلاء منهم : قال الحافظ كوهن بك بايد كه شود قابل فيض * ورنه هر سبك وكلی لؤلؤ و مرجان نشود ﴿ والموتى ﴾ اي الكفار شبههم بهم في عدم السماع ﴿ يبعثهم الله ﴾ من قبورهم ﴿ ثم اليه ﴾ تعالى لا الى غيره ﴿ يرجعون ﴾ اي يردون للجزاء فحينئذ يستجيون ولما قبل ذلك فلا سيل اليه ﴿ وقالوا ﴾ اي رؤساء قريش ﴿ لولا ﴾ تخضية بمعنى هلا ﴿ نزل عليه آية من ربه ﴾ كالساقة والمصا والمائدة من الخوارق الملجئة الى الايمان ﴿ قل ﴾ لهم ﴿ ان الله قادر على ان ينزل آية ﴾ كما اقترحوا ﴿ ولكن اكثرهم لا يعلمون ﴾ ان نزولها بلاء عليهم لوجوب هلاكهم ان جحدوها * اعلم ان الناس في الاديان على اربعة اقسام. سعيد بالنفس والروح في لباس السعادة وهم الانبياء واهل الطاعة. والثاني شقى بالنفس في لباس الشقاوة وهم الكفار والمضرون على الكبار. والثالث شقى بالنفس في لباس السعادة مثل بلعم بن باعورا وبر صيصا وابليس. والرابع سعيد بالنفس في لباس الشقاوة كبلال وصهيب وسلمان في اوائل امرهم ثم بدل لباسهم بلباس التقوى والهداية * فان قلت ما الحكمة في ان الله تعالى خلق الخلق سعيدا وشقى وقال ﴿ ولو شاء الله لجمعهم على الهدى ولو شاء لهداكم اجمعين ﴾ قلنا قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان الله تعالى علم في الازل ان فلانا في خلقه يعصى لعدم سبق استعداده للسعادة فجعله شقى لسبق القضاء عليه بمقتضى استعداده في الاعيان الثابتة ومظهرية

استعداده لشؤون الجلال كأنه سأل بلسان الاستعداد كونه شقيا يسأله من في السموات والارض بلسان القال والحال والاستعداد كل يوم هو في شأن يفيض ويعطي كل شيء ما يستعد من السعادة والشقاوة على حسب الاستعدادات في الاعيان الثابتة الغيبية العلمية وعلم سبحانه وتعالى ان عبده يطيع فجعله سعيد اى بمقتضى استعداداته للسعادة الاجمالية والقبالية المودعة في النشأة الانسانية بقوله ﴿ألست بربكم قالوا بلى﴾ فذلك الاجابة منهم تدل على الاستعداد السعادي الازلى فلو لم يكن ذلك لما صح عليهم التكليف والخطاب بمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب فاذا عرفت ان الانسان سعيد وشقي فاستعداد السعيد لا يعطى الا الاقوال المرضية والافعال الحسنة والاخلاق الحميدة التي تورث الانبساط واستعداد الشقي لا يعطى الا التي تورث الانقباض فلذا امر الله تعالى حبيبه بالصبر وتحمل الايذاء من اهل الشقاوة والقهر والجلال والابتلاء في الدنيا سبب للغفران وتكميل الدرجات التي لا تنال في الجنان الا على قدر البلاء وفي الخبر (ان في الجنة مقامات معلقة في الهواء يأوى اليها اهل البلاء كالطير الى وكرة ولا ينالها غيرهم) وان الرجل يتلى على حسب دينه فان كان في دينه صلابة اشتد بلاؤه وان كان في دينه رقة ابتلى على قدر دينه فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشى وما عليه خطيئة والبلاء سوط الله على عباده كيلا يركنوا الى الدنيا ولا يشغلوا بها ويفروا الى الله من ضرب سوطه كما يفر الخيل الى مستقره والآخرة هي دار القرار

مابلارا بكس عطا نكنيم * تا كه نامش زاوليا نكنيم

وبالجملة فمن ابتلى بشيء من المصائب والبلايا فالعاقبة حميدة في الصبر وبالصبر يكون من الامة المرحومة حقيقة ويدخل في اثر النبي عليه السلام ﴿وما من دابة في الارض﴾ من زائدة لها كيد الاستغراق وفي متعلقة بمحذوف هو وصف الدابة اى وما فرد من افراد الدواب يستقر في قطر من اقطار الارض ﴿ولا طائر﴾ من الطيور في ناحية من نواحي الجو ﴿يطير بجناحه﴾ كما هو المشاهد المعتاد. فقيد الطيران بالجناح تأكيد كما يقال نظرت بعيني واخذت بيدي او هو قطع لجواز السرعة لانه يقال طار فلان في الارض اى اسرع ﴿الا انا امثالكم﴾ محفوظة احوالها مقدرة ارزاقها وآجالها ﴿ما فرطنا في الكتاب من شيء﴾ يقال فرط في الشيء ضيعه وتركه اى ما تركنا في القرآن شيئا من الاشياء المهمة التي بناها الله تعالى مراعا فيها لمصالح جميع مخلوقاته على ما ينبغي بل قد بينا كل شيء اما مفصلا او مجملا اما المفصل فكقوله تعالى ﴿ان النفس بالنفس والعين بالعين﴾ واما المجمل فكقوله تعالى ﴿وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا﴾ - روى - ان الامام الشافعي كان جالسا في المسجد الحرام فقال لا تسألوني عن شيء الا اجيبكم فيه من كتاب الله تعالى فقال رجل ما تقول في المحرم اذا قتل الزنبر فقال لا شيء عليه فقال اين هذا في كتاب الله فقال قال الله تعالى ﴿وما آتاكم الرسول﴾ الآية ثم ذكر اسنادا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال (عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى) ثم ذكر اسنادا الى عمر رضى الله عنه قال (للمحرم قتل الزنبر) ﴿ثم الى ربهم﴾ اى الامم ﴿يخشرون﴾ يوم القيامة الى ربهم لا الى غيره فيقضى

بينهم ﴿والذين كذبوا بآياتنا﴾ أي القرآن ﴿صم﴾ لا يسمعونها سمع تدبر وفهم
 فلذلك يسمعونها اساطير الاولين ولا يصدقونها من الآيات ويقترحون غيرها. وهو جمع اصم
 والمقصود تشبيه حالهم بحال الاصم لكن حذف حرف التشبيه للمبالغة ﴿وبكم﴾ لا يقدر
 على ان ينطقوا بالحق ولذلك لا يستجيبون دعوتك. وهو جمع ابكم ﴿في الظلمات﴾ أي
 ظلمات الكفر خبر ثالث للمبتدأ ﴿من يشأ الله﴾ اضلاله أي ان يخلق فيه الضلال ﴿يضلله﴾
 أي يخلقه فيه لكن لا ابتداء بطريق الجبر من غير ان يكون له دخل ما في ذلك بل عند صرف
 اختياره الى كسبه وتحصيله ﴿ومن يشأ﴾ هدايته ﴿يجعله على صراط مستقيم﴾ لا يضل
 من ذهب اليه ولا يزل من ثبت قدمه عليه ﴿وفي الآيات امور﴾ الاول ان غير الانسان من الامم
 ايضا وفي الحديث (لولا ان الكلاب امة لامرت بقتلها فاقتلوا منها كل اسود بهيم) وذلك لان
 الكلب الاسود شيطان الكونه اعقر الكلاب واخبثها واقلها نفعا واكثرها نعاسا ومن هذا
 قال احمد بن حنبل لا يخل الصيد به والاشارة ان ما يدب في ارض البشرية ويتحرك كالسمع
 والبصر واللسان والاعضاء كلها والنفس وصفاتها وكذا ما يطير بجناحي الشريعة والطريقة
 كالقلب والروح وصفاتها ام امثالكم في السؤال عن افعالهم واحوالهم يدل عليه قوله تعالى
 ﴿ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا﴾ والثاني ان الحشر عام كما قال ابو هريرة
 رضي الله عنه يحشر الله الخلق كلهم يوم القيامة البهائم والدواب والطيور وكل شيء فيأخذ للجما
 من القرناء كما في الحديث (لتؤذن الحقوق الى اهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلحاء من
 الشاة القرناء) أي يقتص للشاة التي لا قرن لها من التي لها قرن. قال ابن ملك وفيه دلالة على
 حشر الوحوش كما قال الله تعالى ﴿واذا الوحوش حشرت﴾ لكن القصص فيها قصاص مقابلة لا قصاص
 تكليف انتهى. ثم يقال للبهائم والوحوش والطيور كوني ترابا فتكون ترابا مثل تراب ارض ذلك العالم
 وعند ذلك يتمي الكافر ويقول ﴿يا ليتني كنت ترابا﴾. قال الحدادي والمراد بهذا الاقناء للبهائم بعد ان
 احياها انه اقناء لا يكون فيه ألم. والثالث ان الذين ختم الله على قلوبهم فهم كالاصم والابكم الاصليين
 ومن خاصة الالبكم ان يكون اصم: كما قال في المثوى

دائما هر کر اصلی کنک بود * ناطق آنکس شد که از مادر شود [۱]

چون سلیمان سوی مرغان سبا * یک صفیری کرد بست آن جمله را [۲]

جز مکر مرغی که بدی جان و پر * یا چوماهی کنک بود از اصل کر

نی غلط کفتم که کر کر سر نهد * پیش وحی کبریا سمعش دهد

فقلوب الخلق بيد الله تعالى يصرفها كيف يشاء - روى - ان كفار مكة اجتمعوا على قتل
 النبي عليه السلام فيمنعهم كذلك اذ دخل عليهم ابليس فقال لماذا اجتمعتم فاخبروه بالقصة
 فقال لابي جهل يا ابا الحكم لو انك حملت صنمك والتهك الذي تعبد ووضعت بين يدي
 محمد وسجدت له ربما يسمع محمد منه شيئا وكان صنمه مرصعا بالجواهر والياقوت فحمل ابو جهل
 صنمه ووضعه بين يدي النبي عليه السلام وسجد له وقال الهى نعبدك ونتقرب اليك هذا
 محمد شتمنا بسببك ونطمع منك ان تنصرنا وتشتم محمدنا فاخذ الصنم يتحرك ويتكلم وبشتم

فدخل في قلب النبي عليه السلام شيء ورجع الى بيت خديجة فلم يلبث ان دق الباب فاذا شاب دخل وبيده سيف فسلم وقال مرني يا رسول الله حتى امثل امرك فقال عليه السلام (من انت) قال انا من الجن قال (كم تبلغ قوتك) قال اقدر ان اقلع جبلى حراء وابى قيس وارميها في البحر قال (من اين اقبلت الساعة) قال كنت في جزيرة البحر السابع اذ اتاني جبرائيل فقال ادرك فلانا الشيطان دخل في الصنم وشم النبي عليه السلام فاقتله بهذا السيف فادرسته في الارض الرابعة فقتلته فقال له عليه السلام (ارجع فاني استعين بربي من عدوى) وقال الشاب لي اليك حاجة هي ان ترجع الى مكان كنت فيه امس فانهم يستخبرون ذلك الصنم ثانيا فرجع في الغد ومعه ابوبكر الصديق فجاء ابوجهل مع صنمه ففعل كما فعل بالامس فاخذ الصنم تحرك ويقول لا اله الا الله محمد رسول الله وانا صنم لا انفع ولا اضر ويل لمن عبدني من دون الله فلما سمعوا ذلك قام ابوجهل وكسر صنمه وقال ان محمدا سحر الاصنام فظهر ان الله تعالى يقول الحق من السنة المظاهر ولكن لا يسمع المنافق والكافر ﴿ قل ﴾ يا محمد لاهل مكة ﴿ ارايتكم ﴾ الكاف حرف خطاب اكذبه ضمير الفاعل المخاطب لتأكيد الاسناد لا محل له من الاعراب كالكاف في اياك وذلك الكاف يدل على احوال المخاطب من الافراد والتذكير ونحوها فهو يطابق ما يراد به والتاء تبقى على حالة واحدة مفردة مفتوحة ابدانحو ارايتك ارايتكما ارايتكم ومبنى التركيب وان كان على الاستخبار عن الرؤية قلبية كانت او بصرية لكن المراد به الاستخبار عن متعلقها اي اخبروني فجعل العلم او الابصار الذي هو سبب الاخبار مجازا عن الاخبار وجعل الاستفهام الذي للتبكيك والالقاء الى الاقرار مجازا عن الامر بجامع الطلب ﴿ ان اتيكم عذاب الله ﴾ في الدنيا كما اتى من قبلكم من الامم ﴿ واتيكم الساعة ﴾ اي القيامة المشتملة على ذلك العذاب وهو العذاب الاخرى. والساعة اسم لوقت تقوم فيه القيامة سمي بها لانها ساعة خفيفة يحدث فيها امر عظيم ﴿ اغير الله تدعون ﴾ هذا مناط الاستخبار ومحط التبكيك ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ جواب الشرط محذوف اي ان كنتم صادقين في ان اصنامكم آلهة كما انها دعواكم المعروفة فاخبروني اغير الله تدعون ان انا كم عذاب الله فان صدقهم بهذا المعنى من موجبات اخبارهم بدعائهم غير سبحانه ﴿ بل اياه تدعون ﴾ عطف على جملة منفية كأنه قيل لاغيره تعالى تدعون بل اياه تدعون ﴿ فيكشف ما تدعون اليه ﴾ اي الى كشفه عطف على تدعون اي فيكشف اتردعائكم ﴿ ان شاء ﴾ كشفه فقبول الدعاء تابع لمشيئته تعالى فقد يقبله كما في بعض دعواهم المتعلقة بكشف العذاب الدنيوى وقد لا يقبله كما في بعض آخر منها وفي جميع ما يتعلق بكشف العذاب الاخرى الذى من جملة الساعة فانه تعالى لا يغفر ان يشرك به فلا يشاء في الآخرة ﴿ وتنسون ما تشركون ﴾ عطف على تدعون ايضا اي تتركون ما تشركون به تعالى من الاصنام تركا كلياً لما ركز في العقول انه القادر على كشف العذاب دون غيره فالنسيان هنا بمعنى الترك لا بمعنى الغفلة ﴿ ولقد ارسلنا ﴾ اي وبالله لقد ارسلنا رسلاً ﴿ الى امم ﴾ كثيرة ﴿ من قبلك ﴾ اي كائنة من زمان قبل زمانك فمن لا ابتداء الغاية في الزمان على مذهب الكوفية مثل نمت

من اول الليل وصمت من اول الشهر الى آخره * وقال المحشى سنان جلبي من زائدة على قول من جوز زيادتها في الموجب واما عند غيره فهي بمعنى في كما في قوله تعالى ﴿اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة﴾ ﴿فاخذناهم﴾ الفاء فصيحة تفصح ان الكلام مبني على اعتبار الحذف اي فكذبوا رسلهم فاخذناهم ﴿بالأساء﴾ اي بالشدة والفقر ﴿والضراء﴾ اي الضر والآفات وهما صيقتا تأنيث لا مذكر لهما ﴿لعلهم يتضرعون﴾ اي لكي يدعوا الله في كشفها بالتضرع والتذلل ويتوبوا اليه من كفرهم ومعاصيهم ﴿فلولا﴾ هلا ﴿اذ جاءهم بأسنا﴾ عذابنا ﴿تضرعوا﴾ اي لم يفعلوا ذلك مع قيام المقتضى له فلولا يفيد اللوم والتنديد وذلك عند قيام الداعي الى الفعل وانتفاء العذر في تركه ﴿ولكن قست قلوبهم﴾ استدراك على المعنى اي لم يتضرعوا ولكن يبست وجفت قلوبهم ولو كان في قلوبهم رقة وخوف لتضرعوا ﴿وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون﴾ اي حسن لهم الكفر والمعاصي بان اغواهم ودعاهم الى اللذة والراحة دون التفكير والتدبر ولم يخطر ببالهم ان ما اعتراهم من البأساء والضراء ما اعتراهم الا لاجله ﴿فلما نسوا ما ذكروا به﴾ عطف على مقدر اي فانهمكوا فيه ونسوا ما ذكروا به من البأساء والضراء فلما نسوه ﴿فتحنا عليهم ابواب كل شيء﴾ من قنون النعماء على منهاج الاستدراج ﴿حتى﴾ ابتدائية ومع ذلك غاية لقوله فتحنا ﴿اذا فرحوا بما اوتوا﴾ اي صاروا معجبين بحالهم . فالفرح فرح البطر كفرح قارون بما اصابه من الدنيا ﴿اخذناهم﴾ بالعذاب ﴿بقتة﴾ اي فجأة ليكون اشد عليهم وقعا وافظع هولاً كما قال اهل المعاني انهم انما اخذوا في حال الراحة والرخاء ليكون اشد تحسرهم على ما فاتهم من حال السلامة والعافية ﴿فاذا هم مبلسون﴾ متحسرون غاية الحسرة آيسون من كل خير راجون فاذا للمفاجأة . والابلاس بمعنى اليأس من النجاة عند ورود المهلكة والمعنى الحسرة والحزن ﴿فقطع دابر القوم الذين ظلموا﴾ اي آخرهم بحيث لم يبق منهم احد فالدابر يقال للتابع للشيء من خلفه كالولد للوالد يقال دبر فلان القوم يدبر دبرا ودبوراً اذا كان آخرهم * قال البغوي معناه انهم استؤصلوا بالعذاب فلم يبق منهم باقية ووضع الظاهر موضع الضمير للاشعار بعلّة الحكم فان هلاكهم بسبب ظلمهم الذي هو وضع الكفر موضع الشكر واقامة المعاصي مقام الطاعات ﴿والحمد لله رب العالمين﴾ على اهلاكهم فان هلاك الكفار والعصاة من حيث انه تخلص لاهل العرض من شؤم عقائدهم الفاسدة واعمالهم الخبيثة نعمة جليلة يحق ان يحمد عليها لاسيما مع ما فيه من اعلاء كلمة الحق التي نطقت بها رسلهم عليهم السلام * وفي الآيات امور . منها ان الله تعالى هو المرجع في كل امر حال الاختيار والاضطرار والعامل لا يلتجئ الى غيره تعالى لان ماسوى الله آلات واسباب والمؤثر في الحقيقة هو الله تعالى فشان المؤمن هو النظر الى بابه والاستمداد من جنبه حال السراء والضراء بخلاف الكافر فانه يفتح عينيه عند نزول الشدة والمقبول هو الرجوع اختياراً فان العبد المطيع لا يترك باب سيده على كل حال . ومنها ان الله تعالى يقلب الانسان تارة من البأساء والضراء الى الراحة والرخاء وانواع الآلاء والنعماء واخرى يعكس الامر كما يفعله الاب المشفق بولده

يخاشنه تارة ويلطفه اخرى طلبا لصلاحه والزما للحجة وازاحة للعة ففي هذه المعاملة تربية له وفائدة عظيمة في دينه ودنياه ان تقطن : قال الصائب

نهاده سخت توسوهان بخرد نمی کید * وكرنه پست وبلند زمان سوهانست

. ومنها ان الهلاك بقدر الاستدراج ونعوذ بالله تعالى من المكروه وفي الحديث (اذا رأيت الله تعالى يعطى عبدا في الدنيا على معصية ما يحب فان ذلك منه استدراج) ثم قرأ صلى الله عليه وسلم (فلما نسوا ما ذكروا به) الآية * وفي التأويلات النجمية (فتحنا عليهم ابواب كل شيء) اي من البلاء في صورة النعماء لارباب الظاهر بالنعمة الظاهرة من المال والجاه والقبول والصحة وامثالها ولارباب الباطن بالنعمة الباطنة من فتوحات الغيب وراءة الآيات وظواهر الكرامات ورؤية الانوار وكشف الاسرار والاشراف على الخواطر وصفاء الاوقات ومشاهدة الروحانية واشباهها مما يربى به اطفال الطريقة فان كثيرا من متوسطي هذه الطائفة تعزيمهم الآفات في اثناء السلوك عند سامة النفس من المجاهدات وملالتها من كثرة الرياضات فيوسوسهم الشيطان وتسول لهم انفسهم انهم قد بلغوا في السلوك رتبة قد استغنوا بها عن حجة الشيخ وتسليم تصرفاته فيخرجون من عنده ويشرعون في الطلب على وفق انفسهم فيقعون في ورطة الخذلان وسخرة الشيطان فيريهم الاشياء الحارقة للعادة وهم يحسبون انها من نتائج العبادة وكان بعضهم يسير في البادية وقد اصابه العطش فانتهى الى بئر فارتفع الماء الى رأس البئر فرفع رأسه الى السماء وقال اعلم انك قادر ولكن لا اطيق هذا فلو قيضت لي بعض الاعراب يصفني صفعاً ويسقني شربة ماء كان خيراً لي ثم اني اعلم ان ذلك الرفق ليس من جهته * وقال الشيخ ابو عبدالله القرشي قدس سره من لم يكن كارها لظهور الآيات وخوارق العادات منه كراهية الخلق لظهور المعاصي فهي حجاب في حقه وسترها عنه رحمة . ومنها ان العجب مذموم مهلك وفي الحديث (ثلاث مهلكات شح مطاع وهي متبع واعجاب المرء بنفسه

مرد معجب زاهل دين نبود * هيچ خود بين خدای بين نبود

يخبر از جهان ومست يکيست * خويشتن بين وبث پرست يکيست

وعلاجه رؤية التوفيق من الله تعالى . ومنها ان النعمة لا بد لها من الحمد والشكر وفي الخبر الصحيح (اول من يدعى الى الجنة الحامدون لله على كل حال) ولما حمد نوح عليه السلام بقوله (الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين) وجد السلامة حيث قال تعالى (يا نوح اهبط بسلام منا) فلا بد من الحمد على السلامة سواء كانت من جهة الدين او من جهة الدنيا اذ كل منهما نعمة * ودخل رجل على سهل بن عبدالله فقال ان اللص دخل داري واخذ متاعي فقال اشكر الله لو دخل اللص قلبك وهو الشيطان وافسد التوحيد ماذا كنت تصنع * يقول الفقير جامع هذه المجالس الشريفة سئلت في المنام عن معنى الحمد فقلت الحمد اظهار الكمال بتهيئة اسبابه فقال السائل وهو واحد من سادات المشايخ ما تهيئة الاسباب فقلت ان ترفع يديك الى السماء وتنظر الى جانب الملكوت وتظهر الخضوع والخشوع وان تثني على الله تعالى ثناء حقاً كما ينبغي

ثم استيقظت فجاء التفسير بحمد الله تعالى مشيرا الى مراتب الشكر : كما قال بعضهم
 الشكر قيد للنعم . مستلزم دفع النقم . وهو على ثلاثة * قلب يد فاعلم وفم
 والحمد لله تعالى ولى الانعام على الاستمرار والدوام ﴿ قل ﴾ يا محمد لاهل مكة ﴿ ارايتم ﴾ اى
 اخبروني ايها المشركون فان الرؤية بصرية كانت او علمية سبب الاخبار كما سبق ﴿ ان اخذ الله
 سمعكم ﴾ اى اصمكم ﴿ وابصاركم ﴾ اى اعماكم بالكلية ﴿ وختم على قلوبكم ﴾ بان غطى عليها
 ما يزول به عقلكم وفهمكم بحيث تصيرون مجانين ﴿ من اله غير الله ﴾ من استفهامية مبتدأ والله خبره
 وغير صفة له ﴿ ياتيكم به ﴾ اى بما اخذه منكم وهى صفة اخرى له والجملة متعلق الرؤية ومناط
 الاستخبار اى اخبروني ان سلب الله عنكم اشراف اعضائكم من احد غير الله ياتيكم بها ومن المعلوم
 انه لا يقدر عليه الا الله سبحانه فهو المستحق للعبادة والتعظيم وهو احتجاج آخر على المشركين
 ﴿ انظروا ﴾ يا محمد وتعجب ﴿ كيف نصرف الآيات ﴾ اى نكررها ونقرررها مصروفة
 من اسلوب الى اسلوب تارة بترتيب المقدمات العقلية وتارة بطريق الترغيب والترهيب وتارة
 بالتنبيه والتذكير باحوال المتقدمين * قال الحدادى التصريف توجيه المعنى فى الجهات التى تظهرها
 اتم الاظهار ﴿ ثم هم يصدفون ﴾ اى يعرضون عنها فلا يؤمنون وثم لاستبعاد صدفهم اى
 اعراضهم عن تلك الآيات بعد تصريفها على هذا النمط البديع الموجب للاقبال عليها ﴿ قل ارايتكم ﴾
 اى اخبروني ايها المشركون ﴿ ان اتيكم عذاب الله بغتة اوجهرة ﴾ اى ليلا او نهارا لما ان الغالب
 فيما اتى ليلا بغتة اى الفجأة وفى ما اتى نهارا الجهرة وهو المناسب لما فى سورة الاعراف
 من قوله تعالى ﴿ أفأمن اهل القرى ان ياتيهم بأسنا بياتا وهم نائمون أو آمن اهل القرى ان ياتيهم
 بأسنا ضحى وهم يلعبون ﴾ والقرآن يفسر بعضه بعضا وهو اللائح بالبال ﴿ هل يهلك الا القوم
 الظالمون ﴾ الاستفهام بمعنى النفي ومتعلق بالاستخبار محذوف اى اخبروني ان اتاكم عذابه
 العاجل الخاص بكم بغتة اوجهرة كما اتى من قبلكم من الامم ماذا يكون الحال ثم قيل بيانا
 لذلك ﴿ هل يهلك الا القوم الظالمون ﴾ اى ما يهلك بذلك العذاب الخاص بكم الا اتم ووضع
 المظهر موضع المضمّر ايذانا بان مناط هلاكهم ظلمهم الذى هو وضعهم للكفر موضع الايمان
 ﴿ وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين ﴾ حالان مقدرتان من المرسلين اى ما نرسلهم
 الا مقدرتا تبشيرهم وانذارهم ففيهما معنى العلة الغائية قطعا اى لم نرسلهم لان يقترح عليهم
 الآيات ويتنهي بهم بل لان يبشروا قومهم بالثواب على الطاعة وينذروهم بالعقاب على المعصية
 التبشير الاخبار بالخير السار والانذار الاخبار بالخير الضار ﴿ فمن آمن ﴾ بهم ﴿ واصلاح ﴾ عمله
 او دخل فى الصلاح ﴿ فلا خوف عليهم ﴾ من العذاب الذى انذروه دنيويا كان او اخرويا
 ﴿ ولا هم يحزنون ﴾ بفوات ما بشروا به من الثواب العاجل والآجل ﴿ والذين كذبوا بآياتنا ﴾
 وهى ما ينطق به الرسل عليهم السلام عند التبشير والانذار ويبلغونه الى الامم ﴿ يمسهم العذاب ﴾
 الاليم واسند المس الى العذاب مع ان حقه ان يسند الى الاحياء لكونه من الافعال المسبوقه
 بالقصد والاختيار على طريق الاستعارة بالكناية فجعل كأنه حى يطلب ايلامهم والوصول
 اليهم ﴿ بما كانوا يفسقون ﴾ اى بسبب فسقهم المستمر الذى هو الاصرار على الخروج عن

التصديق والطاعة * وفي الآيات ترغيب وترهيب : وفي الكلمات القدسية (يا ابن آدم لاتأمن
مكرى حتى تجوز على الصراط) - روى - ان الله تعالى قال يا ابراهيم ماهذا الوجل الشديد
الذى اراه منك فقال يارب كيف لا اوجل و آدم ابى كان محله القرب منك خلقته بيدك
ونفخت فيه من روحي وامرت الملائكة بالسجود له فبمعصية واحدة اخرجته من جوارك
فاوحى الله تعالى اليه يا ابراهيم اما عرفت ان معصية الحبيب على الحبيب شديدة * وعن مالك
ابن دينار قال دخلت جبانة البصرة فاذا انا بسعدون المجنون فقلت كيف حالك وكيف انت
قال يا مالك كيف يكون حال من اصبى واصبح يريد سفرا بعيدا بلاهبة ولا زاد ويقدم على
رب عدل حاكم بين العباد ثم بكى بكاء شديدا فقلت ما يبكيك فقال والله ما بكيت حرصا على الدنيا
ولا جزعا من الموت والبلى لكن بكيت ليوم مضى من عمري لم يحسن فيه عمل

كارى كنيم ورنه خجالت بر آورد * روزى كه رخت جان بجهان دكر كشم
ابكاني والله قلة الزاد وبعد المفازة والعقبة الكؤود ولا درى بعد ذلك اصير الى الجنة ام الى النار
فسمعت منه كلام حكمة فقلت ان الناس يزعمون انك مجنون فقال ما بي حنة ولكن حب مولاي
خالط قلبي واحشائي وجرى بين لحمى ودمى وعظامى

درره منزل ليلي كه خطر هاست درو * شرط اول قدم آنست كه مجنون باشى
كاروان رفت وتودر خواب وبيابان درپيش * كى روى ره زكه برسى چه كنى چون باشى
وعلى تقدير الزلة فليبادر العاقل الى التوبة والاستغفار حتى يتخلص من عذاب الملك القهار
كما قال تعالى (فمن آمن واصلح فلا) الخ - روى - ان الملائكة تعرج الى السماء بسيئات العبد
فاذا عرضوها على اللوح المحفوظ يحدون مكانها حسنات فيخرون على وجوههم ويقولون
ربنا انك تعلم اننا ما كتبنا عليه الا ما عمل فيقول الله تعالى صدقم ولكن عبدى ندم على خطيئته
واستشفع الى بدمعته فغفرت ذنبه وجدت عليه بالكرم وانا اكرم الاكرمين فالايمن واصلاح
العمل والندم على الزلل سبب النجاة فى الدنيا والاخرة * قال بعض الكبار ان الايمان والاسلام
يمكن ان يكونا شيئا واحدا فى الحقيقة ولكن خص كل منهما بنوع مجازا عرفيا فكل ما كان
فيه التصديق القلبي اطلق عليه الايمان لوجود اصل معناه فيه كما لا يخفى ﴿ قل ﴾ يا محمد للكفرة
الذين يقترحون عليك تادة تنزيل الآيات واخرى غير ذلك ﴿ لا اقول لكم عندى خزان الله ﴾
اى لا ادعى ان خزائن مقدوراته تعالى مفوضة الى اتصرف فيها كيف اشاء استقلالاً واستدعاء
حتى تقترحوا على تنزيل الآيات او ازال العذاب او قلب الجبال ذهبا او غير ذلك مما لا يليق بشأنى
فالخزان جمع خزينة بمعنى مخزونة * قال الحدادى وليس خزائن الله مثل خزائن العباد وانما
خزائن الله تعالى خزائن مقدوراته التى لا توجد الا بتكوينه اياها ويجوز ان يكون جمع خزانة
وهى اسم للمكان الذى يخزن فيه الشئ وخزن الشئ احرازه بحيث لاتناله الايدى وكانوا
يقولون ان كنت رسولا من عند الله تعالى فوسع علينا منافع الدنيا وخيراتنا فالمعنى لا ادعى
ان مفاتيح الرزق بيدى فاقبض وابسط ﴿ ولا اعلم الغيب ﴾ عطف على محل عندى خزائن الله
ولا مزيد مذكورة للتفى اى ولا ادعى ايضا انى اعلم الغيب من افعاله تعالى حتى تسألونى عن وقت

الساعة او وقت نزول العذاب او نحوها ﴿ ولا اقول لكم انى ملك ﴾ من الملائكة حتى تكلفوني من الافاعيل الحارقة للعادات ما لا يطيق به البشر من الرقى الى السماء ونحوه او تعدوا عندهم اتصافى بصفاتهم قادحا فى امرى كما ينبى عنه قولهم ﴿ ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الاسواق ﴾ والمعنى انى لا ادعى شيئا من هذه الاشياء الثلاثة حتى تقترحوا على ما هو من آثارها واحكامها وتعملوا عدم اجابتي الى ذلك دليلا على عدم صحة ما ادعيه من الرسالة التى لا تعلق لها بشئ مما ذكر قطعا بل انما هى عبارة عن تلقى الوحي من جهة عز وجل والعمل بمقتضاه فحسب حسبا ينبى عنه قوله تعالى ﴿ ان اتبع الا ما يوحى الى ﴾ اى ما افعل الا اتباع ما يوحى الى من غير ان يكون لى مدخل ما فى الوحي او فى الموحى بطريق الاستدطاء او بوجه آخر من الوحوه اصلا والوحي ثلاثة . ما ثبت بلسان الملك والقرآن من هذا القليل . وما ثبت باشارة الملك من غير ان يبينه بالكلام واليه الاشارة بقوله عليه السلام (ان روح القدس نقت فى روعى ان نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها) . والثالث ما تبدى لقلبه اى ظهر لقلبه بلا شبهة الهاما من الله تعالى بان اراه الله بنور من عنده كما قال (لتحكم بين الناس بما اراك الله) وابى الاشعرية واكثر المتكلمين ان يحكم عليه السلام بالاجتهاد كما تدل عليه الآية اذ ثبت بها انه لا يتبع الا الوحي * والجواب انه جعل اجتهاده عليه السلام وحيا باعتبار المال فان تقريره عليه السلام على اجتهاده يدل على انه هو الحق كما اذا ثبت بالوحي ابتداء ﴿ قل هل يستوى الاعمى والبصير ﴾ مثل للضال والمهتدى فانه عليه السلام لما وصف نفسه بكونه متبعا للوحي الالهى لزم منه ان يصف نفسه بالاهتداء ويصف من عانده واستبعد عزاء بالضلال فالعمل بغير الوحي يجرى مجرى عمل الاعمى والعمل بمقتضى الوحي يجرى مجرى عمل البصير ﴿ أفلا تتفكرون ﴾ اى ألا تسمعون هذا الكلام الحق فلا تفكرون فيه فهتدوا باتباع الوحي والعمل بمقتضاه فئات التوبيخ عدم الامرين معا اى الاستماع والتفكر ﴿ وانذره ﴾ اى خوف من العذاب بما يوحى ﴿ الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم ﴾ اى يبعثوا ويجمعوا الى ربهم اى الى موضع لا يملك احد فيه قمعهم ولا ضرهم الا الله تعالى . وقيل يخافون يعلمون لان خوفهم انما كان من علمهم ﴿ ليس لهم من دونه ولى ﴾ قريب ينفعهم ﴿ ولا شفيع ﴾ يشفع لهم وجلة النفى اى ليس فى موضع الحال من ضمير يحشرون فان الخوف هو الحشر على هذه الحال . وقوله من دونه حال من اسم ليس اى متجاوزا لله تعالى والمراد بالموصول المؤمنون العاصون كما فى اكثر التفاسير وانما نفى الشفاعة لغيره مع ان الانبياء والاولياء يشفعون كما هو مذهب اهل السنة لانهم لا يشفعون الا باذنه فكانت الشفاعة فى الحقيقة من الله تعالى * وقال المولى ابو السعود رحمه الله المراد بالموصول المجوزون من الكفار للحشر سواء كانوا جارمين باصله كاهل الكتاب وبعض المشركين المعترفين بالبعث المترددين فى شفاعه آبائهم الانبياء كالاولين او فى شفاعه الاصنام كالاخرين او مترددين فيهما معا كبعض الكفرة الذين يعلم من حالهم انهم اذا سمعوا بحديث البعث يخافون ان يكون حقا واما المنكرون للحشر رأسا والقائلون به القاطعون بشفاعة آبائهم او بشفاعة الاصنام فهم خارجون عن امر بانذارهم انتهى فالكلام على هذا ظاهرا لان الظالمين ليس لهم من حميم ولا شفيع يطاع ﴿ لعلمهم يتقون ﴾ تعليل للامر اى

انذرهم لكي يتقوا الله باقلاعهم عما هم فيه وعمل الطاعات او يتقوا الكفر والمعاصي * والاشارة ان الله تعالى امر نبيه عليه السلام ان يكلم الكفار على قدر عقولهم فقال (قل لا اقول لكم عندي خزائن الله) على انها عندي ولكن لا اقول لكم وهي علم حقائق الاشياء وماهياتها وقد كان عنده في اراءه سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم وفي اجابة قوله عليه السلام (ارنا الاشياء كما هي) في قوله (او تبت جوامع الكلم) وما امره الله تعالى الا ان قل ليس عندي خزائن الله * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر « ولا تبذر الاسرار » يعني بيان الحقائق الذي هو غذاء القلب والروح كالسمراء يعني الحنطة للجسم « في ارض عريان » يعني في ارض استعداد هؤلاء الطوائف الذين لا يبصرون الحق ولا يشاهدونه في جميع الاشياء كما في شرح الفصوص للمولى الجامى قدس سره : قال السعدى قدس سره

دریغست باسفله گفت از علوم * که ضایع شود تخم درشوره بوم

ولا اعلم الغيب فانه صلى الله عليه وسلم كان يخبر عما مضى وعما سيكون باعلام الحق وقد قال عليه السلام ليلة المعراج (قطرت في خلقي قطرة علمت ما كان وما سيكون) فمن قال ان نبي الله لا يعلم الغيب فقد اخطأ فيما اصاب ولا اقول لكم انى ملك وان كنت قد عبرت عن مقام الملك حين قلت لجبرائيل تقدم فقال لودنوب انملة لا حرقق : كما قال السعدى قدس سره

شبى برنشست از فلک برکذشت * بتمکين وجاه از ملك درکذشت

چنان کرم درتیه قربت براند * که درسدره جبریل ازوبازماند

ان اتبع الا ما يوحى الى يعنى لا اخبركم عن مقاماتى واحوالى بمالى مع الله وقد لا يعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل الا عما يوحى الى ان اخبركم وكف اخبركم عما اعمى الله بصائرهم عنه وانا به بصير فلا يستوى الاعمى والبصير ثم قال وانذره يعنى اخبر بهذه الحقائق والمعاني الذين يخافون اى يرجون ان يحشروا الى ربهم بمجذبات العناية ويحقق لهم ليس لهم في الوصول الى الله من دونه ولى يعنى من الاولياء ولا شفيع يعنى من الانبياء لان الوصول لا يمكن الا بمجذبات الحق لعلهم يتقون عما سوى الله بالله في طلب الوصول * قال السرى السقطى قدس سره خرجت يوما الى المقابر فاذا ببهلول فقلت له اى شئ تصنع هنا قال اجالس قوما لا يؤذوننى وان غبت لا يغتابوننى فقلت له تكون جاثما فولى وانشأ يقول

تجوع فان الجوع من عمل التقى * وان طويل الجوع يوما سيشبع

قيل مثل الصالحين وما زينهم الله به دون غيرهم مثل جند قال لهم الملك تزينوا للعرض على غدا فمن كانت زينته احسن كانت منزلته عندي ارفع ثم برسل الملك فى السر بزينة عنده ليس عند الجند مثلها الى خواص مملكته واهل محبته فاذا تزينوا يزينة الملك فخرجوا سائر الجند عند العرض على الملك فهذا مثل من وفقهم الله تعالى للاعمال الصالحة والاحوال الزكية ولا حاجة لهم ان يصفوا ما عندهم الى عامة الناس فان علمهم بذلك كاف وسيظهر يوم العرض الاكبر وعند الكتيب الاحمر اولئك خدام كرام وسادة * ونحن عيد السوء بئس عيد

ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغدوة والعشى * - روى - ان رؤساء قريش قالوا لرسول الله

صلى الله عليه وسلم حين رأوا في مجلسه الشريف فقراء المؤمنين مثل صهيب وعمار وخباب وبلال وسلمان وغيرهم لو طردت هؤلاء الأعداء وأرواح جبابهم وكان عليهم جباب صوف لا غير الجالسناك وحادثناك فقال عليه السلام (ما أنا بطارد المؤمنين) فقالوا فإذا نحن جئناك فاقمهم عنا حتى يعرف العرب فضلنا فان وفود العرب تأتيك فنستحي ان ترانا مع هؤلاء فإذا كنا عن مجلسك فاقعدهم معك ان شئت فهم عليه السلام ان يفعل ذلك طمعا في ايمانهم فانزل الله تعالى هذه الآية يعلمه انه لا يحب ان تفضل غنيا على فقير ولا شريفا على وضيع لان طريقه فيما ارسل به الدين دون احوال الدنيا . والطرء الابعاد وبالفارسية [مران از مجلس خود آن درویشانرا که میخوانند پروردگار خود را و ذکر او میکنند بامداد و شبانگاه] والمراد بذكر الوقتين الدوام ومن دام ذكره دام جلوسه مع الله كما قال (انا جليس من ذكرني) ﴿ يريدون ﴾ بذكرهم وعبادتهم ﴿ وجهه ﴾ تعالى ورضاه لاشيا من اغراض الدنيا . حال من ضمير يدعون اى يدعونه تعالى مخلصين له وقيد الدعاء بالاخلاص تنبيها على انه ملاك الامر

عبادت باخلاص نیت نکوست * وکرنه چه آید ز بی مغزیوست

واشعارا بانه من اقوى موجبات الاكرام المتافى للابعاد ﴿ ما عليك من حسابهم من شئ ﴾ وما من حسابك عليهم من شئ ﴿ لما يقتصر المشركون في طعن فقراء المسلمين على وصفهم بكونهم موالى ومساكين بل طعنوا في ايمانهم ايضا حيث قالوا يا محمد انهم انما اجتمعوا عندك وقبلوا دينك لانهم يجدون عندك مأكولا وملبوسا بهذا السبب والا فهم عارون عن دينك والايان بك دفع الله تعالى ما عسى يتوهم كونه مسوغا لطردهم من اقاويلهم فقال ﴿ ما عليك ﴾ اى ليس عليك الا اعتبار ظاهر حالهم وهو اتسامهم بسمة المتقين وان كان لهم باطن غير مرضى كما يقوله المشركون فمضرة حساب ايمانهم لا ترجع الا اليهم لاليك لان المضرة المرتبة على حساب كل نفس عائدة اليها لا الى غيرها فالمقصود منه دفع طعن الكفار وتثبيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على تربية الفقراء وادنائهم . وضمير حسابهم . وعيهم للذين يدعون ربهم وكلمة من في قوله من شئ زائدة وهو فاعل عليك وعليهم لاعتمادها على التثني ومن حسابهم ومن حسابك صفة لشيء ثم قدمت فصارت حالا * قال المولى ابوالسعود وذكر قوله تعالى ﴿ وما من حسابك عليهم من شئ ﴾ مع ان الجواب قد تم بمقابله للمبالغة في بيان انتفاء كون حسابهم عليه عليه السلام بنظمه في سلك ما لاشبهة فيه اصلا وهو انتفاء كون حسابهم عليه السلام عليهم على طريقة قوله تعالى ﴿ لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ﴾ ﴿ فطردهم ﴾ جواب التثني نحو ما تأتينا فتحدثنا بنصب فتحدث على ان يكون المعنى انتفاء التحديث لانتفاء سببه الذى هو الاتيان والآية الكريمة من هذا المقييل فانه لو كانت مضرة حسابهم مستقرة على المخاطب لكان ذلك سببا لابعاد من يتوهم الوهن في ايمانه فحكم بان هذا السبب غير واقع حتى يقع مسببه الذى هو الطرد ﴿ فتكون من الظالمين ﴾ جواب النهي وهو ﴿ ولا تطرد الذين ﴾ الآية ﴿ وكذلك فتنا ﴾ ذلك اشارة الى مصدر ما بعده من الفعل الذى هو عبارة عن تقديمه تعالى

لفقراء المؤمنين في امر الدين بتوفيقهم للايمان مع ما هم عليه في امر الدنيا من كمال سوء الحال والكاف مقحمة لتأكيد ما افاده اسم الاشارة من الفخامة والمعنى ذلك الفتون الكامل البديع فتنا اي ابتلينا ﴿ بعضهم ببعض ﴾ اي بعض الناس ببعضهم لا فتون غيره حيث قدمنا الآخرين في امر الدنيا على الاولين المتقدمين عليهم في امر الدنيا تقدما كلياً ﴿ ليقلوا ﴾ اللام للعاقبة اي ليكون عاقبة امرهم ان يقول البعض الاولون مشيرين الى الآخرين محقرين لهم نظراً الى ما بينهما من التفاوت الفاحش الدنيوي وتعاليا عما هو مناط التفضل حقيقة ﴿ أهؤلاء من الله عليهم من بيننا ﴾ بان وفقهم لاصابة الحق ولما يسعدهم عنده تعالى من دوننا ونحن المتقدمون والرؤساء وهم العبيد والفقراء وغرضهم بذلك انكار وقوع المن رأساً على طريقة قولهم لو كان خيراً ما سبقونا اليه لاثقير المنون عليهم مع الاعتراف بوقوعه بطريق الاعتراض عليه تعالى * قال الكلبي ان الشريف اذا نظر الى الموضع قد اسلم قبله استكف وانف ان يسلم وقال قد سبقني هذا بالاسلام فلا يسلم ﴿ أليس الله باعلم بالشاكرين ﴾ رد لقولهم ذلك وابطال له اي أليس الله باعلم بالشاكرين لنعمه حتى تستبعدوا انعامه عليهم . وفيه اشارة الى ان اولئك الضعفاء عارفون لحق نعمة الله تعالى في تنزيل القرآن والتوفيق الايمان شاكرون له تعالى على ذلك وتعريض بان القائلين بمغزل من ذلك كله ﴿ قال في التأويلات النجمية ﴾ وكذلك فتنا بعضهم ببعض ﴾ يعنى الفاضل بالمفضول والمفضول بالفاضل فليشكر الفاضل وليصبر المفضول فان لم يشكر الفاضل فقد تعرض لزوال الفضل وان صبر المفضول فقد سعى في نيل الفضل والمفضول الصابر يستوى مع الفاضل الشاكر كما كان سليمان في الشكر مع ايوب في الصبر فان سليمان مع كثرة صورة اعماله في العبودية كان هو وايوب مع عجزه عن صورة اعمال العبودية متساويين في مقام نعم العبودية يقال لكل واحد منهما ﴿ نعم العبد ﴾ ففتنة الفاضل للمفضول رؤية فضله على المفضول وتحقيره ومنع حقه عنه في فضله وفتنة المفضول في الفاضل حسده على فضله وسخطه عليه في منع حقه من فضله عنه فانه انقطع بالخلق اورأى المنع والعطاء من الخلق وهو المعطى والمانع لا غير * فعلى العاقل ان يختار ما اختاره الله ولا يريد الا ما يريد * قال الكاشفي في تفسيره الفارسي [در كشف الاسرار آورده كه ارادت بر سه وجه است . اول ارادت دنيای محض ﴿ كما قال تعالى تريدون عرض الدنيا ﴾ ونشان آن دو چیز است در زیادتی دنیا بنقصان دين راضی بودن و از درویشان و مسلمانان اعراض نمودن . و دوم ارادت آخره محض ﴿ كما قال تعالى ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها ﴾ وآنیزدو علامت دارد در سلامتی دين بنقصان دنیا رضا دادن و در مؤالست والفت بروی درویشان کشادن . سوم ارادت حق محض ﴿ كما قال تعالى يريدون وجهه ﴾ ونشان آن پای بر سر کونین نهادن است و از خود و خلق آزاد گشتن]

مارا خواهی خطی بعالم در کش * در بحر فنا غرقه شو و دم در کش

فهم يريدون وجهه تعالى فكل يريدون منه وهم يريدونه ولا يريدون منه كما قيل

وكل له سؤال ودين ومذهب * ووصلكمو سؤلى ودينى رضا كمر

وتكلم الناس في الارادة فاكثروا وتحقيقها احتياج يحصل في القلب يسلب القرار من العبد حتى يصل الى الله تعالى فصاحب الارادة لا يهدأ ليلاً ولا نهاراً ولا يجد من دون وصوله اليه سكوتاً ولا قراراً كما في التأويلات النجمية * وفي الآية الكريمة بيان فضل الفقراء وعن ابي سعيد الخدري قال جلست في نقر من ضعفاء المهاجرين وكان بعضهم يستتر ببعض من العري وقاري يقرأ علينا اذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام علينا فلما قام سكنت القاري فسلم رسول الله وقال (ما كنتم تصنعون) قلنا يا رسول الله كان قاري يقرأ علينا وكنا نستمع الى كتاب الله تعالى فقال رسول الله (الحمد لله الذي جعل من امتي من امرني ان اصبر نفسي معهم) قال ثم جلس وسطنا ليعدل نفسه فينا ثم قال بيده هكذا فتحلقوا وبرزت وجوههم له قال فما رأيت رسول الله عرف منهم احداً غيري فقال (ابشروا يا معاشر صعاليك المهاجرين بالفوز التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم) وذلك مقدار خمسمائة سنة وفي الحديث (يؤتى بالعبد الفقير يوم القيامة فيعتذر الله عز وجل اليه كما يعتذر الرجل الى الرجل في الدنيا فيقول وعزتي وجلالي ما زويت الدنيا عنك لهوانك على ولكن لما اعددت لك من الكرامة والفضيلة اخرج يا عبدي الى هذه الصفوف وانظر الى من اطعمك او كساك واراد بذلك وجهي فخذ بيده فهو لك والناس يومئذ قد ألجمهم العرق فيتخلل الصفوف وينظر من فعل به ذلك في الدنيا فيأخذه بيده ويدخل الجنة) قال الحافظ

توانكرا دل درویش خود بدست آور * که مخزن زر وکنج ودرم نخواهد ماند
برین رواق زبرجد نوشته اند بزر * که چزنکوی اهل کرم نخواهد ماند
وفي الحديث (لكل شيء مفتاح ومفتاح الجنة حب المساكين والفقراء) الصبرهم جلساء الله يوم القيامة : قال الشيخ العطار قدس سره

حب دریشان کلید جنت است * دشمن ایشان سزای لعنت است

اللهم اجعلنا من الاحباب ولا تطردنا خارج الباب * واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا *
- روى - ان قوماً جاؤا الى النبي عليه السلام فقالوا انا اصبنا ذنوباً عظيماً فما تدارك الاستغفار وتدير الاعتذار فسكت عنهم ولم يرد عليهم شيئاً فانصرفوا مأیوسين فنزلت * قال الامام كل من آمن بالله دخل هذا الشريف * فقل سلام عليكم * من كل مكروه وآفة والسلام بمعنى التسليم اي الداء بالسلامة فعني سلام عليكم سلمنا عليكم سلاماً اي دعوت بان يسلمكم الله من الآفات في دينكم ونفسكم وانما امره بان يبدأهم بالسلام مع ان العادة ان الجاني يسلم على القاعد حتى ينسبط اليهم بالسلام عليهم لئلا يحتشموا من الانبساط اليه هذا هو السلام في الدنيا واما في الآخرة فتسلم عليهم الملائكة عند دخول الجنة كقوله (سلام عليكم طبت فادخلوها خالدين) والله يتبدى بالسلام عليهم بقوله (سلام قولاً من رب رحيم) وقوله (قل سلام عليكم) يشير الى السلام الذي سلمه الله على حبيبه عليه السلام ليلة المعراج اذ قال له (السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته) فقال في قبول السلام (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين) والذي تاب من بعد ظلمه منتظم في سلك اهل الصلاح فورد

الآية لا ينافي هذا المعنى ﴿كتب ربكم على نفسه الرحمة﴾ أي قضاها وأوجبها على ذاته المقدسه بطريق التفضل والاحسان * قال ابن الشيخ كلمة على تفيد الإيجاب وإذا اجتمعا تأكد الإيجاب وهو لا ينافي كونه تعالى فاعلا مختارا بل هو عبارة عن تأكيد وبيان لفضله وكرمه اهـ قال في التأويلات النجمية قال في حديث رباني للجنة (أما أنت رحتي أرحم بك من إ شاء من عبادي) فيرحم بحجته من شاء من عبادته ويرحم بذاته من شاء من عبادته ﴿انه من عمل منكم سوءاً﴾ بدل من الرحمة والتقدير كتب على نفسه انه من عمل الخ فان مضمون هذه الجملة لاشك انه رحمة والسوء بالفارسية [كاربد] ﴿بجهالة﴾ حال من فاعل يعمل أي عمله ملتبساً بجهالة حقيقة بان يفعله وهو لا يعلم ما يترتب عليه من المضرة والعقوبة او حكماً بان يفعله علماً بسوء عاقبته فان من عمل ما يؤدي الى الضرر في العاقبة وهو عالم بذلك او ظان فهو في حكم الجاهل فهو حال مؤكدة لانها مقررمة لمضمون قوله (من عمل سوءاً) لان عمل السوء لا ينفك عن الجهالة حقيقة او حكماً * قال اهل الاشارة يشير بقوله (منكم) الى ان عامل السوء صنفان . صنف منكم ايها المؤمنون المهتدون . وصنف من غيركم وهم الكفار الضالون . والجهالة جهالتان جهالة الضلالة وهي نتيجة اخطاء النور المرشش في عالم الارواح وجهالة الجهولية وهي التي جبل الانسان عليها فمن عمل من الكفار سوءاً بجهالة الضلالة فلا توبة له بخلاف من عمل سوءاً من المؤمنين بجهالة الجهولية المركوزة فيه فان له توبة كما قال تعالى ﴿ثم تاب﴾ أي رجع عنه ﴿من بعده﴾ أي من بعد عمله ﴿واصلح﴾ أي ما افسده والاصلاح هو ان لا يعود ولا يفسد ﴿فانه﴾ خبر مبتدأ محذوف أي فامرء ان الله تعالى ﴿غفور﴾ له ﴿رحيم﴾ به * قال الكاشفي في تفسيره الفارسي [امام قشيري رحمه الله فرموده كه اكر ملك بر تو ذلت می نویسد ملك برای تو رحمت می نویسد پس تراد و کتابت است یکی ازلی و یکی وقی مقررست كه كتابت وقی كتابت ازلی را باطل نمی تواند ساخت مضمون این آیت شریف شفاست بیماران بیمارستان كناه را و شفا بشرط پرهیزست : یعنی توبه واستغفار]

دردمندان كنه را روز و شب * شربت بهتر ز استغفار نیست

آرزومندان وصال یار را * چاره غیر از ناله و زاری نیست

﴿وكذلك تفصل الآيات﴾ الكاف مقحمة لتأكيد ما افاده اسم الاشارة من الفخامة وذلك اشارة الى مصدر الفعل الذي بعده أي هذا التفصيل البديع تفصل الآيات القرآنية ونسبها في صفة اهل الطاعة واهل الاجرام المصيرين منهم والاواين ليظهر الحق ويعمل به ﴿ولتستين سبيل المحرمين﴾ أي تظهر طريقهم فيجتنب عنها . ورفع سبيل على انه فاعل فانه يذكر في لغة بني تميم ويؤنث في لغة اهل الحجاز ووجه الاستبانة والايضاح ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة * فعلى العاقل ان يسلك طريق الفوز والفلاح ويصل الى ما وصل اليه اهل الصلاح . واول الطريق هو التوبة والاستغفار * قال العلماء تذكر اول اقبح الذنوب وشدة عقوبة الله ثم تذكر ضعفك وقلة حيلتك في ذلك فمن لا يتحمل قرص نملة وحر شمس كيف يتحمل نار جهنم ولسع حيات فينبني ان يجتهد في الخروج من الذنوب على اقسامها التي بينك وبين عباد الله

بالاستحلال ورد المظن . واما التي هي من ترك الواجبات من صلاة وصيام وزكاة فتقضى ما يمكن منها . واما التي بينك وبين الله كشرب الخمر وضرب المزامير واكل الربا فتندم على ماضى منها وتوطن قلبك على ترك العود الى مثلها ابدا . فاذا ارضيت الخصوم بما يمكن وقضيت الفوائت بما تقدر عليه وبرأت قلبك من الذنوب فينبغي ان ترجع اليه بحسن الابتغال والضراعة ليكفيك ذلك بفضلته فذهب فتغتسل وتغسل ثيابك فتصلي ركعتين كما في الحديث الصحيح (ما من عبد يذنب ذنبا فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ركعتين ثم يستغفر الله الا غفر له) وفي حديث آخر (ايماعبد او امة ترك صلاته في جهاته قتال وندم على تركها فليصل يوم الجمعة بين الظهر والعصر اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل منها الفاتحة وآية الكرسي والاخلاص والمعوذتين مرة لا يحاسبه الله تعالى يوم القيامة ووجد صحيفة سياته حسنة) ذكره في مختصر الاحياء * يقول الفقير جامع هذه الفوائد ان هذا الحديث على تقدير صحته لا ينفهم منه ان هذه الصلاة تكون قضاء لجميع ما فات منه وتقوم بدله كيف وقد ذكر في اوله التوبة والندامة ومن مقتضاها قضاء ما سلف كما مر آنفا فعنى ان الله تعالى لا يحاسبه يوم القيامة لا يقول له لم اخرت الصلاة التي فرضت عليك عن اوقاتها وذلك ببركة هذه الصلاة الشريفة التي هي تأكيد لتوبته وزيادة في اعتذاره وقد عرف في الشرع ان العبد كما يحاسب على ترك الصلوات كذلك يحاسب على تأخيرها عن اوقاتها وبهذا البيان انحل ما اشكل على بعض من مواظبة الناس على قضاء صلوات يوم وليلة في آخر جمعة من شهر رمضان بين الظهر والعصر فان ما يصلونه هي الصلاة المذكورة عند الحقيقة لكنهم يغلطون في زعمهم وفي الكيفية والله اعلم * وفي كتاب الترغيب والترهيب انه جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال واذنوباه واذنوباه مرتين او ثلاثا فقال له عليه السلام (قل اللهم مغفرتك اوسع من ذنوبي ورحمتك ارجى عندي من عملي) فقال لها ثم قال (عد) فعاد ثم قال (عد) فعاد ثم قال (قم فقد غفر الله لك) . ان استغفر للمؤمنين كل يوم كتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة وما الميت في قبره الا كالغريق المنتظر ينتظر دعوة تلحقه من اب او ام او اخ صديق فاذا الحقته كانت احب اليه من الدنيا وما فيها وان الله تعالى ليدخل على اهل القبور من دعاء اهل الارض امثال الجبال وان هدية الاحياء الى الاموات الاستغفار لهم ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب فانك مرجع كل ثواب واواب ﴿ قل اني نهيت ﴾ كان كفار قريش يدعونه عليه السلام الى دين آباءه فزلت اى صرفت وزجرت بما نصب لي من الادلة وانزل على من الآيات في امر التوحيد ﴿ ان اعبد الذين تدعون ﴾ اى عن عبادة ما تعبدونه ﴿ من دون الله ﴾ كأننا ما كان ﴿ قل لا اتبع اهواءكم ﴾ اشارة الى الموجب للنهي كأنهم قالوا لم نهيت عما نحن فيه ولم تمتنع عن متابعتنا اجاب بان ما اتم عليه هوى وليس بهدى فكيف اتبع الهوى واترك الهدى ﴿ قد ضللت اذا ﴾ اى ان اتبعت اهواءكم فقد ضللت اى تركت سبيل الحق ﴿ وما انا من المهتدين ﴾ من الذين سلكوا طريق الهدى عطف على ما قبله ﴿ قل انى بينة ﴾ كأنه ﴿ من ربي ﴾ والينة الحجة الواضحة التي تفصل بين الحق والباطل يقال انا على بينة من هذا الامر وانا على يقين منه اذا كان ثابتا عندك بحجة واضحة وشاهد صدق والمراد بها

القرآن والوحى ﴿ وكذبتم به ﴾ جملة مستأنفة سبقت للاخبار بذلك والضمير المحرور للتنبيه والتذكير باعتبار البيان والبرهان والمعنى انى على بينة عظيمة كائنه من ربي وكذبتم بها وبما فيها من الاخبار التى من جملتها الوعيد بمجيء العذاب ﴿ ما عندي ما تستعجلون به ﴾ - روى - ان رؤساء قريش كانوا يستعجلون العذاب بقولهم ﴿ متى هذا الوعد ان كنتم صادقين ﴾ بطريق الاستهزاء او بطريق الالزام حتى قام الضربن الحارث في الخطيم وقال ﴿ اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم ﴾ والمعنى ليس ما تستعجلون به من العذاب الموعود في القربان وتجعلون تأخره ذريعة لتكذيبى فى حكمى وقدرتى حتى اجيى به واطهر لكم صدقه اى ليس امره بمفوض الى ﴿ ان الحكم ﴾ اى ما الحكم فى ذلك وغيره تعجيلا وتأخيرا ﴿ الله ﴾ وحده من غير ان يكون لى دخل مافيه بوجه من الوجوه ﴿ يقص الحق ﴾ اى يقول الحق ويتبعه فى بيان جميع احكامه ولا يحكم الا بما هو حق فتأخير العذاب حق ثابت جار على حكمة بليغة واصل الحكم المنع فكأنه يمنع الباطل عن معارضة الحق او الخصم عن التعدى على صاحبه ﴿ وهو خير الفاصلين ﴾ اعتراض تذيلى مقرر لمضمون ما قبله مشير الى ان قص الحق هنا بطريق خاص هو الفصل بين الحق والباطل ﴿ قل لو ان عندي ﴾ اى فى قدرتى ومكنتى ﴿ ما تستعجلون به ﴾ من العذاب الذى ورد به الوعيد بان يكون امره مفوضا الى من جهته عز وجل ﴿ لقضى الامر بينى وبينكم ﴾ اى بان ينزل ذلك عليكم اثر استعجالكم بقولكم متى هذا الوعد ونظائره . وفى بناء الفعل للمفعول من الايدان بتعين الفاعل الذى هو الله سبحانه وتهويل الامر ومراعاة حسن الادب مالا يخفى ﴿ والله اعلم بالظالمين ﴾ اى بحالهم وبانهم مستحقون للامهال بطريق الاستدراج لتشديد العذاب ولذلك لم يفوض الامر الى فلم يقض الامر بتعجيل العذاب فعابد الاصنام سواء امهل او لا يذوق العذاب ولا يخلص منه اصلا وكذا عابد الدنيا والنفس والشیطان والهوى فان ذلك فى نار الجحيم وهذا فى نار الفراق العظيم * فعلى العاقل ان لا يتبع الهوى كما امر الله تعالى فقال ﴿ قل لا تتبع اهواءكم ﴾ * قال بعضهم جرت مرة ببلاد السواد فرأيت شيخا جالسا فى الهواء فسلمت عليه فرد السلام على فقلت له بم جلست فى الهواء قال خالفت الهوى فاسكنت فى الهواء * وجاء جماعة من فقهاء اليمى الى الشيخ الكبير ابى الغيث قدس سره يمتحنونه فى شىء فلما دنوا منه قال مرحبا بعييد عبدى فاستعظموا ذلك فلحقوا شيخ الطريقين وامام الفريقين العالم العارف ابا الذبيح اسماعيل بن محمد الحضرمى فأخبروه بما قال الشيخ ابو الغيث لهم فضحك الشيخ وقال صدق الشيخ أتم عييد الهوى والهوى عبده وانما يخلص المرء من الهوى بالتقوى : وفى المتنوى چونکه تقوى بست دودست هوا * حق کشاید هر دودست عقل را بس حواس پیره محکوم توشد * چون خرد سالار و مخدوم توشد * واعلم ان الهوى من اوصاف النفس فالآيات متعاقبة باصلاح النفس ومن كان على بينة من ربه وهى فى الحقيقة النور الذى ينشرح به الصدر يكون على الهدى لاعلى الهوى وله علامات

در اواسط دفتر سوم در بیان هدر رفتن کفایت شیخ فاکر بن محمد مراد فرزندان خود

كما لا يخفى - حتى - ان بعض الصالحين كان يتكلم على الناس ويعظهم فمن عليه في بعض الايام
يهودى وهو يخوفهم ويقرأ قوله تعالى ((وان منكم الاواردها كان على ربك حتما مقضيا)) فقال
اليهودى ان كان هذا الكلام حقا فنحن واتم سواء فقال له الشيخ لا مانحن سواء بل نحن
نرد ونصدر واتم. تردون ولا تصدرون تنجو نحن منها بالتقوى وتبقون اتم فيها جثيا بالظلم
ثم قرأ الآية الثانية ((ثم تنجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا)) فقال اليهودى نحن المتقون
فقال له الشيخ كلا بل نحن وتلا قوله تعالى ((ورحمتى وسعت كل شئ فساكتبها للذين يتقون
ويؤتون الزكاة)) الى قوله تعالى ((الذين يتبعون الرسول النبي الامى)) فقال اليهودى هات برهاننا
على صدق هذا فقال له الشيخ البرهان حاضر يراه كل ناظر وهو ان تطرح ثيابى وثيابك
في النار فمن سلمت ثيابه فهو الناجى منها ومن احترقت ثيابه فهو الباقي فيها فترعا ثيابهما فاخذ
الشيخ ثياب اليهودى ولفها ولف عليها ثيابه ورمى الجميع في النار ثم دخل النار فاخذ الثياب ثم
خرج من الجانب الآخر ثم فتحت الثياب فاذا ثياب الشيخ المسلم سالمة بيضاء قد نطقتها النار
وازال عنها الوسخ وثياب اليهودى قد صارت حراقة مع انها مستورة وثياب الشيخ المسلم
ظاهرة للنار فلما رأى ذلك اسلم والحمد لله فهذه الحكاية مناسبة لما ذكر من الآيات اذ كفار
قريش كانوا من اهل الظلم والهوى فلم ينفعهم دعواهم فصاروا الى العذاب والمؤمنون كانوا
من اهل العدل والينة والهدى فانتج قواهم ووصلوا الى جنات مفتحة لهم الابواب ومن
سلم لباسه من النار سلم وجوده بالطريق الاولى بل الثوب في الحقيقة هو الوجود الظاهرى
الذى استتر به الروح الباطنى فلا بد من تطهيره المؤدى الى تطهير الباطن يسره الله وعنده
اى الله تعالى خاصة ﴿مفاتيح الغيب﴾ اى خزائن غيوبه . جمع مفتاح بفتح الميم وهو الخزن
والكنز والاضافة من قيل لجين الماء وهو المناسب للمقام كما في حواشى سعدى جلبي المفتى
ويجوز ان يكون جمع مفتاح بكسر الميم وهو المفتاح اى آلة الفتح فالمعنى ما يتوصل به الى
الغيب شبه الغيب بالخزائن المستوثق بها بالاغلاق واثبت لها مفاتيح على سبيل التخييل ولما
كان عنده تلك المفاتيح كان المتوصل الى ما في الخزائن من المغيبات هو لا غير كما في حواشى
ابن الشيخ ﴿لا يعلمها الا هو﴾ تأكيد لمضمون ما قبله * قال في تفسير الجلالين وهى الخمسة التى
في قوله تعالى ((ان الله عنده علم الساعة)) الآية رواه البخارى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم (مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله لا يعلم ما فى الارحام الا الله ولا يعلم ما فى غد الا الله ولا
يعلم متى يأتى المطر الا الله ولا يدري بأى ارض تموت النفس الا الله ولا يعلم متى تقوم الساعة
الا الله) ﴿ويعلم ما فى البر والبحر﴾ من الموجودات مفصلة على اختلاف اجناسها وانواعها
وتكثير افرادها وهو بيان لتعلق علمه تعالى بالمشاهدات اثر بيان تعلقه بالمغيبات تكملة
له وتبيينها عن ان الكل بالنسبة الى علمه المحيط سواء فى الجلاء ﴿وماتسقط من﴾ زائدة
﴿ورقة الا يعلمها﴾ يريد ساقطة وثابتة يعنى يعلم عدد ما يسقط من ورق الشجر وما يبقى
عليه وهى مبالغة فى احاطة علمه بالجزئيات ﴿ولاحبة﴾ عطف على ورقة وهى بالفارسية
[دانه] ﴿فى ظلمات الارض﴾ اى كائنة فى بطونها لا يعلمها * قال الكاشفى [مراد تخمينت كه

در زمین افتد [ولا رطب] عطف على ورقة ايضا وهو بالفارسية [تر] ﴿ ولا يابس ﴾ بالفارسية [خشك] اى ما يسقط من شئ من هذه الاشياء الا يعلمه * قال الحدادى الرطب واليابس عبارة عن جميع الاشياء التى تكون فى السموات وفى الارض لانها لا تخلو من احدى هاتين الصفتين انتهى فيختصان بالجسمانيات اذ الرطوبة واليبوسة من اوصاف الجسمانيات ﴿ الا فى كتاب مبین ﴾ هو اللوح المحفوظ فهو بدل اشتمال من الاستثناء الاول او هو علمه تعالى فهو بدل منه بدل الكل . وقرئ ولا رطب ولا يابس بالرفع على الابتداء والخبر الا فى كتاب وهو الانسب بالمقام لشمول الرطب واليابس حينئذ لما ليس من شأنه السقوط * قال الحدادى فان قيل ما الفائدة فى كون ذلك فى اللوح مع ان الله تعالى لا يخفى عليه شئ وان كان علما بذلك قبل ان يخلقه وقبل ان يكتبه لم يكتبها ليحفظها ويدرسها قيل فائدة ان الحوادث اذا حدثت موافقة للمكتوب ازدادت الملائكة بذلك علما وبقينا بعظيم صفات الله تعالى * يقول الفقير ان الملائكة ليست من اهل الترقى والتنزل فقصر الفائدة على ذلك مما لا معنى له بل نقول ان اللوح قلب هذا التعين كقلب الانسان قد انتقش فيه ما كان وما سيكون وهو من مراتب التنزلات فقد ضبط الله فيه جميع المقدورات الكونية لقوائد ترجع الى العباد يعرفها العلماء بالله : قال الحافظ

معرفت نیست درین قوم خدایا سببی * تا برم کوه خود را بخردار دیگر
* والاشارة فى الآية ان الله تعالى جعل لكل شئ من المكونات شهادة تناسب ذلك الشئ وغيا
مناسبا له وجعل لغيب كل مفتاحا يفتح به باب غيب ذلك الشئ وشهادته فيفعل ذلك الشئ
كما اراده الله فى الازل وقدره (وعنده مفاتيح) ذلك (الغيب لا يعلمها الا هو) لانه لا خالق الا
هو ليس لنبى ولا لولى مدخل فى علم هذه المفاتيح ولا فى استعمالها لانه مختص بالخالق فقط
وسأضرب لك مثلا تدرك به هذه الحقيقة وذلك مثل نقاش للصورة فان لكل صورة مما ينقشه
شهادة هى هيئتها وغيا هو علم التصوير ومفتاحا يفتح به باب علم التصوير على هيئة الصورة لتفعل
الصورة كما هى ثابتة فى ذهن النقاش هو القلم والقلم بيد النقاش لا مدخل لتصرف غيره فيه فאלله تعالى
هو النقاش المصور والصور هى المكونات المختلفة القبيية والشهادية وشهادة كل صورة منها
خلقتها وتكوينها وقلم تصويرها الذى هو مفتاح يفتح به باب علم تكوينها على صورتها وكونها
هو الملكوت فبقلم ملكوت كل شئ يكون كون كل شئ وقلم الملكوت بيد الله تعالى كما قال
(فسبحان الذى بيده ملكوت كل شئ واليه ترجعون) وكما ان الاشياء مختلفة فالملكوتيات
مختلفات وملكوت كل شئ من الجماد والنبات والحيوان والانسان والملك مناسب لصورة
ولهذا جمع المفاتيح ووجد الغيب وقال (وعنده مفاتيح الغيب) لان الغيب هو علم التكوين وهو
واحد فى جميع الاشياء وفى الملكوت كثرة كفى اقلام المصور فافهم جدا (و) يعلم التكوين (يعلم)
ما فى البر والبحر (لان به كَوْن البر وهو عالم الشهادة والصورة والبحر وهو عالم الغيب
والملكوت يدل على هذا المعنى قوله لا عالم الغيب والشهادة (و) بهذا العلم (ما تسقط من ورقة الا
يعلمها) لانه مكوونها ومثبتها ومسقطها (ولا حجة فى ظلمات الارض) اى حجة الروح فى ظلمات

صفات ارض النفس وايضا ولا حبة في ظلمات الارض اى ارض القلب وظلمات صفات البشرية الا وهو ركبها ويعلم كمالها ونقصانها (ولارطب ولا يابس) الرطب هو الموجود في الحال واليابس هو المعدم في الحال وسيكون موجودا . وايضا الرطب الروحانيات واليابس الجمادات وايضا الرطب المؤمن واليابس الكافر . وايضا الرطب العالم واليابس الجاهل . وايضا الرطب العارف واليابس الزاهد . وايضا الرطب اهل المحبة واليابس اهل السلوة . وايضا الرطب صاحب الشهود واليابس صاحب الوجود . وايضا الرطب الباقي بالله واليابس الباقي بنفسه (الافى كتاب مين) وهو ام الكتاب كذا في التأويلات النجمية قدس سره مؤلفها العزيز الشريف (وهو الذى يتوفىكم بالليل) الخطاب عام للمؤمن والكافر اى ينمكم في الليل ويجعلكم كاليت في زوال الاحساس والتميز ومن هنا ورد (النوم اخ الموت) والتوفى في الاصل قبض الشئ بتمامه وعن على رضى الله عنه يخرج الروح عند النوم ويبقى شعاعه في الجسد فذلك يرى الرؤيا فاذا انتبه من النوم عادت الروح الى الجسد باسرع من لحظة يعنى ان الذى يرى الرؤيا هو الروح الانساني وانه يرى في عالم البرزخ ما صدر عن الروح الحيواني من القيسح والحسن وهو ظل الروح الانساني والتعبير بالحيواني والانساني اصطلاح الحكماء واما اهل السلوك فيعبرون عنها بالروح وتنزله (ويعلم ما جرحتم بالنهار) اى ما كسبتم فيه وجوارح الانسان اعضاؤه التى يكسب بها الاعمال خص الليل بالنوم والنهار بالكسب جريا على العادة (ثم يبعثكم فيه) اى يوقظكم في النهار عطف على يتوفاكم وتوسط قوله ويعلم بينهما لبيان ما فى بعثهم من عظيم الاحسان اليهم بالتنبية على انه بعد علم ما يكتسبونه من السيئات مع كونها موجبة لابقائهم على التوفى بل لاهلاكهم بالمرة فيفيض عليهم الحياة ويمهلهم كما ينبئ عنه كلمة التراخي كأنه قيل هو الذى يتوفاكم في جنس الليل ثم يبعثكم في جنس النهار مع علمه بما ستجرحون فيه (ليقضى اجل مسمى) اى ليلغ المتيقظ آخر اجله المسمى له في الدنيا وقضاء الاجل فصل الامر على سبيل التمام فعنى قضاء الاجل فصل مدة العمر من غيرها بالموت والاجل آخر مدة الحياة (ثم اليه مرجعكم) اى رجوعكم بالموت لا الى غيره اصلا (ثم ينبئكم بما كنتم تعملون) بالمجازاة باعمالكم التى كنتم تعملونها في تلك الليالي والايام (وهو القاهر) مستعليا (فوق عباد) اى المتصرف في امورهم لا غيره يفعل بهم ما يشاء ايجادا واعداما واحياء واماته وتعذيبا واثابة الى غير ذلك ويجوز ان يكون فوق خبرا بعد خبر وليس معنى فوق معنى المكان لاستحالة اضافة الاماكن الى الله تعالى وانما مضاء الغلبة والقدرة ونظيره فلان فوق فلان في العلم اى اعلم منه : وفي المستوى دست شد بالاى دست اين تا كجا * تايزدان كه اليه المنتهى

كان يكي درياست بي غوروكران * جمله درياها جوسيلي پيش آن

حيلها وچارها كرا زدهاست * پيش الا الله آنها جمله لاست

(و يرسل عليكم حفظة) عطف على الجملة الاسمية قبلها اى يرسل عليكم خاصة ايها المكلفون ملائكة تحفظ اعمالكم وهم الكرام الكاتبون والحكمة فيه ان المكلف اذا علم ان

اعماله تكتب عليه وتعرض على رؤوس الاشهاد كان ازجر عن المعاصي وان العبد اذا وثق بلطف سيده واعتمد على عفوه وستره لم يحتشم منه احتشامه من خدمه المطلقين عليه : قال الكاشفي

ه انديشي ازان روزيكه دروي * چكرها خون ودلها ريش بيني

دهندت نامه اعمال وكويند * بخوان تاكردهاي خویش بيني

مكن ورميكني باري دران كوش * كه اندر نامه نيكي پيش بيني

* ورد في الخبر ان على كل واحد منا ملكين بالليل وملكين بالنهار يكتب احدهما الحسنات والاخر السيئات وصاحب اليمين امير على صاحب الشمال فاذا عمل العبد حسنة كتبت له بعشر امثالها واذا عمل سيئة فارد صاحب الشمال ان يكتب قال له صاحب اليمين امسك فيمسك عنه ست ساعات او سبع ساعات فان هو استغفر الله لم يكتب عليه وان لم يستغفر كتب سيئة واحدة * فان قلت هل تعرف هؤلاء الملائكة العزم الباطن كما يعرفون الفعل الظاهر * قلت

نعم لان الحفظة تنسخ من السفارة وهي من الحزنة التي وكلت باللوح وقد كتب فيه احوال العوام واهاليها من السرائر والظواهر فبعد وقوفهم على ذلك يكتبون ثانيا من اول اليوم الى آخره ومن اول الليل الى آخره حسبما يصدر عن الانسان * وقيل اذا هم العبد بحسنة فاح من فيه رائحة المسك فيعلمون بهذه العلامة فيكتبونها واذا هم بسيئة فاح منه ريح التين * فان قلت والملائكة التي ترفع عمل العبد في اليوم اهم الذين يأتون غدا ام غيرهم * قلت قال بعض العلماء الظاهر انهم هم وان ملكي الانسان لا يتغيران عليه مادام حيا * وقال بعض المشايخ من جاء منهم لا يرجع ابدا مرة اخرى ويحيي آخرون مكانهم الى نفاد العمر واختلف في موضع جلوس الملكين وفي الخبر النبوي (نقوا افواهكم بالخلال فانها مجلس الملكين الكريمين الحافظين وان مدادها الريق وقلمهما اللسان وليس عليهما شيء امر من بقايا الطعام بين الاسنان) ولا يبعد ان يوكل بالعبد ملائكة سوى هذين الملكين كل منهم يحفظه من اذى كجاء في الروايات * حتى اذا جاء احدكم الموت * حتى هي التي يتبدأ بها الكلام وهي مع ذلك تجعل مابعدا من الجملة الشرطية فاية لما قبلها كأنه قيل ويرسل عليكم حفظة يحفظون اعمالكم مدة حياتكم حتى اذا انتهت مدة احدكم كانوا من كان وجاءه اسباب الموت ومباديه * توفقه رسلنا * الآخرون المفوض اليهم ذلك وهم ملك الموت واعوانه وانتهى هناك حفظ الحفظة * وهم * اي الرسل * لا يفرطون * اي لا يقصرون فيما يؤمرون بالتواني والتأخير طرفه عين * واعلم ان القابض لارواح جميع الخلق هو الله تعالى حقيقة وان ملك الموت واعوانه وسائط ولذلك اضيف التوفي اليهم وقد يكون التوفي بدون وساطتهم كما نقل في وفاة فاطمة الزهراء رضي الله عنها وغيرها واعوان ملك الموت اربعة عشر ملكا سبعة منها ملائكة الرحمة واليهم يسلم روح المؤمن بعد القبض وسبعة منهم ملائكة العذاب واليهم يسلم روح الكافر بعد الوفاة * قال مجاهد قد جعلت الارض لملك الموت كالطشت يتناول من حيث يشاء * يقول الفقير ليس على ملك الموت صعوبة في قبض الارواح وان كثرت وكانت في امكنة مختلفة وكيفية لا تعرف بهذا العقل الجزئي كما لا تعرف كيفية وسوسة الشيطان في قلوب

جميع اهل الدنيا - روى - في الخبر ان رسول الله دخل على مريض يعود فرأى ملك الموت عند رأسه فقال (يا ملك الموت ارفق به فإنه مؤمن) فقال ملك الموت يا محمد ابشر وطب نفسا وقرعينا فاني بكل مؤمن رفيق اني لا قبض روح المؤمن فيصرخ اهله فاعتزل في جانب الدار فاقول مالي من ذنب واني مأمور وان لي لعودة فالحذر الحذر وما من اهل بيت مدر ولا وبر في ربو بحر الا وانا اتصفحهم في كل يوم خمس مرات حتى اني لا علم بصغيرهم وكبيرهم منهم بانفسهم والله لو اردت ان اقبض روح بموضة لما قدرت عليها حتى يأمرني الله تعالى بقبضها * قال العلماء الموت ليس بعدم محض ولا قناء صرف وانما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقته وحيلولة بينهما وتبديل حال وانتقال من دار الى دار ولما خلق الله الموت على صورة كبش املح قال له اذهب الى صفوف الملائكة على هيئتك هذه فلم يبق ملك الا غشي عليه النفي ثم افاقوا فقالوا ياربنا ما هذا قال الموت قالوا لمن ذلك قال على كل نفس قالوا لم خلقت الدنيا قال ليسكنها بنوا آدم قالوا لم خلقت النساء قال ليكون النسل قالوا من يسلط عليه هذا هل يشتغل بالنساء والدنيا قال ان طول الامل ينسيهم الموت حتى يكون منهم اخذ الدنيا وشهوة النساء ولذلك قيل الموت من اعظم المصائب واعظم منه الغفلة عنه ﴿ ثم ردوا ﴾ عطف على توفته والضمير لكل المدلول عليه باحدكم اي ردهم الملائكة بعد البعث ﴿ الى الله ﴾ اي الى حكمه وجزائه في موقف الحساب فالرد الى الله ليس على ظاهره لكونه تعالى متعاليا عن المكان والجهة بل هو عبارة عن جعلهم منقادين لحكم الله تعالى مطيعين لقضائه بان يساقوا الى حيث لا مال ولا حاكم فيه سواه ﴿ مولاهم ﴾ اي مالكم الذي يملك امورهم على الاطلاق واما قوله تعالى ﴿ وان الكافرين لا مولى لهم ﴾ فالمولى فيه بمعنى الناصر فلا تناقض وهو بدل من الجلالة ﴿ الحق ﴾ الذي لا يقضى الا بالعدل وهو صفة للمولى ﴿ الا ﴾ اي اعلّموا وتنبهوا ﴿ له الحكم ﴾ اي القضاء بين العباد يومئذ لا حكم لغيره فيه بوجه من الوجوه ﴿ وهو اسرع الحاسين ﴾ يحاسب جميع الخلائق في اسرع زمان واقصره لا يشغله حساب عن حساب ولا شأن عن شأن لا يتكلم بألة ولا يحتاج الى فكرة وروية وعقد يد ومعنى المحاسبة تعريف كل واحد ما يستحقه من ثواب وعقاب * قال بعض العلماء المحاسبة لتقدير الاعمال والوزن لاظهار مقاديرها فيقدم الحساب على الميزان ولهذا لا ميزان لمن يدخل الجنة بلا حساب * واعلم ان الحشر والحساب لا يكون على وجه الارض وانما يكون في الارض المبدلة وهي ارض بيضاء كالفضة لم يسفك فيها دم ولم يظلم عليها احد فاذا ثبت الحشر والحساب وان الله تعالى هو المحاسب وجب على العاقل ان يحاسب نفسه قبل ان يناقش في الحساب لانه هو التاجر في طريق الآخرة وبضاعته عمره وربحه صرف عمره في الطاعات والعبادات وخسرانه صرفه في المعاصي والسيئات ونفسه شريكه في هذه التجارة وهي وان كانت تصلح للخير والشر لكنها اميل واقبل الى المعاصي والشهوات فلا بد له من مراقبتها ومحاسبتها : قال السعدي قدس سره

تو غافل در اندیشه سود و مال * که سرمایه عمر شد با بيمال

﴿ قل ﴾ يا محمد لاهل مكة ﴿ من ﴾ استفهام ﴿ نجيتكم ﴾ اي يخلصكم ويمطى لكم نجات

﴿ من ظلمات البر والبحر ﴾ من شدائدھا واهوالھا في اسفاركم استعيرت الظلمة للمشقة
لمشاركتھا في الهول وابطال الابصار فقل لليوم الشديد يوم مظلم ويوم ذكوا كب اي
اشتدت ظلمته حتى صار كالليل في ظلمته بناء على ان الليل اذ لم يستر بنور القمر ظهرت
الكواكب صفارھا وكبارھا وكما اشتدت ظلمته اشتد ظهور الكواكب ﴿ تدعونه تضربا
وخفية ﴾ اي معلنين ومسررين على ان يكون تضربا وخفية مصدرين في موضع الحال من فاعل
تدعونه وتدعون حال من فاعل ينجيكم اي داعين اياه تعالى والتضرع اظهار الضراعة وهي
شدة الفقر والحاجة الى الشيء ﴿ لئن انجينا ﴾ حال من فاعل تدعون ايضا على ارادة القول
اي تدعونه قائلين والله لئن خلصنا ﴿ من هذه ﴾ الظلمات والشدائد ﴿ لتكونن
من الشاكرين ﴾ اي الراسخين في الشكر المداومين عليه لاجل هذه النعمة. والشكر
الاعتراف بالنعمة مع القيام بحقوقها وحق نعمته ان يطاع منعها ولا يعصى فضلا عن ان يشرك به
ما لا يقدر على شيء اصلا ﴿ قل ﴾ لهم ﴿ الله ينجيكم منها ومن كل كرب ﴾ اي غم سواھا
والكرب غاية الغم الذي يأخذ بالنفس ﴿ ثم اتم ﴾ بعد ما تشاهدون من هذه النعم الجليلة
﴿ تشركون ﴾ بعبادته تعالى غيره. والمناسب لقولهم ﴿ لتكونن من الشاكرين ﴾ ان يقال ثم اتم
لا تشكروا اي لا تعبدون لكن وضع تشركون موضعه تنبيها على ان الاشراك بمنزلة ترك الشكر
رأنا ﴿ قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا ﴾ لاجل اشرائكم ﴿ من فوقكم ﴾ اي
عذابا كائنا من جهة الفوق كما فعل بقوم نوح عليه السلام بحيث اهلكهم بان ارسل عليهم الطوفان
والصاعقة والريح والصيحة واهلك قوم لوط واصحاب الفيل بان امطر عليهم حجارة ﴿ او من تحت
ارجلكم ﴾ اي من جهة السفلى كما غرق فرعون وخسف بقارون. وقيل من فوقكم ملوككم
واكابرکم ورؤسائكم ومن تحت ارجلكم عبيدكم السوء وسفهاءكم وكلمة اول منع الخلو
دون الجمع فلا منع لما كان من الجهتين معا كما فعل بقوم نوح ﴿ اويلبسكم ﴾ من لبست عليه
الامر اي خلطته من باب ضرب واما لبست الثوب فن باب علم ومصدر الاول اللبس بالفتح
والثاني بالضم والمعنى او يخلطكم ﴿ شيئا ﴾ منصوب على انه حال من مفعول يلبسكم وهو جمع
شيعة كسدره وسدر. والشيعة كل قوم اجتمعوا على امر اي يخلطكم حال كونكم فرقا متجزئين
على اهواء شتى ومذاهب مختلفة كل فرقة مشايعة لامام فينشب بينكم القتال اي يهيج ويظهر
فهذا الخلط هو خلط اضطراب لاخلط اتفاق ﴿ ويذيق بعضكم بأس بعض ﴾ يقاتل بعضكم
بعضا ومن سنة الله تعالى ان يذيق الكافرين بأس المؤمنين وبالعكس وان يذيق بعض الكافرين
بأس بعض المؤمنين بأس بعضهم كما هو في اكثر الازمان والاعصار على حسب التربية
المبينة على جماله وجلاله تعالى وفي الحديث (سألت ربي ثلاثا فاعطاني اثنين ومنغى واحدة سألت
ربي ان لا يهلك امتي بالسنة فاعطانيها فسأله ان لا يهلك امتي بالفرق فاعطانيها وسأله
ان لا يجعل بأسهم بينهم فمنغىها) اراد بالسنة قحطايهم امته وبالفرق بفتح الراء ما يكون على
سبيل الصوم كطوفان نوح عليه السلام * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى البروسوى
تأثير طوفان نوح عليه السلام يظهر في كل ثلاثين سنة مرة واحدة لكن على الحقة فيقع مطر

كثير ويفرق بعض القرى والبيوت من السيل اه كلامه واراد عليه السلام بالبأس الحرب والفتن وفي الحديث (قناء امتي بالطعن والطاعون) وفي آخر (اذا وضع السيف في امتي لم يرفع منها الى يوم القيامة) وفيه معجزة للنبي عليه السلام حيث كان الامر كما اخبره . والبأس الشدة في الحرب وسبب دخول البأس عدم حكم الائمة بكتاب الله تعالى وسبب تسلط العدو نقض عهد الله وعهد رسوله كما جاء في بعض الاحاديث ﴿ انظر ﴾ يا محمد ﴿ كيف نصرف ﴾ لهم ﴿ الآيات ﴾ القرآنية من حال الى حال بالوعد والوعيد اى نين لهم آية على اثر آية ونوردها على وجوه مختلفة من اول السورة الى هنا ﴿ لعلهم يفقهون ﴾ كي يفقهوا ويقفوا على جليلة الامر فيرجعوا عما هم عليه من المكابرة والعناد ﴿ وكذب به ﴾ اى بالعذاب الموعود او القرآن المجيد الناطق بمجيئه ﴿ قومك ﴾ اى المعابدون منهم ﴿ وهو الحق ﴾ اى والحال ان ذلك العذاب واقع لامحالة اذ انة الكتاب الصادق في كل مانطق ﴿ قل ﴾ لهم ﴿ لست عليكم بوكيل ﴾ بحفيظ وكل الى امركم لا منعكم من التكذيب واجبركم على التصديق انما انا منذر وقد خرجت من العهدة حيث اخبرتكم بما سترونه ﴿ لكل نبي ﴾ اى خبر من اخبار القرآن ﴿ مستقر ﴾ اسم زمان اى وقت يقع فيه ويستقر زمن عذابكم ﴿ وسوف تعلمون ﴾ عند وقوعه في الدنيا او في الآخرة او فيهما معا * فعلى العاقل ان يتضرع الى الله تعالى في دفع الشدائد ولا يضر على ذنبه فانه سبب للابتلاء وكل ظلمة انما تنجي من ظلمات النفس الامارة : كما قال في المتن

مرجه برتو آيد از ظلمات غم * آن زبى شرمى و كستاخيست هم

: قال الصائب

چرا زغير شكایت كنم كه همچو حباب * همیشه خانه خراب هوای خویشتم
* والاشارة ان البر هو الاجسام والبحر هو الارواح فالارواح وان كانت نورانية بالنسبة الى الاجسام لكن بالنسبة الى الحق ونور الوهيت ظلمانية كما قال عليه السلام (ان الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره) فضاء اذا خلقتكم في ظلمة الخلقية فمن ينجيكم من ظلمات بر البشرية وظلمات بحر الروحانية اذ تدعونه تضرعا اى بالجسم وخفية اى بالروح (لئن انجانا من هذه لنكونن من الشاكرين قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم اتم تشركون) حين تجلى لكم نور من انوار صفاته فبعضكم يشرك ويقول انا الحق وبعضكم يقول سبحانى ما اعظم شأنى (قل هو القادر على ان يبعث عليكم) حين تقولون انا الحق وسبحانى (عذابا من فوقكم) بان يرخي حجابا بينه وبينكم يعذبكم به عزة وغيرة (او من تحت ارجلكم) اى حجابا من اوصاف بشريتكم باستيلاء الهوى عليكم (او يلبسكم شيعا) يجعل الخلق فيكم فرقا فرقة . يقولون هم الصديقون وفرقة يقولون هم الزنادقة (ويذيق بعضكم بأس بعض) بالقتل والصلب وقطع الاعراق كما فعل بابن منصور * قالوا وكان قد جرى من الحلاج قدس سره كلام في مجلس جامد بن عباس وزير المقتدر بحضرة القاضي ابى عمر فافقى بحل دمه وكتب خطه بذلك وكتب معه من حضر المجلس من الفقهاء وقال له الحلاج ظهري حمي ودمي حرام وما يحل لكم ان تتأولوا على

بما يبيحه وانما اعتقادي الاسلام ومذهبي السنة وتفضيل الائمة الاربعة الخلفاء الراشدين وبقية
العشرة من الصحابة رضي الله عنهم ولي كتب في السنة موجودة في الوراقين فالحمد لله في دمي
ولم يزل يردد هذا القول وهم يكتبون خطوطهم الى ان استكملوا ما احتاجوا اليه وانفضوا
من المجلس وحمل الحلاج الى السجن وكتب الوزير الى المقدر يخبره بما جرى في المجلس
فعاد جواب المقدر بان القضاة اذا كانوا قد افتوا بقتله فليسلم الى صاحب الشرطة وليتقدم
بضربه الف سوط فان مات والا فيضرب الف سوط آخر ثم ليضرب عنقه فسلمه الوزير
الى الشرطي وقال له مارسه به المقدر وقال ايضا ان لم يتلف بالضرب يقطع يده ثم رجله
ثم يحرق رأسه وتحرق جثته وان خدعك وقال لك انا اجري لك الفرات ودجلة ذهابا وفضة
فلا تقبل منه ذلك ولا ترفع العقوبة عنه فسلمه الشرطي ليلا واصبح يوم الثلاثاء لسبع بقين
من ذي الحجة من سنة تسع وثلاثمائة فاخرجه الى باب الطاق وهو يتبختر في قيوده واجتمع
من العامة خلق لا يحصى عددهم وضربه الجلاد الف سوط ولم يتأوه ولما فرغ من ضربه قطع
اطرافه الاربعة ثم حرق رأسه ثم احرق جثته ولما صار رمادا القاه في دجلة ونصب الرأس
ببغداد على الجسر وادعى بعض اصحابه انه لم يقتل ولكن القى شبهه على عدو من اعداء الله تعالى كما وقع
في حق عيسى عليه السلام والاولياء ورثة الانبياء * يقول الفقير لهذا التشبيه والتخيل نظائر
في حكايات المشايخ يجدها من تتبع ومرادى بيان جوازه لاعتقاد انه كان كذلك * فان قلت من حق
ولاية الحلاج ان لا يحترق ولا يكون رمادا * قلت ذلك غير لازم فان الاجساد مشتركة
في قبول العوارض والآفات ألا ترى الى حال ايوب ويحيى وغيرهما من الانبياء عليهم السلام
وقد ذكر اهل التفسير في اصحاب الرس انهم قتلوا الانبياء المبعوثين اليهم واكلوا لحومهم تمردا
وعنادا ورسوا بثرهم بعظامهم نعم قد يكون في هذه النشأة امور خارجة عن العادة خارقة
كاحوال بعض الانبياء والاولياء الذين قتلوا مثلا ثم احياهم الله تعالى واما في القبر فقد ثبت
ان الارض لا تأكل اجساد الانبياء ومن يليهم * واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا * اذا
منسوب بجوابه وهو فاعرض والمراد بالخطاب النبي عليه السلام وامته . والخوض في اللغة الشروع
في الشيء مطلقا الا انه غلب في الشروع في الشيء الباطل والآيات القرآن . والمعنى اذا رأيت
الذين يشرعون في القرآن بالكذب والاستهزاء به والطعن فيه كما هو دأب كفار قريش
* فاعرض عنهم * بترك محالستهم والقيام عنهم عند خوضهم في الآيات * حتى يخوضوا
في حديث غيره * اي استمر على الاعراض الى ان يشرعوا في حديث غير آياتنا فالضمير الى
الآيات والتذكير باعتبار كونها حديثا او قرآنا * واما * اصله ان ما فادغمت نون ان الشرطية
في ما المزيدة * ينسينك الشيطان * اي ما امرت به من ترك محالستهم * فلا تقعد بعد الذكرى *
اي بعد ان تذكره فهو مصدر بمعنى الذكر ولم يحج مصدر على فعلى غير ذكرى * مع القوم
الظالمين * الذين وضعوا التكذيب والاستهزاء موضع التصديق والتعظيم وهذا الانشاء محض
احتمال يدل عليه كلمة ان الشرطية فلا يلزم وقوعه مع ان العلماء قد اتفقوا على جواز السهو
والنسيان على الانبياء عليهم السلام والمراد بالشيطان ابليس او واحد من اكابر جنوده لان الذي

هو قرينه عليه السلام فلا يأمره إلا بخير بخلاف قرين كل واحد من الامة وفي الحديث (فضلت على آدم بنخستين كان شيطاني كافرا فاعانني الله عليه فاسلم وكان ازواجي عونالي وكان شيطان آدم وزوجته عوناً على خطيئته) ولما قال المسلمون لئن كنا نقوم كلما استهزؤا بالقرآن لم نستطع ان نجلس في المسجد الحرام ونطوف بالبيت لانهم يخوضون ابداً رخص الله تعالى في مجالستهم على سبيل الوعظ والتذكير فقال ﴿وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء﴾ الضمير في حسابهم للحائضين ومن زائدة وشيء في محل الرفع على انه مبتدأ للخبر المقدم وهو على الذين اي وما على المؤمنين الذين يجتنبون عن قبائح اعمال الحائضين واقوالهم شيء مما يحاسبون عليه من الجرائم والآثام ﴿ولكن ذكرى﴾ اي ولكن عليهم ان يذكروهم ذكرى ويمنعوهم عن الخوض وغيره من القبائح بما امكن من العظة والتذكير ويظهروا لهم الكراهة والنكر فصب ذكرى على المصدرية والواو للعطف. ولكن خالص للاستدراك فلا يلزم الجمع بين حرفي العطف كما ان اللام مع سوف تخرج عن كونها للحال وتخلص للتأكيد ﴿لعلهم يتقون﴾ اي يجتنبون الخوض حياء وكراهة لمساءتهم ﴿وذرا الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهوا﴾ المراد بالموصول الكفار الحائضون في الآيات ودينهم هو الذي كلفوه وامروا باقامة مواجبه وهو دين الاسلام ومعنى اتخاذه لعباً ولهوا انهم سخروا به واستهزؤا. واللعب عمل يشغل النفس وينفرها عما تنتفع به. واللهو صرفها عن الجد الى الهزل ﴿وغرتهم الحياة الدنيا﴾ واطمأنوا بها حتى زعموا ان لاحياة بعدها ابداً والمعنى اعرض عنهم واترك معاشرتهم وملاطفتهم ولا تبال بتكذيبهم واستهزائهم ولا تشغل قلبك بهم وليس المراد ان يترك انذارهم لانه تعالى قال ﴿وذكركه﴾ اي بالقرآن من يصلح للتذكر ﴿ان تبسل نفس﴾ اي ثلاثسلم الى الهلاك وترهن ﴿بما كسبت﴾ بسبب ما عملت من القبائح. واصل البسل والابسال المنع ولذا صح استعمال الابسال في معنى الاسلام الى الهلاك لان الاسلام الى الهلاك يستلزم المنع فانه اذا اسلم احد الى الهلاك كان المسلم اليه وهو الهلاك يمنع المسلم وهو الشخص من الخروج عنه والخلاص منه * وفي التفسير الفارسي للكاشاني [تاتسليم كرده نشود بهلاك يا رسوا نكرده نفس هر كافر] بسبب انجه كرده است از بديهها [ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع] استئناف مسوق للاخبار بذلك والاظهر انه حال من نفس كانه في قوة نفس كافرة او نفوس كثيرة كفا في قوله تعالى ﴿علمت نفس ما احضرت﴾ ومن دون الله حال من ولي اي ليس لتلك النفس غيره تعالى من يدفع عنها العذاب ﴿وان تعدل كل عدل﴾ اي تفد تلك النفس كل فداء بان جاءت مكانها بكل ما كان في الارض جميعاً ﴿لا يؤخذ منها﴾ اي لا يقبل فقوله كل عدل نصب على المصدر فالعدل ههنا ليس بمعنى ما يقتدي به كفا في قوله تعالى ﴿لا يؤخذ منها عدل﴾ بل المراد المعنى المصدرى * فان قلت الاخذ يتعلق بالاعيان لا بالمعنى * قلت نعم الا ان الامام قال الاخذ قد يستعمل بمعنى القبول كفا في قوله تعالى ﴿وياخذ الصدقات﴾ اي يقبلها واذا حمل الاخذ في هذه الآية على القبول جاز اسناده الى المصدر بلا محذور والمقصود من هذه الآية بيان ان وجوه الخلاص منسدة على تلك النفس ومن ايقن بهذا كيف لا ترتعد فرائصه

اذا اقدم على المعصية ﴿ اولئك ﴾ المتخذون دينهم لعبا ولهوا المغترون بالحياة الدنيا ﴿ الذين ايسلوا ﴾ اى اسلموا الى العذاب ﴿ بما كسبوا ﴾ بسبب اعمالهم القبيحة وعقائدهم الزائفة * وفى التفسير الفارسي [آن كروه آن كساند كه سپرده شده اند بملائكة عذاب بسبب آنچه کرده اند از قبائح افعال] * قال ابو السعود اولئك الذين اسلموا الى ما كسبوا من القبائح انتهى وهو جعل معنى الباء كما فى قوله مررت بزيد ﴿ لهم شراب ﴾ كأنه قيل ماذا لهم حين ايسلوا بما كسبوا ف قيل لهم شراب ﴿ من حميم ﴾ اى من ماء مغلى يخرج جرجر فى بطونهم وتقطع به امعاؤهم ﴿ وعذاب اليم ﴾ بنارتشتعل بآبدانهم ﴿ بما كانوا يكفرون ﴾ اى بسبب كفرهم المستمر فى الدنيا * واعلم ان التكذيب بآيات الله تعالى والاستهزاء بها هو الكفر وعاقبة الكفر هو العذاب الاليم وكذا الاصرار على المعاصى يجر كثيرا من عصاة المؤمنين الى الموت على الكفر والعياذ بالله * وعن ابى اسحق الفزارى قال كان رجل يكثر الجلوس الىنا ونصف وجهه مغطى فقلت له انك تكثر الجلوس الىنا ونصف وجهك مغطى اطلعننى على هذا فقال وتعطينى الامان قلت نعم قال كنت نباشا فدقت امرأة فاتيت قبرها فبشت حتى وصلت الى اللبن ثم ضربت بيدي الى الرداء ثم ضربت بيدي الى اللفافة فمددتها فجعلت تمددها هى فقلت اتراها تغلبنى فحيت على ركبتي فخررت اللفافة فرفعت يدها فلطمتنى وكشف وجهه فاذا اثر خمس اصابع فقلت له ثممه قال ثم رددت عليها لفاقها وازارها ثم رددت التراب وجعلت على نفسى ان لا انبش ما عشت قال فكتبت بذلك الى الاوزاعى فكتب الى الاوزاعى ويحك سله عن مات من اهل السنة ووجهه الى القبلة فسأله عن ذلك فقال اكثرهم حول وجهه عن القبلة فكتبت بذلك الى الاوزاعى فكتب الى انا لله وانا اليه راجعون ثلاث مرات اما من حول وجهه عن القبلة فانه مات على غير السنة واراد بالسنة ملة الاسلام نسأل الله تعالى العفو والمغفرة والرضوان : قال الحافظ قدس سره

يارب از ابر هدايت برسان بارانى * پيشتر انكه چو كردى زميان برخيزم

* وفى الايات اشارة الى انه لا يصلح للطالب الصادق المجالسة مع الذين يخوضون فى احوال الرجال ولاحظ لهم منها سوى التزى بزيهم واللبس لخرقتهم لان الطبع من الطبع يسرق

نفس از هم نفس بكيرد خوى * بر حذر باش از لقاي خيث

باد چون بر فضاي بد كذر * بوى بد كيرد از هواى خيث

فلا بد من الصحبة مع الاخيار والاتعاظ بكلمات الكبار * وعن عبد الله بن الاحنف قال خرجت من مصر اريد الرملة لزيارة الرود بادي قدس سره فرآنى عيسى بن يونس المصرى فقال لي هل ادلك قلت نعم قال عليك بصور فان فيها شيئا وشابا قد اجتمعا على حال المراقبة فلو نظرت اليهما نظرة لا غنتك باقى عمرك قال فدخلت عليهما وانا جائع عطشان وليس على ما يسترني من الشمس فوجدتهما مستقبلين القبلة فسلمت عليهما وكتبت عليهما فلم يكلماني فقلت اقسمت عليكما بالله ألا ما كتبتاني فرفع الشيخ رأسه وقال يا ابن الاحنف ما اقل شغلك حتى تفرغت الينا ثم اطرق فاقمت بين يديهما حتى صلينا الظهر والمصر فذهب عنى الجوع والعطش فقلت

لشباب عظمى بشئ انتفع به فقال نحن اهل المصائب ليس لنا لسان العظة فاقمت عندهما ثلاثة ايام بلياليها لم نأكل فيها شياً ولم نشرب فلما كان عشية اليوم الثالث قلت في قلبي لابد من سؤالهما في وصية انتفع بها باقى عمرى فرفع الشاب رأسه الى وقال عليك بصحبة من يذكر الله بنظره ويعظك بلسان فعله لا بلسان قوله ثم التفت فلم ارهما وانشد لسان الحال

شدوا المطايا قيل الصبح وارتحلوا * وخلفوني على الاطلال ابكيها

ثم ان النصيحة سهلة والمشكل قبولها ومن اراد الله تعالى هدايته وسبقت منه له عناية يجذبها لمحالة الى باب ناصح له في ظاهره وباطنه فيهدى بنور العظة والتذكير الى مسالك الوصول الى الله الخير فيترقى من حضيض هوى النفس التي تلعب كالصبيان الى اوج هدى الروح الذي له وقار واطمئنان وعلو شأن فهذه الآيات الكريمة تنادى على داء النفس ودوائها ومن الله الاعانة في اصلاحها ﴿ قل أندعو ﴾ أنعبوا والاستفهام للانكار ﴿ من دون الله ﴾ اى متجاوزين عبادة الله تعالى ﴿ ما لا ينفعنا ولا يضرنا ﴾ اى ما لا يقدر على نفعنا اذا عبدناه ولا على ضررنا اذا تركناه وهو الاصنام والقادر على النفع والضرر هو الله تعالى ﴿ وزد على اعقابنا ﴾ جمع عقب بالفتح وكسر القاف موخر القدم اى ترجع من الاسلام الى الشرك باضلال المضل ﴿ بعد اذ هدينا الله ﴾ الى الاسلام وانقذنا من الشرك ﴿ كالذى استهوته الشياطين ﴾ حال من فاعل زرد اى أنزرد على اعقابنا مشبهين بالذى ذهبت به مرده الجن الى المهامة واضلته ﴿ فى الارض ﴾ متعلق باستهوته ﴿ حيران ﴾ حال من هاء استهوته وهو صفة مشبهة مؤنثة حيرى والفعل منه حاريجار حيرة اى متحيراً ضالا عن الطريق ﴿ له اصحاب ﴾ الجملة صفة حيران اى لهذا المستوى رفقة ﴿ يدعونه الى الهدى ﴾ اى يهدونه الى الطريق المستقيم وسماه هدى تسمية للمفعول بالمصدر مبالغة كأنه نفس الهدى ﴿ اثنا ﴾ على ارادة القول على انه بدل من يدعونه اى يقولون له اثنا شبه الله تعالى من اشرك وعبد غير الله مع قيام البرهان الفاصل بين الحق والباطل بشخص موصوف بثلاثة اوصاف الاول استهوته مرده الجن والغيلان فى المهامة والمفاوز والثانى كونه حيران تائها ضالا عن الجادة لا يدري كيف يصنع والثالث ان يكون له اصحاب يدعونه قائلين له اثنا فقد اعتسفت المهامة وضللت عن الجادة وهو لا يجيبهم ولا يترك متابعة الجن والشياطين . والجن اجسام لطيفة تتشكل باشكل مختلفة وتقدر على ان تنفذ فى بواطن الحيوان نفوذ الهواء فى خلال الاجسام المتخلخلة ﴿ قل ان هدى الله ﴾ الذى هداانا اليه وهو الاسلام ﴿ هو الهدى ﴾ وحده وما عداه ضلال محض وغى بحت ﴿ و ﴾ قل ايضا ﴿ امرنا لنسلم لرب العالمين ﴾ اى بان نسلم فاللام بمعنى الباء والعرب تقول امرتك لتفعل وان تفعل وبان تفعل ﴿ وان ﴾ اى بان ﴿ اقيموا الصلوة واتقوه ﴾ تعالى فالاسلام رئيس الطاعات الروحانية والصلوة رئيس الطاعات الجسمية والتقوى رئيس ما هو من قبيل التروك والاحتراز عن كل ما لا ينبغى ﴿ وهو الذى اليه تحشرون ﴾ تجمعون يوم القيامة للحساب ﴿ وهو الذى خلق السموات والارض ﴾ اى العلويات والسفليات وما فيهما ﴿ بالحق ﴾ حال من فاعل خلق اى قائماً بالحق والحكمة ﴿ ويوم يقول كن فيكون قوله الحق ﴾ يوم ظرف

لمضمون جملة قوله الحق والواو بحسب المعنى داخل عليها والمعنى وامره المتعلق بكل شئ يريد خلقه من الاشياء في حين تعلقه به لاقبله ولا بعده من افراد الاحيان الحق اى المشهود له بالحقية المعروف بها ﴿ وله الملك يوم ينفخ في الصور ﴾ لا ملك فيه لغيره ولو مجازا كما في الدنيا ﴿ عالم الغيب والشهادة ﴾ اى هو عالم ما غاب وما شهود ﴿ وهو الحكيم ﴾ في كل ما يفعله ﴿ الخبير ﴾ بجميع الامور الجلية والخبية وفى الحديث (لما فرغ الله من خلق السموات والارض خلق الصور فاعطاه اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص ببصره الى العرش متى يؤمر) قال ابو هريرة رضى الله عنه قلت يا رسول الله ما الصور قال (القرن) قلت كيف هو قال (عظيم والذي نفسى بيده ان عظم دائرة فيه كعرض السماء والارض) ويقال ان فيه من الثقب على عدد ارواح الخلائق * قالوا ان النفخة ثلاث . اولها نفخة الفزع فانهم اذا سمعوا النفخة يعلمون انهم يموتون يقينا ولم يبق من ايام الدنيا شئ فياخذهم الفزع لاجل العرض والحساب والعذاب . والنفخة الثانية الصعق وهو موت الخلائق اجمعين حتى لا يبقى الا الله تعالى كل شئ هالك الا وجهه . والنفخة الثالثة نفخة البعث من القبور ومن النفخة الى النفخة اربعون عاما فعند موت جميع الخلائق تجعل ارواحهم فى الصور وليس من الانسان شئ الا يبلى الاعظما واحدا لانا كله الارض ابداء وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة ويجمع الله ما تفرق من اجساد الناس من بطون السباع وحيوانات الماء وبطن الارض وما اصاب النيران منها بالحرق والمياه بالغرق وما ابلته الشمس وذرتة الرياح وذلك بعدما انزل ماء من تحت العرش يقال له الحيوان فتمطر السماء اربعين سنة حتى يكون من فوق اثني عشر ذراعا ثم يأمر الله الاجساد فتنبت كنبات البقل فاذا جمعها واكمل كل بدن منها ولم يبق الا الارواح يحى حملة العرش ثم يحيى جبرائيل وميكائيل واسرافيل فينفخ فى الصور فتخرج الارواح من ثقب الصور كالمثال التحل قد ملأت ما بين السماء والارض فيقول الله تعالى ليرجعن كل روح الى جسده فتدخل الارواح فى الارض الى الاجساد ثم تدخل فى الحياشيم فتمشى فى الاجساد مشى السم فى اللديع ثم تنشق الارض فاؤل من يخرج منها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الامة شبابا كلهم ابناء ثلاث وثلاثين واللسان يومئذ بالسريانية سراعا الى ربهم هذا فى المؤمنين المخلصين . واما الكافرون فيقولون هذا يوم عسير فيوقفون خفاة عراة مقدار سبعين عاما لا ينظر الله اليهم فتبكي الخلائق حتى تنقطع الدموع ثم تدمع دما حتى يبلغ منهم الازقان ويلجهم ثم يفعل الله فيهم ما يشاء فعليك بالاسلام الحقيقى والتسليم حتى تنجو وهو ترك الوجود كالكرة فى ميدان القدر مستسلما لصولجان القضاء لمجارى احكام رب العالمين وهو انما يحصل بمحض فضل الله تعالى لكن الانبياء والاولياء وسائط : كما اشار اليه صاحب المشوى فقال

سازد اسرافيل روزى ناله را * جان دهد پوسيده صد ساله را
اوليارا در درون هم نغمهاست * طالبانرا زان حياى بى بهاست
نشنود آن نغمهارا كوش حس * كز ستمها كوش حس باشد نجس

در اواسط فترتها
در بيان داستان پیر جنتی که در عهد عمر رضى الله عنه الخ

هين كه اسرافيل وقتند اوليد * مرده را زيشان حياتست و نما
 نغمه‌های اندرون اوليا * اولاً كويد كه اى اجزای لا
 هين زلاى نفي سرها بر زنيد * اين خيال و وهم يكسو افكنيد
 اى همه پوسيده دركون و فساد * جان باقياں نرويد و تزداد

﴿ واذقاك ابراهيم لايه آزر ﴾ اعلم ان ابراهيم عليه السلام لما سلم قلبه للعرفان ولسانه
 لاقامة البرهان على فساد طريق اهل الشرك والطغيان وسلم بدنه للنيران وولده للقربان
 وماله للضيفان ثم انه سأل ربه وقال ﴿ واجعل لى لسان صدق فى الآخريں ﴾ وجب فى كرم الله
 تعالى انه يجيب دعاءه ويحقق مطلوبه فاجاب دعاءه وجعل جميع الطوائف واهل الاديان
 والملة معترفين بفضله حتى ان المشركين ايضا يعظمونه ويفتخرون بكونهم من اولاده ولما
 كانوا معترفين بفضله لاجرم جعل الله تعالى مناظرته مع قومه حجة على مشركى العرب اى
 واذكر يا محمد لاهل مكة وقت قول ابراهيم لايه آزر اى موبخاله على عبادة الاصنام
 فان ذلك مما يبكتهم . وآزر عطف بيان لايه وهو تارح بفتح الراء وسكون الحاء المهمة
 علمان لابراهيم كاسرائيل ويعقوب او آزر لقبه وتارح اسم له وكان من قرية من سواد
 الكوفة يقال لها كوثر ﴿ اتخذ اصناما آلهة ﴾ اى اتجعلها لنفسك آلهة على توجيه
 الانكار الى اتخاذ الجنس من غير اعتبار الجمعية وانما اريد صيغة الجمع باعتبار الوقوع ﴿ انى
 اريك وقومك ﴾ الذين يتبعونك فى عبادتها ﴿ فى ضلال ﴾ عن الحق ﴿ مين ﴾ اى
 بين كونه ضلالا لا اشتباه فيه . والرؤية اما علمية فالظرف مفعولها الثانى واما بصرية فهو
 حال من المفعول والجملة تعليل للانكار والتوبيخ * ثم اعلم ان عبادة الاصنام كفر فدلّت
 الآية على ان آزر كان كافرا وذلك لا يقدح فى شأن نسب نينا صلى الله عليه وسلم واما قوله
 عليه السلام ﴿ لم ازل اقل من اصلاب الطاهرين الى ارحام الطاهرات ﴾ فذلك محمول على انه
 ما وقع فى نسبه من ولد من الزنى ونكاح اهل الجاهلية صحيح كما يدل عليه قوله عليه السلام
 ﴿ ولدت من نكاح لا من سفاح ﴾ اى زنى وقوله ﴿ لما خلق الله تعالى آدم اهبطنى فى صلبه الى
 الارض وجعلنى فى صلب نوح فى السفينة وقذفنى فى صلب ابراهيم ثم لم يزل تعالى ينقلنى
 من الاصلاب الكريمة والارحام حتى اخرجنى بين ابوى لم يلتقيا على سفاح قط ﴾ - وروى -
 ان حواء لما وضعت شيئا انتقل النور المحمدى من جبهتها الى جبهته ولما كبر وبلغ مبلغ
 الرجال اخذ آدم عليه العهود والمواثيق ان لا يودع هذا السر الا فى المطهرات المحصنات
 من النساء ليصل الى المطهرين من الرجال فانقل ذلك النور الى يانش ويقال انوش ثم الى
 قينان ثم الى مهلائيل ثم الى يرد ثم الى خنوخ على وزن نمود وهو ادريس عليه السلام
 ويقال اخنوخ ثم الى متوشلح ثم الى ملك ثم الى نوح عليه السلام ثم الى سام ابوالعرب ثم
 الى ارفخشذ ثم الى شالخ ثم الى عابر على وزن ناصر ويقال عيبر على وزن جعفر ثم الى
 فالخ ويقال فالغ ثم الى ارغو ويقال راغو ثم الى شاروخ ثم الى ناخود ثم الى تارح وهو
 آزر ثم الى ابراهيم عليه السلام ثم الى اسمعيل عليه السلام وفيه لغة اخرى وهى اسمعين

بالتون على ما حكاه النوى ثم الى قدار ثم الى حمل ثم الى التبت ثم الى سلامان ثم الى
 يشجب على وزن ينصر ثم الى يعرب على وزن ينصر ايضا ثم الى الهميسمع ثم الى اليسع
 ثم الى ادد ثم الى اد والى هنا اختلف فى اسماء اهل النسب بخلاف ما بعده ثم الى عدنان ثم
 الى معد ثم الى نزار ثم الى مضر ثم الى الياس بفتح الهمزة فى الابتداء والوصل وقيل
 بكسر الهمزة ضد الرجاء ثم الى مدركة ثم الى خزيمه ثم الى كنانة ثم الى النضر ثم الى
 مالك ثم الى فهر ثم الى غالب ثم الى لوى ثم الى كعب ويجتمع عمر رضى الله عنه مع النبي
 عليه السلام فى النسب فى كعب ثم الى مرة ويجتمع ابو بكر مع النبي عليه السلام فى النسب
 فى مرة ثم الى كلاب ثم الى قصي ثم الى عبد مناف ثم الى هاشم ثم الى عبد المطلب ثم الى
 عبدالله اب السر المصون والدر المكنون محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم ولم يرض بعض
 اهل العلم بما اشتهر بين الناس من عبادة قريش صما استدلالا بقوله تعالى حكاية عن ابراهيم
 عليه السلام (واجنبى وبى ان نعبد الاصنام) فى سورة ابراهيم وقوله تعالى فى حق
 ابراهيم (وجعلها كلمة باقية فى عقبه) فى حم الزخرف * والجواب ان الآية الاولى تدل بظاهرها
 على الابناء الصلية ولو سلم دلالتها على الاحفاد ايضا كما تدل على كل ولد من ذريته . ومعنى
 الآية الثانية وجعل الله كلمة التوحيد كلمة باقية فى نسله وذريته على انه لا تخلو سلسلة نسبه
 عن اهل التوحيد والايمان فلا تدل على ايمان كل اعقابه واحفاده وهو اللاتخ بالبال
 والله اعلم بحقيقة الحال والاشارة فى الآية ان الله تعالى اظهر قدرته فى اخراج
 الحى من الميت بقوله (واذ قال ابراهيم لآبيه آزر ا اتخذ اصناما آلهة) دون الله اذا لاصل منهمك
 فى الجحود لموت قلبه والنسل مضمحل فى الشهود لحياة قلبه والاصنام ما يعبد من دون الله (انى
 اراك وقومك فى ضلال مبين) بما ارانى الله ملكوت الاشياء كما فى التأويلات النجمية * ومن بلاغات
 الزمخشري كم يحدث بين الحثيين ابن لا يؤبن والفرث والدم يخرج من بينهما اللبن : قال السعدى

جو كنعانرا طيعت بى هنر بود * پيمبر زاد كى قدرش نيفزود

هنر بنماى اكر دارى نه كوهى * كل از خارست و ابراهيم از آزر

وقال [خا كستر اكر چه نسب على دار كه آتش جوهر علويست وليكن بنفس خود چون
 هنرى ندارد باخاك برابر است قيمت شكرنه ازنى است كه آن خاصيت وى است] فظهر ان الله
 تعالى من شأنه القديم اخراج الحى من الميت ولا يختص به نسب وكذا امر العكس ومن الله
 التوفيق * وكذلك نرى ابراهيم * ذلك اشارة الى الاراءة التى تضمنها قوله نرى لالى اراءة
 اخرى يشبه بها هذه الاراءة كما يقال ضربته كذلك اى هذا الضرب المخصوص والكاف
 مقحمة لتأكيد ما افاده اسم الاشارة من الفخامة . والمعنى كذلك التبصير نبصره عليه السلام
 * ملكوت السموات والارض * اى ربوبيته تعالى ومالكيته لهما وسلطانة القاهر عليهما
 وكونهما بما فيهما مربوبا ومملوكا له تعالى لا تبصيرا آخر ادنى منه والملكوت مصدر على زنة
 المبالغة كالرهبوت والجبروت ومعناه الملك العظيم والسلطان القاهر والظاهر مخصص بملك الله
 عن سلطانه وهذه الاراءة من الرؤية البصرية المستعارة للمعرفة ونظر البصيرة اى عرقناه

وبصرناه وصيغة الاستقبال حكاية للحال الماضية لاستحضار صورتها * فان قيل رؤية البصيرة
 حاصلة لجميع الموحدين كروية البصر ومقام الامتان يأبى ذلك * والجواب انهم وان كانوا
 يعرفون اصل دليل الربوبية الا ان الاطلاع على آثار حكمة الله تعالى في كل واحد من مخلوقات
 هذا العالم بحسب اجناسها وانواعها واشخاصها واحوالها مما لا يحصل الا لكابر الانبياء
 ولهذا كان عليه السلام يقول في دعائه (ارنا الاشياء كما هي) قال في التأويلات النجمية * اعلم ان
 لكل شئ من العالم ظاهرا . يعبر عنه تارة بالجسماني لما له من الابعاد الثلاثة من الطول والعرض
 والعمق ولتحيزه وقبول القسمة والتجزى . وتارة بالدنيا لدنوها الى الحس . وتارة بالصورة
 لقبول التشكل ولادراكه بالحس . وتارة بالشهادة لشهوده في الحس . وتارة بالملك لتملكه
 والتصرف فيه بالحس . وباطنا يعبر عنه تارة بالروحاني لحلوه عن الابعاد الثلاثة وعن التحيز
 والتجزى في الحس . وتارة بالآخرة لتأخره عن الحس . وتارة بالمعنى لتعريه عن التشكل وبعده
 عن الحس . وتارة بالغيب لغيوبته عن الحس . وتارة بالملكوت لملاك عالم الملك والصورة به فان
 قيام الملك بالملكوت وقيام الملكوت بقدرة الحق كما قال الله تعالى (فسبحان الذي بيده ملكوت
 كل شئ واليه ترجعون) اى من طريق الملكوت والملكوت من الاوليات التى خلقها الله تعالى
 من لاشئ بامر كن اذ كان الله ولم يكن معه شئ يدل عليه قوله (اولم ينظروا فى ملكوت السموات
 والارض وما خلق الله من شئ) فبه على ان الملكوت لم يخلق من شئ وما سواه خلق من شئ
 وقد سمي الله تعالى ما خلق بالامر امرا وما خلق من الشئ خلقا فقال (الاله الخلق والامر)
 فالله تعالى ارى ابراهيم ملكوت الاشياء والآيات المودعة فيها الدالة على التوحيد انتهى وقد
 اطلق العلماء الملك على ما يدرك بالبصر والملكوت على ما يدرك بالبصيرة فالملكوت لا ينكشف
 لارباب العقول بل لاصحاب القلوب فان العقل لا يعطى الا الادراك الناقص بخلاف الكشف
 وتلك المكاشفة لا تحصل الا لاهل المجاهدة فانها ثمرة المجاهدة وهى مما يعز من له جدا اللهم
 اجعلنا من اهل العيان دون السامعين للآثر ﴿ وليكون من الموقنين ﴾ اللام متعلقة بمحذوف
 مؤخر والجملة اعتراض مقرر لما قبلها اى ليكون من زمرة الراسخين فى الايقان البالغين
 درجة عين اليقين من معرفة الله تعالى فعلنا ما فعلنا من التبصير اليبديع المذكور لا لامر آخر
 فان الوصول الى تلك الغاية القاصية كمال مترتب على ذلك التبصير لآعينه وليس القصر لبيان
 انحصار فائده فى ذلك كيف لا وارشاد الخلق والزمام المشركين من فوائده بل لبيان انه الاصل
 الاصيل والباقي من مستبعاته ﴿ فلما جن عليه الليل ﴾ اى ستره بظلامه ﴿ رأى كوكبا ﴾
 جواب لما فان رؤيته انما تحقق بتروال نور الشمس عن الحس وهذا صريح فى انه لم يكن فى ابتداء
 الطلوع بل كان غيبته عن الحس بطريق الاضمحلال بنور الشمس والتحقيق انه كان قريبا
 من الغروب قيل كان ذلك هو الزهرة وقيل هو المشتري وكلاهما من الكواكب السبعة
 السيارة ﴿ قال ﴾ كأنه قيل فماذا صنع عليه السلام حين رأى الكوكب فقيل قال على سبيل
 الموافقة مع الخصم ﴿ هذا ربى ﴾ وكان ابوه وقومه يعبدون الاصنام والكواكب والمستدل
 على فساد قول يحكيه على رأى خصمه ثم يكر عليه بالابطال ﴿ فلما افل ﴾ اى غرب

﴿ قال لا احب الا فلين ﴾ اى الارباب المنتقلين من مكان الى مكان المتغيرين من حال الى حال المحتجين بالاستار فانهم بمنزل عن استحقاق الربوبية قطعاً ﴿ فلما رأى القمر بازغاً ﴾ اى مبتدئاً فى الطلوع اترغروب الكوكب ﴿ قال هذا ربى فلما افل ﴾ كما افل النجم ﴿ قال لئن لم يهدنى ربى ﴾ الى جنبه ﴿ لا كونن من القوم الضالين ﴾ تعريض لقومه بانهم على ضلال ولعله عليه السلام كان اذ ذاك فى موضع كان من جانبه الغربى جبل شامخ يستتر به الكواكب والقمر وقت الظهر من النهار او بعده بقليل وكان الكوكب قريباً منه وافقه الشرقى مكشوف والافطلوع القمر بعد افول الكوكب ثم افوله قبل طلوع الشمس مما لا يكاد يتصور ﴿ فلما رأى الشمس بازغة ﴾ اى مبتدئة فى الطلوع ﴿ قال هذا ﴾ الجرم المشاهد ﴿ ربى هذا اكبر ﴾ من الكوكب والقمر وهو تأكيد لما رآه من اظهار النصفه بقوله ﴿ لا كونن من الضالين ﴾ ﴿ فلما افلت ﴾ كما افل الكوكب والقمر وقويت عليهم الحجة ولم يرجعوا ﴿ قال ﴾ مخاطباً لكل صادعاً بالحق بين اظهرهم ﴿ يا قوم انى برى مما تشركون ﴾ بالله تعالى من الاصنام والاجرام المحتاجة الى محدث فقالوا له مات بعد قال ﴿ انى وجهت وجهى ﴾ اى اخلصت دينى وعبادتى وجعلت قصدى ﴿ للذى فطر السموات والارض ﴾ اى لله الذى خلقهما ﴿ حنيفاً ﴾ اى مائلاً عن الاديان الباطلة كلها الى الدين الحق ميلاً لا رجوع فيه ﴿ وما انا من المشركين ﴾ به تعالى فى شئ من الافعال والاقوال وهذه حال من كملت صقالة مرآة قلبه عن طبع الطبع وتنزهت عن ظلمة هوى النفس وشهواتها فانه لا يلتفت الى الاجرام والاكوان بل الى اليمين والشمال لان شوق الحلة الى الحضرة نصبه فى محاذاة ذاته المقدسة عن الجهة : قال فى المنشوى

آفتاب از امر حق طباخ ماست * ابلهى باشد كه كويم او خداست
آفتابت كر بكيرد چون كنى * آن سياهى زوتو چون بيرون كنى
نى بدرگاه خدا آرى صداع * كه سياهى را بپر داده شعاع
كر كشندت نيم شب خورشيدكو * تابنالى يا امان خواهى ازو
حادثات اغلب بشب واقع شود * وان زمان معبود تو غائب شود
سوى حق كر راستانه خم شوى * وارهى از اختران محرم شوى

﴿ وحاجه قومه ﴾ اى جادوه فى دينه وهددوه بالاصنام ان تصيبه بسوء ان تركها ﴿ قال اتحاجونى ﴾ بنون ثقيلة اصله اتحاجونى بنونين اولاهما نون الرفع والثانية نون الوقاية فاستقل اجتماعهما فادغم الاولى فى الثانية اى اتجادلونى ﴿ فى الله ﴾ اى فى شأنه تعالى ووحدانيته ﴿ وقد هدين ﴾ اى والحال ان الله تعالى هدانى الى الحق ﴿ ولا اخاف مما تشركون به ﴾ اى مما تشركون به تعالى من الاصنام ان يصيبنى بسوء لعدم قدرتها على شئ ﴿ الا ان يشاء ربى شياً ﴾ استثناء متصل والمستثنى منه وقت محذوف والتقدير لا اخاف معبوداتكم فى وقت من الاوقات الاوت مشيئة تعالى شياً من اصابة مكروه بى من جهتها وذلك انما يكون من جهته تعالى من غير دخل لا اهتمكم فيه اصلاً ﴿ وسع ربى كل شئ علماً ﴾ كانه تعليل

للاستثناء اى احاط بكل شئ علما فلا يبعد ان يكون فى علمه تعالى ان يحيق به مكروه من قبلها بسبب من الاسباب لا بالطعن فيها ﴿ أفلاتندكرون ﴾ اى أتعرضون عن التأمل فى ان آلهتكم جمادات غير قادرة على شئ مامن نفع ولا ضرر فلاتندكرون انها غير قادرة على اضرارى ﴿ وكيف اخاف ما شر كنتم ﴾ بالله من الاصنام وهى لاتضر ولا تنفع والاستفهام انكار الوقوع ونفيه بالكلية ﴿ ولا تخافون انكم اشر كنتم بالله ﴾ حال من ضمير اخاف بتقدير مبتدأ اى وكيف اخاف انا ما ليس فى حيز الخوف اصلا واتم لاتخافون غائلة ما هو اعظم المخوفات عواويلها وهو اشرا كنتم بالله الذى ليس كمثله شئ فى الارض ولا فى السماء ما هو من جملة مخلوقاته وانما عبر عنه بقوله ﴿ ما لم ينزل به ﴾ اى باشرا كه ﴿ عليكم سلطانا ﴾ اى حجة وبرهاننا على طريقتهم التهمك مع الايدان بان الامور الدينية لا يعول فيها الا على الحجة المنزلة من عند الله تعالى ﴿ فأى الفريقين احق بالامن ﴾ نحن ام اتم * قال المولى ابوالسعود المراد بالفريقين الفريق الآمن فى محل الأمن والفريق الآمن فى محل الخوف ﴿ ان كنتم تعلمون ﴾ من احق به فاخبرونى ﴿ الذين آمنوا ﴾ اى احد الفريقين الذين آمنوا ﴿ ولم يلبسوا ايمانهم ﴾ اى لم يخلطوه ﴿ بظلم ﴾ اى بشرك كما يفعله الفريق المشركون حيث يزعمون انهم يؤمنون بالله تعالى وان عبادتهم للاصنام من تيمات ايمانهم واحكامه لكونها لاجل التقريب والشفاعة كما قالوا ﴿ ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى ﴾ وهذا معنى الخلط ﴿ اولئك لهم الامن ﴾ فقط من العذاب ﴿ وهم مهتدون ﴾ الى الحق ومن عداهم فى ضلال مبين ﴿ وتلك ﴾ اشارة الى ما احتج به ابراهيم على قومه من قوله ﴿ فلما جن ﴾ الى قوله ﴿ وهم مهتدون ﴾ ﴿ حجتنا ﴾ الحجة عبارة عن الكلام المؤلف للاستدلال على الشئ ﴿ آتيناه ابراهيم ﴾ اى ارشدناه اليها او علمناه اياها وهو حال من حجتنا لصفة لانها معرفة بالاضافة ﴿ على قومه ﴾ متعلق بحجتنا والاشارة ان محجة السلوك الى الله تعالى انما هى تحقق بالآيات التى هى افعاله وهذه مرقاة لهم وهى الرتبة الاولى ثم شهود صفاته براءته لهم وهى الرتبة الثانية ثم التحقق بوجوده وذاته عند التجلى لاسرارهم وهذا مبدأ الوصول ولا غاية له فقوله وتلك اى اراءة الملكوت وشواهد الربوبية فى مرآة الكواكب وصدق التوجه الى الحق والاعراض والتبرى مما سواه والخلاص من شرك الانانية والايمان الحقيقى والايقان بالبيان آتيناه ابراهيم واريناه بذاتنا من غير واسطة حتى جعلها حجة على قومه ﴿ رفع ﴾ الى ﴿ درجات ﴾ اى رتبا عظيمة عالية من العلم والحكمة ﴿ من نشاء ﴾ رفعه كما رفعنا درجات ابراهيم حتى فاق فى زمن صباه شيوخ اهل عصره واهتدى الى ما لم يهتد اليه الا اكابر الانبياء عليهم السلام

داد حقرا قابليت شرط نيست * بلكه شرط قابليت داد اوست

﴿ از ربك حكيم ﴾ فى كل ما فعل من رفع وخفض ﴿ عليم ﴾ بحال من يرفعه واستعداد له على مراتب متفاوتة * ثم ان المقصود من المباحث الجارية بين ابراهيم وبين قومه انما هو الزام القوم واشادهم الى طريق النظر والاستدلال وتبيينهم على ضلالهم فى امر دينهم كما هو المختار عند اجلاء المفسرين وعلى هذا المسلك جريت فى تفسير الآيات كما وقفت * وقال بعضهم المقصود بما حكى الله

عن ابراهيم من الاستدلال على وحدانية الله تعالى وابطال الوهية ماسواه نظره واستدلاله في نفسه وتحصيل المعرفة لنفسه فيحمل على ان ذلك في زمان مرافقه واول اوان بلوغه وان المراد بالملكوت الآيات قال الحدادی وهو الاقرب الى الصحة

قال الكاشفي في تفسيره الفارسي (وكذلك) وچنانكه بدو نموده بوديم كراهي قوم اورا همچنان (نرى ابراهيم) بنوديم ابراهيم را (ملكوت السموات والارض) عجائب وبدائع آسمانها وزمينها از دروه عرش تا تحت الثرى بروى منكشف ساخته تا استدلال كند بدان در قدرت كامله حق تعالى (وليكون من الموقنين) و تا باشد از بي كنانان يا موفق بود در علم استدلال * در معالم آورده كه نمرود بن كنعانكه پادشاهي روى زمين تعلق بدو داشت در شهر بابل نشستی شي در واقعه ديد كه كو كبي اذافق آن بلده طلوع نمود كه در شعله جمال او نور آفتاب و ماه تابود كشت از غايت فزع بيدار شد و كاهنان و حكماء مملكت نعيم اين واقعه برين وجه كردند كه درين سال بولایت بابل مولودی حجبسته طالع از خلوتخانه عدم بفضاء صحراى وجود خرامد كه هلاك تو و اهل مملكت تو بدو دست او باشد و هنوز اين مولود از مستقر صلب بمستودع رحم نپیوسته نمرود بفرمود تا میان زنان و شوهران تفریق کردند و بر هژده يکی برایشان مؤكل ساخت و آزر را كه يکی از محرمان و مقربان نمرود بود شي بازن خود اوفی بنت نمر پنهان زمؤكلان خلوت دست داد و حامله شد و بامدادش را كاهنان بانمرود گفتند امشب آن كودك برحم پیوسته است نمرود خشم گرفته بفرمود تا برهر حامله يکی مؤكل ساختند تا اگر پسر بزاید بكشند زنانی كه در تفحص احوال حامله بودند چون مادر ابراهيم را اثر حمل ظاهر نبود ازو درگذشتند و ديكر كسی بدو التفات نكرد تا وقتی كه وضع حمل نزديك رسيد اوفی ترسيد كه اگر پسری زاید ناگاه خبر بكسان نمرود رسد في الحال اورا بكشند بيهانه از شهر بيرون رفت و غاری در میان كوه نشان داشت دران غار ابراهيم را بزاد و در خرقة پيچيد و هانجا گذاشته در غار بسنك استوار كرد و آزر را كه از حمل خبر داشت گفت كه از ترس كاشتگان نمرود بصحرا رقم و پسری بزاد و في الحال بمرد در خاكش دفن كردم و باز كشم آزر باور كرد و اوفی روز ديكر با غار آمد ديد كه ابراهيم انكشتان خود را از يکی شیر و از ديكری عسل بيرون ميكشد و می نوشد اوفی چون اين حال بدید خوش وقت شد و با شهر مراجعت نمود : القصة ابراهيم چون شیر تربيت از پستان عنايت الهی نوشيد بروزی چندان می بالید كه كودك ديكر در ماهی و ب ماهی چندان بزرگ ميشد كه ديكری در سالی

چوماه نو كه باروی دل افروز * بود زاینده نورش روز تاروز

چون پانزده ماهه شد با جوانان پانزده ساه مقابل كشت و از خانه بيرون آمد و گفته اند هفت سال با سیزده سال یا هفتده سال در غار بود برهر تقدیر چون ابراهيم بزرگ شد اوفی بازر گفت كه پسر تو آرزو خبر مرگ او بدروغ دادم جوانی رسیده است در غایت خوب روي و نيكو خويی پس آزر را بغار آورد و ابراهيم را بوی نمود آزر بجمال پسر خوش آمد

وباو گفت این را از غار بخانه آور که بملازمت نمرود بریم آزر برفت واوفی از غار بدر آورد نماز شام بود در پایان غار کلهای اسب واشتر ورمهای کوسفند جمع بودند ابراهیم از مادر پرسید که هر آینه این هارا پروردکاری خواهد بود که آفریده و روزی میدهد پس مادر را گفت که هیچ مخلوقی را از خالق چاره نیست آفریده کارا و باشد و بمدد تربیت یابد پروردکار من کیست مادرش گفت من پروردکار توام ابراهیم گفت پروردکار تو کیست گفت پدر تو ابراهیم گفت خدای او کیست گفت نمرود گفت خدای نمرود کیست مادرش بانك برابر ابراهیم زد که مثل این سخنان مگو که خطر عظیم دارد در زمان نمرود بعضی ستاره و آفتاب و ماه می پرستیدند و برخی بت پرست بودند و جمعی پرستش نمرود می کردند ابراهیم با مادر بشهر روانه شد ﴿ فلما جن عليه الليل رأى كوكبا ﴾ پس بعضی که ستاره پرست بودند روی روی بوی سجده کردند ﴿ قال هذاري ﴾ ای اینست پروردکار من بر سیل استفهام یا بزعم آن قوم ﴿ فلما اقبل قال لا احب الا فلين ﴾ پس قدری دیگر راه رفتند و شب چهاردهم بود ماه طبق سیمین بر کناره خوان سبز فلك نمودار شد ﴿ فلما رأى القمر بازغا ﴾ جمعی ماه پرستان پیش وی بسجده درفتادند ﴿ قال هذا ربى فلما اقبل ﴾ یعنی از خط نصف النهار بجانب مغرب میل کرد ﴿ قال لئن لم يهدنى ربى لا كونن من القوم الضالين ﴾ پس از آنجا در گذشتند و نزدیک شهر رسیدند آفتاب ابتداء طلوع کرد جمعی متوجه او شده عزم سجود کردند ﴿ فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى هذا اكبر فلما اقلت قال يا قوم انى برئى مما تشركون انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض خيفاً ﴾ در حالتی که من مائل از همه ادیان بدین توحید ﴿ وما انا من المشركين ﴾ در تفسیر منبر مذکور است که چون ابراهیم علیه السلام بشهر درآمد او را بدیدن نمرود بردند او مردی دید که کریه منظر و ابراهیم او را دید بر تختی نشسته و غلامان ماه منظر و کنیزان پری پیکر کرد تخت او صف زده از مادر پرسید که این چه کس است که مرا بدین او آوریده آید گفتند خدای همه کس است پرسید که این ملازمان بر حوالی تخت کیانند گفت آفریدگان اویند ابراهیم تبسم فرمود و گفت ای مادر چگونه است که این خدای شما دیگران را از خود خوبتر آفریده است بایستی که اوازشان خوبتر بودی کذا فى ذلك التفسير للكاشفى مع اختصار ﴿ ووهبنا له ﴾ الهبة فى اللغة التبرع والعطية الحالية عن تقدم الاستحقاق والضمير لابراهيم عليه السلام ﴿ اسحق ﴾ ابنه الصلي وهواب انبياء بنى اسرائيل ﴿ ويعقوب ﴾ ابن اسحق ﴿ كلا هدينا ﴾ اى كل واحد منهما وفقنا وارشدنا الى الفضائل الدينية والكلمات العلمية والعملية لا احدهما دون الآخر ﴿ ونوحا ﴾ منصوب بمضمر يفسره ﴿ هدينا من قبل ﴾ اى من قبل ابراهيم وعند هداة نعمة على ابراهيم من حيث انه ابوه وشرف الوالد يتعدى الى الولد ﴿ و ﴾ هدينا ﴿ من ذريته ﴾ اى ذرية نوح ولم يرد من ذرية ابراهيم لانه ذكر فى جملتهم يونس ولوطا ولم يكونا من ذرية ابراهيم كذا قال البغوى * وقال ابن الاثير فى جامع الاصول يونس من ذرية ابراهيم لانه كان من الاسباط فى زمن شعيب ارسله الله الى نينوى من بلد الموصل

ولا بعد في عدلوط من ذرية ابراهيم ايضا باعتبار انه كان ابن اخيه هاجر معه الى الشام * قال
 سعدى جلبي المفتي ومحبي السنة يعني البغوي اوثق من ابن الاثير * داود * ابن ايشا
 * وسليمان * ابنه وسلسلتهما تنتهي الى يهودا بن يعقوب * وايوب * من اموص بن
 رازخ بن روم بن عيصا بن اسحق بن ابراهيم * ويوسف * ابن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم
 * وموسى * ابن عمران بن بصهر بن قاهت بن لاوى بن يعقوب * وهرون * هو اخو موسى
 اكبر منه بسنة وليس ذكرهم على ترتيب ازمانهم * وكذلك * اى كما جزيئناهم برفعة
 الدرجات * نجزي المحسنين * على احسانهم على قدر استحقاقهم . فاللام للجنس ويجوز
 ان تكون الكاف مقحمة واللام للعهد والمعنى ذلك الجزاء البديع الذى هو عبارة عما اوتى
 المذكورون من فنون الكرامات نجزيهم لاجزاء آخر ادنى منه فالمراد بالمحسنين هم المذكورون
 والاظهار في موضع الاضمار للثناء عليهم بالاحسان الذى هو عبارة عن الاتيان بالاعمال
 الحسنة على الوجه اللائق الذى هو حسنها الوصفى المقارن لحسنها الذاتى * وزكريا *
 اى وهديناها ايضا وهو ابن اذن وسلسلته تنتهي الى سليمان * ويحيى * ابنه * وعيسى *
 ابن مريم ابنة عمران من بنى ماثان الذين هم ملوك بنى اسرائيل . وفي ذكره دليل على ان الذرية
 تتناول اولاد البنت فيكون الحسن والحسين من ذرية سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم
 مع انتسابهما اليه بالام ومن آذاها فقد آذى ذريته عليه السلام * يقول الفقير فاذا كان النسب من طرف
 الام صحيحا معتبرا فالذى كانت سيادته من طرفها مقبول كما هو من طرف الاب اذ الاعتبار انتهاء
 السلسلة الى الحسين من أى جانب كان * والياس * ابن اخ هارون اخى موسى * قال البغوي الصحيح
 ان الياس غير ادريس لان الله تعالى ذكره في ولد نوح وادريس هو جد ابى نوح * كل * منهم
 * من الصالحين * الكاملين في الصلاح وهو الاتيان بما ينبغى والتحرز عما لا ينبغى
 * واسماعيل * عطف على نوحا اى وهدينا اسماعيل بن ابراهيم كما هدينا نوحا ولعل
 الحكمة في افراد اسماعيل عن باقى ذرية ابراهيم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من
 ذرية اسماعيل والكائنات كانت تبعا لوجوده فاجعل الله اسماعيل تبعا لوجود ابراهيم ولا
 هدايته تبعا لهدايته لشرف محمد صلى الله عليه وسلم فلذا افرد عنهم واخره في الذكر

آنچه اول شد بدید از جیب غیب * بود نور جان او بی هیچ ریب

بعد ازان ان نور مطلق زد علم * کشت عرش و کرسی و لوح و قلم

يك علم از نور پاکش علم اوست * يك علم ذريت آدم ازوست

* واليسع * ابن اخطوب بن العجوز واللام زائدة لانه علم اعجمى * ويونس * ابن متى

* ولوطا * بن هاران بن اخى ابراهيم * وكلا * منهم * فضلنا على العالمين * اى عالمى

عصرهم بالنبوة لابعضهم دون بعض * ومن آبائهم * من تبعضية اى وفضلنا بعض آباء

المذكورين كآدم وشيث وادريس اذ من الآباء من لم يكن نبيا ولا مفضلا مهديا * وذرياتهم *
 اى وبعض ذرياتهم من بعضهم كأولاد يعقوب ومن جملة ذرياتهم نبينا محمد صلى الله عليه

وسلم كما في تفسير الحدادى وانما اراد ذرية بعضهم لان عيسى ويحيى لم يكن لهما ولد وكان

ذرية بعضهم من كان كافرا ﴿واخوانهم﴾ كأخوة يوسف في عصرهم ويحتمل ان يكون المراد بهم كل من آمن معهم فانهم كلهم دخلوا في هداية الاسلام ﴿واجتبناهم﴾ عطف على فضلنا اي اصطفيناهم ﴿وهديناهم﴾ اي ارشدناهم ﴿الى صراط مستقيم﴾ لا يضل من سلك اليه ﴿ذلك﴾ الهدى ﴿هدى الله﴾ الاضافة للتشريف ﴿يهدى به من يشاء من عباده﴾ وهم مستعدون للمهياة والارشاد ﴿ولو اشركوا﴾ اي لو اشرك هؤلاء الانبياء مع فضلهم وعلو شأنهم ﴿لحبط عنهم﴾ اي بطل وذهب ﴿ما كانوا يعملون﴾ من الاعمال المرضية الصالحة فكيف بمن عداهم وهم هم واعمالهم اعمالهم وهذا غاية التوبيخ والترهيب للعوام والخواص لئلا يأمنوا مكر الله ﴿اولئك﴾ المذكورون من الانبياء الثمانية عشر ﴿الذين آتيناهم الكتاب﴾ اي جنس الكتاب المتحقق في ضمن أى فرد كان من افراد الكتب السماوية والمراد بآياته التفهيم التام بما فيه من الحقائق والتمكين من الاحاطة بالجلال والبدقائق اعم من ان يكون ذلك بانزال ابتداء او بالايرات بقاء فان المذكورين لم ينزل على كل واحد منهم كتاب معين ﴿والحكم﴾ اي الحكمة او فصل الخطاب على ما يقتضيه الحق والصواب ﴿والنبوة﴾ اي الرسالة ﴿فان يكفر بها﴾ اي بهذه الثلاثة ﴿هؤلاء﴾ اهل مكة ﴿فقد وكلنا بها﴾ اي امرنا بمراعاتها وفقنا للايمان بها والقيام بحقوقها ﴿قوما ليسوا بها بكافرين﴾ في وقت من الاوقات بل مستمرين على الايمان بها وهم اصحاب النبي عليه السلام والباء صلة كافرين وفي بكافرين لتأكيد النفي ﴿اولئك﴾ الانبياء المتقدم ذكرهم ﴿الذين هدى الله﴾ اي هداهم الله الى الحق والمنهج المستقيم ﴿فبهديهم اقتده﴾ اي فاخص هداهم بالاقتداء ولا تقتد بغيرهم والمراد بهداهم طريقهم في الايمان بالله تعالى وتوحيده واصول الدين دون الشرائع القابلة للنسخ فانها بعد النسخ لا تبقى هدى * واحتج العلماء بهذه الآية على أنه عليه السلام افضل جميع الانبياء عليهم السلام لان خصال الكمال وصفات الشرف كانت متفرقة فيهم . فداود وسليمان كانا من اصحاب الشكر على النعمة . وايوب كان من اصحاب الصبر على البلية . ويوسف كان جامعا بينهما . وموسى كان صاحب المعجزات القاهرة . وزكريا . ويحيى . وعيسى . والياس كانوا اصحاب الزهد . واسماعيل كان صاحب الصدق فكل منهم قد غلب عليه خصلة معينة فجمع الله كل خصلة في حبيبه عليه السلام لانه اذا كان مأمورا بالاقتداء لم يقصر في التحصيل

هرجه بخوبان جهان داده اند * قسم تو نيكوتر ازان داده اند

هرجه بنارند بدان دلبران * جمله ترا هست زيادت بران

* وفي التأويلات النجمية ﴿اولئك الذين هداهم الله﴾ بصفاته الى ذاته ﴿فبهداهم اقتده﴾ لانهم سلكوا مسلكا غير مسلك حتى انتهى سير كل واحد منهم الى منتهى قدره كما اخبرت اني رأيت آدم في السماء الدنيا ويحيى وعيسى في السماء الثانية ويوسف في السماء الثالثة وادريس في السماء الرابعة وهارون في السماء الخامسة وموسى في السماء السادسة وابراهيم في السماء السابعة فاقتديهم حتى تسلك مسالكهم الى ان تنتهي الى سدرة المنتهى وهو منتهى

مقام الملائكة المقربين ثم يرج بك الى الحل الادنى والمقام الارفع حتى تخرج من نفسك وتدنو اليه به الى ان تصل الى مقام قاب قوسين او ادنى مقاما لم يصل اليه احد قبلك لا ملك مقرب ولا نبي مرسل ﴿ قل ﴾ لكفار قريش ﴿ لا اسئلكم عليه ﴾ اى على القرآن ﴿ اجرا ﴾ اى جملا من جهنم كما لم يسأله من قبل من الانبياء عليهم السلام وهذا من جملة ما امر بالاقتداء بهم فيه ﴿ ان هو ﴾ اى ما القرآن ﴿ الا ذكرى للعالمين ﴾ اى الاعظة وتذكير لهم من جهته سبحانه فلا يختص بقوم دون آخرين وعلى هذا جرى الاولياء من اهل الارشاد اذ لا اجر للتعليم والارشاد اذ الاجر من الدنيا ولا يجوز طمع الدنيا لاهل الآخرة ولا لاهل الله تعالى وانما خدمة الدين مجردة عن الاغراض مطلقا ﴿ وما قدروا الله حق قدره ﴾ اصل القدر السبر والحزر يقال قدر الشئ يقدره بالضم قدرا اذا سبره وحزره ليعلم مقداره ثم استعمل في معرفة الشئ مقداره واجواله واوصافه فقيل لمن عرف شيئا هو يقدر قدره ولمن لم يعرفه بصفاته انه لا يقدر قدره ونصب بحق قدره على المصدرية وهو فى الاصل صفة للمصدر اى قدره الحق وضميره يرجع الى الله تعالى واما ضمير الجمع فالى اليهود لما روى ان مالك بن الصيف من اجبار اليهود ورؤسائهم خرج مع نفر الى مكة معاندين ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشيائهم وكان رجلا سمينا فأتى رسول الله بمكة فقال له عليه السلام انشدك بالذى انزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله تعالى يبغيض الخبر السمين قال نعم قال فانت الخبر السمين وقد سمعت من ما كنتك التى تطعمك اليهود ولست تصوم اى تمسك فضحك القوم فخرج مالك بن الصيف فقال غضبا ما انزل الله على بشر من شئ فلما رجع مالك الى قومه قالوا له ويلك ما هذا الذى بلغنا عنك أليس ان الله انزل التوراة على موسى فلم قلت ما قلت قال اغضبني محمد فقلت ذلك قالوا له وانت اذا غضبت تقول على الله غير الحق وتترك دينك فاخذوا الرئاسة والخبرة منه وجعلوها الى كعب بن الاشرف فزلت هذه الآية والمعنى ما عرفوه تعالى حق معرفته فى اللطف بعباده والرحمة عليهم ولم يراعوا حقوقه تعالى فى ذلك بل اخلوا بها اخلا لا فيخرج عن المعرفة بالقدر لكونه سببا لها وطريقا اليها ﴿ اذ قالوا ﴾ منكبرين لبعثة الرسل وانزال الكتب كافرين بنعمه الجليلة فيهما ﴿ ما انزل الله على بشر من شئ ﴾ اى كتاب ولا وحي مبالغة فى انكار انزال القرآن اذ القائلون من اهل الكتاب كما مر آتفا ﴿ قل ﴾ لهم على طريق التبكيت والقام الحجر ﴿ من انزل الكتاب الذى جاء به موسى ﴾ يعنى التوراة حال كون ذلك الكتاب ﴿ نورا ﴾ بينا بنفسه ومينا لغيره . بالفارسي [روشنای دهنده] ﴿ وهدى ﴾ بيانا للناس ﴿ وحال كونه ﴾ يجعلونه قراطيس ﴿ اى تضعونه فى قراطيس مقطعة وورقات مفرقة بحذف الجار بناء على تشبيه القراطيس بالظرف المبهم وهى جمع قراطيس بمعنى الصحيفة ﴿ تبدونها ﴾ صفة قراطيس اى تظهرون ما تحبون ابداء منها ﴿ وتحفون كثيرا ﴾ مما فيها كنعوت النبي عليه السلام وآية الرجم وسائر ما كتبه من احكام التوراة ﴿ وعلمتم ﴾ ايها اليهود على لسان محمد ﴿ ما لم تعلموا انتم ولا آباؤكم ﴾ وهو ما اخذوه

من الكتاب من المعلوم والشرائع. فتواه علمتم حال من فاعل تجعلونه باضمار قد مفيد لتأكيد التوبيخ فان ما فعلوه بالكتاب من المريق والتقطيع للابداء والاخفاء شناعة عظيمة في نفسها ومع ملاحظة كونه مأخذا لعلومهم ومعارفهم اشنع واعظم ﴿قل الله﴾ اي انزله الله امره عليه السلام بان يجيب عنهم اشعارا بان الجواب متعين لا يمكن غيره تنبيها على انهم بهتوا واخموهم ولم يقدروا على التكلم اصلا ﴿ثم ذرهم﴾ اي دعهم واطرهم ﴿في خوضهم﴾ اي في باطلهم الذي يحوضون فيه اي يشرعون فلا عليك بعد الا التبليغ والزام الحجة ﴿يلعبون﴾ حال من الضمير الاول والظرف صلة ذرهم او يلعبون ويقال لكل من عمل ما لا ينفعه انما انت لاعب ﴿وهذا﴾ القرآن ﴿كتاب انزلناه﴾ وصفه به ليعلم انه هو الذي تولى انزاله بالوحي على لسان جبريل وليس تركيب الفاظه على هذه الفصاحة من قبل الرسول ﴿مبارك﴾ اي كثير الفائدة والنفع وكيف وقد احاط بالعلوم النظرية والعملية فان اشرف العلوم النظرية هو معرفة ذات الله وصفاته وافعاله واحكامه ولا يوجد كتاب يفيد معرفة هذه الامور مثل ما افاده القرآن. واما العلوم العملية فالمطلوب منها اما اعمال الجوارح واما اعمال القلوب وهي المسمى بعلم الاخلاق وتزكية النفس فانك لا تجد شيئا منهما مثل ما تجده في القرآن العظيم ﴿قال في التأويلات النجمية﴾ (مبارك) على العوام بان يدعوهم الى ربهم. وعلى الخواص بان يهديهم الى ربهم. وعلى خواص الخواص بان يوصلهم الى ربهم ويخلقهم باخلاقه وفي كتاب المحبوب شفاء لما في القلوب كما قيل

-وكتبك حولي لاتفارق مضجعي* وفيها شفاء للذي انا كاتم

اين چه منشور كريمست كه ازهر شكنش* يوي جان پرور احسان وعطا مي آيد

اين چه انقاس روان بخش غير افشانست* كه ازو رائيحه مشك خطا مي آيد

﴿مصدق الذي بين يديه﴾ من التوراة لنزوله حسبها وصف فيها ﴿ولتذرا من القرى﴾ عطف على ما دل عليه مبارك اي للبركات ولانذارك اهل ام القرى فالمضاف محذوف والمراد بام القرى مكة وسميت بها لان الارض دحيت من تحتها فهي اصل الارض كلها كالام اصل النسل* قال الكاشفي في تفسيره الفارسي قرى جمع قرية است واودا ازقرا گرفته اند بمعنى جمع است پس هر جا كه مجتمعي باشد از شهروده اترا قريه توان كفت ﴿ومن حولها﴾ اهل الشرق والغرب ﴿قال في التأويلات النجمية ام القرى هي الذرة المودعة في القلب التي هي المخاطب في الميثاق وقد دحيت جميع ارض القالب من تحتها ومن حولها من الجوارح والاعضاء والسمع والبصر والفؤاد والصفات والاخلاق بان يتوروا بانواره وينتفعوا باسرارها ويخلقوا باخلاقه ﴿والذين يؤمنون بالآخرة﴾ وبما فيها من انواع العذاب ﴿يؤمنون به﴾ اي بالكتاب لانهم يخافون العاقبة ولا يزال الخوف يحملهم على النظر والتأمل حتى يؤمنوا به ﴿وهم على صلواتهم يحافظون﴾ يعني المؤمنون بالكتاب يداومون على السلوات الخمس التي هي اشرف التكليف والطاعات ولذا خصص محافظتها

من بين سائر العبادات وفي الآيات امور * الاول ان المخلوق لا يقدر قدر الخالق ولا يدركه باعتبار كنه ذاته وتجرده عن التعينات الاسماء والصفات

بخيال در نكنجد توخيال خود مر نجان

فكل من عرف الله بآلة مخلوقة فهو على الحقيقة غير عارف ومن عرفه بآلة قديمة كما قال بعضهم عرفت ربى ربى فقد عرف الله ولكن على قدر استعداده في قبول فيض نور الربوبية الذى به عرف الله على قدره لانها بينت ذاته وصفاته فالذى يقدر الله حق قدره هو الله تعالى لا غيره

كنه خردم در خور اثبات تونيس * داننده ذات توبجز ذات تونيس

ماللترات ورب الارباب * والثاني ذم السمن كما عرف في سبب النزول * قال ابن الملك السمن المذموم ما يكون مكتسبا بالتوسع في المأكول لا ما يكون خلقا وفي الحديث (ليأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة واقروا ان شئتم فلا نقيم لهم يوم القيمة وزنا) * قال العلماء معنى هذا الحديث انه لا ثواب لهم واعمالهم مقابلة بالعذاب فلا حسنة لهم توزن في موازين القيامة ومن لاحسنه له فهو في النار * قال القرطبي في تذكرته وفيه من الفقه ذم السمن لمن تكلفه لما في ذلك من تكلف المطاعم والاشتغال بها عن المكارم بل يدل على تحريم كثرة الاكل الزائد على قدر الكفاية المتبغى به الترفه والسمن انتهى * وفي الفروع ان الاكل فرض ان كان لدفع هلاك نفسه ومأجور عليه ان كان لتمكينه من صومه وصلاته قائما ومباح الى الشبع ليزيد قوته وحرام فوق الشبع الا لقصد قوة صوم الغد ولا يستحي ضيفه : قال السعدى قدس سره

باندازه خور زاد اكر مردى * چنين پرشكم آدمى يا خى

ندارند تن پروان آكهى * كه پر معده باشد ز حكمت تهى

* قال الامام السخاوى في المقاصد الحسنة في الحديث (ان الله يكره الحبر السمين) وفي التوراة (ان الله يبغض الحبر السمين) وفي رواية (ان الله يبغض القارى السمين) * قال الشافعى رحمه الله ما فلاح سمين قط الا ان يكون محمد بن الحسن فليل له ولم قال لانه لا يفكر والعاقل لا يخلو من احدى حالتين اما ان يهتم لآخرته ومعاده اولدنياه ومعاشه والشحيم مع الهم لا ينعقد فاذا خلا من المعنيين صار في حد البهائم بعقد الشحيم * ثم قال الشافعى كان ملك في الزمان الاول كثير اللحم جدا فجمع المتطيين وقال احتالوا حيلة تخف عني لحمى هذا قليلا فما قدروا فنقبوا له رجلا عاقلا ادبيا متطيبا وبعثوه فاشخص اليه بصره وقال أيعالجنى ذلك الذى قال اصلح الله الملك ان ارجل متطيب منجم دعنى انظر الميلة في طالعك أى دواء يوافق فاشفيك فهدأ عليه فقال ايها الملك الامان قال لك الامان قال رأيت طالعك يدل على ان عمرك شهر فتى اعالجك وان اردت بيان ذلك فاحبسنى عندك فان كان لقولى حقيقة فخل عني والا فاقص منى قال فحبسه ثم رفع الملك الملاحى واحتجب عن الناس وخلا وحده مغما ما يرفع رأسه يعد الايام كما السليخ يوم ازداد غما حتى هزل وخف لحمه ومضى لذلك ثمانية وعشرون يوما فبعث اليه فاخرجه فقال ما ترى فقال اعز الله الملك انا اهلون على الله من ان اعلم الغيب

والله ما عرف عمرى فكيف اعرف عمرك انه لم يكن عندي دواء الا الهم فلم اقدر اجلب اليك الهم الا بهذه العلة فاذا بت شحم الكلى فاجازه واحسن اليه * والثالث ما في قوله تعالى (قل الله) من لطائف العبارات من اهل الاشارات * قال في التفسير الفارسي [شيخ ابوسعيد ابو الخير قدس سره در كلة (قل الله ثم ذرهم) فرموده كه الله بس و ماسواه هوس و انقطع النفس * و شيخ الاسلام فرموده كه (قل الله) دل سوى اوداد (ثم ذرهم) غير اور افرو كذار * و شبلى با بعض اصحاب خود ميگفت كه عليك بالله و دع ماسواه]

چون تفرقه دلست حاصل زهمه * دلرا بيكي سپار و بكسل زهمه

فالآية بإشارتها تدل على ان من اراد الوصول الى الله تعالى فليقطع عما سواه فانه لعب ولهو واللاهى واللاعب ليس على شئ نسأل الله سبحانه ان يحفظنا من اشتغال بماسواه * والرابع مدح القرآن وبيان فضيلته وفائده * قال احمد بن حنبل رأيت رب العزة في المنام فقلت يارب ما افضل ما تقرب به المتقربون اليك قال كلامي يا احمد قلت يارب بفهمهم بغير فهم قال بفهمهم وبغير فهم والنظر الى المصحف عبادة برأسه وله اجر على حديثه ما عدا اجر القراءة * وعن حميد بن الاعرج قال من قرأ القرآن وختمه ثم دعا امن على دعائه اربعة آلاف ملك ثم لا يزالون يدعون له ويستغفرون ويصلون عليه الى المساء او الى الصباح * فعلى العاقل ان يجتهد حتى يحتم القرآن في اوائل الايام الصيفية والليالي الشتائية ليستزيد في دعائهم واستغفارهم وفي الحديث (خيركم من تعلم القرآن وعلمه) وينبغي ان يقتدى برسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يطلب عوضا ولا يقصد جزاء ولا شكورا بل يعلم للتقرب الى الله تعالى ويقتدى بالانبياء حيث قدم كل واحد منهم على دعوته قوله (لا اسألكم عليه اجرا) * قال في الاسرار المحمدية من اخذ الجراية ليتعلم فهمي له حلال ولكن من تعلم ليأخذ الجراية فهمي عليه حرام. وفيه ايضا لا يتخذ صحيفة القرآن اذا درست وقاية للكتب بل يمحوها بالماء وكان من قبلنا يستشفى بذلك الماء وينبى لقارى القرآن ان يجود ويحسن صوته وفي الحديث (ليس منا من لم يتغن بالقرآن وحسنوا القرآن باصواتكم فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا) قيل اراد بالتغنى الاستغناء وقيل الترنم وترديد الالحان وهو اقرب عند اهل اللغة كذا في الاسرار - ويحكى - عن ظهير الدين المرغيناني انه قال من قال لمقرئ زماننا احسنت عند قراءته يكفر كذا في شرح الهداية لتاج الشريعة * وقال في البرازية من يقرأ القرآن بالالحن لا يستحق الاجر لانه ليس بقارى قال الله تعالى (قرآنا عربيا غير ذى عوج) انتهى * وسأل الحجاج بعض جلسائه عن ارق الصوت عندهم فقال احدهم ماسمعت صوتا ارق من صوت قارى حسن الصوت يقرأ كتاب الله تعالى في جوف الليل قال ذلك الحسن وقال آخر ماسمعت صوتا اعجب من ان اترك امرأتى ما خضا واتوجه الى المسجد بكيرا فيأتيني آت فيبشرني بغلام فقال واحسنه فقال شعبة بن علقمة التميمي لا والله ماسمعت اعجب الى من ان اكون جائعا فاسمع خفخفة الخوان فقال الحجاج ايتم يا بني تميم الاحب الزاد والمقصود من هذه الحكاية بيان اختلاف مشارب الناس فمن احب الله وانس بكلامه وتجرد عن الاعراض وكان القارى متحاشيا من الانغام الموسيقية والحن اهل الفسق

قارنا على لحون العرب محسنا صوته فلا مجال للطعن فيه والدخل ظاهرا وباطنا والله اعلم
 ﴿ ومن ﴾ استفهام مبتدأ اي لا احد ﴿ اظلم ﴾ خبره ﴿ ممن افترى على الله كذبا ﴾ مفعول
 افترى اي اختلق كذبا واقعله فزعم انه تعالى بعثه نيا كمسيلمة الكذاب والاسود العبسي
 او اختلق عليه احكاما كعمرو بن لحي وهو اول من غير دين اسماعيل عليه السلام ونصب
 الاوتان وبحر البجيرة وسيب السائبية قال عليه السلام في حقه (رأيت يجر قصبه في النار) * قال
 قتادة كان مسيلمة يسجع ويتكهن كما قال في معارضة سورة الكوثر انا اعطيناك الجماهر فصل
 لربك وهاجر انا كفييناك المكابر والمجاهر فانظر كيف كان سافل الالفاظ والبنا فاسد المعاني
 والجنى فادعى النبوة وكان قد ارسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولين فقال عليه
 السلام (أتشهدان ان مسيلمة نبي) قالان نعم فقال عليه السلام (لولا ان الرسل لا تقتل لضربت
 اعناقكما) وفي الحديث (بينا انا نائم اتيت بخزائن الارض فوضع في يدي سواران من ذهب فكبرا
 علي واهما نيا فوحي الي ان افخهما ففختهما فذهبا فاولتهما بالكذابين اللذين انا بينهما صاحب
 صنعاء وصاحب اليمامة * قال القاضي وجه تأويلهما بالكذابين ان السوار كالقيد لليد يمنعها
 عن البطش فكذا الكذابان يقومان بمعارضة شريعته ويصدان عن نفاذ امرها قتل صاحب
 صنعاء وهو الاسود العبسي في مرض موت النبي عليه السلام قتله فيروز الديلمي فلما بلغ
 خبر قتله النبي عليه السلام قال فاز فيروز وقتل صاحب اليمامة وهو مسيلمة في عهد الصديق
 قتله الوحشي قاتل حمزة فلما قتله قال قتلت خير الناس في الجاهلية وشر الناس في اسلامي
 ﴿ او قال اوحى الى ﴾ من جهته تعالى ﴿ ولم يوح اليه ﴾ اي والحال انه لم يوح اليه ﴿ شي ﴾
 اصلا كعبد الله بن سعد بن ابي سرح كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلما تراءت
 ﴿ واقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ﴾ فلما بلغ ﴿ ثم انشأناه خلقا آخر ﴾ قال عبدالله ﴿ فبارك
 الله احسن الخالقين ﴾ تعجبا من تفصيل خلق الانسان فقال عليه السلام (اكتبها فكذلك
 نزلت) فشك عبدالله وقال لمن كان محمد صادقا اي في قوله فكذلك نزلت لقد اوحى الى
 كما اوحى اليه في التحقيق انا اكون مثله ولئن كان كاذبا لقد قلت كما قال فعلى ان ادعى
 نزول الوحي مثله فارتد عن الاسلام ولحق بالمشركين ثم رجع الى الاسلام قبل فتح
 مكة اذ نزل النبي عليه السلام بمرو ﴿ ومن ﴾ اي ومن ﴿ قال سأنزل مثل ما انزل
 الله ﴾ وهم المستهزون الذين قالوا لو نشاء لقلنا مثل هذا ﴿ ولوترى اذ الظالمون ﴾
 الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومفعول ترى محذوف لدلالة الظرف عليه اي ولوترى
 الظالمين اذ هم . فالظالمون مبتدأ وما بعده خبره وادمضاف الى الجملة والمراد بالظالمين الجنس
 فيدخل فيهم المتلبثة وغيرهم وجواب لو محذوف اي لوترى الظالمين في هذا الوقت لرأيت امرا
 عظيما ﴿ في غمرات الموت ﴾ اي شدائده وسكراته . جمع غمرة وهي الشدة الغالبة من غمره
 الماء اذا غلا وغطاه ﴿ والملائكة ﴾ اي ملك الموت واعوانه من ملائكة العذاب ﴿ باسطوا
 أيديهم ﴾ بقبض ارواحهم كالمقتاضي الملظ اي كالغريم الملازم الملح الذي يبسط يده الى من عليه
 الحق ويعنفه عليه في المطالبة ولا يمهله ويقول له اخرج الى مالي عليك الساعة ولا ازال من مكاني

حتى انزعه من كبذك وحدقتك او باسطوها بالعذاب قائلين ﴿ اخرجوا انفسكم ﴾ اى ارواحكم
الىنا من اجسادكم وهذا القول منهم تغليظ وتعنيف والافلا قدرة لهم على الاخراج المذكور
او اخرجوها من العذاب وخلصوها من ايدينا ﴿ اليوم ﴾ اى وقت الامامة او الوقت الممتد
بعده الى ما لا نهاية له ﴿ تجزون عذاب الهون ﴾ اى العذاب المتضمن لشدّة واهانة والهون
الهوان اى الحقارة ﴿ بما كنتم تقولون على الله غير الحق ﴾ كاتخاذ الولد ونسبة الشريك
وادعاء النبوة والوحى كذبا ﴿ وكنتم عن آياته تستكبرون ﴾ فلا تتأملون فيها ولا تؤمنون بها
وفى الحديث (ان المؤمن اذا احتضر أتته الملائكة بحريّة فيها مسك وضائر من الريحان
وتسل روحه كاتسل الشعرة من العجين ويقال لها أيتها النفس الطيبة اخرجى راضية مرضية
ومرضيا عنك الى روح الله وكرامته فاذا خرجت روحه وضعت على ذلك المسك والريحان
وطويت عليها الحريرة وبعث بها الى عليين وان الكافر اذا احتضر أتته الملائكة بمسح فيه
جمرة فتزع روحه انزعاضا شديدا ويقال لها أيتها النفس الخبيثة اخرجى ساخطة ومسخوطة
عليك الى هو ان الله وعذابه فاذا خرجت روحه وضعت على تلك الجمرة وان لها نسيجا ي صوتا
ويطوى عليها المسح ويذهب بها الى سجين) كذا فى تفسير ابى الليث رحمه الله والاشارة
ان الذين يراؤن فى التأوه والزعقات واظهار المواجه والحالات لهم من الله خطرات ونظرات
وليس لهم منها نصيب الا الزفرات والحشرات والمتشعب بما لم يملك كلابس ثوبى زور وفى معناه
انشدوا

اذا انسكبت دموع فى حدود * تبين من بكى ممن تباكى

والذى نزل نفسه منزلة المحدثين واهل الاشارة ولم يلق الى اسرارهم خصائص الخطاب ولم تلهم
نفوسهم بها والذين يتشدقون ويتفيهقون فى الكلام الذين يدعون انهم يتكلمون بمثل ما نزل الله
من الحقائق والاسرار على قلوب عباده الواصلين الكاملين فكلهم من الظالمين وتظهر مضرة
ظلمهم وافتراءهم عند انقطاع تعلق الروح عن البدن واخراج النفس من القالب كرها لتعلقها
بشهوات الدنيا ولذاتها وحرمانها من لذة الحقائق الغيبية والشهوات الاخرية اذ الملائكة
يسطون ايديهم بالقهر اليهم لنزع انفسهم بالهوان والشدّة وهى متعلقة بحسب الافتراء والكذب
واستحلاء رفعة المنزلة عند الخلق وطلب الرياسة باصناف المخلوقات فتكون شدة النزاع والهوان
بقدر تعلقها بها كما قال ﴿ اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم
عن آياته تستكبرون ﴾ يعنى آياته المودعة فى انفسكم تعرضون عنها وتراؤن بما ليس لكم ولعل
تعلق النفس يتقطع عن البدن بيوم او يومين او ثلاثة ايام وتعلقها عن اوصاف المخلوقات لا ينقطع
بالسين ولعله الى الحشر والكفار الى الابد وهم فى عذاب النزاع بالشدّة ابدًا وهو العذاب الاليم
والعذاب الشديد ومن نتائج هذه الحالة عذاب القبر فافهم جدا - وحكى - عن بعض العصاة
انه مات فلما حفروا قبره وجدوا فيه حية عظيمة فحفروا له قبرا آخر فوجدوها فيه ثم كذلك
قبرا بعد قبر الى ان حفروا نحو من ثلاثين قبرا وفى كل قبر يجدونها فلما رأوا انه لا يهرب من الله
هارب ولا يغلب الله غالب دفعوه معها وهذه الحية هى عمله : قال الحافظ

کاری کنیم ورنه خجالت بر آورد * روزی که رخت جان بجهان دگر کشیم

﴿ ولقد جئتمونا ﴾ للحساب والجزاء وهو بمعنى المستقبل ای تخیثوننا وانما ابرز فی صورة الماضي لتحققه کقوله تعالی ﴿ اأتی امر الله والخطاب ﴾ لکفار قریش لانها نزلت حين قالوا افتخارا واستخفافا للفقراء نحن اکثر اموالا واولاداً فی الدنيا ومانحن بمعذین فی الآخرة ﴿ فرادی ﴾ جمع فرد ای منفردین عن الاموال والاولاد و سائر ما آثرتموه من الدنيا ﴿ کما خلقنا کم اول مرة ﴾ بدل من فرادی ای علی الهيئة التي ولدتم عليها فی الانفراد احوال من ضمیر فرادی ای مشبهین ابتداء خلقکم عراة حفاة غرلاً بهما ای لیس بهم شیء ما کان فی الدنيا نحو البرص والعرج کذا فی القاموس وفي الخبر (انهم يحشرون يوم القيامة عراة حفاة غرلاً) قالت عائشة رضی الله عنها واسوءتاه الرجل والمرأة كذلك فقال علیه السلام (لكل امری منهم یومئذ شأن یغنیه لا ینظر الرجال الی النساء ولا النساء الی الرجال شغل بعضهم عن بعض) ﴿ وترکتکم ما خولناکم ﴾ ما فضلنا به علیکم فی الدنيا فشغلتم به عن الآخرة. والتخویل تمليك الحول ای الخدم والاتباع واحدہم خائل او الاعطاء علی غیر جزاء ﴿ وراء ظهورکم ﴾ ما قدمتم منه شیاً ولم تحملوا نقیرا بخلاف المؤمنین فانهم صرفوا همهم الی العقائد الصحيحة والاعمال الصالحة فبقيت معهم فی قبورهم وحضرت معهم فی محفل القيامة فهم فی الحقيقة ما حضروا فرادی

جون ازینجا وارهی انجاروی * درشکر خانه ابد شا کر شوی

﴿ وما نری معکم شفعاءکم ﴾ الاصنام ﴿ الذین زعمتم انهم فیکم شرکاء ﴾ ای شرکاء الله فی ربوبیتکم واستحقاق عبادتکم ﴿ لقد تقطع بینکم ﴾ ای وقع التقطع بینکم کما یقال جمع بین الشیثین ای اوقع الجمع بینهما * قال الکاشفی [منقطع کشت آنچه میان شما بود از وصلت ومودت] ﴿ وضل عنکم ﴾ ای بطل وضاع ﴿ ما کنتم ترعمون ﴾ انها شفعاؤکم فلم یقدروا علی دفع شیء من العذاب عنکم او انها شرکاء کم الله فی ربوبیتکم وهو الانسب لسیاق النظم الا ترى الی قوله تعالی ﴿ الذین زعمتم انهم فیکم شرکاء ﴾ * اعلم ان للانسان اعداء اربعة هی المال والاهل والاولاد والاصدقاء وهی لا تدخل فی القبر مع المیت فبقی فریدا وحیداً منهم. واصدقاء اربعة هی کلمة الشهادة والصلاة والصوم و ذکر الله وهی تدخل فی القبر وتشفع عند الله تعالی فتصحب المیت فلا ینقی وحیداً * فعلی العاقل ان یتفکر فی تجرده وتفرده فیسی فی تحصیل لباس له هو التقوی ومصاحب هو العمل الصالح وفی الحدیث (ان عمل الانسان یدفن معه فی قبره فان کان العمل کریماً اکرم صاحبه وان کان لیثاً اسلمه وان کان عملاً صالحاً آنس صاحبه وبشره ووسع علیه قبره ونوره وحماه من الشدائد والاهوال والعذاب والوبال وان کان عملاً سیئاً فزع صاحبه وروعه واظلم علیه قبره وضيقه وعذبه وخیل بینة وین الشدائد والاهوال والعذاب والوبال) * قال الیافعی وقد سمعت عن بعض الصالحین فی بعض بلاد النین انه لما دفن بعض الموتی وانصرف الناس سمع فی القبر صوتاً ودقاعینفا ثم خرج من القبر کلب اسود فقال له الشیخ الصالح ویحک ایش انت فقال انا عمل المیت فقال فهذا الضرب فیک ام فیه قال بل فی وجدت عنده سورة یس واخوانها فحالت بینی وبنه وضربت وطردت فانظر انه لما قوی عمله الصالح غلب علی عمله الطالح

وطرده عنه بكرم الله تعالى ولو كان عمله القبيح اقوى لغلب عليه وافزرعه وعذب : قال السعدي
 غم وشادمانى نمائند وليك * جزای عمل ماندونام نيك
 مكن تكيه بر ملك وجاه وحشم * كه پيش از تو بودست وبعداز تو هم

* قال القشيري (ولقد جئتمونا فرادى) اي دخلتم الدنيا بخرقة وخرجتم منها بخرقة الا وتلك
 الخرقه ايضا لبسه وما دخلت الا بوصف التجرد وما خرجت الا بحكم التجرد ثم الاثقال
 والاوزار والاعمال والاورصال لا ياتي عليها حصر ولا مقدار فلما لكم اغنى ولا حالكم يدفع
 عنكم ولا شفيع يخاطبنا فيكم ولقد تفرق وصلكم وتبدد شملكم وتلاشى ظنكم وخاب
 سعيكم انتهى كلام القشيري ❦ والاشارة ان المجيئ الى الله يكون بالتجريد ثم بالتفريد ثم
 بالتوحيد. فالتجريد هو التجرد عن الدنيا وما يتعلق بها. والتفريد هو التفرد عن الدنيا والآخرة
 رجوعا الى الله خاليا عن التعلق بهما كما كان في بدء الخلقة روحا مجردا عن تعلقات الكونين
 كقوله (لقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة) يعني اول خلقة الروح قبل تعلقه بالقلب
 فانه خلقة ثانية كما قال (ثم انشأناه خلقا آخر) وقال (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) فللعبد في السير
 الى الله كسب وسعي بالتجريد والتفريد عن الدنيا والآخرة كما قال (وتركتم ما خولناكم وراء
 ظهوركم) يعني من تعلقات الكونين (وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء)
 يعني الاعمال والاحوال التي ظنتم انها توصلكم الى الله تعالى (لقد قطع بينكم) وبينها عند انتهاء
 سيركم (وضل عنكم ما كنتم تزعمون) انها توصلكم الى الله فاذا وصل العبد الى سرادقات العزة
 انتهى سيره كما انتهى سير جبرائيل ليلة المعراج عند سدرة المنتهى وهو منتهى سير السائرين من الملك
 والانس والتوحيد هو التوحد لقبول فيض الوجدانية عن التجلي بصفات الواحدية لتوصل العبد
 بجذبة ارجى الى ربك الى مقام الوحدة ولولم تدركه العناية الازلية بمجذبات الربوبية لانقطع
 عن السير في الله بالله وبقي في السدرة وهو يقول ومامن الا اله مقام معلوم فافهم كذا في التأويلات
 النجمية ❦ ان الله فلق الحب ❦ الفلق الشق بابانة. والحب جمع حبة وهي اسم لجميع البزور
 المقصودة بذواتها كالبر والشعير والذرة ونحوها والمعنى شاق الحب بالنبات اي يشق الحبة
 اليابسة فيخرج منها ورق اخضر ❦ والتوى ❦ واحدها نواة وهي الشيء الموجود في داخل
 الثمر مثل نواة الخوج والمشمش والتمر ونحوها والمعنى شاق التوى بالشجر اي يشق النواة
 الصلبة فيخرج شجرة ذات اوراق واغصان ❦ يخرج الحى من الميت ❦ بيان لما قبله اي
 يخرج ما ينمو من الحيوان والنبات مما لا ينمو من النطفة والحب ❦ ومخرج الميت ❦ كالنطفة
 والحب ❦ من الحى ❦ كالحيوان والنبات وهو معطوف على فلق الحب فالحى والميت مجاز
 عن التامى والجامد تشبيها للتامى بالحى والحى حقيقة فيما يكون موصوفا بالحياة المستتعبة للحس
 والحركة الارادية والميت حقيقة فيما يكون خاليا عن صفة الحياة من تكون الحياة من شأنه
 ومنهم من حمل اللفظ على الحقيقة وقال يخرج من النطفة امية بشرا حيا ومن الدجاجة بيضة
 مية * قال ابن عباس رضى الله عنهما يخرج المؤمن من الكافر كفى حق ابراهيم عليه السلام
 والكافر من المؤمن كفى حق نوح عليه السلام والعاصي من الطيع وبالعكس والعالم من

الجاهل وبالعكس والعاقل من الاحق وبالعكس * والاشارة يخرج نخل الايمان من نوى
الحروف الميتة في كلمة لا اله الا الله ومخرج ميت التفاق من الكلمة الحية وهي لا اله الا الله
﴿ذلكم﴾ القادر العظيم الشأن ﴿الله﴾ المستحق للعبادة وحده ﴿فأني تؤفكون﴾
فكيف تصرفون عن عبادته الى غيره ولا سبيل اليه اصلا. والافك في اللغة قلب الشئ وصرفه
والخطاب لكفار قريش لان السورة مكية ﴿فالتق الاصباح﴾ خبر آخر لان. والاصباح
بكسر الالف مصدر بمعنى الدخول في ضوء النهار سمي به الصبح اي فالتق عمود الفجر
عن بياض النهار واسفاره ﴿وجعل الليل سكنا﴾ يسكن اليه التعب بالنهار لاستراحته من سكن
اليه اذا اطمأن اليه استئناسا به اوسكن فيه الخلق من قوله تعالى ﴿لتسكنوا فيه﴾ والشمس
والقمر ﴿اي وجعلهما﴾ حسابا ﴿اي على ادوار مختلفة يحسب بها الاوقات فانه تعالى
قدر حركة الشمس بمقدار من السرعة والبطي بحيث تم دورتها في سنة وقدر حركة القمر
بحيث تم الدورة في شهر وبهذا التقدير تنظم المصالح المتعلقة بالفصول الاربعة كنضج الثمار
وامور الحرث والنسل ونحو ذلك مما يتوقف عليه قوام العالم وباختلاف منازل القمر وتجدد
الاهلة في كل شهر يعلم آجال الديون ومواقيت الاشياء فمضى جعل الشمس والقمر حسابا
جعلهما علمي حساب. فالحسبان بالضم مصدر بمعنى الحساب والعد وبابه نصر. واما الحسبان
بكسر الحاء فهو من باب علم ومعناه الظن والتخمين وتقديم الشمس لضيائها على القمر لانها
معدن الانوار الفلكية من البدور والنجوم واصلها في التورانية وان انوارهم مقتبسة من نور
الشمس على قدر تقابلهم وصفوة اجرامهم * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي
قدس سره نور القمر ليس من نفسه وانما هو من عالم الانوار فهو ليس بناقص في ذاته وانما
ذلك بسبب عروض الكشافة بالتدريج ولولا ذلك لم تعرف الشهور والسنون والشمس
والقمر عينا هذا التعين وظاهرهما الى الفوق والذي نراه جانبهما الداخل فهو تارة يفتح
عينه واخرى يغمض كما انا نفعل كذلك والكواكب ليست مركوزة فيه وانما هي بانعكاس
الانوار في بعض عروقه اللطيفة والذي يرى كسقوط النجم فكذلك الشمس من موضع الى
موضع وهذا لا يطلع عليه الحكماء وانما يعرفه اهل السلوك ثم قال الليل والنهار في عالم
الآخرة ليسا بالظلمة والضياء بل لهما علامة اخرى تجلي من التجليات فيعرفون به الليل
والنهار وكيف يكون الليل هنا بالظلمة وقد قال عليه السلام (لو خرج ورق من اوراقها الى
الدنيا لاضاء العالم) انتهى كلامه ﴿ذلك﴾ اشارة الى جعلهما حسابا اي ذلك التيسير البديع
بالحساب المعلوم ﴿تقدير العزيز﴾ الذي قهرها وسبرها على الوجه المخصوص ﴿العليم﴾
بما فيهما من المنافع والمصالح المتعلقة بمعاش الخلق ومعادهم : قال السعدى

ابر وباد ومه وخورشيد وفلك دركارند * تاتو ناني بكف آرى وبغفلت نخورى
همه از بهر توسر كشته وفرمان بردار * شرط انصاف نباشد كه تو فرمان ببرى
﴿وهو الذى﴾ واوست خداونديكه بقدرت كامله ﴿جعل لكم﴾ اي انشا لاجلكم
وابدع ﴿النجوم﴾ التى تختلف مواضعها من جهة الشمال والجنوب والصبا والدمور

﴿ لتهدوا بها في ظلمات البر والبحر ﴾ اي في ظلمات الليل في البر والبحر و اضافتها اليهما للملايسة فان الحاجة الى الاهتداء بها انما تحقق عند ذلك * قال الحدادي لتعرفوا بها الطرق من بلد الى بلد في المفاوز ولجج البحار في الليالي المظلمة في السفن فان من النجوم ما يجعله السائر تلقاء وجهه. ومنها ما يجعله على يمينه. ومنها ما يجعله على يساره. ومنها ما يجعله خلفه ليظهر له الطريق التي تؤديه الى بغيته. وللنجوم فوائد اخر وهي انها زينة السماء ورمى الشياطين وغير ذلك * ﴿ قد فصلنا آيات ﴾ اي بينا الآيات الدالة على قدرتنا فصلا فصلا * ﴿ لقوم يعلمون ﴾ فانهم المتفعلون بها * ﴿ وهو الذي انشأكم ﴾ مع كثر تكلم * ﴿ من نفس واحدة ﴾ من نفس آدم وحدها فانه خلقنا جميعا منه وخلق امنا حواء من ضلع من اضلاع آدم فصار كل الناس محدثة مخلوقة من نفس واحدة حتى عيسى فان ابتداء تكوينه من مريم التي هي مخلوقة من ماء ابويها وانما من علينا بهذا لان الناس اذا رجعوا الى اصل واحد كانوا اقرب الى ان يألف بعضهم بعضا * قال اهل الاشارة ان الله تعالى كما خلق آدم ابتداء وجعل اولاده منه كذلك خلق روح محمد صلى الله عليه وسلم قبل الارواح كما قال (اول ما خلق الله روحى) ثم خلق الارواح من روحه فكان آدم ابا البشر وكان محمد صلى الله عليه وسلم ابا الارواح واليه يشير قوله تعالى (هو الذي انشأكم من نفس واحدة) * ﴿ مستقر ومستودع ﴾ كل واحد منهما مصدر مسمى مرفوع على الابتداء والخبر محذوف اي فلكم استقرار في الاصلاب اوفوق الارض واستيداع في الارحام او تحت الارض وجعل صلب الاب مستقر النطفة ورحم الام مستودعا لها لان النطفة حصلت في صلب الاب لا من قبل الغير وحصلت في رحم الام بفعل الغير فاشبهت الوديعة كأن الرجل اودعها ما كان مستقرا عنده * وقال الحسن يا ابن آدم انت وديعة في اهلك ويوشك ان تلحق بصاحبك وانشد قول لبيد وما المال والاهلون الا وديعة * ولا بد يوما ان ترد الودائع

والقلب ايضا من الودائع والامانات : قال الصائب

ترا بكوه دل کرده اند امانتدار * نه دزد امانت حق را نگاه دار مخسب

﴿ قد فصلنا آيات ﴾ المينة لتفاصيل خلق البشر من هذه الآية ونظائرهما * ﴿ لقوم يفقهون ﴾ غوامض الدقائق باستعمال الفطنة وتدقيق النظر وانما ذكر مع ذكر النجوم يعلمون ومع ذكر تخليق بني آدم يفقهون لان ذلك اشارة الى آيات الآفاق وهذا الى آيات الانفس ولا شك ان آيات الآفاق اظهر واجلى وآيات الانفس ادق واخفى فكان ذكر الفقه لها النسب واولى لان الفقه عبارة عن الوقوف على المعنى الخفى واصل تركيب الفقه يدل على الشق والفتح والفقيه العالم الذي يشق الاحكام ويفتش عن حقائقها ويفتح ما استغلق منها فالفقه انما يطلق حيث يكون فيه حذاقة وتدقيق نظر * قال الحدادي الفقه في اللغة هو الفهم لمعنى الكلام الا انه قد جعل في العرف عبارة عن علم الغيب على معنى انه استدراك معنى الكلام بالاستنباط من الاصول ولهذا لا يجوز ان يوصف الله تعالى بانه فقيه لانه لا يوصف بالعلم على جهة الاستنباط ولكنه عالم بجميع الاشياء على وجه احد انتهى * ثم هذه الآيات الآفاقية والانفسية تفصح عن صنع الله البديع وتدعو اهل الشرك الى التوحيد والايمان واهل الاخلاص الى الشهود

والعيان واهل المعصية الى الطاعة والتوبة باللسان والحنان فان الامثان بذكر النعم الجليلة يستدعي شكرها لها ومعرفه لحقها وانكل قوم وفريق سلوك الى طريق التحقيق على حسب ماانعم عليه من توحيد الافعال والصفات والذات فعلى العاقل ان يجتهد في طلب الحق فان المقصود من ترتيب مقدمات العوالم آفاقية كانت او انفسية هو الوصول الى الظاهر من جهة المظاهر وانما اصل الحجاب هو الغفلة - وحكي - ان الشيخ أبا الأنوارس شاهين بن شجاع الكرمانى رحمه الله خرج للصيد وهو ملك كرمان فامعن فى الطلب حتى وقع فى بركة مقفرة وحده فاذا هو بشاب راكب على سبع وحوله سباع فلما رآته ابتدرت نحوه فزجرها الشاب عنه فلما دنا اليه سلم عليه وقال له يا شاء ما هذه الغفلة عن الله اشتغلت بدنياك عن آخرتك وبلذتك وهواك عن خدمة مولانا اعطاك الله الدنيا لتستعين بها على خدمته فجعلتها ذريعة الى الاشتغال عنه فينهل الشاب يحمده اذ خرجت عجوز بيدها شربة ماء فناولتها الشاب فشرب فدفع باقية الى الشام فشربه فقال ما شربت شيئا اذ منه ولا ابرد ولا اعذب ثم غابت العجوز فقال الشاب هذه الدنيا وكلها الله الى خدمتي فما احتجت الى شيء الا احضرته الى حين يخطر بآلى أما بلغك ان الله تعالى لما خلق الدنيا قال لها (يادنيا من خدمني فاخدميه ومن خدمك فاستخدميه) فلما رأى ذلك تاب وكان منه ما كان وانشد بعضهم

خدمت لما ان صرت من خدمك * ودار عندي السرور من نعمك
وكانت الحادثات تطرقني * فاستحشمتني اذ صرت من حشمك

اللهم اجعلنا من الملازمين لبابك ولا تقطعنا عن جنابك * وهو * اى الله تعالى * الذى انزل من السماء ماء * خاصا هو المطر ثم التفت من الغيبة الى التكلم فقال * فاخرجنا * بعظمتنا فالتون للعظة لا لجمع فان الملك العظيم يعبر عن نفسه بلفظ الجمع تعظيما له * به * اى بسبب ذلك الماء مع وحدته * نبات كل شيء * ينبت كنبات الحنطة والشعير والزمان والتفاح وغيرها فشيء مخصص فلا يلزم ان يكون لكل شيء نبات كالخجر مثلا والنبات والنبات ما يخرج من الارض من الناميات سواء كان له ساق كالشجر او لم يكن كالنجم * فان قيل كيف جعل الله المطر سببا للنبات والفاعل بالسبب يكون مستعينا بفعل السبب والله تعالى مستعين عن الاسباب * قيل لان المطر سبب يؤدي الى النبات وليس بمولوده والله تعالى قادر على انبات النبات بدون المطر وانما يكون الفاعل بالسبب مستعينا بذلك السبب اذا لم يمكنه فعل ذلك الشيء الا بذلك السبب كما ان الانسان اذا لم يمكنه ان يصعد السطح الا بالسلم فان السلم آلة للصعود والظاهر انه اذا صعد السطح بالسلم لم يكن السلم آلة له لانه يمكنه ان يصعد السطح بدون السلم * فاخرجنا منه * شروع فى تفصيل ما اجل من الاخراج وقد بدأ بتفصيل حال النجم اى فاخرجنا من النبات الذى لا ساق له شيئا غضا * خضرا * بمعنى اخضر وهو اى الشيء الاخضر الخارج من النبات ما تشعب من اصل النبات الخارج من الحبة * تخرج منه * صفة لخضرا اى تخرج من ذلك الخضر المتشعب * حبا متراكبا * هو السنبل المنتظم لاحبوب المتراكبة بعضها فوق بعض على هيئة مخصوصة * ومن النخل * شروع فى تفصيل حال

الشجر اثر بيان حال النجم وهو خبر مقدم ﴿من طلعه﴾ بدل منه باعادة العامل وهو شئ يخرج من النخل كأنه إعلان مطبقان والحمل بينهما منصود ﴿قنوان﴾ مبتدأ أى وحاصلة من طلع النخل قنوان جمع قنوه وهو للثمر بمنزلة العنقود للعنب ﴿دانية﴾ سهلة المجتنى قرربة من القاطف فانها وان كانت صغيرة ينالها القاعد تأتى بالثمر لا تنتظر الطول او ملتفة متقاربة وفيه اختصار معناه من النخل ما قنوانها دانية ومنها ما هي بعيدة فاكتفى بذكر القرربة عن البعيدة لان النعمة في القرربة اكمل واكبر وفي الحديث (اكرموا عماتكم النخل فانها خلقت من فضلة طينة آدم وليس من الشجر شجرة اكرم على الله من شجرة ولدت تحتها مريم بنت عمران فاطعموا نساءكم الولد الرطب فان لم يكن رطب فتمر) انتهى فظهر ان السبب في اطعام النساء رطبا ان مريم رضى الله عنها كان اول ما اكلت حين وضع عيسى عليه السلام هو الرطب كما قال تعالى في سورة مريم ﴿وهزى اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا﴾ وورد في فضيلة السفرجل ايضا انه شكا بعض الانبياء الى الله تعالى من قبح اولاد امته فاوحى الله اليه مرهم ان يطعموا نساءهم الجبالى السفرجل في الشهر الثالث والرابع لان فيه تصور الجنين فانه يحسن الولد ﴿و﴾ اخر جنابه ﴿جنات﴾ بساتين كائنه ﴿من اعناب﴾ فهو غطف على نبات كل شئ ولعل زيادة الجنات هنا من غير اكتفاء بذكر اسم الجنس كما فيما تقدم وماتأخر لما ان الانتفاع بهذا الجنس لا يتأتى غالبا الا عند اجتماع طائفة من افراده وكل نبت متكاثف يستربعضه بعضا فهو جنة من جن اذا استر والاعناب جمع عنب وهو بالفارسية [انكور] ﴿والزيتون والرمان﴾ أى واخرجنا ايضا شجر الزيتون وشجر الرمان ﴿مشتبها﴾ اوراقهما ومشتملا على الغصن من اوله الى آخره في كليهما وهو حال ﴿وغير متشابه﴾ ثمرهما وفى التفسير الفارسي [مشتبها] در حالى كه آن درختان بعضى ببعضى مانند دربرك (وغير متشابه) ونه مانند يكديكر در طعم ميوه چه بعضى بغايت ترش ميباشد وبعضى شيرين و برخى ترش وشيرين] ﴿انظروا﴾ يا مخاطبين نظر اعتبار ﴿الى ثمره﴾ [بميوه هر درختى] ﴿اذا امر﴾ اذا اخرج ثمره كيف يخرجها ضئيلا لا يكاد ينتفع به ﴿وينعه﴾ والى حال نضجه كيف يعود ضحما ذاتفع ولذة والينع فى الاصل مصدر ينعت الثمرة اذا ادركت. وقوله اذا امر ظرف لقوله انظروا امر بالنظر فى اول حال حدوث الثمرة وفى كمال نضجها مع كونها نابتة من ارض واحدة ومسقية بماء واحد ليعلم كيف تتبدل وتنتقل الى احوال مضادة للاحوال السابقة وحصول هذه التغيرات مسند الى القادر الحكيم العليم المدبر لهذا العالم على وفق الرحمة والحكمة والمصلحة قال القرطبي هذا الينع هو الذى يتوقف عليه جواز بيع الثمرة وهو ان يطيب اكل الفاكهة وتأمين العاهة وهو عند طلوع الثريا بما اجرى الله تعالى عادته عليه - روى - ابوهريرة عن النبي عليه السلام انه قال (اذا طلعت الثريا صباحا رفعت العاهة عن اهل البلد) وطلوعها صباحا فى اثنى عشرة تمضى من شهر ايار وهو آخر الشهور الثلاثة من اول فصل الربيع وهى اذار ونيسان وايار ﴿اذ فى ذلكم﴾ اشارة الى ما امر بالنظر اليه ﴿لايات﴾ عظيمة دالة على وجود القادر الحكيم ووحدته ﴿لقوم يؤمنون﴾ خصوا بالله كمال لانهم المتفعون

بالاستدلال بها والاعتبار ﴿﴾ والاشارة في الآية ان الله تعالى ينزل من سماء الغاية ماء الهداية فيخرج به انواع المعارف والاسرار على حسب مراتب اهل الزهد والتقوى واهل العشق والتقوى اذ القلب كالروضة ينشأ منه . هو مستعدله وكل نبت يترجم عن ترابه : كما قال في المتنوى درزمين كرنى شكر ورخودنى است * ترجمان هر زمين نبت وى است

والنخل اعلى من غيره ولذا يقال انه اشارة الى اصحاب الولايات فمن ثمرات ولايتهم ماهو متدان للطالين والمريدين يعنى منهم من يكون مريباً فينتفع بثمرات ولايته ومنهم من يختار العزلة والانقطاع عن المتمسكين به وجملة شؤونهم ناظرة الى امر الله تعالى واذنه ولذا لا يطعن فيهم الا جاهل وهم في خلواتهم وجلواتهم يتفكّهون من روضات القلوب ويتلذذون بلذات حجاب الغيوب وامرهم مستور عن الخلق واعينهم * وعن بعضهم قال رأيت عند قبر النبي عليه السلام تسعة من الاولياء فتبعتهم فالتفت الى احدهم وقال اين تمر قلت اسير معكم لحبى فيكم فاني سمعت عمن زرموه عليه السلام انه قال (المرء مع من احب) فقال احدهم انك لا تقدر على المسير الى هذا الموضع الذي نقصده فانه لا يقدر عليه الا من بلغ سنه اربعين سنة فقال آخر دعه لعل الله يرزقه فسرت معهم والارض تطوى من تحتها طيا فلم نزل حتى انتهينا الى مدينة مبنية بالذهب والفضة واشجارها متكيفة وانهارها مطردة رائقة وفواكهها كبيرة فائقة فدخلنا واكلنا من ثمرها واخذت معي ثلاث تفاحات فلم يمنعوني من اخذها فسألتهم عند الانصراف عن المدينة قالوا مدينة الاولياء اذا ارادوا التزرة ظهرت لهم اينما كانوا مادخلها احد قبل الاربعين غيرك وكنت كلما جئت اكلت من التفاحة وهي لا تتغير ورجعت الى اهلى وقد بقي معي تفاحة واحد غير التي ادخرتها لنفسي فعاثقتي اختي وقالت اين الذي اطرفنته من سفرك فقلت وما الذي اطرفكم به وانا بعيد عن الدنيا وعن الراحة قالت فابن التفاحة فعميت عليها وقلت وأى تفاحة قالت يا مسكين والله لقد ادخلوني تلك المدينة وانا بنت عشرين سنة وامانت فلم ترها الا بعد ان طردوك وانا والله جذبت اليها جذبة وخطبت اليها خطبة قلت اى اخت فالبذل الكبير منهم يقول لم يدخلها احد لم يبلغ اربعين سنة غيرك قالت نعم من المريدين واما المرادون فيدخلونها ولا يرضون بها ومتى شئت اريتكمها فقلت قد شئت فقلت يا مدينتى احضري فوالله لقد رأيت المدينة بعينها تتدلى اليها وترف عليها فمدت يدها وقالت اين تفاحك قال فتساقط على من التفاح ما علاني فضحكت ثم قالت من عنده من الملك هذا يحتاج الى تفاحك قال فاستحققت والله نفسي عند ذلك وما كنت اعلم ان اختي منهم رضى الله عنها وعنهم : قال السعدى

ههركس سزاوار باشد بصدر * كرامت بفضاست ورتبت بقدر

﴿﴾ وجعلوا لله شركاء الجن ﴿﴾ * قال الكاشى الاصح انها نزلت في الزنادقة اعنى المجوس ويقال لهم الثنوية ايضا قالوا ان الله تعالى وابليس اخوان قاله تعالى خالق الناس والدواب والانعام وكل خير ويعبرون عن الله بيزدان وابليس خالق السباع والحيات والعقارب وكل شر ويعبرون عن ابليس باهر من وهذا كقولهم تعالى (وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا) وابليس من الجنة والمعنى وجعلوا الجن شركاء لله في اعتقادهم الباطل ﴿﴾ وخلقههم ﴿﴾ حال من فاعل

جعلوا بتقدير قد اى والحال انهم قد علموا ان الله خالقهم دون الجن وليس من يخلق كمن لا يخلق فالضمير للجاعلين ويحتمل ان يكون للجن اى والحال انه تعالى خلق الجن فكيف يجعلون مخلوقه شريكاً له ﴿ وخرقوا له ﴾ اى افعلوا وافتروا له تعالى يقال خرق واخترق واختلق وافترى اذا كذب ﴿ بنين وبنات ﴾ فقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقالت طائفة من العرب الملائكة بنات الله ﴿ بغير علم ﴾ بحقيقة ما قالوه من خطأ اوصواب بل رميا بقول عن عمى وجهالة من غير فكر وروية. والباء متعلقة بمحذوف هو حال من فاعل خرقوا اى خرقوا ملتبسين بغير علم ﴿ سبحانه ﴾ اى تنزه تعالى بذاته تنزهها لا ثقبه ﴿ وتعالى ﴾ من العلو اى استعر ويجوز فى صفات الله تعالى علا ولا يجوز ارتفع لان العلو قد يكون بالاقتدار والارزاع يقتضى الجهة والمكان ولما فى السبحان والتعالى من معنى التباعد قيل ﴿ عما يصفون ﴾ اى تباعد عما يصفونه من ان له شريكاً او ولدا ﴿ بديع السموات والارض ﴾ اى هو مبدع من غير مثال سبق لقطرى العالم العلوى والسفلى بلا مادة فاعل على الاطلاق منزّه عن الانفعال بالمرّة والوالد عنصر الولد منفعل بانتقال مادته عنه فكيف يكون له ولد فالنعيل بمعنى المفعول كالآلیم والحكيم بمعنى المؤلم والمحكم والاضافة حقيقية وقيل هو من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها اى بديع سمواته وارضه من بدع اذا كان على نمط عجيب وشكل فائق وحسن رائق ﴿ انى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة ﴾ اى من اين او كيف يوجد له ولد والحال ان اسباب الولادة منتفية فان وجود الولد بلا والدة محال وان امكن بلا والد كعيسى عليه السلام والمراد بالصاحبة الزوجة: وفى المتنوع لم يلد لم يولد است او از قدم * نى پدر دارد نه فرزندونه عم

﴿ وخلق كل شىء ﴾ انتظم بالتكوين والايجاد من الموجودات التى من جملتها ماسموه ولداله تعالى فكيف يتصور ان يكون المخلوق ولداً لخالقه

خالق افلاك وانجم برعلا * مردم وديوپرى و مرغ را

﴿ وهو بكل شىء ﴾ من شأنه ان يعلم كائنات ما كان مخلوقاً او غير مخلوق ﴿ عليم ﴾ مبالغ فى العلم ازلا وابداً فلا يخفى عليه خافية مما كان وما سيكون من الذوات والصفات والاحوال التى من جملتها ما يجوز عليه تعالى وما لا يجوز من المحالات التى كان مازعموه فرداً من افرادها ﴿ ذلكم ﴾ اى ذلك الموصوف بتلك الصفات العظيمة ايها المشركون ﴿ الله ﴾ المستحق للعبادة خاصة مبتدأ وخبره ﴿ ربكم ﴾ اى مالك امركم

نست خلقش را دكر كس مالكى * شركتش دعوى كند جزها لى

﴿ لا اله الا هو ﴾ اى لا شريك له اصلاً ﴿ خالق كل شىء ﴾ مما كان وما سيكون فلا تكرار وهذه اخبار مترادفة ﴿ فاعبدوه ﴾ حكم مسبب عن مضمونها فان من جمع هذه الصفات استحق العبادة خاصة ﴿ وهو على كل شىء وكيل ﴾ اى وهو مع تلك الصفات متولى امورك فكلوها اليه وتوسلوا بعبادته الى انجاس ما ربكم الدنيوية والاخرية ورقب على اعمالكم * فيجازيكم * قال الامام الغزالي قدس سره والوكيل ينقسم الى من ينفى بما وكل اليه وفاء تاماً من غير قصور والى من لا ينفى بالجميع والوكيل المطلق هو الذى ينفى بالامور الموكولة

اليه وهو ملى بالقيام بها وفي بآتمامها وذلك هو الله تعالى فقط وقد فهمت من هذا مقدار مدخل العبد في معنى هذا الاسم انتهى كلامه * وعن الشيخ ابي حمزة الخراساني رحمه الله قال مجبجت سنة من السنين فيينا انا امشي اذ وقعت في بئر فزازعتني نفسي ان استغيث فقلت لا والله لا استغيث فما استتم هذا الحاطر حتى مر برأس البئر رجلا فقال احدهما للآخر تعالى حتى نسد رأس هذا البئر الا يقع فيه احد فأتيا بقصب وبارية وطمسارأس البئر فهممت ان اصيح ثم قلت في نفسي الجأ ل من هو اقرب منهما وسكت وفوضت امرى الى الله تعالى فيينا انا بعد ساعة اذا بشئ جاء وكشف عن رأس البئر وادلى رجله وكأنه يقول تعلق بي في هممة منه كنت اعرف منها ذلك فتعلقت به فاخرجني فاذا هو سبع فمر وهتف بي هاتف يا ابا حمزة أليس هذا احسن نجينك من التلف بالتلف فآله تعالى قادر على ذلك وهو على كل شئ وكيل * والاشارة في الآيات ان الله تعالى كما اخرج بماء اللطف والهداية من ارض القلوب لأربابها انواع الكمالات اخرج بماء القهر والخذلان من ارض النفوس لأصحابها انواع الضلالات حتى اشركوا بالله تعالى وقالوا ما قالوا من اسوأ المقال مع انه تعالى متفرد بالذات والصفات والافعال * فعلى العاقل ان يستعذ بالله من مكروه وقهره ويستجلب بطاعته مزيد رضاه ورحمته ويقطع النظر عن الغير في كل شر وخير فان الكل من الله تعالى وان كان لا يرضى لعباده الكفر

كناه اكرجه نبود اختيار ما حافظ * تودر طريق ادب كوش وكو كناه منست

المهم لا تؤمننا مكره فانه لا يأمن منه الا القوم الكافرون * لا تدركه الابصار * البصر حاسة النظر وقد تطلق على العين من حيث انها محله وادراك الشئ عبارة على الوصول اليه والاحاطة به اى لا تصل اليه الابصار ولا تحيط به * وهو يدرك الابصار * اى يحيط بها علمه * وهو اللطيف الخبير * فيدرك ما لا تدركه الابصار ولهذا خص الابصار بادراكه تعالى اياها مع انه يدرك كل شئ لان الابصار لا تدرك نفسها ولا يجوز في غيره ان يدرك البصر وهو لا يدركه ففيه دليل على ان الخلق لا يدركون بالابصار كنه حقيقة البصر وهو الشئ الذي صار به الانسان يبصر من عينه دون ان يبصر من غيرها من سائر اعضائه * اعلم ان الادراك غير الرؤية لان الادراك هو الوقوف على كنه الشئ والاحاطة به والرؤية المعاينة وقد تكون الرؤية بلا ادراك لانه يصح ان يقال رآه وما ادركه فالادراك اخص من الرؤية ونفى الاخص لا يستلزم نفى الاعم فالله يجوز ان يرى من غير ادراك والاحاطة كما يعرف في الدنيا ولا يحاط به يعنى ان معرفة الله تعالى ممكنة من حيث الارتباط بينه وبين الخلق وانتشاء العالم منه بقدر الطاقة البشرية اذ منه ما لا تفيها الطاقة البشرية وهو ما وقع به الكمل في ورطة الحيرة واقروا بالعجز عن حق المعرفة وقالوا ما عرفناك بحق معرفتك فذات الله تعالى من حيث تجرده عن النسب والاضافات لا يدرك ولهذا سئل النبي عليه السلام هل رأيت ربك قال (نوراني اراه) اى النور المجرد لا يمكن رؤيته وكذا اشار الحق في كتابه لما ذكر ظهور نوره في مراتب المظاهر قال الله تعالى (الله نور السموات والارض) فلما فرغ من ذكر مراتب التمثيل قال (نور على نور) فاحد النورين هو الضياء

والآخر هو النور المطلق الاصلى ولهذا تم فقال (يهدى الله لنوره من يشاء) اى يهدى الله بنوره المتعين في المظاهر والسارى فيها الى نوره المطلق الاحدى فانما تتعذر الرؤية والادراك باعتبار تجرد الذات عن المظاهر والنسب والاضافات فاما في المظاهر ومن ورؤية حجابية المراتب فالادراك ممكن كما قيل

كالشمس تمنعك اجتلاك وجهها * فاذا اكتست برقيق غيم امكنا

والى مثل هذا اشار النبي صلى الله عليه وسلم في بيان الرؤية الجانبية المشبهة برؤية الشمس والقمر فاخبر عن اهل الجنة انهم يرون ربهم وانه ليس بينه وبينهم حجاب الارداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن فبه صلى الله عليه وسلم على بقاء الرتبة الحجابية وهى رتبة المظهر وتحقيقه ان اهل الاعزال بالغوا في نفى الرؤية واستدلوا على مذهبهم بما ورد في الصحيحين عن ابي موسى (جتان من فضة آتيتهما وما فيهما وجتان من ذهب آتيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الا رداء الكبرياء على وجهه) قالوا ان الرداء حجاب بين المرتدى والناظرين فلا تمكن الرؤية وجوابهم انهم حجبا وان المرتدى لا يحتجب عن الحجاب اذ المراد بالوجه الذات ورداء الكبرياء هو العبد الكامل المخلوق على الصورة الجامعة للحقائق الامكانية والالهية والرداء هو الكبرياء واصله للبيان والكبرياء رداؤه الذى يلبسه عقول العلماء بالله * يقول الفقير في شرح هذا المقام قوله ولكنهم حجبا الخ وذلك لان المرأة لا تكون حجابا للناظر كما ان اللباس كذلك بالنسبة الى البدن نفسه اذ لا واسطة بينهما فالرداء من المرتدى بمنزلة المرأة من النظر وكذا المرتدى من الرداء بمنزلة الناظر من المرأة اذ المراد بالوجه الذات بطريق اطلاق اسم الجزء على الكل فالمرتدى وهو الذات لا يحتجب عن حجابها وانما يحتجب به عن الغير كالقناع للعروس فانه كشف بالاضافة اليها وحجاب بالنسبة الى غيرها ورداء الكبرياء الخ الحقيقة المحمدية التى هى حقيقة الحقائق ولكل موجود حصة من تلك الحقيقة بقدر قابليته لكنها فى نفسها حقيقة واحدة وهو الوجود العام الشامل كالحياوان الناطق فانه معنى واحد عام شامل لجميع الافراد وكثرته بالنسبة الى تلك الافراد لا تنافى وحدته الحقيقة فمعنى قوله عليه السلام وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الارداء الكبرياء على وجهه حقيقة كل منهما التى تجلى الذات فيها بحسب صفاء مرآتها ومعرفتها وتلك الحقيقة ليست بحجاب بين القوم وبين الذات الاحدية اذ ما وراء تلك الحقيقة مع قطع النظر عن التجلى فيها وكونها مرآة اطلاق صرف لا يتعلق به رؤية رداء ايا كان فكل ناظر ينكشف له جمال الذات من حقيقة نفسه فينظر اليه من تلك الحقيقة وهى ليست بحجاب للنظر وللذات اذ هى كالمرآة فالنظر الظاهرى قيد تام وما وراء تلك الحقيقة من الذات اطلاق صرف فلا مناسبة بينهما بوجه من الوجوه وتلك الحقيقة بين التقييد والاطلاق برزخ جامع لهما كما قال عليه السلام (من عرف نفسه فقد عرف ربه) فالعارف اذ لم يتعلق عرفته بنفسه الكلية وحقيقته الجامعة لا تتأتى منه عرفان ربه لان ربه مطلق عن القيود والنسب والاضافات وهو بهذا الاعتبار لا يتعنى به المعرفة واما نفسه المتجلى فيها الرب بحقائق اسمائه فتتعلق بها تلك الرؤية تلك الحقيقة فانه حقيقة نفسه ومعرفتها مرآة معرفة ربه فلا حجاب بين المرتدى وردائه

اصلا وانما غلط من غلط بقياس الغائب على الشاهد وهو ممنوع باطل لانه لا يلزم ان يكون هناك رداء مانع وبرزخ بين الناظر والمرتدى ولذا قال الكبرياء رداؤه الذي يلبسه عقول العلماء بالله * فالتردد في ان الرداء حجاب بين المرتدى والناظرين فلا يمكن الرؤية انما هو من عمى البصيرة والعياذ بالله وهو في ثلاثة اشياء ارسال الجوارح في معاصي الله والتصنع بطاعة الله والطمع في خلق الله فالخلق ليس بمحجوب عنك لثبوت احاطته وانما المحجوب انت عن النظر اليه بما تراكم على بصيرتك من العيوب العارضة وما يلزم بصرك من العيب اللازم الذي هو الفناء الحسى الذي لا يرتفع الا في الدار الآخرة فلذلك كانت الرؤية موقوفة عليها والا فالحجاب في حقه تعالى ممتنع غير متصور فلا تكن ممن يطلب الله لنفسه ولا يطالب نفسه لربه فذلك حال الجاهلين وقال بعض المفسرين ان الادراك اذا قرن بالبصر كان المراد منه الرؤية فانه يقال ادركت ببصرى ورأيت ببصرى بمعنى واحد فمضى قوله (لاتدركه الابصار) اى لا تراه في الدنيا فهو مخصوص برؤية المؤمنين له في الآخرة لقوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) وحديث الشيخين (انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر) والمراد تشبيه الرؤية بالرؤية في الجلاء والوضوح لاتشبيه المرئى بالمرئى اى في الجهة وانما يروونه في الآخرة لانها قلب الدنيا فالبصيرة هناك كالبصر في الدنيا فيكون البصر الظاهر في الدنيا باطنا في الآخرة والبصيرة الباطنة ظاهرة فيستعد الكل للرؤية بحسب حاله واما في الدنيا فالرؤية غاية الكرامة فيها وغاية الكرامة فيها لا كرم الخلق وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم صاحب المقام المحمود الذى شاهد ربه ليلة المعراج بعينى رأسه يعنى رآه بالسر والروح في صورة الجسم فكان كل وجوده الشريف عينا لانه تجاوز في تلك الليلة عن عالم العناصر ثم عن عالم الطبيعة ثم عن عالم الارواح حتى وصل الى عالم الامر وعين الرأس من عالم الاجسام فانسلك عن الكل ورأى ربه بالكل فافهم هداك الله الى خير السبل فان العبارة ههنا لاتسع غير هذا قال في التأويلات النجمية (لاتدركه الابصار) اى لاتلحقه المحدثات لا الابصار الظاهرة ولا الابصار الباطنة تهدست صمديته عن كل لحوق ودرك ينسب الى مخلوق ومحدث بل (وهو يدرك الابصار) بالتجلى لها فيفنى المحدثات فيكون هو بصره الذى يبصر به فاستوت عند التجلى الابصار الظاهرة والباطنة في الرؤية بنور الربوبية (وهو اللطيف) من ان يدركه المحدثات او يلحقه المخلوقات (الخير) بمن يستحق ان يتجلى له الحق ويدرك ابصارها باطلاعه عليها فيستعدها للرؤية ومن لطف الله انه اوجد الموجودات وكون المكونات فضلا منه وكرما من غير ان يكون استحقاقها للوجود انتهى ولو رآه انسان في الموطن الدنيوى لوجب عليه شكره ولو شكره لاستحقق الزيادة ولا مزيد على الرؤية ولذلك حرمها وهذا هو المعنى في قوله عليه السلام (ان تروا ربكم حتى تموتوا) * قال ابن عطاء اتمام التعميم بالنظر الى وجه الله الكريم على الوجه اللائق بجلاله في الدار الآخرة حسبا جاء الوعد الصدق بذلك كما في الدنيا اذ غالب التصوص يقتضى منع ذلك بل يكاد يقع الاجماع على نفى وقوع ذلك ومنعه شرعا وان جاز عقلا انتهى * واما الرؤية في المنام فقد

حكيت عن كثير من السلف كأبي حنيفة * وعن أبي يزيد رحمه الله رأيت ربي في المنام فقلت له كيف الطريق إليك فقال اترك نفسك ثم تعال * وروى عن حمزة القاري أنه قرأ على الله القرآن من أوله إلى آخره في المنام حتى إذا بلغ إلى قوله (وهو القاهر فوق عباده) قال الله تعالى يا حمزة وانت القاهر ولا خفاء في أن الرؤية في المنام نوع مشاهدة يكون بالقلب دون العين وفي الحديث (رأيت ربي في المنام في صورة شاب امرئ) وسر تجليه في صورة الانسانية بصفة الربوبية ان الحقيقة الانسانية اجمع الحقائق فانه تعالى لما استخلف الانسان وجعله خاتما على خزائن الدنيا والآخرة ظهر جميع ما في الصورة الالهية من الاسماء في النشأة الانسانية الجامعة بين النشأة النضرية والروحانية واليه يشير قوله عليه السلام (ان الله خلق آدم على صورته) واطلاق الصورة على الحق مجاز باعتبار اهل الظاهر اذ لا تستعمل في الحقيقة الا في المحسوسات ففي المعقولات مجاز واما عند المحققين فحقيقة لان العالم الكبير باسره صورة الحضرة الالهية ومظاهر اسمائها بحضراتها تفصيلا واجمالا والانسان الكامل صورته جمعا * فان قلت أ لرؤية اقوى انواع الادراك ام العلم * قلت قد قيل بالاول ولهذا يتلذذ المؤمنون برؤية الله تعالى فوق ما يتلذذون بمعرفته * قال الامام في الاحياء ان الرؤية نوع كشف وعلم الا انها اوضح واتم من العلم فاذا جاز تعلق العلم به ليس في جهة جاز تعلق الرؤية من غير جهة وكما جاز ان يعلم من غير كيفية وصورة جاز ان يرى كذلك من غير كيفية وصورة * قال بعضهم الرؤية اعلى من المعرفة لان العارفين مشتاقون الى منازل الوصال والواصلون لا يشتاقون الى منازل المعرفة * وقال بعضهم المعرفة ألطف والرؤية اشرف * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى قدس سره وصلة العلماء على قدر علمهم واستدلالهم ووصلة الكمل على قدر مشاهدتهم وعيانهم لكن لا على وجه مشاهدة سائر الاشياء فانه تعالى منزّه عن الكيف والايين بل هي عبارة عن ظهوره وانكشاف الوجود الحقيقي عند اضمحلال وجود الرائي وقساؤه انتهى * اقول فظهر من هذا ان من فنى عن ذاته وصفاته وافعاله واضمحل عن بشريته وهويته فحاز ان يرى الله تعالى في الدنيا بالبصيرة بعد الانسلاخ التام

چون تجلی کرد اوصاف قدیم * پس بسوزد وصف حادث را کلم

وذلك كالشمس في الجلاء لا يكابر فيه احد اصلا لان القلب من عالم المكوت والبصيرة كالبصر له وعالم الملكوت مطلق عن قيود الامور الوهمية التي هي الزمان والمكان والجهة والكيفية وغيرها لانها من احكام عالم الملك فاین هذا من ذاك ولا يقاس احدهما على الآخر وحقيقة ذهب هذا المطلب الاعلى لا تعرف الا بالسلوك : قال الحافظ

شكر کمال حلاوت پس از ریاضت یافت * نخست در شکن ننگ ازان مکان کبر

ثم اللطيف من يعلم دقائق المسالح وغوامضها وما دق منها وما لطف ثم يسلك في ايصالها الى المستطالح سبيل الرفق دون العنف واذا اجتمع الرفق في الفعل واللفظ في الادراك تم معنى اللطيف ولا يتم ذلك في العلم والفعل الا الله تعالى وحفظ العبد من هذا الوصف الرفق بعباد الله تعالى والتلطف بهم في الدعوة الى الله تعالى والهداية الى سعادة الآخرة

در اواسط دفتر دوم در بیان آنکه در میان عباد حافظ کسی نبود

من غير ازراء وعنف ومن غير تعصب وخصام واحسن وجوه اللطف فيه الجذب الى قبول الحق بالشئائيل والسير المرضية والاعمال الصالحة فانها اوقع وألطف من الالفاظ المزيينة * قال الشيخ الاكبر قدس سره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (صلوا كما رأيتموني اصلي) ولم يقل صلوا كما قلت لكم لان الفعل ارجح في نفس التابع المقتدى من القول كما قيل واذا المقال مع الفعـال وزنته * رجع الفـعال وخف كل مقال انتهى : وفي المتنوى

بند فعلى خلق را جذاب تر * كه رسد در جان هربا كوش كر
واخير هو الذى لاتعزب عنه الاخبار الباطنة ولا يجرى فى الملك والمملكوت شئ ولا تحرك ذرة ولا تسكن ولا تضرب نفس ولا تطمئن الا ويكون عنده خبرها وهو بمعنى العليم لكن العلم اذا اضيف الى الحقايا الباطنة سمي خبرة وسى صاحبه خيرا وحظ العبد من ذلك ان يكون خيرا بما يجرى فى عالمه وعالمه قلبه وبدنه والحقايا التى يتصف القلب بها من الغش والحيانة والطواف حول العاجلة واضمار الشر واظهار الخير والتجمل باظهار الاخلاص والافلاس عنه لايعرفها الا ذو خبرة بالغة قد خبر نفسه ومارسها وعرف مكرها وتليسها وخدعها فحادبها وتشمر لمعاداتها واخذ الحذر منها فذلك من العباد جدير بان يسمى خيرا ﴿ قد جاءكم ﴾ اى قل يا محمد للناس وخصوصا لاهل مكة قد جاءكم ﴿ بصائر ﴾ كائنة ﴿ من ربكم ﴾ اى دلائل التوحيد وحقية النبوة ودلائل البعث والحساب والجزاء وغير ذلك. والبصائر جمع بصيرة وهى نور تبصر به النفس كما ان البصر نور تبصر به العين فاستعير لفظ البصيرة من القوة المودعة فى القلب لادراك المعقولات للحجة اليقينية لكون كل واحدة منهما سبب الادراك ﴿ فمن ابصر ﴾ اى الحق بتلك البصائر وآمن به ﴿ فلنفسه ﴾ ابصر لان نفعه لها ﴿ ومن عمى ﴾ اى لم يبصر الحق بعد ما ظهر له بتلك ظهورا بينا وضل عنه وانما عبر بالعمى عنه تقييحا له وتنفيرا عنه ﴿ فعليها ﴾ وباله ﴿ والاشارة ان الله تعالى اعطى لكل عبد بصيرة لقلبه يبصر بها الحقائق المودعة فى القيوب والكمالات المعدة لأرباب القلوب كما اعطى بصرا لقلبه يبصر به الاعيان فى الشهادة وما اعد لهم فيها من المأكول والمشروب والملبوس والمنكوح فمن نظر ببصر البصيرة الى المراتب العلوية الاخروية الباقية وابصر كمالات القرب وما اعد الله مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فيشتغل بتحصيله ويقبل على الله بسلوك سبيله ويعرض عن الدنيا الدنية ويترك زينتها وشهواتها الفانية فذلك تحصيل سعادة وكرامة لنفسه فان الله غنى عن العالمين ومن عمى عن النظر بالبصيرة وغير هذه الكمالات لما ابصر ببصر القالب الى الدنيا ولزينتها واستلذ بشهواتها واستحلى مراتعها الحيوانية فعميت بصيرته فانها لاتعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور فذلك تحصيل شقاوة وخسارة على نفسه كذا فى التأويلات النجمية ﴿ وما انا عليكم بحفيظ ﴾ وانما انا منذر ومبلغ والله هو الحفيظ عليكم يحفظ اعمالكم ويجازيكم عليها ﴿ وكذلك نصرف الآيات ﴾ اى ومثل هذا التصريف البديع نصرف الآيات

در اوائل دفتر چهارم در بيان بقیة قصه بنای مسجد اقصی

الدالة على المعاني الرائقة الكاشفة عن المعاني الفارقة ولا تصرف ادنى منه من الصرف وهو نقل الشيء من حال الى حال ﴿ وليقولوا درست ﴾ علة لمحذوف واللام للعاقبة والدرس القراءة والتعلم اى وليقولوا فى عاقبة امرهم درست صرفنا اى قرأت وتعلمت من غيرك نحو سيار وجير كانا عبيدين لقريش من سبي الروم كان قريش يقولون له عليه السلام انك تتعلم هذه الاخبار منهما ثم تقرأ علينا على زعم انها من عند الله ﴿ ولينيه ﴾ عطف على ليقولوا واللام على الاصل اى التعليل لان التبيين مقصود التصريف والضمير للآيات باعتبار القرآن ﴿ لقوم يعلمون ﴾ وتخصيص التبيين بهم لما انهم المنتفعون به ﴿ اتبع ما اوحى اليك من ربك ﴾ اى دم يا محمد على ما انت عليه من اتباع القرآن الذى عمدة احكامه التوحيد وان قدحوا فى تصريف آياته ﴿ لا اله الا هو ﴾ لاشريك له اصلا ﴿ واعرض عن المشركين ﴾ ولا تبال باقوالهم ولا تلتفت الى آرائهم فانه لا يجوز الفتور فى تبليغ الدعوة والرسالة بسبب جهل الجاهلين بكوى آنچه دانی سخن سودمند * وکر هیچ کس را نیاید پسند

که فردا پشیمان برآرد خروش * که آوخ چرا حق نکردم بکوش

﴿ ولولوا لله ﴾ توحيدهم وعدم اشراكهم ﴿ ما اشركوا ﴾ وهو دليل على انه تعالى لا يريد ايمان الكافر لكن لا بمعنى انه تعالى يمنعه عنه مع توجهه اليه بل بمعنى انه تعالى لا يريد منه لعدم صرف اختياره الجزئى نحو الايمان واصراره على الكفر ﴿ وما جعلناك عليهم ﴾ متعلق بما بعده وكذا عليهم الآتى ﴿ حفيظا ﴾ رقيقا مهيمنا من قبلنا تحفظ عليهم اعمالهم ﴿ وما انت عليهم بوكيل ﴾ من جهتهم تقوم بامورهم وتدبر مصالحهم قال الحدادى وانما جمع بين حفيظ ووكيل لاختلاف معناها فان الحافظ للشيء هو الذى يصونه عما يضره. والوكيل بالشيء هو الذى يجلب الخير اليه فقد ظهر ان عدم قبول الحق من الشقاوة الاصلية ولذا لم يشأ الله سعادتهم وهدايتهم. وعلامة الشقاوة جود العين وقساوة القلب وحب الدنيا وطول الامل. وعلامة السعادة حب الصالحين والدنومتهم وتلاوة القرآن وسهر الليل ومجالسة العلماء ورقة القلب * وعن ابراهيم الملهب السائح رحمه الله قال بينا انا اطوف اذا بجارية متعلقة باستار الكعبة وهى تقول بحبك لى ألا رددت على قلبى فقلت يا جارية من اين تعلمين انه يحبك قالت بالعناية القديمة جيش فى طلبى الجيوش وانفق الاموال حتى اخرجنى من بلاد الشرك وادخلنى فى بلاد التوحيد وعرفنى نفسى بعد جهلى اياها فهل هذا يا ابراهيم الا لعناية اوحية : قال الحافظ

چون حسن عاقبت نه برندى وزاهدیست * آن به که کار خود بغایت رها کنند

والواجب على العبد ان يسارع الى الاعمال الصالحة فانها من علامات السعادة والتأخير وطول الامل من علامات الشقاوة - حكي - ان بعض العباد كان يسأل الله تعالى ان يريه ابليس فقيل له اسأل الله العافية فابى الا ذلك فاطهره الله تعالى له فلما رآه العابد قصده بالضرب فقال له ابليس لولا انك تعيش مائة سنة لاهلكتك ولعاقبتك فاغتر بقوله فقتل فى نفسه ان عمرى بعيد فافعل ما اريد ثم اتوب فوق فى الفسق وترك العبادة وهلك وهذه الحكاية تحذرك طول الامل فانه آفة عظيمة : قال الصائب

درس این غافلان طول امل دانی که چیست * آشیان کردست ماری در کبوتر خانه

* واعلم انه ما على الرسول عليه السلام الا التبليغ ودلالة كل قوم الى ما خلق له. فيدعو العوام الى التوحيد. والخواص الى الوحدة. وخواص الخواص الى الوحدة وكذا حال الولي الوارث لكن الوصول الى هذه المقامات انما يكون بهداية الله ومشيئته فليس في وسع المرشد ان يوصل كل من اراد الى ما اراده فيبقى من يبقى في الاثنية و يصل من يصل الى عالم الوحدة والسبب الموصل هو التوحيد فكما ان الكافر لا يكون مؤمنا الا بكلمة التوحيد فكذا المؤمن لا يكون مخلصا الا بتكرارها لان الشرك مطلقا جلليا كان او خفيا لا يزول الا بالتوحيد مطلقا فالؤمن الناقص كما انه لا يلتفت الى الشرك بالشرك الجلي وحاله كذلك المؤمن الكامل لا ينظر الى جانب الشرك بالشرك الخفي ولذا قال تعالى ﴿ لا اله الا هو واعرض عن المشركين ﴾ لكن الاعراض من حيث الحقيقة لا ينافي الاقبال من حيث الظاهر لاجل الدعوة حتى يلزم الحجة ويحصل الاخام ﴿ والله يدعوا الى دار السلام ﴾ فالسلام على من اتبع الهدى والملام على من اتبع الهوى : قال الحافظ

چه شکر هاست درین شهر که قانع شده اند * شاهبازان طریقت بمقام مکوی

﴿ ولا تسبوا ﴾ ای لا تشتموا ایها المؤمنون ﴿ الذين ﴾ ای الاصنام ﴿ يدعون ﴾ ای يدعوونها آلهة ويعبدونها ﴿ من دون الله ﴾ ای متجاوزين عبادة الله تعالى والمراد بالداعين كفار مكة * وقال المولى ابوالسعود رحمه الله ای لا تشتموهم من حيث عبادتهم لا ليهتهم كأن تقولوا تبا لكم ولما تعبدونه مثلاً ﴿ فیسبوا الله عدوا ﴾ ای تجاوزا عن الحق الى الباطل بان يقولوا لكم مثل قولكم لهم وهو منصوب على المصدر لكونه نوعا من عامه لان السبب من جنس العدو او على انه مفعول له ای لاجل العدو ﴿ بغير علم ﴾ حال ای يسبونه غير عالين بالله تعالى وبما يجب ان يذكر به ای مصاحين للجهل لانهم لو قدروا الله حق قدره لما اقدموا عليه * فان قلت انهم كانوا مقرين بالله وعظمته وان الاصنام انما تعبد لكونوا شفعاء عند الله فكيف يسبونه * قلت انهم لا يفعلون ذلك صريحا لكن ربما يفضي فعلهم الى ذلك وايضا ان الغيظ والغضب انما يحمل الانسان على التكلم بما ينافي العقل ألا يرى ان المسلم قديتكلم لشدة غضبه بما يؤدي الى الكفر والعياذ بالله * وفي الآية دليل على ان الطاعة اذا ادت الى معصية راجحة وجب تركها فان ما يؤدي الى الشر شر ألا يرى ان سب الاصنام وطعنها من اصول الطاعات وقد نهى الله تعالى عنه لكونه مؤديا الى معصية عظيمة وهي شتم الله وشتم رسوله وفتح باب السفاهة قال الحدادی وفي هذا دليل على ان الانسان اذا اراد ان يأمر غيره بالمعروف ويعلم ان الأمور يقع بذلك في اشد مما هو فيه من شتم او ضرب او قتل كان الاولى ان لا يأمره و يتركه على ما هو فيه : قال السعدی قدس سره

مجال سخن تانیابی مکوی * چو میدان نیننی نکهدار کوی

﴿ كذلك ﴾ ای مثل ذلك التزین القوی وهو تزین المشرکین سب الله تعالى وعبادة الاوثان

﴿ زينا لكل امة عملهم ﴾ من الخير والشر والطاعة والمعصية باحداث ما يمكنهم منه ويحملهم عليه توفيقا او تحذيرا ﴿ ثم الى ربهم ﴾ مالك امرهم ﴿ مرجعهم ﴾ اى رجوعهم بالبحث بعد الموت ﴿ فينبئهم ﴾ [يس خبردهد ايشارا] من غير تأخير ﴿ بما كانوا يعملون ﴾ فى الدنيا على الاستمرار من السيئات المزينة لهم وهو وعيد بالجزاء والعذاب كقول الرجل لمن يتوعده سأخبرك بما فعلت وفيه نكتة وهى ان كل ما يظهر فى هذه النشأة من الاعيان والاعراض فانما يظهر بصورة مستعارة مخالفة لصورته الحقيقية التى بها يظهر فى النشأة الآخرة فان المعاصى سموم قاتلة قد برزت فى الدنيا بصورة يستحسنها نفوس العصاة كأنطقت به هذه الآية الكريمة وكذا الطاعات فانها مع كونها احسن الاحسن قد ظهرت عندهم بصورة مكروهة ولذلك قال عليه السلام (حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات) فاعمال الكفرة قد برزت لهم فى هذه النشأة بصورة مزينة يستحسنها الطغاة وستظهر فى النشأة الآخرة بصورتها الحقيقية المنكرة الهائلة فعد ذلك يعرفون ان اعمالهم ماذا فعبء عن اظهارها بصورها الحقيقية بالاخبار بها لما ان كلامهما سبب للعلم بحقيقتها كماهى كذا فى تفسير الارشاد ويظهر صور الاعمال القبيحة لاهل السلوك فى البرزخ الدنيوى فيجتهدون فى تبديلها - حكى - عن الشيخ ابى بكر الضير رحمه الله قال كان فى جوارى شاب حسن الوجه يصوم النهار ولا يفطر ويقوم الليل ولا ينام فجاءنى يوما وقال يا استاذ انى نمت عن وردى الليلة فرأيت كأن محرابى قد انشق وكأنى بجوار قد خرجت من المحراب لم ار احسن اوجها منهم واذا فيهن واحدة شوها لم ار اقبح منها منظرا فقلت لمن انتن ولمن هذه فقلن نحن ليالىك التى مضين وهذه ليلة نومك فلو مت فى ليلتك هذه لكنت هذه حظك ثم انشأت الشوها تقول

اسأل لمولايك وارددنى الى حالى * فانت قبحتنى من بين اشكالى

وقد اردت بخير اذ وعظت بنا * ابشر فانت من المولى على حال

قالت جارية من الحسان

نحن الليالى اللواتى كنت تسهرها * تنلو القرآن بترجيع ورنات

وقد قال بعض الكبار انكشاف عيب النفس خير من انكشاف الملكوت اذ المقصود اصلاح الطبيعة والنفس والاكل والشرب والنمات من الصفات البهيمية التى هى مقتضى الطبيعة ﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ (زينا لكل امة عملهم) من المقبولين اعمال اهل القبول ومن المردودين اعمال اهل الرد (ثم الى ربهم مرجعهم) اى باقدام تلك الاعمال كلا الفريقين يذهبون الى ربهم ﴿ فينبئهم بما كانوا يعملون ﴾ اما اهل القبول فيسلكون على اقدام الاعمال الصالحة طريق اللطف فينبئهم بالفضل والاحسان انهم كانوا يحسنون واما اهل الرد فيقطعون على اقدام المخالفات فى بوادى القهر والهلكات فينبئهم بالعدل والحسرة انهم كانوا يسيئون انتهى وفى المتنوى

جمله دانند هين اكر تو نكروى * هرچه مى كاريش روزى بدروى

- وعن بعض الصالحين قال كانت فى جانبى عجوز قد اضنتها العبادة فسألتها ان ترفق بنفسها

(فقلت)

در اواخر دفتر سوم در بيان باقى حاشى مشهورى را الخ

فقلت يا شيخ أما علمت ان رفي بنفسي غيبي عن باب المولى ومن غاب عنه مشتغلا بالدنيا عرض نفسه للمحن والبلوى وما قدر على اذا اجتهدت فكيف اذا قصرت ثم قالت واسوأناه من حسرة السباق ونجعة الفراق . فاما حسرة السباق فاذا قام القائمون من قبورهم وركب الابرار نجائب الانوار وساروا الى قصر من العز والجلال ورفعت لهم منازل المحبين وقدمت بين ايديهم نجائب المقربين وبقى المسبوق في جملة المحزونين فعند ذلك ينقطع فؤاده حسرة وتأسفاً ويذوب ندامة وتلهفاً . واما نجعة الفراق فعند تمييز الناس والافتراق وذلك ان الله سبحانه اذا جمع الخلق في صعيد واحد امر ملكا فسادى ايها المجرمون امتازوا ان المتقين قد فازوا وهو قوله تعالى ﴿ وامتازوا اليوم ايها المجرمون ﴾ فيتميز الرجل من زوجته والولد من والدته والحبيب من حبيه هذا يحمل مبعلا الى رياض النعيم وهذا يساق مسلسلا مغفلا الى عذاب الجحيم وقد طال منهم التلفت والوداع ودموعهم تجري كالانهيار بفجعة الفراق وانشدوا بالين والفراق

لو كنت ساعة بيتنا ما بيننا * ورأيت كيف نكرر التوديعا
لعلمت ان من الدموع لأبحرا * تجري وعانت الدماء دموعا

﴿واقسموا بالله﴾ - روى - ان قريشا قالوا يا محمد انك تخبرنا ان موسى عليه السلام كانت معه عصا فيضرب بها الحجر فينفجر منه اثنتا عشرة عينا وتخبرنا ان عيسى عليه السلام كان يحيى الموتى وان صالحا عليه السلام اخرج الناقة من الجبل فائتت انت ايضا بآية بينة فان فعلت ذلك لنصدقك ونؤمنن لك وحلفوا على ذلك وبالغوا في تأكيد الحلف فقال عليه السلام (أى شئ تحبون) قالوا تجعل لنا الصفا ذهابا وابعث لنا بعض موتانا حتى نسأله عنك أحق ما تقول ام باطل او أرنا الملائكة يشهدون لك فقال عليه السلام (فان فعلت بعض ما تقولون تصدقوننى) قالوا نعم والله لئن فعلت لتبغك اجمعين وسأل المسلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزلها عليهم حتى يؤمنوا فهم عليه السلام بالدعاء فجاء جبريل عليه السلام فقال ان شئت كان ذلك ولئن كان فلم يصدقوا عنده ليعذبهم بعذاب الاستئصال ولئن شئت تركتهم حتى يتوب تأبهم فانزل الله تعالى هذه الآية اى حلف كفار قريش بالله تعالى ﴿ جهدايمانهم ﴾ مصدر فى موقع الحال اى جاهدين فى ايمانهم وجهدا لايان اغلظها واشدها ﴿ لئن جاءتهم آية ﴾ من مقترحاتهم ﴿ ليؤمنن بها قل ﴾ لهم ﴿ انما الآيات ﴾ كلها ﴿ عند الله ﴾ اى هو قادر عليها يظهر منها ما يشاء وليس شئ منها بقدرتى وارادتى وانما انا نذير ثم بين تعالى الحكمة فى عدم محيى الآيات فقال مخاطبا للمسلمين ﴿ وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون ﴾ اى أى شئ يعلمكم ان الآية التى يقترحونها اذا جاءت لا يؤمنون بل يبقون على ما كانوا عليه من الكفر والعناد اى لا تعلمون ذلك فتمنون مجيئها طمعا فى ايمانهم فانكر السبب اى الاشعار مبالغة فى نفى المسبب اى الشهور وفيه بيان ان ايمانهم فاجرة وانه لا يغنى وضوح الادلة لمن لم يساعده سوابق الرحمة ﴿ ونقلب افئدتهم ﴾ عطف على لا يؤمنون اى وما يشعركم انا حينئذ نحول قلوبهم عن الحق فلا يفهمون ﴿ وابصارهم ﴾ عن اجتلاله فلا يبصرونه

فلا يؤمنون بها ﴿ كما لم يؤمنوا به ﴾ اي بما جاء من الآيات ﴿ اول مرة ﴾ من انشقاق القمر ونحوه ﴿ ونذرهم ﴾ اي ندعهم عطف على لا يؤمنون داخل في حكم الاستفهام الانكارى ﴿ فى طغيانهم ﴾ ضلالهم متعلق بنذرهم ﴿ يعمهون ﴾ اي متحيرين لانهديتهم هداية المؤمنين فهو حال من الضمير المنصوب فى نذرهم ووجه هذا التقلب والتترك فساد استعدادهم واعراضهم عن الحق بالكلية فان الله تعالى لا يفعل بهم ذلك مع توجههم الى الحق واستعدادهم لقبوله فانه اجبار محض فان كان مقهورا مطبوعا على قلبه فليعلم ان ذلك لعدم تأثير اللطف فيه اصلا فله الحجة البالغة ومن الله الهداية والتوفيق: تم الجزء السابع فى اوائل شهر ربيع الآخر من سنة الف ومائة

الجزء الثامن

من

الاجزاء الثلاثين

﴿ ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة ﴾ تفصيل ماذكر على الاجمال بقوله ﴿ وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون ﴾ اي ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة كما سألوه بقولهم لو انزل علينا الملائكة فنراهم عيانا ﴿ وكلهم الموتى ﴾ وشهدوا بحقية الايمان بعد ان احيناهم حسبما اقترحوه بقولهم فانت باية * قال صاحب التيسير وحينئذ لهم كل الموتى فكلموهم بان شهدوا لك وان كانوا سألوا منك احياء اثنين من موتاهم قصى بن كلاب وجدعان بن عمرو وكانا كبيرين منهم وصدوقين حيث قالوا لئن احيتهما فشهدا لك بالنبوة لشهدنا نحن ايضا ﴿ وحشرنا ﴾ اي جمعنا ﴿ عليهم كل شئ قبرا ﴾ جمع قيل بمعنى كفيل وانتصابه على الحالية من المفعول اي كفلاء بصحة الامر وصدق النبي عليه السلام اوجع قيل الذى هو جمع قبيلة بمعنى جماعات اي وحشرنا كل شئ نوعا نوعا وفوجا فوجا من سائر المخلوقات * وفى التيسير اي وبعثنا كل حيوان من الفيل الى البعوض اي اقنا القيامة ﴿ ما كانوا ليؤمنوا ﴾ فى حال من الاحوال الداعية الى الايمان ﴿ الا ان يشاء الله ﴾ اي الا فى حال مشيئة الله لايمانهم وهيئات ذلك وحالهم حالهم من التماذى فى العصيان والغلو فى التمرد والطغيان ﴿ ولكن اكثرهم يجهلون ﴾ اي ولكن اكثر المؤمنين يجهلون عدم ايمانهم عند مجيئ الآيات لجهلهم عدم مشيئة الله تعالى لايمانهم فيتمنون مجيئها طمعا فيما لا يكون فالجملة مقررة لمضمون قوله تعالى ﴿ وما يشعركم ﴾ الآية * واعلم ان الآية وان عظمت لاتضر الى الايمان ان لم يشأ الله تعالى فانه لا آية اعظم من قيام الساعة والله تعالى يقول ﴿ ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه ﴾ وجملة الامر ان المشيئة تغير السجية وعدمها من فساد الاستعداد فلذا بقى اهل الضلال فى يد القهر والجلال: قال السعدى

زوحشى نه يايدكه مردم شود * بسى اندر اوتريت كم شود
توان پاك كردن زرتك آينه * ولكن نياد زسنتك آينه

وقال الحافظ

كرجان بدهد سنك سیه لعل نكردد * باطینت اصلی چه كند بدكهر افتاد
واما قول المولوی قدس سره فی المتنوی

كرتو سنك نخاره و مرمر شوی * چون بصاحب دل رسی كوهر شوی

فاشارة الى المستبعد بحكم الاصل فان التربية تنفع فيه لجميع المعجزات من الانبياء والكرامات
من الاولياء علمية كانت او كونية تربية لمن في زمانهم فمن حسن استعداده مال واهتدى
ومن فسد اعرض وضل وترى كثيرا من المغرورين المشغولين باحكام طبائعهم الخيثة
ونفوسهم المتمردة يقولون كالطلبة لو انا صادقنا المرشد الكامل ورأينا منه العلامة واضحة
لكنا اول من يسلك بطريقهم ويتمسك باذيال حقيقتهم فقل لهم ان الشمس شمس وان
لم يرها الضيرر والعسل عسل وان لم يحبه طعمه المرور والطالب المستعد لا يقع في الامة
ولا يضيع نقد عمره بخسارة بل يجتهد كل حين بما امكن له من الطاعات ويكون في طريق
الطلب فان ما لا يدرك كله لا يترك كله : قال في المتنوی

كركران و كركشتابنده بود * عاقبت جوينده يابنده بود

ثم هذا الاستعداد وانشرح الصدر في طريق الحق نور من الله تعالى يقذفه في قلب أي عبد
شاء وليس بحداثة السن ولا بالشيخوخة وكم رأيت وسمعت من غلبه الحال في غفوان عمره
وعنوان امره * وعن بعض الصالحين قال حجبت سنة من السنين وكانت سنة كثيرة الحر
والسموم فلما كان ذات يوم وقد توسطنا ارض الحجاز انقطعت عن الحاج وغفلت قليلا
فلم اشعر ليلا الا وانا وحدي في البرية فلاح لي شخص امامي فاسرعت اليه ولحقته واذا به
غلام امرد لانبات بعارضيه كأنه القمر المنير والشمس الضاحية وعليه اثر الدلال والترف
فقلت له السلام عليك يا غلام فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته يا ابراهيم فعجبت منه
كل العجب ورأيت امره فلم اتمالك ان قلت له يا غلام سبحان الله من اين تعرفني ولم تربني قبلها
فقال لي يا ابراهيم ما جهلت مذعرفت ولا قطعت مذوصلت فقلت ما الذي اوقعك في هذه
البرية في مثل هذه السنة الكثيرة الحر والقيظ فاجابني يا ابراهيم ما آنس بسواه ولا راقت
غيره وانا منقطع اليه بالكلية مقر له بالعبودية فقلت له من اين المأكول والمشروب فقال لي
تكفل به المحبوب فقلت والله اني خائف عليك لاجل ما ذكرت لك فاجابني ودموعه تحدر
على خديه كاللؤلؤ الرطب

فلواجوع فذكر الله يشبني * ولا اكون بمحمد الله عطشاننا

وان ضعفت فوجد منه يحملني * من الحجاز الى اقصى خراسانا

فقلت له بالله عليك يا غلام ألا ما علمتني حقيقة عمرك فقال اثنا عشرة سنة ثم رجوته فدعاني
باللحوق الى اصحابي فلما وقفنا بعرفة ودخلنا الحرم اذا انا بالغلام وهو متعلق باستار الكعبة
وهو يبكي ويناجي ثم وقع ساجدا ومات الى رحمة الله تعالى ثم رأيت في المنام فقلت ما الذي
فعل بك الهك فقال اوقفني بين يديه وقال لي ما بغيتك فقلت الهى وسيدى انت بغيتي فقال لي

در اوائل دفتر يكم در بيان منازلت كردن اصحابا بايكديگر

در اواسط دفتر سوم در بيان حكايت آن كه در عهد داود عليه السلام شب وروز دعاييكرد الخ

انت عبدى حقا ولك عندى ان لا احجب عنك ماتريد فقلت اريد ان تشفعنى فى القرن الذى
 انا فيه قال شفعتك فيه ثم انه صاحنى فاستيقظت بعد المصاحفة فلم ارا احدا الا يقول لى يا ابراهيم
 لقد ازعجت الناس من طيب رائحة يدك * قال بعض المحدثين ولم تزل رائحة الطيب تخرج
 من يد ابراهيم حتى قضى نحبه رحمه الله رحمة واسعة ﴿ وكذلك ﴾ اى كما جعلنا لك عدوا
 كأبى جهل وغيره من كفار قريش ﴿ جعلنا لكل نبي ﴾ قبلك ﴿ عدوا ﴾ وفيه تسلية
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم حيث ان عداوتهم وما يبتغى عليها مما لا خير فيه من الاقاويل
 الكاذبة والافاعيل الباطلة ليس مختصا به عليه السلام بل كما ابتلى هو وامته بكيد الاعداء
 ابتلى جميع الانبياء واممهم ﴿ شياطين الانس والجن ﴾ اى مرادة الفريقين على ان الاضافة
 بمعنى من الشياطين وهو بدل من عدوا . والشياطين جمع شيطان وهو يطلق على كل عات متهم
 من الانس والجن والشيطان من الجن اذا اعياه المؤمن وعجز عن اغوائه ذهب الى متهم
 من الانس فاغراه على المؤمن ليفتنه * وعن مالك بن دينار انه قال شياطين الانس اشد على
 من شياطين الجن وذلك انى ان تعودت بالله من شياطين الجن ذهبت عنى وشياطين الانس
 تحيثنى فتجرنى الى المعاصى عيانا ﴿ يوحى بعضهم الى بعض ﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان
 احكام عداوتهم وتحقيق وجه الشبه بين المشبه والمشب به . والوحى الكلام الخفى والقول
 السريع الذى يلقي سرا اى يلقي يوسوس شياطين الجن والانس اوبعض الجن الى بعض
 وبعض الانس الى بعض ﴿ زخرف القول ﴾ اى المموه منه المزين ظاهره والباطل باطنه
 يقال فلان زخرف كلامه اذا زينه بالكذب والباطل ﴿ غرورا ﴾ مفعول له ليوحى اى ليغروهم
 ﴿ ولو شاء ربك ﴾ عدم ما ذكر من العداوة والايحاء ﴿ ما فعلوه ﴾ اى ما ذكر فاعيد ضمير الواحد
 الى الاثنين باعتبارهما ﴿ فذرهم ﴾ اى اذا كان ما فعلوه فى حقتك بمشيئته تعالى فاتركهم ﴿ وما يفترون ﴾
 وافترأهم اى كفرهم وسائر مكائدهم فان لهم فى ذلك عقوبات شديدة ولك عواقب حميدة لا ابتاء
 مشيئته تعالى على الحكم البالغة البتة ﴿ ولتصنى اليه ﴾ الى زخرف القول علة اخرى
 للايحاء معطوفة على غرورا وانما لم ينصب لفقد شرطه اذا الغرور فعل الموحى واصغاء الاقعدة
 فعل الموحى اليه اى يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول ليغروهم به ولتميل اليه ﴿ افدة ﴾
 قلوب ﴿ الذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾ واما المؤمنون بها فلا يتصور منهم الميل الى تلك
 المزخرفات لعلهم يبطلانها ووخامة عاقبتها ﴿ وليرضوه ﴾ لانفسهم بعدما مالت اليه افدتهم
 ﴿ وليقتروا ﴾ اى يكتسبوا بموجب ارتضاؤهم له ﴿ ما هم مقترفون ﴾ له من القبائح التى
 لا يلىق ذكرها وهى ما قضى عليهم فى اللوح المحفوظ يقال اقترف فلان ذنبا اذا عمله ومالا
 اذا اكتسبه * وفى الآية اشارة الى ان البلايا للساثرين الى الله هى المطايا وان اشد البلاء شامة
 الاعداء فلما كانت رتبة الانبياء اعلى كانت عداوة الكفار لهم اوفى وفى ذلك ترقيات لهم
 وتجليات : قال الحافظ

چه جورها كه كشيدند ببلان ازدي * بيوى آنكه ذكر نوبهار باز آيد

﴿ والاشارة فى شيطان الانس الى النفس الامارة بالسوء وهى اعدى الاعداء ولهذا قدم

ذكره على الجن ههنا بخلاف المواضع الاخر وليعلم ان عداوة النفس واصحاب النفوس اشد واصعب من عداوة شياطين الجن فان كيد الشيطان مع كيد الانسان ضعيف وارباب القلوب لا يصفون الى زخارف اقوال اصحاب النفوس بل كلاتشد عداوة الاعداء يقوى ايمان الاولياء

وفا كنتم وملا مت كشم وخوش باشيم * كه در طريقت ما كافرست ونجيدن

وانما يتسلط الشيطان على ابن آدم بفضول النظر والكلام والطعام وبمخالطة الناس ومن اختلط فقد استمع الى الاكاذيب * وعن بعض الشيوخ ان الشيطان اشد بكاء على المؤمن اذا مات من بعض اهله لما فاته من افتتانه اياه في الدنيا واذا عرج بروح المؤمن الى السماء قالت الملائكة سبحان الذي نجى هذا العبد من الشيطان يا ويحه كيف نجى * فعلى المؤمن ان يحترز من وساوسه وحديث نفسه ايضا كيلا يفتضح عند الله وعند الناس فانه روى ان الوسواس الخناس يخبر بما وقع في قلب ابن آدم وحدث به نفسه وان لم يخبره لغيره كما حكى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه ذكر امرأة في نفسه فجعل الناس يتحدثون به فيما بينهم * واعلم ان قرين المرء من الجن اذا اسلم سلم من شره ومن الجن قوم مؤمنون متفعمون بعلوم كل البشر محبون - حكى - عن ابراهيم الخواص قال حججت سنة من السنين فينا انا امشى مع اصحابي اذا عارضنى عارض من سرى يقتضى الخلوة وخروجا عن الطريق الجادة فاخذت طريقا غير الطريق الذى عليه الناس فمشيت ثلاثة ايام بليالهن ما خطر على سرى ذكر طعام ولا شراب ولا حاجة فانتهيت الى بركة خضراء فيها من كل الثمرات والرياحين ورأيت في وسطها بحيرة فقلت كانها الجنة وبقيت متعجبا فينا انا تفكر اذا انا بنفر قد اقبلوا سيماهم سيما الادميين عليهم المرقعات الحسان فحفواي وسلموا على فقلت وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته فوقع في خاطري انهم من الجن فقال قائل منهم قد اختلفنا في مسألة ونحن نفر من الجن قد سمعنا كلام الله تعالى من محمد صلى الله عليه وسلم ليلة الجن وسلبتنا نعمة كلامه جميع امور الدنيا وقد عين الله لنا هذه البحيرة في هذه البرية قلت وكم بيننا وبين الموضع الذى تركت فيه اصحابي فتبسم بعضهم وقال يا ابا اسحق الله عز وجل عجائب واسرار الموضع الذى انت فيه لم يحضره آدمى قيلك الا شاب من اصحابهم توفي ههنا وذاك قبره اشار الى قبر على شفير البحيرة حوله روضة ورياحين لم ارمثلها قبل ثم قال بينك وبين القوم الذين فارقتهم مسيرة كذا وكذا شهرا او قال كذا وكذا سنة فقلت اخبروني عن الشاب فقال قائل منهم بينما نحن قعود على شفير البحيرة نتذاكر الحجة اذ بشخص قد اقبل الينا وسلم علينا فرددنا عليه السلام فقلنا له من اين اقبل الشاب قال من مدينة نيسابور قلنا له ومتى خرجت منها قال منذ سبعة ايام قلنا له وما الذى ازعجك على الخروج من وطنك قال سمعت قول الله تعالى ﴿واييبوا الى ربكم واسلموا له من قبل ان ياتيكم العذاب ثم لاتنصرون﴾ قلنا له ما معنى الانابة وما معنى الاسلام وما معنى العذاب فقال الانابة ان ترجع بك منك الى الاسلام ان تسلم نفسك له وتعلم انه اولى بك منك والعذاب الفرقة ثم صاح صيحة عظيمة فمات فواريناه وهذا قبره رضى الله عنه قال ابراهيم فتعجبت مما وصفوا ثم دنوت من قبره واذا عند

رأسه باقة نرجس كأنها رحي عظيمة وعلى قبره مكتوب هذا حبيب الله قليل الغيرة وعلى ورقها مكتوب صفة الانابة فقرأت ما هو على النرجس مكتوب فسألوني ان افسره لهم ففسرته فوق فيهم الطرب فلما افاقوا وسكنوا قالوا قد كفيينا جواب مسألتنا قال ووقع على النوم فما انتهت الا وانا قريب من مسجد عائشة رضى الله عنها واذا في وعائي باقة يريحان فبقيت معي سنة كاملة لم تتغير فلما كان بعد فقدتها رضى الله عنه وعنهم وعن جميع الصالحين ﴿ أفغبر الله ابتنى حكما ﴾ الهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر وغير مفعول ابتنى وحكما حال وتقديم المفعول للايدان بان مدار الانكار هو ابتغاء غيره حكما لامطلق الابتغاء والحكم المبلغ من الحاكم واذل على الرسوخ لما لا يطلق الاعلى العادل وعلى من تكرر منه الحكم بخلاف الحاكم وفي الكلام ارادة القول واضماره - روى - ان مشركي مكة قالوا يا محمد اجعل بيننا وبينك حكما من احبار اليهود او من اساقفة النصارى يفصل بين الحق والمبطل فانهم قرأوا الكتب قبلك فانزل الله هذه الآية وقال قل يا محمد اأميل عن الحق فاطلب غير الله تعالى حال كون ذلك الغير قاضيا بيني وبينكم ﴿ وهو الذي انزل اليكم الكتاب ﴾ الجملة حال من فاعل ابتنى اي والحال ان الله تعالى هو الذي انزل اليكم وناسم امة امية لا تذرون ماتأبون وماتذرون القرآن الناطق بالحق والصواب ﴿ مفصلا ﴾ اي مينا فيه الحق والباطل والحلال والحرام وغير ذلك من الاحكام بحيث لم يبق في امر الدين شيء من التخليط والايهام فاي حاجة بعد ذلك الى الحكم وهذا كما ترى صريح في ان القرآن الكريم كاف في امر الدين متغن عن غيره بيبانه وتفصيله ﴿ والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك ﴾ كلام مستأنف غير داخل تحت القول المقدر ميين ان الذين وثقوا بهم ورضوا بحكمتهم من علماء اهل الكتابين عالمون بحقيقة القرآن وتزوله من عند الله تعالى والمعنى وعلماء اليهود والنصارى الذين فهمناهم التوراة والانجيل يعلمون ان ذلك المكتاب اي القرآن منزل من ربك حال كونه ملتبسا ﴿ بالحق ﴾ والصدق وهو بالفارسي [براسني ودرستي] وهو متعلق بمجدوف وقع حالا من الضمير المستكن في منزل ﴿ فلا تكونن من المميزين ﴾ اي من الشاكين في انهم يعلمون بحقيقة القرآن لما لا تشاهد منهم آثار العلم واحكام المعرفة فالفاء لترتيب النهي على الاخبار بعلم اهل الكتاب بشأن القرآن وفي انه منزل من ربك بالحق فيكون من باب التوبيخ والالهاب اي الثبات على اليقين كقوله ﴿ فلا تكونن من المشركين ﴾ فالفاء لترتيب النهي على نفس علمهم بحال القرآن ثم انه تعالى لما بين كمال الكتاب المذكور من حيث اضافته اليه تعالى بكونه منزلا منه بالحق بين ايضا كماله من حيث ذاته فقال ﴿ وتمت كلمة ربك ﴾ عبر عن الكتاب اي القرآن بالكلمة لانها الاصل في الاتصاف بالصدق والعدل وبها يظهر الآثار من الحكم ﴿ صدقا وعدلا ﴾ مصدران نصبا على الجمال اي صادقة وعادلة ومعنى تمامها عبارة عن بلوغها الغاية في كونها كافية في بيان ما يحتاج اليه المكلفون الى يوم القيامة علما وعملا وفي كونها صدقا وعدلا والمعنى انها بلغت الغاية القصية صدقا في الاخبار والمواعيد كالخبر عن وجود ذات الله تعالى وصفاته الثبوتية والسلبية كالخبر عن احكام الله تعالى في الوعد والوعيد والثواب

والعقاب وكالخبر عن احوال المتقدمين وعن الغيوب المستقبلية وعدلا في الاقضية والاحكام المتعلقة بالمكلفين من الجن والانس كالصلاة والصوم والزكاة والحج وسائر التكاليف الشرعية سواء كانت امرا او نهيا ﴿ لا يبدل لكلماته ﴾ لا احد يبدل شياً من ذلك بما هو اصدق واعدل ولا بما هو مثله فكيف يتصور ابتغاء حكم غيره تعالى ﴿ وهو السميع ﴾ لكل ما يتعلق به السمع ﴿ العليم ﴾ بكل ما يمكن ان يعلم فيدخل في ذلك اقوال المتحاكمين واحوالهم الظاهرة والباطنة دخولا اوليا * ومحصول الآية ان القرآن حكم الله تعالى ووجته الغالبة بين الناس فلا عدول عنه الى غيره اذ لا يعدل عنه الا المنكر سواء كان انكاره عناديا كالعالم بحقيقته او تكذيبيا كالجاهل بها واما المقر فهو له جذبة الهية يجذب بالعمل بما فيه الى درجات العلم والعرفان وكال الايقان اذهو كلمة حق وصدق والصدق يهدي الى الجنة والقربة والوصلة ولا ترتفع التكليفات عن العبد ولن وصل الى تجلى الذات مادام في عالم الدنيا لا كما زعمه بعض الزاعمين واما في عالم الآخرة فترتفع التكليفات فعبادة ذلك العالم التوحيد ليس الا ولابد من رعاية الشريعة في جميع المراتب فان الكمال فيه والافهو ناقص ولذلك ترى المجاذيب لا يخلون عن نقصان الا يرى ان الانبياء عليهم السلام لم يسمع عن واحد منهم عروض السفه والجنون فكمال العقل يحس صرير الباب وصوت الذباب في حال استغراقه - حكي - ان الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر قال يوما لمريديه هل صدر مني شيء يخالف الشريعة قالوا لا الحمد لله تعالى وقال ما كنت ههنا منذ ثلاثين سنة والانسان اشرف المخلوقات واشرف الانسان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولذلك صار مظهر الفرقان الكريم من المتدا القديم وهو الحكم الذي نصبه الله تعالى لاحقاق الحق وابطال الباطل

ألا اي احمد مرسل شود هر مشكل از تو حل * كنم وصف ترا بمجل توي سلطان هر مولى شريعت از تو روشن شد طريقته هم مبرهن شد * حقيقت خود معين شد زهى سلطان بي همنا * واعلم ان هذه الآية متعلقة بمرتبة النفس واصلاحها فان ابتغاء حكم غير الله تعالى من هوى النفس فاصلاحها بالانقياد والتسليم وكل من له حظ من علم القرآن ظاهرا او باطنا فهو وارث النبي عليه السلام بقدر حاله والحاكم هو عالم امر الله لا الجاهل * قال على كرم الله وجهه من افق الناس بغير علم لغنه السماء والارض * وسألت بنت علي البلخي اباه عن النبي اذا خرج الى الخلق فقال يجب اعادة الوضوء فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يا على حتى يكون مليء الفم فقال علمت ان الفتوى تعرض على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأليت على نفسي ان لا افق ابدا * وسئل الشعبي عن مسألة فقال لا اعلم فقل ألا تستحي وانت فقيه العراقين قال ولم لا استحي مما لا تستحي منه الملائكة حيث قالت ﴿ لا علم لنا الا ما علمتنا ﴾ فعلى العامة ان يرجوا في الامور الظاهرة الى اعلم البلدة او العصر بقدر الامكان وعلى الخاصة ان يستفتوا في الاحوال الباطنة من الاعرف وان كان اميا لا يعرف اصطلاحات العلماء اذ له حكمة مغنوية تغني عن الاصطلاحات وهو الذي يليق بان يسمى حكيما وقد اتفق اهل الله تعالى على ان العبد اذا وصل الى الله فالله تعالى يعلمه ويلهمه فميز بين الحق والباطل ولا

يكون ما يتكلمه خارجا عن الشريعة واليه يشير قول من قال ما اتخذا الله من ولى جاهل ولو اتخذه لعلمه وكما ان الاصحاب ما خرجوا عن حكم النبي عليه السلام كما قال تعالى ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ﴾ وقال ﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم ﴾ كذلك اهل الارادة ما خرجوا عن امر المرشد الكامل اذ الحكم وان كان الله تعالى في الحقيقة كما نطقت به الآية الا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو خليفة الله تعالى وكذا من ورثه قولا وحالا ﴿ وان تطع اكثر من في الارض ﴾ وذلك ان اهل مكة كانوا يستحلون اكل الميتة ويدعون المسلمين الى اكلها وكانوا يقولون انما ذلك ذبح الله فهو احل مما ذبحتم اتم بسكاكينكم فانزل الله تعالى هذه الآية والمعنى ان تطعم الكفار يا محمد لانهم اكثر من في الارض ﴿ يضلوك عن سبيل الله ﴾ اى دينه وشريعته كأنه قيل كيف يضلون فقيل ﴿ ان يتبعون ﴾ اى ما يتبعون في امور دينهم ومجادلتهم لك في امر الميتة ﴿ الا الظن ﴾ وهو ظنهم ان آباءهم كانوا على الحق فهم على آثارهم يهتدون فيضلون ضلالا ميذا ولا ريب ان الضال المتصدى للارشاد انما يرشد غيره الى مسلك نفسه فهم ضالون مضلون فان سبيل الحق لا يسلك بالظن والتقليد والهوى وانما يسلك بالصدق والتحقيق والهدى ﴿ وان هم الا يخرصون ﴾ اى ما هم الا يكذبون على الله تعالى في تحليل الميتة وغيره ﴿ ان ربك هو اعلم ﴾ بعلم ﴿ من يضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين ﴾ فيجازى كلا منهم بما يستحقون فاحذر ان تكون من الفريق الاول * قال الحدادى وانما قال اعلم لان الله يعلم الشئ من كل جهاته وغيره يعلم الشئ من بعض جهاته ﴿ فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين ﴾ مسبب عن انكار اتباع المضلين الذين يحرمون الحلال ويحللون الحرام . والمعنى كلوا ايها المؤمنون مما ذكر اسم الله تعالى خاصة على ذبحه لا مما ذكر عليه اسم غيره فقط اومع اسم الله تعالى اومات حتف انفه فان الايمان بالآيات القرآنية يقتضى استباحة ما احله الله والاجتناب عما حرمه ﴿ ومالكم ان لاتأكلوا مما ذكر اسم الله عليه ﴾ وأى سبب حاصل لكم فى ان لاتأكلوا مما ذكر اسم الله عليه * قال الامام ان المشركين كانوا يبيحون اكل ما ذبح على اسم الله تعالى ولا ينازعون فيه وانما النزاع فى انهم ايضا كانوا يبيحون اكل الميتة والمسلمون كانوا يحرمونها واذا كان كذلك كان ورود الامر باباحة ما ذكر اسم الله عليه عبثا لانه يقتضى اثبات الحكم فى المتفق عليه وترك الحكم فى المختلف فيه فاجاب بان معنى كلوا اجعلوا اكلكم مقصورا على ما ذكر اسم الله عليه ومعنى ان لاتأكلوا ان لاتجعلوا اكلكم مقصورا عليه فيفيد تحريم اكل الميتة فقط ﴿ وقد فصل لكم ﴾ اى والحال انه تعالى قد بين لكم ﴿ ما حرم عليكم ﴾ مما لم يحرمه بقوله تعالى فى هذه السورة ﴿ قل لا اجد فيما اوحى الى محرما ﴾ الآية فبقى ما عدا ذلك على الحل لا بقوله تعالى ﴿ حرمت عليكم الميتة والدم ﴾ الآية لانها مدنية وهذه السورة مكية * فان قلت قوله تعالى ﴿ قل لا اجد ﴾ الآية مذكور بعده هذه الآية وصيغة فصل تقتضى التقدم * قلت ان التأخر فى التلاوة لا يوجب التأخر فى النزول ويجوز ان يحمل على التفصيل بالوحي

الغير المتلو كما ذهب اليه سعدى جلي المفتي وجعله اولى عنده ﴿الا ما اضطررتم اليه﴾
 مما حرم عليكم فانه ايضا حلال حال الضرورة فلا استثناء متصل والمستثنى منه ما حرم وما
 مصدرية بمعنى المدة اى وقد فصل لكم الاشياء التى حرمت عليكم فى جميع الاوقات الا وقت
 الاضطرار اليها وان جعلت موصولة تعين ان يكون الاستثناء منقطعة لان ما اضطر اليه حلال
 فلا يدخل تحت ما حرم عليهم ﴿وان كثيرا﴾ من الكفار ﴿ليضلون﴾ الناس ﴿باهوائهم﴾
 بما تهواه انفسهم من تحلل الميتة وغيرها ﴿بغير علم﴾ مقتبس من الشريعة الشريفة مستند
 الى الوحي ﴿ان ربك هو اعلم بالمعتدين﴾ المتجاوزين الحق الى البطل والحلال الى الحرام
 * اعلم ان اهل الهوى على انواع فالمعتزلة والشيعة ونحوهما من اهل القبلة اهل هوى لانهم
 يخالفون اهل السنة والجماعة بتأويل الكتاب والسنة على حسب هواهم فيضلون الناس
 بهواهم كما يضل الكفار واهل الشرك. واما اخذ الاشارات من الآيات والاحاديث على وجه
 يطابق الشرع الشريف فذلك ليس بهوى بل هو عرفان محض : قال فى المتنوى

توزقر آن اى بسر ظاهر مين * ديو آدم را نيند جز كه طين

ظاهر قرآن چو شخص آدميست * كه نقوشش ظاهر وجانش خفيست

فالتقليد لاصحاب الاشارات ليس كالتقليد لاصحاب الضلالات لانهم بنوا امرهم على البيان
 واليقين لاعلى الظن والتخمين وكذا اهل الدنيا اهل هوى بالنسبة الى اهل العقبي فان
 الكون كله خيال وتابع الخيال لا يعد من العقلاء والرجال * وعن بهلول رحمه الله قال بينما
 انا ذات يوم فى بعض شوارع البصرة اذ الصبيان يلعبون بالجوز واللوز واذا انا بصبي
 ينظر اليهم ويبكى فقلت هذا صبي يتحسر على ما فى ايدى الصبيان ولا شئ معه فيلعب به
 فقلت له اى بنى ما يبكيك اشتراك من الجوز واللوز ما تلعب به مع الصبيان فرفع بصره
 الى وقال يا قليل العقل ما للعب خلقنا فقلت اى بنى فلما ذا خلقنا فقال للعلم والعبادة فقلت
 من اين لك ذلك بارك الله فيك قال من قول الله عز وجل ﴿أفحسبتم انما خلقناكم عبنا وانكم
 الينا لا ترجعون﴾ وكذا اهل العقبي اهل هوى بالنسبة الى اهل المولى فاهل المولى تجردوا
 عن تعلق الكونين وتجاوزوا عن اعتبار الوصل واليين وما نظروا الى شئ غيره : قال
 صاحب المحمدية

سالكان در كهت را هردو عالم يك نفس * والهان حضرت را از حور جنت ملالى

وقد حرم الله الدنيا على اهل الآخرة والآخرة على اهل الدنيا وحرم كلا منهما على اهل
 الله تعالى لكن من تناول من الدنيا قدر ما يسد به جوعته ويستر به عورته فانه ليس من اهل
 الدنيا لان ذلك من الضرورات البشرية وفيه اذن الله تعالى لمحافظة الدائرة البدنية التى هى
 الاسس والاشارة فى قوله تعالى ﴿فكلوا﴾ مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين﴾ يعنى ان
 من امارات الايمان ان تأكلوا الطعام بحكم الشرع لاعلى وفق الطبع وتذيبوه بذكر الله
 كما قال عليه السلام (اذيبوا طعامكم بذكر الله) فان الاكل على الغفلة والنسيان والاستعانة
 به على العصيان يورث موت الجنان والحرمان من الجنان وفى هذا الحديث اشارة الى مشروعية

الجهر اذ ذوبان الطعام في صورة الجهر اظهر ويدل عليه ماورد ايضا من الركعتين بعد الطعام او من تلاوة عشر آيات من القرآن اذ الحركة البدنية تفضي الى استمرار الطعام وانهضامه الذي به تحصل قوة البدن وقوة البدن يقوى المرء على العبادة وفي العبادة بعد الطعام شكر للنعمة والشكر اما بالقلب او باللسان او بالاعضاء والجوارح ﴿وذروا﴾ اي اتركوا ايها المؤمنون ﴿ظاهر الاثم وباطنه﴾ من اضافة الصفة الى الموصوف اي الاثم الظاهر والاثم الباطن والمراد بالاثم ما يوجب الاثم وهو المعاصي كلها لانها لا تخلو من هذين الوجهين فيدخل فيه ما يعلن وما يسر سواء كان من اعمال القلوب او الجوارح فاعمال الجوارح ظاهرة كالأقوال والأفعال واعمال القلوب باطنة كالعقائد الفاسدة والعزائم الباطلة وحقيقة ظاهر الاثم طلب نعم الدنيا وباطنه الميل الى نعم العقبى لان كلا منهما يصير سبباً للبعد عن حضرة المولى ظاهر وباطن خود پاك كن از لوث كناه * تا كه پا كيزه شوى در صف مردان اله ﴿ان الذين يكسبون الاثم﴾ اي يعملون المعصية ظاهراً وباطناً ﴿سيجزون﴾ سيعاقبون في الآخرة ﴿بما كانوا يقتربون﴾ اي يكسبون في الدنيا كأننا ما كان فلا بد من اجتنابهما جملة دانند اين اكر تونكروى * هرچه ميكاريش روزى بد روى

والاشارة ان الله تعالى كما خلق للانسان ظاهراً هو بدن جسماني وباطناً هو قلب روحاني فكذلك جعل للاثم ظاهراً هو كل قول وفعل موافق للطبع مخالف للشرع وباطناً هو كل خلق حيواني وسبي وشيطاني جبلت النفس عليه ﴿وذروا ظاهر الاثم وباطنه﴾ اي اتركوا الاعمال الطبيعية باستعمال الاعمال الشرعية واركوا الاخلاق الذميمة النفسانية بالتحلق بالاخلاق المملكية الروحانية ﴿ان الذين يكسبون الاثم﴾ ظاهره وباطنه بالافعال والاخلاق ﴿سيجزون بما كانوا يقتربون عاجلاً﴾ وآجلاً اما عاجلاً فكل فعل وقول طبيعي ظلمة تصدأ مرآة القلب بها فيخرف مزاج الاخلاق القلبية الروحانية ويتقوى مزاج الاخلاق النفسانية الظلمانية وبه يغلب الهوى ويميل الى الدنيا وشهواتها فباطن كل خلق منها على وفق الهوى يزيد ريناً وقسوة في القلب فيحتجب به عن الله تعالى كما قال تعالى ﴿كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون﴾ واما آجلاً فهذه الموانع والحجب ينقطع العبد عن الله ويبقى محجوباً معذباً في النار خالداً مخلداً كما قال تعالى ﴿كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون﴾ كذا في التأويلات النجمية * اعلم ان العصاة كلهم في خطر المشيئة بل الطائعون لا يدرون بماذا يحتم لهم فيا ايها العاصي لا تنتر فان العناية لا تحصل لكل عاص ولا تدري انك ممن اراد الله تعالى عفوه فان المعفو من اول الامر وقع قليلاً - كاحكى - عن مالك بن دينار قال رأيت بالبصرة قوماً يحملون جنازة وليس معهم احد ممن يشيع الجنازة فسألتهم عنه قالوا هذا رجل من كبار المذنبين قال فصليت عليه واتزلته في قبره ثم انصرف الى الظل فتمت فرأيت ملكين قد نزلا من السماء فشقا قبره ونزل احدهما اليه وقال لصاحبه اكتبه من اهل النار فافيه جراحة سلمت من المعاصي والاوزار فقال له صاحبه يا اخي لا تعجل عليه اختبر عينيه قال قد اختبرتاهما فوجدتهما مملوءتين بالنظر الى محارم الله قال فاختر سمعه قال قد اخترته فوجدته مملوءاً بسماع الفواحش والمنكرات قال فاختر لسانه قال قد اخترته فوجدته

مملوا بالحوش في المحظورات وارتكاب المحرمات قال فاختبر يديه قال قد اختبرت هما فوجدتهما مملوءتين
بتناول الحرام وما لا يحل من الشهوات واللذات قال فاختبر رجليه قال قد اختبرت هما فوجدتهما
مملوءتين بالسبي في التجاسات والامور المذمومات قال يا اخي لا تعجل عليه ودعني انزل اليه فنزل
اليه الملك الثاني واقام عنده ساعة وقال يا اخي قد اختبرت قلبه فوجدته مملوا ايمانا فاكتبه مرحوما
سعيدا. فضل الله تعالى يستغرق ما عليه من الذنوب والخطايا : قال السعدي قدس سره

عروسي بود نوبت ماتمت * كرت نيك روزي بود خاتمت

يعني يوم وفاتك يكون يوم فرح وسرور ان كنت ممن قبض على الايمان تسأل الله عفو ورجاه
الهي بحق بنى فاطمة * كه بر قول ايمان كنم خاتمه

﴿ ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ﴾ اي عمدا اذا الناسي حال نسيانه لا يكون مكلفا وذكر الله
تعالى في قلب كل مؤمن واما للمأيد فلا تترك التسمية عمدا فكأنه نفى ما في قلبه ويدخل
فيه الميتة لانها لم يذكر اسم الله عليه وكذا ما ذبح على اسم غيره تعالى ﴿ وانه ﴾ اي الاكل منه
او عدم ذكر التسمية ﴿ فسق ﴾ اي خروج لما لا يحل فان من ترك التسمية عمدا حال الذبح
لا يحل اكل ذبيحته عند الامام الاعظم * واعلم ان المشركين جادلوا المسلمين فقالوا انا نأكلون
مما قتلتم ولا تأكلون مما قتله الله فانزل الله الآية واجاب بجواب اعم وبني الحرمة على وصف
يشمل الكل وهو ترك الذكر ﴿ وان الشياطين ﴾ اي ابليس وجنوده ﴿ ليوحون الى
اوليائهم ﴾ اي يوسوسون الى المشركين. والوحي القاء المعنى الى النفس مع الحفية ﴿ ليجادلوك ﴾
ايها المؤمنون في تحليل الميتة بالوساوس الشيطانية ﴿ وانذاطعتموهم ﴾ في استحلال الحرام
وساعدتموهم على اباطيلهم ﴿ انكم لمشركون ﴾ ضرورة ان من ترك طاعة الله الى طاعة غيره
واتبعه في دينه فقد اشرك به تعالى بل آثره عليه سبحانه والاشارة لا تأكلوا طعاما الا باسم الله
وعلى ذكر الله وفي طلب الله ليندفع بنور الذكركر ظلمة الطعام وشهوته وان ظلمة الطعام وشهوته
مؤدية الى الفسق الذي هو الخروج من النور الروحاني الى الظلمة النفسانية وفي الحديث
(ان الشيطان يستحل الطعام الا بذكر اسم الله عليه) اي لانه لا يذكر اسم الله عليه بعد الشروع
وما لم يشرع فيه احد لا يتمكن الشيطان من استحلاله * وفيه اشارة الى انه ان سمي واحد من
الآكلين حصل اصل السنة ومن نسي التسمية في اول الطعام فانه يقول حين يذكر بسم الله
اوله و آخره فاذا قال ذلك فقد تدارك تقصيره وهذا بخلاف الوضوء فان التسمية سنة في اوله
بحيث لو نسيها في اوله ثم تذكر في وسطه لم يكن هذا تداركا لسنة التسمية وذلك لان الوضوء
كله عمل واحد بخلاف الاكل فان كل لقمة اكلة وكان رجل يأكل فلم يسم حتى لم يبق
من طعامه الا لقمة فلما رفعها الى فيه قال بسم الله اوله و آخره فضحك النبي عليه السلام ثم قال
(مازال الشيطان يأكل معه فلما ذكر اسم الله تعالى استقام ما في مابطنه) وهذا الحديث يدل
على ان الشيطان يأكل بمضغ و بلع كما ذهب اليه قوم وقال آخرون اكل الشيطان صحيح
لكنه تشم واسترواح وانما المضغ والبلع لذوى الجثث والشياطين اجسام رقاق * قال
في آكام المرجان كل ما لم يسم عليه من طعام او شراب او لباس او غير ذلك مما ينتفع به فالشيطان

تصرف واستعمال اما باتلاف عينه كالطعام واما مع بقاء عينه * قال ثعلبة بن سهيل كنت اصنع شرابا لي اشربه في السحر فاذا جاء السحر جئت فلاجد شيئا فوضعت شرابا آخر وقرأت عليه يس فلما كان السحر جئت فاذا الشراب على حاله واذا شيطان اعمى يدور حول البيت وفي الحديث (ان الشيطان حساس خاس فاحذروه على انفسكم من بات وفي يده ريح غمر فاصابه شيء فلا يلوم من الانفسه) قال بعض ارباب الاشارة انما حرم اكل ما لم يذكر اسمه عليه لان العارف حبيب الله والحبيب لا يذبح ولا يأكل ولا يشرب ولا يلبس ولا يفرش ولا يفعل شيئا الا باسم حبيبه ألا ترى ان يعقوب عليه السلام كان يقول في جميع احواله يوسف وانما وجبت التسمية عند الذبائح لان مرارة الزرع شديدة وذكر اسم الله تعالى احلى من كل شيء فامرنا بالتسمية عند الذبائح كي نسمع الشاة ذكر الله عند الموت فلا تشتد مرارة الزرع مع حلاوة اسم الله ولذلك قال عليه السلام (لقنوا موتاكم بشهادة ان لا اله الا الله يسهل عليكم سكرات الموت) فلما كان حال الحياء والاماتة من الله تعالى وحده لم يحجز ان يذبح باسم غيره تعالى ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اكل ما ذبح للجن وعلى اسمها واستتبط بعض الخلفاء عينا وارادوا اجراءها وذبح للجن عليها ثلاثين مرة ماؤها فاطم ذلك ناسا فبلغ ذلك ابن شهاب فقال اما انه قد ذبح ما لم يحل له واطعم الناس ما لا يحل لهم وكان من عادة الجاهلية قبل الاسلام تزيين جارية حسناء والباسها احسن ثيابها والقاءها في النيل حتى يطلع ثم قطع تلك السنة الجاهلية على يد من اخاف الجن ووقعها عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهكذا هذه العين لوحفرها رجل عمرى لم يذبح لهم عصفورا فافوقه ولكن لكل زمان رجال فلوداوم انسان على اسم الله لا تحرقه النار ولا تفرقه البحار ولا تنهشه الحيات ولا تضره السموم لان كل مضر خلق مخوفا لمن يخاف الله فاذا خاف العبد من الله بكماله فله التخيير والتأثير

توهم کردن از حکم داور مسیح * که کردن نییچند ز حکم توهیچ

محالست چون دوست دارد ترا * که در دست دشمن کذارد ترا

وقد ظهر لك من هذا انه ان احراق البخور والقاء ماء الورد ورشه وذبح شيء من مكان يتوهم فيه الجن كله شرك يجب ان يحترز عنه وكذا من ذبح دجاجة لتصويتها مثل الديك او ذبح ديكاً لتصويته قبل الوقت وهو السحر والقاءها في مكان فقد ذبح ذلك للجن في اعتقاده لانه اراد به صيانة نفسه واهله واولاده وماله من اصابة الجن والبلاء ولو كان الله تعالى لا كلها بل لو كان مخلصا لما فعل مثل هذا * او من كان ميتا * - روى - عن ابن عباس ان ابا جهل رمى النبي عليه السلام بفرت فاخبر حمزة بما فعل ابو جهل وهو راجع من الصيد بيده قوس وكان يومئذ لم يؤمن بعد فالتقى لجاهل ففرضب رأسه بالقوس فقال ابو جهل أما ترى ما جاء به سفه عقولنا وسب آلهتنا فقال حمزة واتم اسفه الناس تعبدون الحجارة من دون الله تعالى اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله فزلت هذه الآيات والهمزة للأنكار والنفي والواو لعطف الجملة الاسمية على مثلها الذي يدل عليه الكلام اي اتم ايها المؤمنون مثل المشركين ومن كان ميتا * فاحيناه * اعطيناه الحياة وما يتبعها من القوى المدركة

والمتحركة ﴿ وجعلنا له ﴾ مع ذلك من الخارج ﴿ نورا ﴾ عظيما ﴿ يمشي به ﴾ اى بسببه ﴿ فى الناس ﴾ اى فيما بينهم آما من جهتهم ﴿ كمن مثله ﴾ اى صفته العجيبة ﴿ فى الظلمات ﴾ خبر مبتدأ محذوف اى هو فى الظلمات ﴿ ليس بخارج منها ﴾ بحال وهو حال من المستكن فى الظرف فمن الاولى موصولة مبتدأة وكن خبرها وهى ايضا موصولة صلتها الجملة الاسمية الواقعة بعدها فالاولى تمثيل لمن هداه الله تعالى وانقذه من الضلال وجعله نور الحجج والآيات يتأمل بها فى الاشياء فيميز بين الحق والباطل والحق والمبطل كحزمة رضى الله عنه والثانية تمثيل لمن بقى على الضلالة لا يفارقها اصلا كآبى جهل ﴿ كذلك ﴾ اى كما زين للمؤمن من ايمانه ﴿ زين ﴾ اى من جهة الله تعالى بطريق اخلق او من جهة الشيطان بطريق الوسوسة ﴿ للكافرين ما كانوا يعملون ﴾ اى ما استمروا على عمله من قنون الكفر والمعاصى وبهذا التزيين بقوا فى ظلمات الكفر والضلالة ولم يهتدوا الى نور الايمان والهداية * قال ارباب الحقيقة الموت بهوى النفس والحياة بمحبة الحق وايضا الموت بالثكرة والحياة بالمعرفة وفرق بين حياة المعرفة وحياة البشرية فاهل العموم حى بحياة البشرية لكنه كالميت فى قبر قلبه لا يمكنه الخروج من ظلمات وجوده المجازى واهل الخصوص حى بحياة المعرفة فحياة البشرية تزول لقوله تعالى ﴿ كل نفس ذائقة الموت ﴾ بخلاف حياة المعرفة لقوله تعالى ﴿ لنحيينه حياة طيبة ﴾ وقوله عليه السلام ﴿ المؤمن حى فى الدارين ﴾

نمرد هر کرا جانش توباشى * خوشا جانى که جانانش توباشى

: قال الحافظ

هرگز نمیرد آنکه دلش زنده شد بعشق * ثبت است بر جریده عالم دوام ما
وفى التفسير الفارسي [شاه کرمانی این آیت بر خواند که (اومن کان میتا فاحیناه) گفت
نشان این آیت سه چیز است از خلق عزلت و باحق دعوت و دوام ذکر بر زبان و دل و بزرگی
این معنی را نظم فرموده]

بر روی خلایق در صحبت مکشای * می باش بکلی متوجه بخدای

غافل مشو از ذوق دل و ذکر زبان * تا زنده جاوید شوی در دو سرای

* واعلم ان الحی الحقیقی الذی ما کان میتا ولا یموت ابدا هو الله تعالى و ما سواه فهو میت لانه کان میتا فی العدم و سیموت ایضا : قال الحافظ

من هاندم که وضو ساختم از چشمه عشق * چار تکبیر زدم یکسره تر هر چه که هست

یعنی شاهدت جمیع الخلق موتی بسبب الوصول الى مقام العشق والفناء * قال الشيخ الاکبر
قدس سره الاظهر من شهد الخلق لا فعل لهم فاز ومن شهدهم لا حياة لهم فقد فاز ومن
شهدهم عين العدم فقد وصل * وعن عبد الواحد بن زید رحمه الله قال مررت براهب فسألته
منذ کم انت فی هذا الموضع فقال منذ اربع وعشرين سنة قلت من انيسك قال الفرد الصمد
قلت ومن المخلوقين قال الوحش فسألته و ما طعامك قال ذکر الله تعالى قلت ومن المأكولات
قال ثمار هذه الاشجار و نبات الارض قلت أفلا تشتاق الى احد قال نعم الى حبيب قلوب

العارفين قلت ومن المخلوقين قال من كان شوقه الى الله تعالى سبحانه كيف يشاق الى غيره قلت فلم اعتزلت عن الخلق قال لانهم سراق العقول وقطاع طريق الهدى قلت ومتى يعرف العبد طريق الهدى قال اذا هرب الى ربه من كل شئ سواء واشتغل بذكره عن ذكر ما سواه ولكل سالك خطوة في السلوك الى ملك الملوك - كما حكى - ايضا عن الشيخ عبد الواحد بن زيد قال قصدت بيت المقدس فضلت الطريق فاذا بامرأة اقبلت الى فقلت لها يا غريبة انت ضالة فقالت كيف يكون غريبا من يعرفه وكيف يكون ضالا من يحبه ثم قالت خذ رأس عصا وتقدم بين يدي فاخذت رأس عصاها وتقدمت بين يديها ست اقدام او اقل او اكثر فاذا انا بمسجد بيت المقدس فدلكت غني وقلت لعل هذا غلط مني فقالت يا هذا سيرك سير الزاهدين وسيرى سير العارفين فالزاهد سيار والعارف طيار ومتى يلحق السيار بالطيار ثم غابت عني فلم ارها بعد ذلك فظهر من هذه الحكاية ان للعارف نورا يمشي به الى حيث شاء والجاهل يبقى في وادي الخيرة ولا يجد سبيلا الا بتوفيق الله تعالى وهدايته فكما ان الاعمي والبصير ليسا على سواء فكذلك البصير الجاهل والعالم سواء كان جهله وعلمه في مرتبة الشريعة او الطريقة او المعرفة او الحقيقة فالله تعالى باين بين اهل الحال كما باين بين اهل المقال وعظم النور وسعته بالنسبة الى فسحة القلب ومعرفته فالقلب بيد الله تعالى يقبله كيف يشاء ولذلك زين لاهل الايمان وجوه الخير والطاعات وزين لاهل الكفر صنوف الشر والسيئات لكن العباد ليسوا بمجبورين فلهم اختيار في الخروج من الظلمات فاذا لم يصرفوا استعداداتهم الى ما خلقوا لاجله بقوا في ظلمات الطبيعة والنفس هذا هو الكلام بالنسبة الى ظاهر الحال واما ان نظرت الى اسناد الاحياء والجعل في الآية المذكورة الى الله تعالى فمقتضى التوحيد ان الكل بيد الله ولا تأثير الا من عند الله فان وجدت خيرا فلتحمد الله كثيرا فقد سبقت لك العناية وساعدك التوفيق فرب تقليد يوصل الى التحقيق والله الهادي ﴿ وكذلك ﴾ اي كما صيرنا في مكة فساقتها اكابر ﴿ جعلنا في كل قرية ﴾ متعلق بالفعل ﴿ اكابر ﴾ مفعول ثان جمع اكبر بمعنى عظيم ﴿ مجرميها ﴾ مفعول اول جمع مجرم . بالفارسية [كنهكار] ﴿ لم يكروا فيها ﴾ اي ليفعلوا المكر في تلك القرية لانهم لاجل رياستهم اتعد على المكر والغدر وترويج الاباطيل على الناس من غيرهم وكان صناديد قريش ومجرموها اجلسوا على كل طريق من طرق مكة اربعة نفر ليصرفوا الناس عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم يقولون لكل من تقدم اياك وهذا الرجل فانه كاهن ساحر كذاب * قال البغوي وذلك سنة الله تعالى ان جعل في كل قرية اتباع الرسل ضعفاءهم كما قال في قصة نوح ﴿ اتؤمن لك واتبعك الارذلون ﴾ وجعل فساقتهم اكابرها لم يكروا فيها والمكر السعي بالفساد في خفية ومداجاة والآية تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ وما يمكرون الا بانفسهم ﴾ لان وباله عليهم ﴿ وما ﴾ والحال انهم لا يشعرون ﴿ بذلك اصلا بل يزعمون انهم يمكرون بغيرهم ﴾ واذا جاءتهم ﴿ لما بين ان فساق كل قرية يكونون رؤساءها المميزين بكثرة المال والجاه بين ما كان من رؤساء مكة من الجرم والفسق وهو انه اذا جاءتهم ﴿ آية ﴾ دالة على صحة النبوة ﴿ قالوا لن تؤمن

حتى تؤتى مثل ما اوتى رسل الله ﷺ من الوحي والكتاب لما روى ان ابا جهل قال زاحنا
 بنى عبد مناف في الشرف حتى اذا صرنا كفرسى رهان قالوا منا بنى يوحى اليه والله لا ترضى
 به الا ان يأتينا وحى كما يأتيه فارادوا اى قوم مكة ان تحصل لهم النبوة والرسالة كما حصلنا
 لمحمد عليه السلام وان يكونوا متبوعين لاتباعين * قال صاحب التيسير وهذه غاية السفه ان
 يقال لرجل آمن فيقول لا اومن حتى يجعلنى الله نبيا * قال الامام الثعلبي المراد برسل الله
 هو حضرة النبي عليه السلام كما انه المخاطب في قوله تعالى (يا ايها الرسل) وصيغة الجمع
 للتعظيم * وفي شرح التعرف ان الله تعالى لم يجمع شمائل جميع الانبياء الا في النبي صلى الله
 عليه وسلم خاطبه بقوله (يا ايها الرسل)

هرجه خوبان همه دارند توتنها دارى

* واعلم ان مابين الجلاتين من هذه السورة من الاماكن التي يرجى فيها استجابة الدعاء
 فليحافظ على ذلك (الله اعلم) من كل شئ يعلم (حيث يجعل رسالته) اى الموضع
 الصالح لوضعها فيه ويضعها وهؤلاء ليسوا اهلها لان الاهلية بالفضائل النفسانية لا بالنسب
 والمال فحيث نصب على المفعولية يعلم المقدر توسعا (سيصيب الذين اجرموا) اى يصيبهم
 البتة مكان ما تمنوه من عز النبوة وشرف الرسالة (صغار) اى ذلة وحقارة بعد كبرهم
 (عند الله) اى يوم القيامة فهو منصوب بقوله سيصيب مجاز عن حشرهم يوم القيامة
 (وعذاب شديد بما كانوا يمكرون) اى بسبب مكرهم المستمر وحيث كان هذا من معظم
 مواد اجرامهم صرح بسببته * واعلم ان النبوة اختصاص الهى عطائي غير كسبي كالسلطنة
 فلا ينالها المجاهد وان اتى بجميع الشرائط والاسباب وكذا الولاية لكنها كالوزارة فيجوز
 ان ينالها بعض المجاهدين فليس كل مجاهد واصلا وقد يكون الوصول بدون المجاهدة ايضا
 اذا كمل الاستعداد وسبقت العناية - كما روى - عن بعض شيوخ اليمن انه خرج يوما
 من زبيد الى نحو الساحل المعروف بالاهواز ومعه تلميذه فر في طريقه على قصب ذرة
 كبار فقال للتلميذ خذ معك من هذا القصب ففعل المريد وتعجب في نفسه وقال ما مراد الشيخ
 بهذا ولم يقل له الشيخ شئاً حتى اذا بلغ الى محلة لعيد يقال لهم السنائم يا كلون الميتات
 ويشربون المسكرات ولا يعرفون الصلوات واذا بهم يشربون ويلعبون ويلهون ويطربون
 ويغنون ويضربون فقال الشيخ للتلميذ انتى بهذا الشيخ الطويل الذى يضرب الطبل فاتاه
 التلميذ فقال له اجب الشيخ فرمى الطبل من رقبته ومشي معه الى الشيخ فلما وقف بين
 يديه قال الشيخ للتلميذ اضربه فضربه حتى استوفى منه الحد ثم قال له الشيخ امش قد امنا
 فشئى حتى بلغوا البحر فامرهم الشيخ ان يفسل ثيابه ويفتسل وعلمه كيفية ذلك وكيفية
 الوضوء ففعل ثم علمه كيف يصلى وتقدم الشيخ فصلى بهما الظهر فلما فرغوا من الصلاة
 قام الشيخ ووضع سجادة على البحر وقال له تقدم فقام ووضع قدميه على السجادة ومشي
 على الماء حتى غاب عن العين فالتفت التلميذ الى الشيخ وقال وامصيتاه واحسرتاه لى معك
 كذا وكذا سنة ما حصل لى من هذا شئ وهذا فى ساعة واحدة حصل له هذا المقام وهذه

الكرامات العظام فبكى الشيخ قال يا ولدى وايش كنت انا هذا فعل الله تعالى قيل لى فلان من الابدال توفي فاقم فلانا مقامه فامتثل الامر كما يمتثل الخدام وودت انه حصل لى هذا المقام فظهر ان الله تعالى اعلم حيث يجعل ولايته ايضا : قال الحافظ

چون حسن عاقبت نه برندى وزاهدیست * آن به که کار خود بغایت رها کنند
والاشارة (وكذلك جعلنا فى كل قرية اكابر مجرميها ليمكروا فيها) ان القرية هى القلب .
واكابر مجرميها اى مفسدى حسن الاستعداد بقبول الشقاوة هى النفس والهوى والشيطان
يمكرون فيها بمخالفات الشرع وموافقات الطبع (وما يمكرون الا بانفسهم) لان فساد استعدادهم
عائد الى انفسهم بحصول الشقاوة وفوات السعادة (وما يشعرون) ولا شعور لهم على ما يفعلون
بانفسهم وان مرجعهم الى النار (واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن) اى النفس والهوى والشيطان
من دأبهم ان لا يؤمنوا برؤية الآيات اذ جبلوا على التمرد والاباء والانكار ولسان حالهم يقول لن
نؤمن (حتى نوثى مثل ما اوتى رسل الله) اى القلب والسر والروح لانهم مهبط اسرار الحق
والهاماته (الله اعلم حيث يجعل رسالته) يخص بها القلب والسر والروح ونفسا مطمئن بذكر الله
فتستحق رسالة ارجى الى ربك (سيصيب الذى اجرموا صفار عند الله) يعنى اصحاب النفس الامارة
بالسوء لهم ذلة البعد من عند الله (وعذاب شديد) وهو عذاب الفرقة والانقطاع (بما كانوا يمكرون)
اى بما افسدوا استعداد الوصلة وهو جزاء مكرهم وكيدهم كذا فى التأويلات النجمية ﴿فمن
يرد الله﴾ معناه بالفارسية [پس هر کرا خواهد خدای] ﴿ان يهديه﴾ اى يعرفه طريق الحق
ويوفقه للايمان ﴿يشرح صدره للاسلام﴾ فيتسع له وينفسح وهو كناية عن جعل النفس قابلة
للحق مهية بحلوله فيها مصفاة عما يمنعه وينافيه فالمعنى من اراد الله منه الايمان قوى صوارفه عن
الكفر ودواعيه الى الايمان وجعل قلبه قابلا لحلول الايمان مهيا لتحليه به صافيا خاليا عما ينافيه
ويمنعه ولما نزلت هذه الآية سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شرح الصدر فقال (نور يقذفه الله
فى قلب المؤمن فينشرح له وينفسح) فقالوا هل لذلك امارة يعرف بها فقال (نعم الانابة الى دار الخلود
والتجافى عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله) * واعلم ان العلم علمان علم المعاملة
وعلم المكاشفة فالاول هو العلم بما يقرب الى تعالى وما يبعد عنه وهو مقدم على الثانى الذى
هو نور يظهر فى القلب فيشاهد به الغيب لانه الشرط له قال تعالى ﴿والذين جاهدوا فىنا
لنهديهم سبلنا﴾ ولا ينفك عنه لان الحديث المذكور صرح بان الانابة والتجافى والاستعداد
التى هى من علم المعاملة علامة ذلك النور وفى فضل المكاشفة ورد قوله عليه السلام (فضل العالم
على العابد كفضلى على امتى) اذ غير المكاشفة تبع للعمل لثبوت شرطه ﴿قال فى التأويلات
النجمية كلما كان الحجاب ارق كان الايمان اقوى والقلب انور واصفى الى ان يصير الايمان
ايقانا لكمال رقة الحجاب وتنور القلب الى ان يصير الايقان عيانا عند رفع الحجاب وتجلي
الحق بصفة جماله الى ان يصير العيان عينا تجلى بصفة جلاله ﴿ومن يرد ان يضل﴾ اى يخلق
فيه الضلال لصرف اختياره اليه ﴿يجمع صدره ضيقا﴾ بالفارسية [تنك] ﴿حرجا﴾ بحيث
ينبو عن قبول الحق فلا يدخله الايمان اى من اراد الله منه الكفر قوى صوارفه عن الايمان

وقوى دواعيه الى الكفر . والخرج بالفتح مصدر وصف به مبالغة وبالكسر اسم الفاعل وهو المتزايد في الضيق فهو اخص من الاول فكل خرج ضيق من غير عكس قيل الخرج موضع الشجر الملتف يعني ان قلب الكافر لا يصل اليه الايمان كما لا تصل الراعية الى الموضع الذي التف فيه الشجر ﴿ كأنما يصعد في السماء ﴾ * قال الامام في كيفية هذا التشبيه وجهان الاول كما ان الانسان اذا كلف الصعود الى السماء تقل ذلك التكليف عليه وعظم وقعه عليه وقويت نفرتة منه فكذلك الكافر يشقل عليه الايمان وتعظم نفرتة منه . والثاني ان يكون التقدير ان قلبه يتباعد عن الاسلام ويتباعد عن قبول الايمان فشبه ذلك البعد ببعد من يصعد من الارض الى السماء انتهى كما قال الكاشفي في تفسيره الفارسي [كوي بالا ميرود در آسمان يعني ميكريزد از قبول حق ميخواهد كه با آسمان رود] * واعلم ان القلوب متفاوتة . فمنها ما يشق عليه الايمان وهي قلوب الكفرة . ومنها ما يشق عليه الذوق والوجدان وهي قلوب اهل النقصان من اهل الايمان فان بعض الناس منهم من يتباعد عن الكلمات العرفانية بل ينكر احوال اصحاب الفضائل النفسانية وهذا لان من انهمك في الصفات الحيوانية وحكم عليه الصفات السبعية والشیطانية لايسوغ له الشرب من المشارب الروحانية ولذا يوصى بكم ما يتعلق بالاسرار عن الاغيار

چرا صدف نكند چاك سينه را صائب * درين زمانه كه جوهر شناس نايابست
 ﴿ كذلك ﴾ اي مثل الجمل المذكور ﴿ يجعل الله الرجس ﴾ اي العذاب والحذلان او اللعنة او الشيطان اي يسلطه ﴿ على الذين لا يؤمنون ﴾ اي عليهم فوضع الظاهر موضع المضمرة للاشعار بان جعله تعالى معلل بما في حيز الصلة من كمال نبوهم عن الايمان واصرارهم على الكفر والطغيان ﴿ وهذا ﴾ اي البيان الذي جاء به القرآن ﴿ صراط ربك ﴾ اي طريقه الذي ارتضاه حال كونه ﴿ مستقيما ﴾ لمن يسلكه فلا يعوج به حتى يورده الى الجنة ﴿ قد فصلنا الآيات ﴾ اي ذكرناها فصلا فصلا بحيث لا يختلط واحدها بالآخر ﴿ لقوم يذكرون ﴾ اي يتعظون وخصوصا بالذكر لانهم المتفعون بتفصيل الآيات ﴿ لهم ﴾ كأن سائلا يسأل عما اعد الله تعالى للمتذكرين بما في تضاعيف الآيات ف قيل لهم ﴿ دار السلام ﴾ اي السلامة من كل المكازة وهي الجنة ﴿ عند ربهم ﴾ حال من دار السلام اي نزله وضيافته كما تقول نحن اليوم عند فلان اي في كرامته وضيافته . وقيل العندية كناية عن وعداها والتكفل بها ﴿ وهو وليهم ﴾ اي موالهم ومحبيهم او ناصرهم على اعدائهم ﴿ بما كانوا يعملون ﴾ اي بسبب الاعمال الصالحة * واعلم ان الله تعالى بين حسن الايمان وقبح الكفر وحال السعيد والشقي ورغب في طريق الانبياء والاولياء وجعل العمل الصالح وهو ما يريد به وجه الله سببا لمحبة الله ودخول دار السلام وهي دار القرار التي يأمن من دخلها من العذاب مطلقا فآله تعالى ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور - روى - ان عمر بن الخطاب جهز جيشا الى فتح بعض حصون ديار المعجم اربعة آلاف فارس وامر عليهم ابنه عبدالله رضى الله عنهما قال فسرنا حتى حاصرنا قلعة على جبل عال لا يصل اليه اسلحتنا فحاصرناها وكان فيها جيش

من الكفار وكانت اميرتهم امرأة حسناء فحصل لنا تعب شديد ففي ذات يوم نظرت اميرتهم من المنظرة عسكرينا فرأت شابا حسنا من شبان العرب وكان شابا فارسا ماهرا في الحرب فلما وقع نظرها عليه تأوهت فقالت لها بعض جواريتها لم تأوهت يا ملكة وانت في حصار ومنعة فقالت ان حصننا هذا يفتح هذا الشاب قالت وكيف ذلك قالت ستين بعد ساعة ثم ارسلت اليه الملكة رسولا تقول هل اجد اليك سيلا فتكون لي واكون لك فقال الشاب نعم بشرطين ان تسلمى الحصن الخارج الينا والداخل اليه فارسلت مع الرسول تستفهم اما الخارج فعرفنا واما الداخل فما عرفنا قال لها تسلمى قلبك الى الله تعالى وتقرين له بالوحدانية فارسلت اليه قوما ادخل بعسكرك فاني قد فتحت لك الباب فلما دخل الحصن عرض عليها الاسلام فقالت اعلم اني ملكة ذات همة عالية فهل في عسكريك من هو اكبر منك حتى اسلم على يديه قال نعم اميرنا وكبيرنا وهو ابن امير المؤمنين فلما حضرت بين يدي عبدالله بن عمر رضى الله عنهما عرض عليها الاسلام فقالت كالاول هل احد اكبر منك في المسلمين حتى اسلم بين يديه فقال لها نعم والدي امير المؤمنين عمر رضى الله عنه فقالت ارسلني اليه حتى اسلم بين يديه فارسلها ومعهما عسكري واموال جزيلة اخرجتها معها من الحصار فلا زالت حتى وصلت الى عمر رضى الله عنه فقالت له يا امير المؤمنين هل هنا احد اكبر منك قال نعم محمد رسول الله وهذا قبره الشريف واثار الى الروضة المطهرة فقالت لا اسلم الا بين يديه فاجابها لما قالت فلما اتت الروضة المنورة سلمت وجلست بادب ووقار في حضرة النبي عليه السلام وقالت اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ثم قالت خرجت من الظلمات الى النور وانا اخشى يا رسول الله ان يدنس ايمانى المعاصي فاسأل ربك الذى ارسلك الينا بالحق ان يقبض روحي قبل ان اعصيه مرة اخرى ثم وضعت رأسها على عتبة المصطفى صلى الله عليه وسلم فماتت من ساعتها فبكى عمر رضى الله عنه من حسن حالها وامر بغسلها وتجهيزها ودفنها بالبقيع بين الصحابة رضى الله عنهم

بروز واقعه تابوت من زسر وكنيد * كه ميروم بهواى بلند بالاني

اللهم اجعلنا من الذين سلكوا الصراط المستقيم ووصلوا الى جنابك بالقلب السليم فتجوا من عذابك الاليم آمين يا كريم يا رحيم ﴿ ويوم يحشرهم جميعا ﴾ اى واذا كر يا محمد لاهل مكة وغيرهم يوم يحشر الله الثقلين جميعا ويجمعهم في موقف القيامة فيقول بطريق التوبيخ ﴿ يا معشر الجن ﴾ اى يا جماعة الشياطين فان المعشر الجماعة التى تضبطهم جهة واحدة وحصل بينهم معاشرتهم ومخالطتهم ويجمع على معاشر . قال بعضهم سميت الجماعة بالمعشر لبلوغها غاية الكثرة فان العشر هو العدد الكامل الكثير الذى لا عدد بعده الا بتركيبه بمافيه من الاحاد فتقول احد عشر واثنا عشر فاذا قيل معشر فكأنه قيل محل العشر الذى هو الكثرة الكاملة . وسمى الجن جنا لاجتنانهم اى استتارهم عن اعين الناس ﴿ قد استكثرتم من الانس ﴾ اى من اغوائهم واضلالهم اى اضلتم خلقا كثيرا من الانس ﴿ وقال اولياؤهم ﴾ اى اولياء الشياطين الذين اطاعوهم حال كونهم ﴿ من الانس ﴾ فهو حال من اولياؤهم ﴿ ربنا استمع بعضنا ببعض ﴾ اى انتفع الانس بالجن والجن بالانس . اما انتفاع الانس بالجن فمن حيث

ان الجن كانوا يدلونهم على انواع الشهوات ومايتوصل به اليها ويسهلون طريق تحصيلها عليهم. واما انتفاع بالجن بالانس فمن حيث ان الانس اطاعوهم ولم بضيعوا سعيهم والرئيس المطاع ينتفع باتقياد اتباعه له ﴿ وبلغنا اجلنا الذي اجلت لنا ﴾ اى ادركنا الوقت الذى وقت لنا وهو يوم القيامة قالوه اعترافا بما فعلوا من طاعة الشياطين واتباع الهوى وتكذيب البعث واظهارا للندامة عليها وتحسرا على حالهم واستسلاما لربهم

كنون بايد اى خفته بيدار بود * چومرك اندر آرد ز خوابت چه سود
چه خوش كفت با كودك آموزكار * كه كارى نكرديم وشد روزكار

ولعل الاقتصار على حكاية كلام الضالين للايذان بان المضلين فداقموا بالمرء فلم يقدروا على التكلم اصلا ﴿ قال ﴾ كأنه قيل فاذن قال الله تعالى حينئذ قيل قال ﴿ النار مثويكم ﴾ اى منزلكم فهو اسم مكان بمعنى مكان الاقامة ﴿ خالدين فيها ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما الخلق اربعة. فخلق في الجنة كلهم. وخلق في النار كلهم. وخلق في الجنة والنار. اما الذى في الجنة كلهم فالملائكة. واما الذى في النار كلهم فالشياطين. واما الذى في الجنة والنار فالانس والجن لهم الثواب وعليهم العقاب ﴿ الا ماشاء الله ﴾ قال في التأويلات النجمية ﴿ الا ماشاء الله ﴾ ان يتوب ويرجع الى الله فلا تكون النار مثواه فالاستثناء راجع الى اهل التوبة في الدنيا لا الى اهل الخلود في النار انتهى * وقال بعضهم مامصدرية بتقدير مضاف كفى آتيك خفوق النجم والاستثناء من مضمون الجملة التى قبله وهى قوله ﴿ النار مثواكم خالدين فيها ﴾ كأنه قيل يخلدون في عذاب النار الابد كله الا اوقات مشيئة الله تعالى ان ينقلوا من النار الى الزمهرير - فقد روى - انهم ينقلون من عذاب النار ويدخلون واديا فيه من الزمهرير مايميز بعض اوصالهم من بعض فيتعاونون ويطلبون الرد الى الجحيم فى الاستثناء تهكم بهم * وفى تفسير الجلالين ﴿ الا ماشاء الله ﴾ من الاوقات التى يخرجون فيها لشوب من حميم فانه خارجها كما قال الله ﴿ ثم ان مرجعهم لالى الجحيم ﴾ وقيل يفتح لهم وهم في النار باب الى الجنة فيسرعون نحوه حتى اذا صاروا اليه سد عليهم الباب وقيل ﴿ الا ماشاء الله ﴾ قبل الدخول كأنه قيل النار مثواكم ابدا الا وقت امهالككم الى وقت الادخال والخلود كما ينتقص من الآخر كذلك ينتقص من الاول هذا مذهب اليه علماء الظاهر في توجيه الاستثناء الا ان حضرة الشيخ نجم الدين قدس سره قال فى ذلك حفظا لظاهر الشرع وللعلماء بالله تحقيق بديع فى هذه المقام لا يتحمله عقول العوام ونحن نشير الى نبذ من ذلك ونوصى بالستر الاعلى السالك * قال المولى رمضان فى شرح العقائد اعلم ان اهل النار لم يقنطوا من الخلاص حتى اذا ذبح كبش الموت بين الجنة والنار ونودى اهلها بالخلود ايس اهل النار من الخلاص فاعتادوا بالعذاب ولم يتألموا حتى آل امرهم الى ان يتلذذوا به حتى لو صب عليهم نسيم الجنة استكروه وتعذبوا به كالجعل يستطيب الروث ويتألم من الورد انتهى كلامه وهذا معنى ما قال الشيخ الاكبر والمسك الاذفر والكبرى الاحمر قدس سره الاظهر تبقى جهنم خالية وان العذاب من العذب انتهى ولا يغرنك ظاهر هذا الكلام الاكبرى

فان اتفاق العلماء من الطرفين على ان المخلد لا يخرج من النار ولا تبقى جهنم خالية من جسده
 * قال حضرة شيخنا وسندنا الذي فضله الله تعالى على العالمين بما خصه من كمالات الدين
 فكما اذا استقر اهل دار الجلال فيها يظهر عليهم اثر الجلال ويتذوقون دائما ابدا ويحتفي
 منهم جلال الجلال واثره بحيث لا يحسونه ولا يرونه ولا يتألمون به قطعا سرمدًا فكذلك
 اذا استقر اهل دار الجلال فيها بعد مرور الاحقاب يظهر على بواطنهم اثر جمال الجلال
 ويتذوقون به ابدا ويحتفي منهم اثر نار الجلال بحيث لا يحسونه ولا يرونه ولا يتألمون به
 سرمدًا لكن كما عرفت ليس كذلك الا بعد انقطاع احراق النار بواطنهم وظواهرهم
 بعد مرور الايام والاحقاب وكل منهم تخرقه النار خمسين الف سنة من سنى الآخرة
 لشرك يوم واحد من ايام الدنيا والظاهر عليهم بعد مرور الاحقاب هو الحال الذي يدوم
 عليهم ابدا وهو الحال الذي كانوا عليه في الازل وما بينهما ابتلاآت رحمانية والابتلاء
 حادث قال تعالى ﴿ ونبلوكم بالشر والخير فتنة وانا ترجعون ﴾ عصمنا الله واياكم من دار
 البوار انتهى كلام الشيخ رضى الله عنه ﴿ ان ربك حكيم ﴾ في افعاله ومنها تخليد اولياء
 الشياطين في النار ﴿ عليم ﴾ باحوال الثقلين واعمالهم وبما يليق بها من الجزاء ﴿ وكذلك ﴾
 اى كما خذلنا عصاة الجن والانس حتى استمتع بعضهم ببعض ﴿ نولى بعض الظالمين بعضا ﴾
 اى نسلط بعضهم على البعض فتأخذ من الظالم بالظالم ﴿ بما كانوا يكسبون ﴾ بسبب ما كانوا
 مستمرين على كسبه من الكفر والمعاصي وجاء (من اعان ظالما سلطه الله عليه) وعن ابن عباس
 رضى الله عنهما اذا اراد الله بقوم خيرا ولى امرهم خيارهم واذا اراد بقوم شرا ولى امرهم
 شرارهم وجاء في بعض الكتب الالهية انا الله ملك الملوك قابو الملوك بيدى فمن اطاعنى جعلته
 عليه رحمة ومن عصانى جعلته عليه نقمة فلا تشغلوا انفسكم بسبب الملوك ولكن توبوا الى اعطفهم عليكم
 وفي الحديث (الظالم عدل الله في الارض ينتقم به ثم ينتقم منه) وفي المرفوع (يقول الله عز وجل انتقم
 ممن ابغض بمن ابغض ثم اصير كلا الى النار) وفي الزبور انا لا انتقم من المنافق بالمنافق ثم انتقم من المنافقين
 جميعا * وقول القائل كيف يجوز وصفه بالظلم وينسب الى انه عدل من الله تعالى * جوابه
 ان المراد بالعدل هنا ما يقابل بالفضل فالعدل ان يعامل كل احد بفعله ان خيرا فخير وان شرا
 فشر والفضل ان يعفو مثلا عن المسيء وهذا على طريق اهل السنة بخلاف المعتزلة فانهم
 يوجبون عقوبة المسيء ويدعون ان ذلك هو العدل ومن ثمة سموا انفسهم اهل العدل والى
 ما صار اليه اهل السنة يشير قوله تعالى ﴿ وقل رب احكم بالحق ﴾ اى لا تمهل الظالم ولا تتجاوز
 عنه بل عجل عقوبته لكن الله تعالى يمهل من يشاء ويتجاوز عن من يشاء ويعطى من يشاء
 لا يسأل عما يفعل كذا في المقاصد الحسنة للامام السخاوى : وفي المتنوى

چونکه بدکردی بترس ایمن مباش * زانیکه تخمست وبرو یاند خدش
 چند کاهی اوبوشاند که تا * آیدت زان بد پشیمان وحیا
 بارها پوشد پی اظهار فضل * باز کیرد از پی اظهار عدل
 تا که این هر دو صفت ظاهر شود * آن مبشر گردد این منذر شود

در اوائل دفتر چهارم در بیان آنکه حق تعالی بند را بکتابه اول رسوا کند

* واعلم ان الظلم مطلقا مفسد للاستعداد الفطري الروحاني القابل للفيض الرباني ولذا لا ينجح في الظالم الكلام الحق واكثر ما يكون من ارباب الرياسة للقدرة والغلبة وفي الحديث (ان من اشراط الساعة امانة الصلوات واتباع الشهوات وان تكون الامراء خونة والوزراء فسقة) فوثب سلمان فقال بابي وامى امذا كائن قال (نعم يا سلمان عندها يذوب قلب المؤمن كما يذوب الملح في الماء ولا يستطيع ان يغير) قال أو يكون ذلك قال (نعم يا سلمان ان اذل الناس يومئذ المؤمن يمشي بين اظهرهم بالخافة ان تكلم اكلوه وان سككت مات بقيظه) كذا في روضة الاخبار : قال السعدي قدس سره

خبر داری از خسروان عجم * که کردند بر زیر دستان ستم
نه آن شوکت و پادشاهی بماند * نه آن ظلم بر روستایی بماند
مکن تا توانی دل خلق ریش * و کر میکنی میکنی بیخ خویش

اللهم احفظنا من الظلم والفساد انك حافظ العباد والبلاد ﴿ يا معشر الجن والانس ألم يأتكم ﴾ اي يقول الله تعالى يوم القيامة للثقلين جميعا ألم يأتكم في الدنيا اي كل فريق منكم ﴿ رسل ﴾ اي رسول معين من الله تعالى ﴿ منكم ﴾ صفة لرسول اي كائنة منكم * اعلم ان الجن والانس مكلفون بالاتفاق لكن الرسول اليهم يحتمل ان يكون من جنسهم كما كان جبريل ونحوه رسل الملائكة من جنسهم وخواص البشر رسل الانس من انفسهم لان الجنس الى الجنس اميل والاستفادة والاستئناس في الجنسية اظهر ويحتمل ان يكون من غير جنسهم بان يكون من البشر وذلك لا يمنع الاستفادة لانه يجوز ان يستفيد خواصهم من الرسل ويكونوا رسل الرسول الى قومهم كاستفادة خواص البشر من خواص الملائكة وقد قام الاجماع على ان نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم مرسل الى الثقلين ودعا كل واحد من الفريقين الى الايمان بالله واليوم الآخر وقد كان الاتياء قبله يبعثون الى قومهم خاصة واما سليمان عليه السلام فانه لم يبعث الى الجن بالرسالة العامة بل بالملك والضبط والسياسة التامة فقوله تعالى ﴿ رسل منكم ﴾ اما محمول على المعنى الاول بان يكون الرسل من جنس الفريقين * وقد ذهب اليه الضحاك ومن تبعه حيث قالوا لا معنى للعدول عن الظاهر بغير ضرورة وأيدوه بما قال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى ﴿ ومن الارض مثلهم ﴾ في كل ارض نبى مثل نبيكم وآدم كآدمكم ونوح كنوح وابراهيم كإبراهيم وعيسى كعيسى وصححه صاحب آكام المرجان كيف وابن عباس رضي الله عنهما سلطان المفسرين بالاتفاق ولا معنى لقول السخاوي في المقاصد الحسنة انه اخذه من الاسرائيليات وهذا كما قالوا ان في كل سماء كعبة حيا لها يطوفها اهلها وكذا في كل ارض ويناسب هذا مقاله حضرة الشيخ الشهير باقتضاه اقتدى قدس سره خطابا لحضرة الهدائي الآن عوالم كثيرة يتمكلم فيها محمود واقتاده كثير واما محمول على المعنى الثاني وهو الذي ادعوا فيه الاجماع وفيه تفصيل شأن البشر فالرسل من الانس خاصة لكن لما جمعوا مع الجن في الخطاب صح ذلك ونظيره ﴿ يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ﴾ والمرجان يخرج من الملح دون العذب وقيل الرسل يعرسل الرسل وقد ثبت ان نفرا من الجن قد استمعوا

القرآن واذروا به قومهم هذا ما وفقى الله تعالى لترتيبه وتهذيبه في هذا الباب والله يقول الحق ويهدي الى الصواب ﴿ يقصون عليكم آياتي ﴾ اي يقرأون عليكم كتبني ﴿ وينذرونكم لقاء يومكم هذا ﴾ يعني يوم القيامة ﴿ قالوا ﴾ جوابا عند ذلك التوبيخ الشديد ﴿ شهدنا على انفسنا ﴾ ان قد بلغنا وهو اعتراف منهم بالكفر واستحقاق العذاب وشهدنا انشاء الشهادة مثل بعت واشترت فلفظ الماضي لا يقتضي تقدم الشهادة ﴿ وغرتهم الحياة الدنيا ﴾ فلم يؤمنوا ﴿ وشهدوا على انفسهم ﴾ في الآخرة ﴿ انهم كانوا ﴾ في الدنيا ﴿ كافرين ﴾ اي بالآيات والنذر التي آتى بها الرسل وهو ذم لهم على سوء نظرهم وخطأ رأيهم فانهم اغتروا بالحياة الدنيوية والذات المخدجة واعرضوا عن الآخرة بالكلية حتى كان عاقبة امرهم ان اضطروا الى الشهادة على انفسهم بالكفر والاستسلام للعذاب المحل تحذيرا للسامعين من مثل حالهم ﴿ ذلك ﴾ اي ارسال الرسل ﴿ ان ﴾ اللام مقدرة وهي مخففة اي لان الشأن ﴿ لم يكن ربك مهلك القرى بظلم ﴾ اي بسبب ظلم منها ﴿ واهلها غافلون ﴾ لم يرسل اليهم رسول يبين لهم قال البغوي وذلك ان الله تعالى اجري السنة اي لا يأخذ احدا الا بعد وجود الذنب وانما يكون مذنباً اذا امر فلم يأمر ونهى فلم ينته ويكون ذلك بعد انذار الرسل وفي التفسير الفارسي [استئصال هيج قوم نباشد الا بعد از تقدم وعيد واكر نه ايشانرا برحق حجت باشد كه لولا ارسلت اينارسولا فتبع آياتك] قال في التأويلات النجمية الاستعداد الروحاني لا يفسد باستيفاء الحظ الحيواني في الطفولية الا بعد ان يصير العبد مستعدا لقبول فيض العقل وفيض الهام الحق عند البلوغ فيخالف الالهام ويتبع الهوى فيفسد بذلك حسن الاستعداد لقبول الفيض الالهي كقوله تعالى ﴿ ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ﴾ وهذا كما انه تعالى لا يعذب قوما ما بلغتهم الدعوة حتى يبعث فيهم رسولا فيخالفونه فيعذبهم بها وقد عبر لسان الشرع عن هذا المعنى بان لا يجري عليه قلم تكاليف الشريعة الا بعد البلوغ بالاوامر والنواهي لانه اوان ترقى الروح باستعمال المأمورات ونقصانه باستعمال المنهيات انتهى * فعلى العاقل ان يتدارك حاله ويخاف من الخطاب القهري يوم القيامة

كرر بمحشر خطاب قهر كند * انيسارا چه جاى معذرتست

* قال الحسن البصري رحمه الله الناس في هذه الدنيا على خمسة اصناف. العلماء وهم ورثة الانبياء. والزهاد وهم الادلاء. والغزاة وهم اسياف الله. والتجار وهم امناء الله. والملوك وهم رعاة الخلق فاذا اصبح العالم طامعا وللمال جامعا فبمن يقتدى ولذا قال من قال شيخ چون مائل بمال آيد مرید او معاش * مائل دينار هر كز مالك دیدار نیست واذا اصبح الزاهد راغبا فبمن يستدل ويهتدى

از زاهدان خشك رسائی طمع مدار * سيل ضعيف واصل دریا نمیشود

واذا اصبح الغازي مرأيا والمرأى لا عمل له فن يظفر بالاعداء

عبادت بالاخلاص نیت نکوست * وكرنه چه آید زنی مغز پوست

واذا كان التاجر خائفا فمن يؤمن ويرتضى

دین زمانه مکر جبرئیل امین باشد و اذا أصبح الملك ذنباً فمن يحفظ الغنم ويرعى
پادشاهی که طرح ظلم افکند * پای دیوار ملک خویش بکند
نکند جور پیشه سلطانی * که نیاید زکرت جوابانی
والله ما اهلك الناس الا العلماء المداهنون والزهاد الراغبون والغزاة المراءون والتجار
الخاشعون والملوك الظالمون (وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون) ثم ان الاحكام الالهية
قد بلغت الى كل اقليم وبلغ الشاهد الغائب الى يومنا هذا من قديم وامتلاء الاذان من سماع
الحق والكلام المطلق فلم يبق للسلطان وللوزير وللغيرها من الوضع والخطير عذريته
من الهلاك وقهر مالك الاملاك والتنيه مقدم لكل خامل ونبيه فهلاك القرى واهلها وظهور
الظلمات فرعها واصلها انما هو من غفلة الانسان ايقظه الله الملك المنان فلا تلوم من عند وجود
التنزل الانفسك الالية وظهور التسفل الاطيعتك الغيبة فقد استبان البرهان والحجة ووضع
لسالكها المحجة لم تسمع الى قوله تعالى (فله الحجة البالغة) وارك انك القمت الحجر ولا تدرى
ما فعل بك بل تتمادى في تعبك وتمرغ في غضبك فعالج نفسك ايها المريض قبل الحلول الى
الحضيض * ولكل * من المكلفين من الثقلين مؤمنين كانوا او كفارا * درجات مما عملوا *
اي مراتب كائنة من اعمالهم صالحة كانت او مسيئة فلاهل الخير درجات في الجنة بعضها فوق
بعض ولاهل الشرك درجات في النار بعضها اشد عذابا من بعض وفسروا الدرجات بالمراتب
لان الدرجات غلب استعمالها في الخير والثواب والكفار لاثواب لهم * وما ربك بغافل
 عما يعملون * فيخفى عليه عمل من اعمالهم طاعة او معصية والمقصود ان الله يجزى كل عامل
 بما عمل * وربك الغنى * عن العباد والعبادة. والغنى هو الذي لا يحتاج الى شئ فيكون
وجود كل شئ عنده وعدمه سواء وغيره تعالى لا يسمى غنيا الا اذا لم يبق له حاجة الا الى الله
تعالى فاصل الحاجة لا ينقطع عن غير الله لانه في وجوده وغناه يحتاج الى الغنى الحقيقي
 * ذوالرحمة * يترحم عليهم بالتكليف تكملا لهم ويمهلهم على المعاصي * وفي التأويلات
 النجمية يعنى مع غناه عن الخلق له رحمة قد اقتضت ايجاد الخلق ليربحوا عليه لا ليربح
 عليهم : قال في المثوى

جون خلقت الخلق كي يربح على * لطف تو فرمود اي قيوم وحى
لا لان اربح عليهم جود تست * كه شود زوجه ناقصها درست
عفو كن اين بندكان تن پرست * عفو از دريای عفو اولی ترست
عفو خلقان همجو جوو همجو سيل * هم بدان دريای خود تازند خيل

* ان يشأ يذهبكم * ايها العصاة اي يهلككم * ويستخلف * بالفارسي [خليفه و جانشين شما
سازد] * من بعدكم * اي من بعد اذ هابكم واهلاككم * ما يشاء * اي خلقا آخر اطوع
لله منكم وايشار ما على من لظاهر كمال الكبرياء واسقاطهم عن رتبة العقلاء * كما انشأكم
من ذرية قوم آخرين * اي من قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم وهم اهل سفينة
نوح عليه السلام لكنه ابقاكم ترجما عليكم * وفي التفسير الفارسي [هم چنانكه شما را پيدا

در اوایل دفتر پنجم در بیان مجرم دانستن ایاز خود را درین شفاعت

کرد از ذرية قومی دیگر که پدران شما بودند [﴿ان ما توعدون﴾ ای الذي توعدون من البحث والعذاب ﴿لآت﴾ لواقع لاحالة لاخلف فيه ﴿وما اتم بمعجزين﴾ ای بفائتين ذلك وان ركبتم في الهرب متن كل صعب وذلول ﴿قل﴾ لاهل مكة ﴿يا قوم اعملوا على مكانتكم﴾ المكانة مصدر بمعنى التمكن وهو القوة والاقدار ای اعملوا على غاية تمکنکم ونهاية استطاعتکم یعنی اعملوا ما اتم عاملون واثبتوا على کفرکم وعداوتکم ﴿انی عامل﴾ ما کتب على من المصابرة والثبات على الاسلام والاستمرار على الاعمال الصالحة . والامر للتهديد من قيل الاستعارة تشبيها للشر المهدد عليه بالمأمورية الواجب الذي لا بد ان يكون ﴿قال﴾ في التأويلات النجمية ﴿اعملوا على مكانتكم﴾ ای على ما جبلتم عليه نظيره قوله ﴿قل كل يعمل على شاكلته﴾ ﴿فسوف تعلمون من﴾ استفهامية او موصولة ﴿تكون له عاقبة الدار﴾ ای اينما تكون له العاقبة المحمودة التي خلق الله تعالى هذه الدار لها اوفسوف تعرفون الذي له العاقبة الحسنى فالدار دار الدنيا والعاقبة الاصلية لهذه الدار هي عاقبة الخير واما عاقبة السوء فمن نتائج تحريف الفجار ﴿انه﴾ ای ان الشان ﴿لا يفلح﴾ يسعد ﴿الظالمون﴾ ای الكافرون ای لا يظفرون بمرادهم وبالفارسی [بدرستی که پیروزی ورستکاری نیابند ستمکاران یعنی کفار . صاحب کشف الاسرار فرموده که هم درین روزی بدانید که دنیا بجا رسد و دولت فلاح کرا رسد بینید که درویشان شکسته بال را بسرای کرامت چون خوانند و خواجگان صاحب اقبال را سوی زندان ندامت چون رانند]

باش تا کل یابی آنها را که امروزند جزو * باش تا کل بینی آنها را که امروزند خار

تا که از دار الغروری ساختن دار السرور * تا کی از دار الفراری ساختن دار القرار

وليس الفلاح الا في العلم والعمل وترك الدنيا والكسل والذلل - حكي - عن بعضهم انه دخل عليه بعض الفقرا ولم يجد في بيته شيئا من المتاع فقال امالككم شي قال بلى لنا داران احدهما دار امن والاخرى دار خوف فما يكون لنا من الاموال ندخره في دار الامن يعني تقدمه للدار الآخرة فقال له انه لا بد لهذا المنزل من متاع فقال ان صاحب هذا المنزل لا يدعنا فيه وذلك ان الدنيا عارية ولا بد للمعير ان يرجع في عاريته فعاقبة الدار انما هي للاخيار الابرار الذين عملوا لله في ليلهم ونهارهم ولم ينقطعوا عن التوجه اليه حال سكونهم وقرارهم * وكان شاب يجتهد في العبادة فقل له في ذلك فقال رأيت في منامي قصرا من قصور الجنة مبنا بلبنة من ذهب ولبنة من فضة وكذلك شراريفه وبين كل شرافتين حورية لم ير الراؤون مثلها لما بها من الحسن والجمال وقد ارخين ذوائب شعورهن فتبسمت احداهن في وجهي فانارت الجنة بنور ثنائها ثم قالت يا فتى جد لله تعالى في طلبي لا كونك وتكون لي فاستيقظت فحقيق على ان اجد فاذا كان هذا الاجتهاد في طلب حورية فكيف بمن يطلب رب الحورية

فدای دوست نکردیم عمر و مال دریغ * که کار عشق زما این قدر نمی آید

فظهر ان الاجتهاد في طريق الحق له عاقبة حميدة فانه موصل الى الجنة والقربة والوصلة فسيظهر اثره في الدار الآخرة . واما الظالمون الذين افسدوا استعداداتهم بما عملوا من المعاصي

فانهم لا يفلحون بمثل هذه السعادة بل يرجعون الى دار البوار وحالهم في الدنيا هي الخسارة لا غير فان الباطل يفور ثم يغور والدولة في الدنيا والآخرة لاهل الايمان والخلاص من التنزل لا يحصل الا بالايمان فمن دخل في حصن الايمان وقوة اليقين يترقى الى ما شاء الله تعالى من الدرجات والسيطان وان كان ينبسح عليه خارج الحصن لكنه لا يضره وفي الحديث (جددوا ايمانكم) والمراد الانتقال من مرتبة الى مرتبة فان اصل الايمان قد تم بالاول ولكن الايمان على ثمانى عشرة مرتبة والعناية من الله تعالى وتوحيد كل شخص على قدر يقينه وهو قد يكون على قدر يقينه في ملك وجوده وقد لا يكون على قدر هذا اليقين فالذين يظهرون الدعوى فتوحيدهم في ملك وجودهم فقط فلو انهم جاوزوا الى هذا اليقين لندموا عليها ورغبوا عن انفسهم * فعلى العاقل ان لا يساح في باب الدين بل يجتهد في تحصيل اليقين فان الاجتهاد باب لهذا التحصيل ووسيلة في طريقة التكميل وان كان الله تعالى هو الموصل برحمته الخاصة والمؤثر في كل الامور اللهم اجعلنا من اهل التوحيد الحقاني وشرقنا بالايمان العياني فانك الغنى ونحن الفقراء * وجعلوا * اى مشركوا العرب * لله مما ذرأ * اى خلق * من الحرث * اى الزرع * والانعام نصيبا * ولشركائهم ايضا نصيبا * فقالوا هذا * النصيب * لله بزعمهم * اى بادعائهم الباطل من غير ان يكون ذلك بامر الله تعالى * وهذا لشركائنا * اى آلهتنا التى شاركونا في اموالنا من المتاجر والزروع والانعام وغيرها فهو من الشراكة لا من الشرك والاضافة الى المفعول - روى - انهم كانوا يعينون شيئا من الحرث والتاج لله ويصرفونه الى الضيفان والمساكين وشيا منهما لآلهتهم وينفقونه على سدنتها ويذبحونه عندها ثم ان رأوا ما عينوا لله ازكى رجعوا وجعلوه لآلهتهم وان رأوا مالا لآلهتهم ازكى تركوه معتلين بان الله تعالى غنى وما ذلك الا لحب آلهتهم وايتارهم لها * فما كان لشركائهم * من نماء الحرث والانعام * فلا يصل الى الله * اى الى المساكين والاضياف وقالوا لو شاء الله زكى نصيب نفسه * وما كان لله * من ذلك النماء * فهو يصل الى شركائهم * بذبح النسائك عندها والاجراء على سدنتها لانهم اذالم ينم نصيب الآلهة يبدلون ذلك النامى الذى عينوه لله تعالى ويجعلونه لآلهتهم * ساء ما يحكمون * اى ساء الذى يحكمون حكمهم فيما فعلوا من ايتار آلهتهم على الله تعالى وعملهم بما لم يشرع لهم * وكذلك * ومثل ذلك التزيين وهو تزيين الشرك في قسمة القربان بين الله تعالى وبين آلهتهم * زين لكثير من المشركين قتل اولادهم شركاؤهم * اى اولياؤهم من الجن او من السدنة فقوله قتل مفعول زين وشركاؤهم فاعله وكان اهل الجاهلية يدفنون بناتهم احياء خوفا من الفقر او من التزويج او من السبي وكان الرجل منهم يحلف بالله لئن ولد له كذا وكذا غلاما لينحرن احدهم كما حلف عبد المطلب على ابنه عبد الله - روى - ان عبد المطلب رأى في المنام انه يحفر زمزم ونعتله موضعها وقام يحفر وليس له ولد يومئذ الا الحارث فذرى لئن ولد له عشرة نفر ثم بلغوا لينحرن احدهم لله تعالى عند الكعبة فلما تموا عشرة اخبرهم بنذره فاطاعوه وكتب كل واحد منهم اسمه في قدح فخرج على

عبد الله فآخذ الشفرة لينحر فقامت قرش من انديتها فقالوا لا تفعل حتى ننظر فيه فانطلق به الى عرافة فقالت قريوا عشرا من الابل ثم اضربوا عليه وعليها القداح فان خرجت على صاحبكم فزيدوا من الابل حتى يرضى ربكم واذا خرجت على الابل فقد رضى ربكم ونجا صاحبكم فقريوا من الابل عشرا فخرج على عبد الله فزاد عشرا عشرا فخرجت في كل مرة على عبد الله الى ان قرب مائة فخرج القدح على الابل فقحرت ثم تركت لا يصد عنها انسان ولا سبع ولذلك قال عليه السلام (انا ابن الذبيحين) يريد اياه عبد الله واسماعيل عليه السلام ﴿ليردوهم﴾ اي ليهلكوهم بالاغواء ﴿وليلبسوا عليهم دينهم﴾ وليخلطوا عليهم ما كانوا عليه من دين اسماعيل عليه السلام واللام للتعليل ان كان التزيين من الشياطين وللعاقبة ان كان من السدنة لظهور ان قصد السدنة لم يكن الارداء واللبس وانما كان ذلك قصد الشياطين ﴿ولو شاء الله﴾ اي عدم فعلهم ذلك ﴿ما فعلوه﴾ اي ما فعل المشركون ما زين لهم من القتل ﴿فذرهم وما يفترون﴾ الفاء فصيحة اي اذا كان ما فعلوه بمشيئة الله تعالى فدعهم واقتراءهم على الله انه امرهم بدفن بناتهم احياء فان الله تعالى مع قدرته عليهم تركهم فاتركهم انت فان لهم موعدا يحاسبون فيه والله تعالى فيما شاء حكم بالغة ﴿وقالوا هذه﴾ اشارة الى ما جعلوه لآلهتهم ﴿انعام وحرث حجر﴾ اي حرام ﴿لا يطعمها﴾ بالفارسي [نچشد ونخورد آرا] ﴿الا﴾ من نشاء ﴿يعنون خدم الاوتان والرجال دون النساء﴾ بزعمهم ﴿اي قالوه ملتبسين بزعمهم الباطل من غير حجة﴾ رانعام ﴿خبر مبتدأ محذوف والجملة معطوفة على قوله تعالى هذه انعام اي قالوا مشيرين الى طائفة اخرى من انعامهم اي وهذه انعام ﴿حرمت ظهورها﴾ يعنون بها البحار والسواحب والحوامى ﴿وانعام﴾ اي وهذه انعام كما مر وقوله تعالى ﴿لا يذكرون اسم الله عليها﴾ صفة لانعام لكنه غير واقع في كلامهم المحكى كظايره بل مسوق من جهته تعالى تعينا للموصوف وتمييزا له عن غيره كما في قوله تعالى (انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) على احد التفاسير كانه قيل وانعام ذبحت على الاصنام فانها التي لا يذكر عليها اسم الله وانما يذكر عليها الاصنام ﴿اقتراء عليه﴾ اي افتروا على الله افتراء يعنى انهم يفعلون ذلك ويزعمون ان الله تعالى امرهم به ﴿سيجزئهم﴾ بالفارسي [زود باشد كه خدا جزا دهد ايشانرا] ﴿بما كانوا يفترون﴾ اي بسبب افتراءهم ﴿وقالوا ما في بطون هذه الانعام﴾ يعنون به اجنة البحار والسواحب ﴿خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا﴾ اي حلال للرجال خاصة دون الاناث وتأنيت خالصة محمول على معنى ما وتذكير محرم محمول على لفظه وهذا الحكم منهم ان ولد ذلك حيا ﴿وان يكن ميتة﴾ اي ولدت ميتة ﴿فهم فيه﴾ اي ما في بطون الانعام ﴿شركاء﴾ يأكلون منه جميعا ذكورهم واناثهم ﴿سيجزئهم وصفهم﴾ اي جزاء وصفهم الكذب على الله تعالى في امر التحليل والتحريم ﴿انه حكيم عليم﴾ تعليل للوعد بالجزاء فان الحكيم العليم بما صدر عنهم لا يكاد يترك جزاءهم الذى هو من مقتضيات الحكمة ﴿قد خسر الذين قتلوا اولادهم﴾ جواب قسم محذوف وهم ربيعة ومضر واضرابهم من العرب الذين كانوا يثدون بناتهم

محافظة السبي والفقر اى خسروا دينهم وديناهم بالفارسي [زيان كردند] ﴿سفها بغير علم﴾ متعلق بقتلوا على انه علة له وبغير علم صفة لسفها اى لحقة عقلهم وجهلهم بان الله تعالى هو الرزاق لهم ولاولادهم ﴿وحرموا﴾ على انفسهم ﴿مارزقهم الله﴾ من البحار ونحوها ﴿افتراء على الله﴾ اى افتروا على الله افتراء حيث قالوا ان الله امرهم بها ﴿قدضلوا﴾ عن الطريق المستقيم ﴿وما كانوا مهتدين﴾ اليه وان هدوا بقنون الهدايات - روى - عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا من اصحابه كان لا يزال مغتبا بين يديه فقال عليه السلام (مالك تكون محزوناً) فقال يا رسول الله انى قد اذنبت فى الجاهلية ذنباً فاخاف ان لا يغفرلى وان اسلمت فقال عليه السلام (اخبرنى عن ذنبك) فقال يا رسول الله انى كنت من الذين يقتلون بناتهم فولدت لى بنت فشفقت الى امرأتى ان اتركها فتركته حتى كبرت وادركت فصارت من اجمل النساء فخطبوها فدخلت على الحمية ولم تحمل قلبى ان ازوجها او اتركها فى البيت بغير زوج فقلت للمرأة انى اريد ان اذهب الى قبيلة كذا فى زيارة اقربائى فابعثها معى فسرت بذلك وزينتها بالثياب والحلل واخذت على المواثيق بان لا اخونها فذهبت بها الى رأس بئر فنظرت فى البئر ففطنت الجارية بى انى اريد ان القىها فى البئر فالتزمتى وجعلت تبكى وتقول يا ابى اى شئ تريد ان تفعل بى فرحمته ثم نظرت فى البئر فدخلت على الحمية ثم التزمتى وجعلت تقول يا ابى لاتضيع امانة امى فجعلت مرة انظر الى البئر ومرة انظر اليها وارحمها وغلبنى الشيطان فاخذتها وألقيتها فى البئر منكوسة وهى تنادى فى البئر يا ابى قلتنى فمكثت هناك حتى انقطع صوتها فرجعت فبكى رسول الله وقال (لو امرت ان اعاقب احداً بما فعل فى الجاهلية لعاقبتك بما فعلت) * واعلم انهم لما اتسد عليهم طريق الثقة بالله حملتهم خشية الفقر على قتل الاولاد ولذلك قال اهل التحقيق من امارات اليقين وحقائقه كثرة العيال على بساط التوكل * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر من دخل هذا الطريق وهو ذو زوج فلا يطلق او عزب فلا يتزوج حتى يكمل فاذا كمل فهو فى ذلك على ما يلقى اليه ربه انتهى واختار اكثر الكمل موت اولادهم لان كل ما يشغل الطالب عن الله من الاموال والاولاد فهو فتنة * ومنهم ابراهيم بن ادهم حيث اجتمع بولده بمكة فرأى فى قلبه ميلا اليه فقال الهى امتى او هذا مشيراً الى ولده فمات والانصب ان يدفعه من قلبه بالتوحيد ولا يدعو عليه بالموت لان الدعاء تصرف من عند نفسه والمتصرف فى الحقيقة هو الله فاذا ادخل عبده فى امر لا يتولى العبد اخراج نفسه منه بل يصبر وينتظر الى امر الله تعالى وقلة المال مع كثرة العيال والصبر عليها من المجاهدات المعتمدة عند السلاكة * قال حضرة الشيخ افتاده اقدى خطاباً لحضرة الهداى اذا اظهر اهل بيتك جوعاً شديداً ورأيتهم قد اشرفوا على الهلاك فعليك ان تتوكل على الله وتسلم الامر اليه بان تقولوا عن صميم قلبك لا بمجرد لسانك الهى انا عبد ذليل مثلهم وهم عبادك فامرهم اليك لا احل انا بينك وبين عبادك يتم المقصود بالسهولة ويقضى الرب جميع حوائجك قال ويكون توكل الطالب على وجهه لو ان اولاده ماتوا من الجوع لما ترحم

عليهم بل قال هذا الرب وهذا عبده وافوض امرى الى الله ان الله بصير بالعباد : قال الصائب
فكر آب اودانه در كنج قفس بحاصلست * زير چرخ اندیشه روزی چرا اشد مراد
﴿ وهو الذى انشأ ﴾ اى خلق يقال نشأ الشئ نشأة اذا ظهر وارتفع وانشأ الله تعالى اى
اظهره ورفعہ ﴿ جنات ﴾ اى بساتين من الكروم ﴿ معروشات ﴾ اى مرفوعات على
ما يحملها من خشب ونحوه ﴿ وغير معروشات ﴾ ملقيات على وجه الارض فان بعض الاعناب
يعرش وبعضها لا يعرش بل ياتى على وجه الارض منبسطة او المعروشات الاعناب التى يجعل
لها عروش وغير المعروشات كل مائت منبسطة على وجه الارض مثل القرع والبطيخ او
المعروشات ما يحتاج الى ان يتخذ له عريش يحمل عليه فيمسكه وهو الكرم وما يجرى مجراه
وغير المعروش ما لا يحتاج الى بل يقوم على ساقه كالنخل والزرع ونحوهما من الاشجار والبقول
او المعروشات ما يحصل فى البساتين والعمارات مما يهتم به الناس ويغرسونه وغير المعروشات
مائنته الله تعالى فى البرارى والجبال ﴿ والنخل والزرع ﴾ اى انشأها وافرادها بالذكر
مع انهما داخلان فى الجنات لكونهما اعم نفعاً من جملة ما يكون فى البساتين والمراد بالزرع
ههنا جميع الحبوب التى يقات بها ﴿ مختلفاً أكله ﴾ حال مقدرة اذ ليس كذلك وقت الانشاء
اى انشأ كل واحد منهما فى حال اختلاف ثمره الذى يؤكل فى الهيئة والكيفية * قال البغوى
ثمره وطعمه منها الحلو والحامض والجيد والردى ﴿ والزيتون والرمان ﴾ اى انشأها
﴿ متشابهاً وغير متشابه ﴾ نصب على الحالية اى يتشابه بعض افرادها فى اللون والهيئة والطعم
ولا يتشابه بعضها مثل الرمانين لونهما واحد وطعمهما مختلف ﴿ كلوا من ثمره ﴾ اى من
ثمر كل واحد من ذلك ﴿ اذا اثمر ﴾ وان لم يدرك ولم ينفع بعد ففائدة التقييد بقوله اذا
اثمر اباحة الاكل منه قبل ادراكه وينعه ﴿ وآتوا حقه يوماً حصاده ﴾ اشهر الاقوال
على ان المراد ما كان يتصدق به على المساكين يوم الحصاد اى يوم قطع الغنم والنخل ونحوها بطريق
الوجوب من غير تعيين المقدار حتى نسخته افتراض العشر فيما يسقى بماء السماء ونصف العشر فيما يسقى
بالدلو والدالية او نحوها ﴿ ولا تسرفوا ﴾ اى فى التصديق كما روى ان ثابت بن قيس جذ خمسمائة نخلة
فقسمها فى يوم واحد ولم يترك لاهله شيئاً وقد جاء فى الخبر (ابدأ بمن تعول) وقيل الخطاب للسلطين
اى لا تأخذوا فوق حقكم ﴿ انه لا يحب المرفين ﴾ اى لا يرضى فعلهم ﴿ ومن الانعام ﴾
اى انشأ من الانعام ﴿ حمولة ﴾ ما يحمل عليه الاثقال ﴿ وفرشا ﴾ وما يفرش للذبح او يتخذ
من صوفه ووبره وشعره ما يفرش ولعله من قيل التسمية بالمصدر ﴿ كلوا مما رزقكم الله ﴾
من تبعية وما عبارة عن الحمولة والفرش اى كلوا بعض ما رزقكم الله اى حلاله وفيه تصريح
بان انشاءها لاجلهم ومصالحتهم وتخصيص الاكل بالذكر من غير تعرض للانتفاع بالحمل
والركوب وغير ذلك مما حرموه فى السائبة واخوانها لكونه معظم ما ينتفع به ويتعلق به الحل
والحرمة ﴿ ولا تتبعوا خطوات الشيطان ﴾ اى لا تسلكوا الطريق التى سولها الشيطان لكم
فى امر التحليل والتحريم فانه لا يدعوكم الا الى المعصية ﴿ انه لكم عدومين ﴾ اى ظاهر
العداوة وقد ابان عداوته لايكم آدم عليه السلام ﴿ ثمانية ازواج ﴾ بدل من حمولة وفرشا

والزوج مامعه آخر من جنسه يزوجه ويحصل منهما النسل فالانثان المصطحبان يقال لهما زوجان لازوج فعلى هذا يقول مقرضان ومقضان لامقراض ومقض لانهما اثنان والمراد بالازواج الثمانية الانواع الاربعة لانها باعتبار مزاجها ثمانية ﴿من الضأن اثنين﴾ بدل من ثمانية ازواج اى انشأ من الضأن زوجين الكبش والنعجة والضأن معروف وهو ذو الصوف من النعم ﴿ومن المعز اثنين﴾ اى انشأ من المعز زوجين التيس والعز والمعز ذو الشعر من النعم ﴿قل﴾ لهم يا محمد ﴿آذ كرين﴾ من ذينك النوعين وهما الكبش والتيس ﴿حرم﴾ اى الله تعالى كما تزعمون انه هو المحرم ﴿ام الاثنيين﴾ وهما النعجة والعز ﴿ام ما شملت عليه الارحام الاثنيين﴾ اى ام ما حملت اناث النوعين حرم ذكر اى اى اى ﴿نبؤنى بعلم﴾ اى اخبرونى بامر معلوم من جهة الله تعالى من الكتاب او اخبار الانبياء يدل على انه تعالى حرم شيئا مما ذكر ﴿ان كنتم صادقين﴾ فى دعوى التحريم عليه سبحانه ﴿ومن الابل اثنين﴾ عطف على قوله تعالى من الضأن اثنين اى وانشأ من الابل اثنين هما الجمل والناقة ﴿ومن البقر اثنين﴾ ذكر اى اى اى ﴿اخاما لهم ايضا﴾ آذ كرين ﴿منهما﴾ حرم ام الاثنيين ام ما شملت عليه ارحام الاثنيين ﴿من ذينك النوعين والمعنى انكار ان الله تعالى حرم عليهم شيئا من الانواع الاربعة ذكر اى اى اى او ما يحمل اناثها ردا عليهم فانهم كانوا يحرمون ذكور الانعام تارة كالحام فانه اذا تجت من صلب الفحل عشرة ابطن حرموه ولم يمنعوه ماء ولا مرعى وقالوا انه قد حرم ظهره وكالوصيلة فان الشاة اذا ولدت اى فى لهم وان ولدت ذكر اى فهو لا لهم وان ولدتهمما وصلت الاثى اخاها ويحرمون اناثها تارة كالبهيرة والسائبة فانه اذا تجت الناقة خمسة ابطن آخرها ذكر بحروا اذنبا وخلوا سيلها فلا تركب ولا تحلب وكان الرجل منهم يقول ان شفيت فناقى سائبة ويجعلها كالبهيرة فى تحريم الانتفاع بها وكانوا اذا ولدت النوق البحائر والسوائب فصلا حرموا لحم الفصيل على النساء دون الرجال وان ولدت فصلا ميتا اشترك الرجال والنساء فى لحم الفصيل ولا يفرقون بين الذكور والاناث فى حق الاولاد ﴿ام كنتم شهداء﴾ ام منقطعة بمعنى بل والهمزة ومعنى الهمزة الانكار والتوبيخ ومعنى بل الاضراب عن التوبيخ بما ذكر الى التوبيخ بوجه آخر اى بل اكنتم حاضرين شاهدين ﴿اذ وصيكم الله بهذا﴾ اى حين وصاكم بهذا التحريم اذ اتم لا تؤمنون بنبي فلا طريق لكم حسبا يؤول اليه مذهبكم الى معرفة امثال ذلك الا المشاهدة والسمع ﴿فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا﴾ فنسب اليه تحريم ما لم يحرم ﴿ليضل الناس﴾ متعلق بافترى * قال سعدى جلبي المفتى الظاهر ان اللام للعاقبة ﴿بغير علم﴾ حال من فاعل يضل اى ملتبسا بغير علم بما يؤدى بهم اليه ﴿ان الله لا يهدي القوم الظالمين﴾ كائنا من كان الى ما فيه صلاح حالهم عاجلا و آجلا فاذا نفى الهداية عن الظالم فانظرك بمن هو اظلم ﴿قل﴾ لا اجد فيما اوحى الى ﴿طعاما﴾ محرما ﴿من المطاعم التى حرموها﴾ على طاعم ﴿اى طاعم كان من ذكر او اى ردا على قولهم ومحرم على ازواجنا وقوله تعالى ﴿يطعمه﴾ لزيادة التقرير ﴿الا ان يكون﴾ ذلك الطعام ﴿ميتة﴾ لم تذك وهى التى تموت حتف انفسها

﴿ اودما مسفوحا ﴾ اى مصبوبا كالدما التى فى العروق لا كالطحال والكبد فانهما جامدان وقد جاء الشرع بإباحتهما وفى الحديث (احلت لنا ميتتان ودمان) والمراد من الميتتين السمك والحراد ومن الدمين الكبد والطحال وما اختلط باللحم من الدم وقد تعذر تخلصه من اللحم عفو مباح لانه ليس بسائل ايضا ﴿ اولم خنزير فانه ﴾ اى الخنزير ﴿ رجس ﴾ اى قدر لتعوده اكل النجاسة * قال الحدادى كل ما استقدرته فهو رجس ويجوز ان يعود الضمير الى اللحم وتخصيصه مع ان لحمه وشحمه وشعره وعظمه وسائر ما فيه كله حرام لكونه اهم ما فيه فان اكثر ما يقصد من الحيوان المأكول اللحم فالخل والحزمة يضاف اليه اصالة ولغيره تبعاً * قال سعدى جلبي المفتى الاصل عود الضمير الى المضاف لانه المقصود والمضاف اليه لتعريفه وتخصيصه ﴿ اوفسقا ﴾ عطف على لحم خنزير ﴿ اهل لغير الله به ﴾ صفة موضحة اى ذبح على اسم الاصنام وانما سمي ذلك فسقا لتوغله فى الفسق ﴿ فمن اضطر ﴾ اى اصابته الضرورة الداعية الى تناول شئ من ذلك ﴿ غير باغ ﴾ على مضطر مثله ﴿ ولا عاد ﴾ قدر الضرورة ﴿ فان ربك غفور رحيم ﴾ مبالغ فى المغفرة والرحمة لايؤاخذ به بذلك * والآية محكمة لانها تدل على انه عليه السلام لم يجد فيما اوحى اليه الى تلك الغاية غيره ولا ينافيه ورود التحريم بعد ذلك فى شئ آخر ﴿ قال فى التأويلات النجمية يشير بالميتة الى ميتة الدنيا فانها جيفة مستحيلة كما قال بعضهم

وما هى الا جيفة مستحيلة * عليها كلاب همهن اجتذابها

فان تجتنبها كنت سلماً لاهلها * وان تجتذبها نازعتك كلابها

وفى الحديث (اوحى الله الى داود يداود مثل الدنيا كمثل جيفة اجتمعت عليها الكلاب يجرونها أفتحب ان تكون كلباً مثلهم فتجر معهم) : قال الحافظ

هاهى چون تو على قدر حرص استخوان حيفست * دريغاسايه همت كه بر نا اهل افكندى
والدم المسفوح هو الشهوات والذات التى يهراق عليها دم الدين ولحم الخنزير هو كل رجس من عمل الشيطان كما قال ﴿ انما الحمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه ﴾ وحقيقة الرجس الاضطراب عن طريق الحق والبعد منه كما جاء فى الخبر لما ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتجس ايوان كسرى اى اضطرب وتحرك حركة سمع لها صوت فالرجس ما يبعدك عن الحق اوفسقا اهل لغير الله به اى خروجاً عن طلب الحق فى طلب غير الحق : قال السعدى

خلاف طريقت بود كا وليا * تنها كنند از خدا جز خدا

فالشروع فى هذه الاشياء محرم لانها تحرمك من الله وقرباته الا ان يكون بقدر ما يدفع الحاجة الانسانية فان الضرورات تبيح المحظورات * قال بعضهم فى قوله عليه السلام (تعددوا واخشوا) اى اقتدوا بمعد بن عدنان والبسوا الحسن من الثياب وامشوا حفاة فهو حث على التواضع ونهى عن الافراط فى الترفه والتعم كمال عليه السلام (اياك والتعم فان عباد الله ليسوا بالمتعمين) بنار ونعمت دنيا منه دل * كه دل برداشتن كاريست مشكل

فعلى العاقل ان يكون ازهد الناس في الدنيا ويتجرد عن الاسباب كالانبياء وكل الاولياء وعن بعضهم قال رأيت فقيرا ورد على بثر ماء في البادية فادلى ركوته فيها فانقطع حبله ووقعت الركوة فيها فاقام زمانا وقال وعزتك لا ابرح الا بركوتي او تأذن لي في الانصراف عنها قال فرأيت ظبية عطشانة جاءت الى البثر ونظرت فيها وفاض الماء وطفح على البثر واذا بركوته على قم البثر فاخذها وبكى وقال الهى ما كان لي عندك محل ظبية فهتف به هاتف يامسكين جئت بالركوة والحبل وجاءت الظبية ذاهبة عن الاسباب لتوكلها علينا في هذه الحكاية ما يدل على كمال الاتقطاع عن غير الله تعالى ﴿ وعلى الذين هادوا ﴾ اى على اليهود خاصة لا على من عداهم من الاولين والآخرين ﴿ حرما كل ذى ظفر ﴾ كل ماله اصبع سواء كان ما بين اصابعه منفرجا كنوع السباع والكلاب والسنابير او لم يكن منفرجا كالابل والنعام والاوز والبط وكان بعض ذوات الظفر حلالا لهم فلما ظلموا عم التحريم ﴿ ومن البقر والغنم ﴾ متعلق بقوله ﴿ حرما عليهم شحومهما ﴾ لالحومهما فانها باقية على الحل. والشحوم الثروب وشحوم الكلتين ﴿ الاماحلت ظهورهما ﴾ استثناء من الشحوم اى الا ما شملت على الظهور والجنوب من شحم الكتفين الى الوركين من داخل وخارج ﴿ او الحوايا ﴾ عطف على ظهورهما اى او الا الذى حملته الامعاء واشتمل عليها. جمع الحوية كفى الصحاح وهى المباخر والمصارين ﴿ او ما اختلط بعظم ﴾ عطف على ما حلت وهو شحم الالية واختلاطه بالعظم اتصاله بالعصص وهو عجب الذنب اى عظمه واصله ويقال انه اول ما يخلق وآخر ما يبلى ﴿ ذلك ﴾ الجزء ﴿ جزيناهم ﴾ اى اليهود ﴿ ببغيتهم ﴾ اى بسبب ظلمهم وهو قتلهم الانبياء بغير حق واخذهم الربا واكلمهم اموال الناس بالباطل وكانوا كلما اتوا بمعصية عوقبوا بتحريم شئ مما احل لهم وقد انكروا ذلك وادعوا انها لم تزل محرمة على الامم الماضية فرد عليهم ذلك واكد بقوله تعالى ﴿ وانا لصادقون ﴾ اى فى الاخبار عن كل شئ لاسيما فى الاخبار عن التحريم المذكور وفى الاخبار عن بغيتهم ﴿ فان كذبوك ﴾ اى اليهود والمشركون فيما فصل من احكام التحليل والتحريم ﴿ فقل ربكم ذورحة واسعة ﴾ لا يعاجلكم بالعقوبة على تكذيبكم فلا تغفروا بذلك فانه امهال لا اهمال ﴿ ولا يرد بأسه ﴾ عذابه ﴿ عن القوم المجرمين ﴾ حين ينزل ﴿ سيقول الذين اشرکوا لو شاء الله ﴾ عدم اشرائنا ﴿ ما اشرکنا ﴾ نحن ﴿ ولا آباءنا ولا حرمنا من شئ ﴾ ارادوا به ان ما فعلوه حق مرضى عند الله تعالى ﴿ كذلك ﴾ اى كهذا التكذيب وهو قولهم انا انما اشرکنا وحرما لكون ذلك مشروعا مرضيا عند الله تعالى وانك كاذب فيما قلت من ان الله تعالى منع من الشرك ولم يحرم ما حرمتموه ﴿ کذب الذين من قبلهم ﴾ اى مقدموهم الرسل ﴿ حتى ذاقوا ﴾ غاية لامتداد التكذيب ﴿ بأسنا ﴾ الذى انزلنا عليهم بتكذيبهم ﴿ قل هل عندكم من ﴾ زائدة ﴿ علم ﴾ من امر معلوم يصح الاحتجاج به على ما زعمتم ﴿ فتخرجوه لنا ﴾ فتظهروه لنا ﴿ ان تتبعون الا الظن ﴾ اى ما تتبعون فيما اتم عليه من الشرك والتحريم الا الظن الباطل من غير علم ويقين ﴿ وان اتم الا تحرصون ﴾ تكذبون على الله تعالى ﴿ قل فله الحجة البالغة ﴾ الفاء جواب شرط محذوف

اى واذا قد ظهر ان لاجحة لكم فله الحجة البالغة اى اليانة الواضحة التى بلغت غاية المانة والثبات او بلغ بها صاحبها صحة دعواه والمراد بها الكتاب والرسول والبيان ﴿فلو شاء﴾ هدايتكم جميعا ﴿لهديكم اجمعين﴾ بالتوفيق لها والحمل عليها ولكن شاء هداية قوم لصرف اختيارهم الى سلوك طريق الحق وضلال آخرين لصرف همهم الى خلاف ذلك ﴿قل هلم﴾ اسم فعل اى احضروا ﴿شهداءكم الذين يشهدون ان الله حرم هذا﴾ وهم قدوتهم الذين ينصرون قولهم ومذهبهم ولا من يشهد بصحة دعواهم كائنا من كان ولذلك قيد الشهاداء بالاضافة اليهم وانما امروا باستحضارهم ليلزمهم الحجة ويظهر بانقطاعهم ضلالتهم وانه لا متمسك لهم كمن يقلدهم ﴿فان شهدوا﴾ بعدما حضروا بان الله تعالى حرم هذا ﴿فلا تشهد معهم﴾ اى فلا تصدقهم فانه كذب محض وبين لهم فسادهم ﴿ولا تتبع اهواء الذين كذبوا باياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة﴾ كبعدة الاوثان والموصول الثانى عطف على الموصول الاول بطريق عطف الصفة على الصفة مع اتحاد الموصوف فان من يكذب باياته تعالى لا يؤمن بالآخرة وبالعكس ﴿وهم بربهم يعدلون﴾ اى يجعلون له عديلا عطف على لا يؤمنون . والمعنى لا تتبع اهواء الذين يجمعون بين تكذيب آيات الله وبين الكفر بالآخرة وبين الاشراك به سبحانه لكن لا على ان يكون مدار النهى المذكور بل على ان اولئك جامعون لها متصفون بكلها * واعلم ان الله تعالى احل الطيبات ورد ما كان اهل الجاهلية يفعلونه من تحريم من عند انفسهم لان الدين يبنى على الوحي لا على الهوى وحرم الجبائث كالخمر والميتة والدم والتحزير وغير ذلك اى تناولها وبيعها لان ما يحرم تناوله يحرم بيعه واكل ثمنه بخلاف ما اذا كان الانتفاع بغير ذلك كشحوم الميتة فانه يطلى بها السفن ويدهن بها الجلود ويستصبح بها الناس فان ذلك ليس بمحرام وما حرمه الله تعالى اما ان يكون بلاء وثقمة كما فعل اليهود وجزاء على انفسهم واما ان يكون رحمة ومنة لعلمه ان فيه ضررا نفسانيا او روحانيا فالنفسانى كضرر السم وامثاله والروحانى كضرر لحوم السباع والمؤذيات وامثالها فانه بتعدى اخلاقها تغير الاخلاق الروحانية كما قال عليه السلام (الرضاع يغير الطباع) * ومن ثم لما دخل الشيخ ابو محمد الجوينى بيته ووجد ابنه الامام ابا المعالى يرتضع ثدى غيراه اختطفه منها ثم نكس رأسه ومسح بطنه وادخل اصبعه فيه ولم يزل يفعل ذلك حتى خرج ذلك اللبن قائلا يسهل على موته ولا يفسد طبعه بشرب لبن غيراه ثم لما كبر الامام كان اذا حصلت له كبوة فى المناظرة يقول هذه من بقايا تلك الرضعة فعلم ان من ارتضع امرأة فالغالب عليه اخلاقها من خير وشر وكذا لحوم الحيوانات لها تأثير عظيم وفى الحديث (عليكم بالبان البقر وسمنائها واياكم ولحومها فان البانها وسمنائها دواء وشفاء ولحومها داء) وقد صح ان النبى عليه السلام ضحى عن نسانه بالبقر * قال الحليمى هذا ليس الحجاز ويبوسة لحم البقر ورطوبة لبنها وسمنائها فكانه يرى اختصاصه بذلك به وهذا التأويل المستحسن والا فالنبى عليه السلام لا يتقرب الى الله تعالى بالداء فهو انما قال ذلك فى البقر لتلك اليبوسة . وجواب آخر انه عليه السلام ضحى بالبقر لبيان الجواز اولعدم تيسر غيره كذا فى المقاصد الحسنة . ومن فوائد سمن البقر انه لو شرب منه على الريق خمسين درهما

ينفع للجنون ويؤثر في دفعه * قال الفقيه ابو الليث يستحب للرجل ان يعرف من الطب مقدار ما يمتنع به عما يضر ببدنه لان العلم علمان علم الابدان ثم علم الاديان واجازة العلماء التداوى بالمحرمات عند الضرورة كاساغة اللقمة بالحمز اذا غص * وفي الاشياء الطعام اذا تغير واشتد تغيره تجس وحرم واللبن والزيت والسمن اذا نتن لا يحرم اكله والدجاجة اذا ذبحت ونتف ريشها واغليت في الماء قبل شق بطنها صار الماء نجسا وصارت نجسة بحيث لا طريق لاكلها الا ان تحمل الهرة اليها لان تحمل الى الهرة * فعلى العاقل ان يحترز عن الحرام وعما يضر بالبدن ومن المضر الامتلاء كما قال عليه السلام (رأس الداء الامتلاء ورأس الدواء الاحتماء)

آن حکیمی کہ در حکمت سفت * کل قلیلا تعش کثیرا کفت

: قال السعدی قدس سره

ندارند تن پروران آکھی * کہ پر معده باشد ز حکمت تہی

ومن الله التوفيق ﴿ قل ﴾ يا محمد لكفار مكة ﴿ تعالوا ﴾ امر من تعالى والاصل فيه ان يقوله من في مكان عال لمن هو اسفل منه ثم السع فيه بالتعميم فتكلم به كل من تطلب ان يتقدم ويقبل اليه شخص سواء كان الطالب في علو او سفلى او غيرهما ﴿ اتل ﴾ جواب الامر اي اقرأ ﴿ ما حرم ربكم ﴾ اي الذي حرمه ربكم اي الآيات المشتملة عليه ﴿ عليكم ﴾ متعلق بحرم ﴿ ان ﴾ مفسرة ﴿ لا ﴾ ناهية ﴿ تشركوا به ﴾ تعالى ﴿ شيا ﴾ من الاشياء فتقدير الكلام ذلك التحريم هو قوله لا تشركوا به شيا * اعلم ان هذه الآيات الثلاث الى قوله (لعلكم تتقون) تشمل على عشر خصال جامعة للخير كله لم ينسخهن شئ من جميع الكتب فهن محرمات على بنى آدم كلهم لم يختلفن باختلاف الامم والاعصار من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار. اولاهن قوله (لا تشركوا به شيا) قدم الشرك لانه رأس المحرمات ولا يقبل الله تعالى معه شيا من الطاعات وهو ينقسم الى جلى وخفى فالجلى عبادة الاصنام والحفى رؤية الاغيار مع الله الواحد القهار

تادم وحدت زدى حافظ شوریده حال * خامه توحيد کش بر ورق این و آن

﴿ وبالوالدين احسانا ﴾ اي واحسنوا بهما احسانا اي لا تسينوا اليهما لان المحرم هو الاساءة والامر بالشئ مستلزم للنهي عن ضده وكذا معنى اوفوا لا تجسوا وانما وضع الامر موضع النهي للمبالغة في ايجاب مراعاة حقوقهما فان مجرد ترك الاساءة غير كاف في قضاء حقوقهما. وهذا هو الامر الثانى من الاحكام العشرة وانما ذكر بعد تحريم الشرك تحريم العقوق لان الوالدين سببان قريبان لوجوده كما ان الله تعالى موجداه فالتقاعد عن اداء حقوقهما عقوق فهو اكبر الكبائر بعد الشرك * قال بعض الاولياء كنت في تيه بنى اسرائيل فاذا رجل يمشينى فتعجبت منه والهمت انه الحضر فقلت له بحق الحق من انت قال انا اخوك الحضر قلت باى وسيلة رأيتك قال ببرك امك

جنت که سرای مادرانست * زیر قدمات مادرانست

﴿ ولا تقتلوا اولادكم ﴾ اي لا تدفوا بناتكم حية ﴿ من املاق ﴾ من اجل فقر. والاملاق

نقاد الزاد والنفقة يقال املق الرجل اذا نفد زاده ونفقته من الملق وهو بذل المجهود في طلب المراد ﴿ نحن نرزقكم وايامكم ﴾ لا اتم فلا تخافوا الفقر بناء على عجزكم عن تحصيل الرزق. وهذا هو الحكم الثالث من الاحكام العشرة وانما حرم قتل الاولاد لما فيه من هدم بنيان الله وملعون من هدم بنيانه وفيه ابطال ثمرة شجرته ومحصوده وقطع نسله وترك التوكل في امر الرزق يؤدي الى تكذيب الله تعالى لانه قال ﴿ وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ﴾ ما آبروى فقر وقناعت نبي بریم * با پادشه بکوی که روزی مقدرست

﴿ ولا تقربوا الفواحش ﴾ ای الزنى وجي بصيغة الجمع قصدا الى التهي عن انواعها ولذلك ابدل منها بدل اشتغال قوله ﴿ ماظهر منها وما بطن ﴾ ای مايفعل منها علانية في الحوانيت كما هو دأب اربابهم ومايفعل سرا باتخاذ الاخذان كما هو عادة اشرافهم. وهذا هو الحكم الرابع منها وتوجيه النهي الى قربانها للمبالغة في النهي عنها ويدخل في ذلك مايبعده من الجنة ويدنيه من النار وهو ماظهر ومايبعده من الحق ويحجبه عنه وان لم يحجبه عن الجنة ولم يبعده منها وهو ما بطن وايضا ماظهر منها بالفعل وما بطن بالنية ومن الزنى زنى النظر

این نظرازدور چون تیراست وسم * عشقت افزون میشود صبر تو کم
وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الشيطان من الرجل في ثلاثة منازل في عينيه وفي قلبه وفي ذكره وهو من المرأة في ثلاثة منازل في عينها وفي قلبها وفي عجزها ﴿ ولا تقتلوا النفس التي حرم الله ﴾ ای حرم قتلها بان عصمها بالاسلام او بالعهد فيخرج منها الحربى ﴿ الا بالحق ﴾ استثناء مفرغ من اعم الاحوال ای لا تقتلوا في حال من الاحوال الاحال ملا يستكم بالحق الذي هو امر الشرع بقتلها وذلك بالكفر بعد الايمان والزنى بعد الاحسان وقتل النفس المعصومة. وهذا هو الحكم الخامس وفي القتل ترك تعظيم امرا الحق وترك الشفقة على الخلق وهما ملاك الدين * والاشارة ان القتل الحق هو القتل في طلب الحق والمقتول في سبيل الله هو حي عندربه * وعن ابى سعيد الخراز كنت بمكة فجزت يوما بباب بنى شيبه فرأيت شابا حسن الوجه ميتا فنظرت في وجهه فتبسم في وجهي وقال لي يا ابا سعيد أما علمت ان الاحباب احياء وان ماتوا وانما ينقلون من دار الى دار

مشو بمرک زامداد اهل دل نو مید * که خواب مردم آگاه عین بیدار نیست
﴿ ذلكم ﴾ اشارة الى ما ذكر من التكاليف الخمسة ﴿ وصيكم به ﴾ ای امرکم ربکم بحفظه امرا مؤكدا ﴿ لعلکم تعقلون ﴾ ای تستعملون عقولکم التي تعقل نفوسکم وتجبسها عن مباشرة القبائح المذكورة ﴿ ولا تقربوا مال اليتيم ﴾ ای لا تعرضوا له بوجه من الوجوه واليتيم من الانسان من لا اب له ومن الحيوان من لا ام له والخطاب للاولياء والاوصياء ﴿ الا بالتى هي احسن ﴾ الا بالخصلة التي هي احسن مايفعل بماله كحفظه وتميره ﴿ حتى يبلغ اشده ﴾ غاية لما يفهم من الاستثناء لالنهي كأنه قيل احفظوه حتى يصير بالغاً رشيداً فحينئذ سلموه اليه * وجعل ابو حنيفة غاية الاشد خمسا وعشرين سنة فاذا بلغها دفع اليه ماله مالم يكن معنوها * قال الجوهري ﴿ حتى يبلغ اشده ﴾ ای قوته وهو ما بين ثمانى عشرة الى ثلاثين وهو واحد جاء على

بناء الجمع مثل آتاك وهو الاسرب ولا نظير لهما وكان سيويه يقول واحدة شدة . وهذا هو الحكم السادس وانما وصى الله تعالى بحفظ مال اليتيم لانه عاجز فتولى الله امره وامر بالشفقة والنظر في حقه

ألا تانكر يدكه عرش عظيم * بلرزد همى چون بكر يد يتيم

﴿واوفوا الكيل﴾ في المكيلات اي اتموه ولا تنقصوا منه شيئا ﴿والميزان﴾ في الموزونات وهو بالفارسي [ترازو] ﴿بالقسط﴾ حال من فاعل اوفوا اي اوفوها مقسطين اي ملتبيين بالقسط وهو العدل * فان قيل ايفاء الكيل والميزان هو عين القسط فما فائدة التكرير * قلنا ان الله تعالى امر المعطى بايفاء ذى الحق حقه من غير نقصان وامر صاحب الحق بأخذه من غير طلب زيادة * لانكلف نفسا الاوسعها * الا ما يسعها ولا يعسر عليها. وذكره عقيب الامر للايدان بان مراعاة العدل عسير فعليكم بما في وسعكم وما وراءه مغفوعنكم فاذا اجتهد الانسان في الكيل والوزن ووقعت فيه زيادة يسيرة او نقصان يسير لم يؤاخذ به اذا اجتهد جهده وان اعيد الكيل على ذلك فزاد او نقص لم يثبت التراجع اذا كان ذلك القدر من التفاوت مما يقع بين الكيلين. واما التقصير القصدى فليس بمغفو وينبغي الاحتياط بقدر الامكان - روى - عن بعضهم انه قال لبعض الناس وهو في التزع وكان يعامل الناس بالميزان قل لاله الا الله فقال ما قدر اقولها لسان الميزان على لساني يمنعي من النطق بها قال فقلت له اما كنت توفى الوزن قال بلى ولكن ربما كان يقع في الميزان شئ من الغبار لا اشعر به * وعن مالك بن دينار انه دخل على جاره احتضر فقال يا مالك جيلان من النار بين يدي اكلف الصعود عليهما قال مالك فسألت اهله فقالوا كان له مكيالان يكيل باحدهما ويكتال بالآخر فدعوت بهما فضربت احدهما بالآخر حتى كسرتهما ثم سألت الرجل فقال ما يزداد الامر الا شدة. وهذا هو الحكم السابع والاشارة اوفوا بكيل العمر وميزان الشرع حقوق الربوبية واستوفوا بكيل الاجتهاد وميزان الاقتصاد حظوظ العبودية من الالهية لانكلف نفسا في ايفاء الحقوق واستيفاء الحظوظ الا بحسب استعدادها

هر كس بقدر بال و برخوش مى برد

﴿واذا قلتم﴾ قولا في حكومة او شهادة او نحوها ﴿فاعدلوا﴾ فيه ﴿ولو كان﴾ المقول له اوعليه ﴿ذاقربى﴾ اي ذا قرابة منكم ولا تميلوا نحوهم اصلا لان مداد الامر اتباع الحق المشروع وطلب مرضاة الله تعالى فلا فرق بين ذى قرابة واجنبى. وهذا هو الحكم الثامن وحقيقة العدل في الكلام ان يذكر الله ولا يذكر معه غيره وان يتكلم لله وفى الله وبالله وهذا لا يتيسر الا لارباب التحقيق فان كلام غيرهم مشوب بالغرض والدعوى

بانك هدهد كر بيا موزد فتى * راز هدهد كو و پيغام سبا

﴿وبعهد الله اوفوا﴾ اي ما عهد اليكم أى عهد كان من ملازمة العدل وتأدية احكام الشرع وغيرها فهو مضاف الى الفاعل او ما عاهدتم الله عليه من الايمان والتذور فهو مضاف الى المفعول ويحتمل ان يراد به العهد بين الانسانين ويكون اضافته الى الله تعالى من حيث

انه امر بحفظه والوفاء به

وفاء عهد نكو باشد اربياموزى * وكرنه هر كه توبينى ستمكرى داند
وهذا هو الحكم التاسع وحقيقة العهد ان لا يعبد الامولاء ولا يحب الا اياه ولا يرى سواه
ازدم صبح ازل تا آخر شام ابد * دوستى ومهر بريك عهد ويك مينلق بود
﴿ ذلكم ﴾ اشارة الى مافصل من التكاليف الاربعة ﴿ وصيكم به ﴾ امر بكم به امرامؤكدا
﴿ لعلكم تذكرون ﴾ تذكرون ما فى تضاعيفه وتعملون بمقتضاه ﴿ وان ﴾ بتقدير اللام
علة للفعل المؤخر اى ولان ﴿ هذا ﴾ اى ما ذكر فى هذه السورة من اثبات التوحيد
والنبوة وبيان الشريعة ﴿ صراطى ﴾ اى مسلكى وشريعتى . وسمى الشرع طريقا لانه
يؤدى الى الثواب فى الجنة ومعنى اضافته الى ضمير عليه السلام اقتسابه اليه من حيث السلوك
لامن حيث الوضع كفى صراط الله ﴿ مستقيما ﴾ حال مؤكدة اى مستويا قويا ﴿ فاتبعوه ﴾
ولا تتبعوا السبل ﴿ اى الطرق المختلفة التى عدا هذا الطريق مثل اليهودية والنصرانية
وسائر الملل ﴾ فتفرق بكم ﴿ منصوب باضماران بعد الفاء فى جواب التهى اصله فتفرق
حذفت منه احدى التامين والباء للتعدي اى ففرقكم وتزيلكم ﴿ عن سبيله ﴾ اى عن
دين الله الذى ارتضى وبه اوصى وهو الاسلام . وفيه تنبيه على ان صراطه عليه السلام عين
سبيله تعالى . وهذا هو العاشر من الخصال

خلاف پیغمبر کسی ره کزید * که هرگز بمنزل نخواهد رسید

محالست سعدی که راه صفا * توان رفت جز در پی مصطفی

﴿ ذلكم ﴾ اى اتباع سبيله وترك اتباع سائر السبل ﴿ وصيكم به لعلكم تتقون ﴾ اتباع
سبيل الكفر والضلالة * ولما تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية خط خطا فقال
(هذا سبيل الله) ثم خط خطوطا عن يمينه وعن شماله وقال (هذه سبل على كل سبيل منها
شيطان يدعو اليه) * واعلم ان الشرع ههنا هو الصراط المستقيم وهو احد من السيف وادق
من الشعر ولذا لا تزال فى كل ركعة من الصلاة نقول اهدنا الصراط المستقيم ومن زل عن
هذا الصراط فى الدنيا زل عن صراط الآخرة ايضا قال عليه السلام (الزالون عن الصراط
كثير واكثر من يزل عنه النساء) واكثر الرجال فى هذا الزمان فى حكم النساء فى اتباع
الشهوات والاخذ بالعادات والدين بدأ غريبا وعاد غريبا فلا يوجد من يستأنس به ويستأهل له
الا نادرا * قال فى التفسير الفارسى [محققان بر آنند که صراط متعین نکردد الا میان بدایتی ونهایتی
وعارف داند که بدایت همه از کیست ونهایت همه یکست وحضرت شیخ صدرالدين قونوى
قدس سره در اعجاز الیان فرموده که احاطه حق بهمه اشیا ثابت است والله یکل شیء محیط وآن
احاطه وجودی است یا علمى باختلاف افعال واقوال متهاى سر صراط وغایت سر سالك خواهد بود
چنانچه فرمود (صراط الله الذى له ما فى السموات وما فى الارض ألا الى الله تصير الامور)

هر جا قدمی زدیم در کوی توبود * هر گوشه که بر قیم سوی توبود

کفتم مکر سوی دیگر راهی هست * هر راه که دیدیم همه سوی توبود

﴿ثم آتينا موسى الكتاب﴾ عطف على مقدر اى فعلنا تلك التوصية باتباع صراط الله
 ثم آتينا موسى الكتاب اى التوراة وثم للتراخي فى الاخبار كما فى قولك بلغنى ما صنعت
 اليوم ثم ما صنعت امس اعجب ﴿تماما﴾ مصدر من اتم بحذف الزوائد اى اتماما للكرامة
 والنعمة ﴿على الذى احسن﴾ اى على من احسن القيام به كائنا من كان من الانبياء
 والمؤمنين ﴿وتفصيلا لكل شئ﴾ وبيانا مفصلا لكل ما يحتاج اليه فى الدين وهذا لا ينافى
 الاجتهاد فى شريعتهم كما لا ينافى قوله تعالى فى آخر سورة يوسف ﴿وتفصيل كل شئ﴾
 فى شريعتنا لان التفصيل فى الاصول والاجتهاد فى الفروع ﴿وهدى﴾ من الضلالة ﴿ورحمه﴾
 نجاة من العذاب لمن آمن به وعمل بما فيه ﴿لعلهم﴾ اى بنى اسرائيل المدلول عليهم بذكر
 موسى ﴿بلقاء ربهم يؤمنون﴾ الباء متعلقة بيؤمنون اى كى يؤمنوا بالبعث ويصدقوا بالثواب
 والعقاب ﴿وهذا﴾ اى القرآن ﴿كتاب انزلناه﴾ ليس من قبل الرسول كما يزعم المنكرون
 ﴿مبارك﴾ اى كثير النفع دينا ودنيا ﴿قال فى التأويلات التجمية﴾ (مبارك) عليك وبركته انه
 انزل على قلبك بجعل خلقك القرآن ومبارك على امتك بانه جبل بينهم وبين ربهم ليوصلهم
 اليه بالاعتصام ﴿فاتبعوه﴾ واعملوا بما فيه ﴿واتقوا﴾ مخالفته ﴿لعلكم ترحمون﴾ بواسطة
 اتباعه والعمل بموجبه ﴿ان تقولوا﴾ على حذف المضاف كما هو رأى البصريين اى انزلناه
 كراهة ان تقولوا يا اهل مكة يوم القيامة لم تنزله ﴿انما انزل الكتاب﴾ اى التوراة والانجيل
 ﴿على طائفتين﴾ كائنتين ﴿من قبلنا﴾ وهما اليهود والنصارى ولعل الاختصاص فى انما
 اشتهاى الكتاين يومئذ فيما بين الكتب السماوية ﴿وان﴾ مخففة اى وانه ﴿كنا عن دراستهم﴾
 قرأتهم ولم يقل عن دراستهم لان كل طائفة جماعة ﴿لغافلين﴾ لاندري ما فى كتابهم
 اذ لم يكن على لغتنا فلم تقدر على قرآته ﴿او تقولوا لو اننا انزل علينا الكتاب﴾ كما انزل عليهم
 ﴿لكننا اهدى منهم﴾ الى الحق الذى هو المقصد الاقصى او الى ما فى تضاعيفه من جلائل
 الاحكام والشرائع ودقائقها لحدة اذهاننا ونقابة افهامنا ولذلك تلقفنا قنونا من العلم كالقصص
 والاشعار والخطب مع انا اميون ﴿فقد جاءكم﴾ متعلق بمحذوف معلق به اى لا تعتذروا
 بذلك القول فقد جاءكم ﴿بينة﴾ كائنة ﴿من ربكم﴾ اى حجة واضحة ﴿وهدى ورحمة﴾
 عبر عن القرآن بالينة ايذانا بكمال تمكنهم من دراسته لانه على لغتهم ثم بالهدى والرحمة
 ﴿فمن اظلم﴾ اى لا احد اظلم ﴿من كذب بايات الله﴾ اى القرآن ﴿وصدف عنها﴾
 اى صرف الناس عنها فجمع بين الضلال والاضلال. فى القاموس صدف عنه يصف اعرض
 وفلانا صرفه ﴿سنجزى الذين﴾ بالفارسي [زود باشد كه جزا دم آرا كه] ﴿يصدفون﴾
 الناس ﴿عن آياتنا﴾ وعيد لهم ببيان جزاء اضلالهم بحيث يفهم منه جزاء ضلالتهم ايضا
 ﴿سوء العذاب﴾ اى شدة ﴿بما كانوا يصدفون﴾ اى بسبب ما كانوا يفعلون الصدف والصرف على
 التجدد والاستمرار فعلى العاقل ان يعمل بالقرآن ويرغب غيره بقدر الامكان لانه يكون شريكه
 فى الثواب الفائض من الله الوهاب والمعرض عن القرآن الذى هو غذاء الارواح كالمعرض
 عن شراب السكر الذى هو غذاء الاشباح. وله ظاهر فسر العلماء وباطن حقه اهل التحقيق وذل

قد علم مشربه وفي الحديث (انزل القرآن على سبعة احرف) اى على سبع لغات وهى لغات العرب المشهورين بالفصاحة من قرش وهذيل وهوازن واليمن وطى وثقف تسهلا ويسيرا ليقرأ كل طائفة بما يوافق لغتهم بشرط السماع من النبي عليه السلام اذ لو كلفوا القراءة بحرف واحد لشق عليهم اذ الفطام عن المؤلف شاق او على سبع قراءات وهى التى استفاضت عن النبي عليه السلام وضبطتها الامة وازافت كل حرف منها الى من كان اكثر قراءة به من الصحابة ثم اضيفت كل قراءة منها الى من اختارها من القراء السبعة وهم نافع وابن كثير وابوعمر و ابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي ويقال ان جاحدا لقراءات السبع كافر و جاحدا لباقي آثم مبتدع * ولما نزل القرآن العظيم من عالم الحقيقة كتب في جميع الالواح وفي لوح هذا التعين حتى في لوح وجودك واودع القابلية في كل منها لقراءته ومعرفة والمقصود الاصلى هو العمل به والتخلق باخلاقه دون تصحيح المخرج ورعاية ظاهر النظم فقط : ونعم قول من قال

نقد عمرش زفكرت معوج * خرج شد در رعایت مخرج
صرف كردش همه حیات سره * در قراآت سبعة و عشرة

قال الحافظ

عشقت رسد بفریاد کر خود بسان حافظ * قرآن ز بر بخوانی در جازده روایت
وفي الحديث (لو كان القرآن في اهاب مامسته النار) قال القاضي اليبضاوى اى لو صور القرآن وجعل في اهاب والقي في النار مامسته ولا احرقته ببركة القرآن فكيف بالمؤمن الحامل له المواظب على تلاوته * وعن علي رضي الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأ على غير وضوء فعشر حسنات - وروى - عن بعض الاخيار من اهل التلاوة للقرآن الكريم انه لما حضرته الوفاة كان كلما قال قل (لا اله الا الله) قال (بسم الله الرحمن الرحيم : طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى) الى قوله (الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى) فلم يزل يعيدها كلما عادوا عليه حتى مات على هذه الآية الكريمة فظهر ان الموت على ما عاش عليه الشخص * وكان حرفة رجل بيع الحشيش وهو غافل عن الله فلما حضرته الوفاة كان كلما قيل له قل لا اله الا الله قال حزمة بفلس نسأل الله تعالى التوفيق للموت على الاسلام ﴿ هل ينظرون ﴾ هل استفهامية معناها النفي وينظرون بمعنى ينتظرون فان النظر يستعمل في معنى الانتظار كأنه قيل انى اقت على اهل مكة الحجة وانزلت عليهم الكتاب فلم يؤمنوا فما ينتظرون ﴿ الا ان تأتيهم الملائكة ﴾ اى ملك الموت واعوانه لقبض ارواحهم ﴿ اويأتى ربك ﴾ اى امره بالعذاب والانتقام * وقال البغوى ﴿ اويأتى ربك ﴾ بلا كيف لفضل القضاء بين موقف القيامة انتهى . او المراد باتيان الرب اتيان كل آية يعنى آيات القيامة والهلاك الكلى بقرينة قوله تعالى ﴿ اويأتى بعض آيات ربك ﴾ يعنى اشراط الساعة التى هى الدخان ودابة الارض وخسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها ويا جوج وما جوج ونزول عيسى عليه السلام ونار تخرج من عدن وهم ما كانوا منتظرين لاحد هذه الامور الثلاثة وهى مجي الملائكة او مجي الرب او مجي الآيات القاهرة من الرب لكن لما كان يلحقهم لحوق المنتظرين شبهوا

بالمتظرين ﴿يوم يأتي بعض آيات ربك﴾ ظرف لقوله ﴿لا ينفع نفسا إيمانها﴾ كالمحتضر
 فان مساينة اشراط الساعة بمنزلة نفسها ووقوع العيان يمنع قبول الايمان لانه انما يقبل اذا كان
 بالغيب ﴿لم تكن آمنت من قبل﴾ صفة نفسا اي من قبل اتيان بعض الآيات ﴿او كسبت
 في ايمانها خيرا﴾ الآية تقتضي ان لا ينفع الايمان بدون العمل الصالح ومذهب اهل السنة انه
 نافع حيث ان صاحبه لا يخلد في النار * قال حضرة الشيخ الشهير بالهدائي الاسكداري
 في الوقعات لاح لي في توفيق هذه الآية على مذهب اهل السنة وجهان. الاول ان يكون قوله
 ﴿او كسبت﴾ معطوفا على آمنت المقدر لاعلى آمنت المذكور والتقدير لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن
 آمنت من قبل سواء آمنت ايمانا مجردا او كسبت في ايمانها خيرا. والثاني ان يعطف على آمنت
 المذكور ولكن يعتبر في اللف مقدر فيكون النشر ايضا على اسلوبه والتقدير لا ينفع نفسا ايمانها
 ولا كسبها خيرا لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا ﴿قل انتظروا﴾ ما تنتظرونه
 من اتيان احد الامور الثلاثة لتروا أى شئ تنتظرون ﴿انا منتظرون﴾ لذلك وحينئذ لنا
 الفوز وعليكم الوبال بما حل بكم من سوء العاقبة * قال البغوي المراد ببعض الآيات طلوع الشمس
 من مغربها وعليه اكثر المفسرين * قال الحدادي في تفسيره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ﴿اذا غربت الشمس رفع بها الى السماء السابعة في سرعة طيران الملائكة وتحبس تحت العرش
 فتستأذن من اين تطلع أمن مطلعها او من مغربها وكذا القمر فلا تزال كذلك حتى يأتي الله بالوقت
 الذي وقته لتوبة عباده وتكثر المعاصي في الارض ويذهب المعروف فلا يأمر به احد وينتشر
 المنكر فلا ينهي عنه احد فاذا فعلوا ذلك حبست الشمس تحت العرش فاذا مضى مقدار ليلة
 سجدت واستأذنت ربها من اين تطلع فلم يجزلها جوابا حتى يوافيها القمر فيسجد معها ويستأذن
 من اين يطلع فلا يجزله جوابا فيحسب ان مقدار ثلاث ليال فلا يعرف مقدار تلك الليلة الا المتهمجدون
 في الارض وهم يومئذ عصابة قليلة في هوان من الناس فينام احدهم تلك الليلة مثل ما ينام قبلها
 من الليالي ثم يقوم فيتهجد وزده فلا يصبح فينكر ذلك فيخرج وينظر الى السماء فاذا هو بالليل
 مكانه والنجوم مستديرة فينكر ذلك ويظن فيه الظنون فيقول أخففت قراءتي أم قصرت
 صلاتي أم قت قبل حيني ثم يقوم فيعود الى مصلاه فيصلي نحو صلاته في الليلة الثانية ثم ينظر
 فلا يرى الصبح فيشتد به الخوف فيجتمع المتهمجدون من كل بلدة في تلك الليلة في مساجدهم
 ويحجرون الى الله بالبكاء والتضرع فيرسل الله جبريل الى الشمس والقمر فيقول لهما ان الله
 يأمركما ان ترجعا الى مغربكما فطلعا منه فانه لا ضوء لكما عندنا ولا نور فيكيان عند ذلك وجلا
 من الله بكاء يسمعه اهل السموات السبع واهل سرادقات العرش ثم يبكي من فيهما من الخلائق
 من خوف الموت والقيامة فينما المتهمجدون يبكون ويتضرعون والغافلون في غفلاتهم اذا
 بالشمس والقمر قد طلعا من المغرب اسودان لا ضوء للشمس ولا نور للقمر كصفتهما
 في كسوفهما فذلك قوله تعالى وجمع الشمس والقمر فيرتفعان كذلك مثل البعيرين ينازع كل
 واحد منهما صاحبه استباقا فيتصارخ اهل الدنيا حينئذ ويبكون فاما الصالحون فينفعهم بكاؤهم
 ويكتب لهم عبادة واما الفاسقون فلا ينفعهم بكاؤهم يومئذ ويكتب ذلك عليهم حسرة وندامة

فاذا بلغ الشمس والقمر سرة السماء ومنتصفها جاء جبريل فأخذ بقرونيهما فردهما الى المغرب فيغربان في باب التوبة فقال عمر رضى الله عنه بابي انت وامى يارسول الله ما باب التوبة فقال (يا عمر خلق الله بابا للتوبة خلف المغرب له مصراعان من ذهب وما بين المصراع الى المصراع اربعون سنة للراكب فذلك الباب مفتوح منذ خلق الله خلقه الى صبيحة تلك الليلة عند طلوع الشمس من مغربها فاذا غربا في ذلك الباب رد المصراعان والتأم بينهما فيصير كأن لم يكن بينهما صدع فاذا اغلق باب التوبة لم يقبل للعبد توبة بعد ذلك ولم ينفعه حسنة يعملها الا من كان قبل ذلك محسنا فانه يجزى كما قبل ذلك اليوم فذلك قوله تعالى يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا) وانما لم يقبل الايمان في ذلك الوقت لانه ليس بايمان اختياري في الحقيقة وانما هو ايمان لحوف الهلاك قال الله تعالى ﴿فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا﴾ قال السعدى قدس سره

چه سود ازدزد آنکه توبه کردن * که نتواند کند انداخت بر کاخ

بلند از میوه کو کوتاه کن دست * که این کوته ندارد دست بر شاخ

وعدم قبول الايمان والتوبة غير مخصوص بمن يشاهد طلوع الشمس من المغرب وهو الاصح والظاهر ان من تولد بعد طلوعها او ولد قبله ولم يكن مميزا بعد ذلك يقبل ايمانه وجعله في شرح المصابيح اصح قالت عائشة رضى الله عنها اذا خرجت اول الآيات طرحت الاقلام وحبست الحفظة وشهدت الاجساد بالاعمال * قال الامام السيوطى رحمه الله يظهر المهدي قبل الدجال بسبع سنين ويخرج الدجال قبل طلوع الشمس بعشر سنين ويقوم المهدي سنة مائتين بعد الالف او اربع ومائتين والله اعلم وقبل ظهور المهدي اشراط اخر من خروج بنى الاصفر وغيرها وفي التأويلات النجمية ان الله تعالى جعل نفس الانسان وقلبه ارضا صالحا لقبول بذرا الايمان وانبائه وتربيته كما قال عليه السلام (لا اله الا الله ينبت الايمان في القلب كما ينبت الماء البقلة) فالبذر هو قول المرء اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله عند تصديق القلب بشهادة اللسان وانما كان زمان هذه الزراعة زمان الدنيا لازمان الآخرة ولهذا قال عليه السلام (الدنيا مزرعة الآخرة) فلا ينفع نفسا في زمان الآخرة بذرا ايمانها لم تكن بذرت من قبل في زمان الدنيا او كسبت في ايمانها خيرا من الاعمال الصالحة التي ترفع الكلمة الطيبة وهي لا اله الا الله وتجعلها شجرة طيبة مثمرة تؤتى اكلها كل حين باذن ربها من ثمار المعرفة والمحبة والكشف والمشاهدة والوصول والوصال ونيل الكمال انتهى ما في التأويلات ونسأل الله ان يرزقنا التوفيق لتحقيق التوحيد ﴿ان الذين﴾ اي اليهود والنصارى ﴿فرقوا دينهم﴾ اي بدوهم وبعضوه فتمسك بكل بعض منه فرقة منهم ﴿وكانوا شيعا﴾ جمع شيعه يقال شايعه على الامر اذا اتبعه اي فرقا تشيع كل فرقة اماما لها قال عليه السلام (افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة كلهم في الهاوية الا واحدة وافترقت النصارى اثنتين وسبعين فرقة كلهم في الهاوية الا واحدة وستفرق امتي على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في الهاوية الا واحدة) واستثناء الواحدة من فرق كل من اهل الكتابين انما هو بالنظر الى العصر الماضي قبل النسخ

واما بعده فالكل في الهاوية ﴿لست منهم في شيء﴾ لست من البحث عن تفرقهم والتعرض لمن يعاصرك منهم بالناقشة والمواخذه في شيء ﴿انما امرهم الى الله﴾ تعليل للنفي المذكور اي هو يتولى وحده اولاهم واخراهم ويدبرهم كيف يشاء حسب مقتضيه الحكمة ﴿ثم ينبتهم﴾ اي يوم القيامة ﴿بما كانوا يفعلون﴾ عبر عن اظهاره بالتنبؤ لما بينهما من الملازمة في انهما سببان للعلم تبيينها على انهم كانوا جاهلين بحال ما ارتكبوه من سوء طاقته اي يظهر لهم على رؤوس الاشهاد ويعلمهم اي شيء شنيع كانوا يفعلونه في الدنيا على الاستمرار ويرتب عليه ما يليق به من الجزاء * واعلم ان كل فعل شنيع وعمل قبيح في الدنيا يتصور بصورة قبيحة في الآخرة وهو قد كان بصورة قبيحة في الدنيا ايضا لكنه برز لفاعله في صورة مستحسنة امتحانا وابتلاء فصار كالشهد المختلط بالسم نعوذ بالله من سيئات الاعمال حفت الجنة بمكروهاتنا وحفت النيران بشهوأتنا يعني جعلت الجنة مخوفة بالاشياء التي كانت مكروهة لنا وجعلت النار محاطة بالاشياء التي كانت محبوبة لنا يعني ان نفوسنا تميل اليها وتحب ان تفعلها لكونها على وفق هواها فكما ان في الآفاق فرقا مختلفة ينفي بعضهم الصانع وبعضهم صفاته وبعضهم يعتقد في حقه تعالى ما لا يجوز اعتقاده وبعضهم يجري على ما جرى عليه الانبياء والاولياء من حسن العقيدة وصالح العمل كذلك في الانفس قوى مختلفة لا تجد في البنية ولا تجتمع على امر واحد فالطبيعة على التشهي والنفس على الهوى والروح على الاقبال الى المولى والدين الحقيقي الذي فيه كماله الانسان انما يوجد بتوافق الظاهر والباطن فمن فارقه بقلبه وتمسك ببعض شعاره وبظاهره رياء وسمة فهو من فرق اهل الدعوى من غير المعنى * قال حضرة الشيخ الشهير باقاده اقدى مخاطبا لحضرة الهدائي قدس الله اسرارها اشكر الله على عدم اقترانك بالملاحدة فان الاحاد كمرض الجذام بعيد عن الاصلاح قال واظن انهم لا يخرجون من النار لانهم في دعوى المقال بدون الحال انتهى . ومن المدعين القلندرية وهم الذين يقصون لحاهم وشعورهم بل يحلقون

قلندري نه بريشت وموى ويا برو * حساب راه قلندر بدانكه موى بموست
كذشتن از سرمو در قلندري سهلست * چو حافظ آنكه ز سر بكذرد قلندر اوست

ومن الفرق المبتدعة الجواقية وهم الذين يحلقون لحاهم ويلبسون الجوارق والكساء الفليظ وقد نهى النبي عليه السلام عن لباس الشهرة سواء كان من جنس الرقيق او الفليظ لانه اشتهاه بذلك وامتيازه عن المسلمين وقد قال عليه السلام (كن كواحد من الناس) ولا ينفع الجوارق والكساء اذا كان المرء صاحب الرياء : قال السعدي قدس سره

بروى ریا خرقة سهلست دوخت * كرش باخدا در توانی فروخت
كر آوازه خواهی در اقليم فاش * برون حله كن كودرون حشو باش

وقال

درغزا كند مرد بايد بود * بر تخت سلاح جنك چه سود
* وكان الشيخ قطب الدين حيدر مجذوبا صاحب حال جدا حتى حكى انه اخذ حديدا

حارا من كبر حداد صار كقطعة نار والقاء على عنقه ساعة فلم يحترق فاخذ الحيدرية بذلك ولبسوا الحديد تقليدا ولبس الحديد اكثر اثما من لبس الذهب * فعلى العاقل ان يجتنب عن البدعة واهلها - وروى - ان ابن المبارك روى في المنام فقلت له ما فعل ربك فقال عاتبنى واوقفنى ثلاثين سنة بسبب انى نظرت باللفظ يوما الى مبتدع فقال انك لم تعاد عدوى في الدين فكيف حال القاعد بمد الذكري مع القوم الظالمين * واعلم ان اهل الهوى والبدعة ليس مخصوصا بالبشر كما قال الاعمش تزوج الينا جنى فقلت له ما احب الطعام اليكم فقال الارز فقال فائتبه فجعلت ارى اللقم ترفع ولا ارى احدا فقلت هل فيكم من هذه الاهواء التى فينا قال نعم قلت فما الرافضة فيكم قال شرنا والروافض هم الذين رفضوا زيد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب لعدم تبريه من ابي بكر وعمر رضى الله عنهما ولزم هذا اللقب كل من غلا في مذهبه واستجاز الطعن في الصحابة واصله ان زيدا خرج بالكوفة داعيا لنفسه فبايعه جماعة من اهلها واتاه طائفة من اهل الكوفة وقالوا تبرأ من ابي بكر وعمر نبايعك فابى فقالوا اذا نرفضك فمن ذلك سمو الروافض وقالت طائفة من اهل الكوفة نتولاها ونتبرأ ممن تبرأ منهما وخرجوا مع زيد فسموا الزيدية وسبب بغضهم للاصحاب انه لما وقعت الهزيمة في غزوة احد ونادى الشيطان ان قد مات محمد اعتقده الاصحاب غير على رضى الله عنه حتى وقع النزاع فقال كرم الله وجهه هل اقتلكم لو لم يكن واقعا قالوا نعم فلما ظهر خلافه عفا عنهم فمن ثم احبوا عليا وتركوا الباقي وابغضوه

جون خدا خواهد که برده کس درد * میلش اندر طغنه پا کان برد

فعلى العاقل ان يحب الصالحين حبا شديدا كي ينال منهم شفاعاة يوم القيامة فويل لمن كان شفاعؤه خصماءه اللهم اعصمنا ولا ترغ قلوبنا واهدنا وسددنا فنك التوفيق لسلوك طريق التحقيق ﴿من جاء بالحسنة﴾ اى من جاء يوم القيامة بالاعمال الحسنة من المؤمنين اذلا حسنة بغير ايمان * قال القاضى عياض انعقد الاجماع على ان الكفار لا تنفعهم اعمالهم ولا يثابون عليها بنعيم ولا تخفيف عذاب لكن بعضهم يكون اشد عذابا من بعض بحسب جرائمهم انتهى نعم اذا اسلموا يثابون على الخيرات المتقدمة لما ورد في الحديث (حسنات الكفار مقبولة بعد اسلامهم) * وفي تفسير الكاشفى [هر كه بيايد در دنيا بنكوبى] ﴿فله عشر امثاله﴾ اى فله عشر حسنات امثاله فضلا من الله تعالى فالامثال ليس مميزا للعشر بل مميزا هو الحسنات والامثال صفة لمميزها ولذا لم يذكر التاء للعشر. وقيل انما اثنت عشر وان كان مضافا الى ما فوده مذكر لاضافة الامثال الى مؤنث هو ضمير الحسنة كقوله تعالى ﴿يلتقطه بعض السيارة﴾ ﴿ومن جاء بالسيئة﴾ اى بالاعمال السيئة كاثنا من كان من العاملين ﴿فلا يجزى الامثلها﴾ بحكم الوعد واحدة بواحدة * فان قيل كفر ساعة يوجب عقاب الابد على نهاية التغليظ فما وجه المماثلة * واجيب بان الكافر على عزم انه لو عاش ابد لبقى على ذلك الاعتقاد فلما كان العزم مؤبدا عوقب بعقاب الابد بخلاف المسلم المذنب فانه يكون على عزم الاقلاع عن ذلك الذنب فلا جرم كانت عقوبته منقطعة ﴿وهم لا يظلمون﴾ بنقص الثواب وزيادة العقاب * قال الحدادى

در اوایل دفتر بکیم در بیان کثر ماندن دهان آن شخصو کتابخانه

وانما قال ذلك لان التفضل بالنعم جائز والابتداء بالعقاب لا يجوز انتهى * واعلم ان الحسنات العشر اقل ما وعد من الاضعاف : قال السعدى قدس سره

نکو کاری از مردم نیک رای * یکی را بده مینویسد خدای
تو نیز ای پسر هر کرایک هنر * به بینی زده عیش اندر گذر

وقد جاء الوعد بسبعين وسبعمائة وبغير حساب ولذلك قيل المراد بذكر العشر بيان الكثرة لا الحصر في العدد الخاص كما يقول القائل لئن اسديت الى معروف لا كافتك بعشر امثاله وحكمة التضعيف لئلا يفلس العبد اذا اجتمع الخصال في طاعته فيدفع اليهم واحدة ويبقى له تسع فمظالم العباد توفى من التضعيفات لا من اصل حسناته لان التضعيف فضل من الله تعالى واصل الحسنة الواحدة عدل منه واحدة بواحدة وفي الحديث (ويل لمن غلب آجاده على اعشاره) اي سياته على حسناته وفي الحديث (الاعمال ستة موجبتان ومثل بمثل وحسنة بحسنة وحسنة بعشر وحسنة بسبعمائة فاما الموجبتان فهو من مات ولا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ومن مات وهو مشرك بالله دخل النار واما مثل بمثل فمن عمل سيئة فجزاء سيئة مثلها واما حسنة بحسنة فمن هم بحسنة حتى تشعب بها نفسه ويعلمها الله من قلبه كتبت له حسنة واما حسنة بعشر فمن عمل حسنة فله عشر امثالها واما حسنة بسبعمائة فالتفقة في سبيل الله)

كنون برکف دست نه هر چه هست * که فردا بدندان کزی پشت دست

قال في اسئلة الحكم اعلم ان الشارع قد يرتب الثواب للعمل لئلا يترك بل يرغب فيه فلا يكون ذلك العمل افضل من العمل المؤكد عليه الذي لم يترتب عليه ذلك الثواب فمن ذلك قوله عليه السلام (من صلى الضحى اثنى عشرة ركعة بنى الله له بيتا في الجنة من ذهب) مع ان السنة الراتبية لفرض الظهر افضل من الضحى ومن ذلك قوله عليه السلام (من صلى ست ركعات بين المغرب والعشاء كتب الله له عبادة اثنى عشرة سنة) مع ان سنة المغرب افضل من ذلك وانما رتب الثواب على ذلك لكثرة الغفلة فيه وامثال ذلك كثيرة في الاخبار فلا يفضل على الراتب المؤكد وان لم يعين اجره غير الراتب من النوافل وان رتب اجره وقد اتفق اهل العلم انه لا يبلغ حد الفرض واجب وسنة راتبه او غير راتبه في الاجر والفضيلة في عمل او حكم ولا يبلغ مرتبة الراتبية نقل من الاحكام وان لم يتعين قدر اجرها فان السنن شرعت لتتميم نقائص الفرائض والنوافل الغير الراتبية لتتميم نقائص السنن الراتبية فلا ينوب نقل مناب فرض يجب قضاؤه فقضاء فرض لا يسقط بالنوافل كما يزعم بعض العوام يترك الفرائض ويرغب في النوافل مما ورد كثرة الاجر عليه كالصلاة بعد المغرب يزعم سقوط الفرائض بها وتنوب مناب القضاء وذلك غير مشروع اصلا وترتيب اجور الاعمال والاذكار موقوف على الوجي والالهام لا قدم فيه لتخمين العقول والاشارة في الآية ان الله تعالى من كمال احسانه مع العبد احسن اليه بعشر حسنات قبل ان يعمل العبد حسنة واحدة فقال تعالى (من جاء بالحسنة فله عشر امثالها) يعني قبل ان يجنى بحسنة احسن اليه بعشر حسنات حتى يقدر ان يجنى بالحسنة وهي حسنة الایجاد من العدم وحسنة الاستعداد بان خلقه في احسن تقويم مستعدا للاحسان

وحسنة التربية وحسنة الرزق وحسنة بعثة الرسل وحسنة ازالة الكتب وحسنة تبيين الحسنات والسيئات وحسنة التوفيق وحسنة الاخلاص في الاحسان وحسنة قبول الحسنات (ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثله) والسرفيه ان السيئة بذر يزرع في ارض النفس والنفس خبيثة لانها اماره بالسوء والحسنة بذر يزرع في ارض القلب والقلب طيب لان بذكر الله تطمئن القلوب وقد قال تعالى (والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا) واما ما جاء في القرآن والحديث من تفاوت الجزاء للحسنات * فاعلم انه كان للاعداد اربع مراتب آحاد وعشرات ومآت والوف والواحد في مرتبة الآحاد واحد بعينه وفي مرتبة العشرات عشرة وفي مرتبة المآت مائة وفي مرتبة الالوف الف فكذلك للانسان مراتب اربع النفس والقلب والروح والسرف فالعمل الواحد في مرتبة النفس اى اذا صدر منها يكون واحدا بعينه كما قال (وجزاء سيئة سيئة مثلها) اذ هي في مرتبة الاحاد وفي مرتبة القلب يكون بعشر امثالها لانه بمرتبة العشرات وفي مرتبة الروح يكون بمائة لانه بمرتبة المآت وفي مرتبة السرف يكون بالف الى اضعاف كثيرة بقدر صفاء السرف وخصوص النية الى ما لا يتناهى لانه بمنزلة الالوف والله اعلم (وهم لا يظلمون) المعنى ان الله تعالى قد احسن اليهم قبل ان يحسنوا بعشر حسنات شاملات للحسنات الكثيرة فلا يظلمهم بعد ان احسنوا بل يضاعف حسناتهم يدل عليه قوله تعالى (ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما) كذا في التأويلات النجمية ﴿ قل ﴾ يا محمد لكفار مكة الذين يدعون انهم على الدين الحق وقد فارقوه بالكلية ﴿ اتى هدى نبي ﴾ اى ارشدنى بالوحى وبما نصب فى الآفاق والانفس من الآيات التكوينية ﴿ الى صراط مستقيم ﴾ موصل الى الحق ﴿ ديننا ﴾ بدل من محل الى صراط والمعنى هداى صراطا ﴿ قيا ﴾ مصدر بمعنى القيام وصف به الدين مبالغة والقياس قوما كعوض فاعل لاعلال فعله كالقيام ﴿ ملة ابراهيم ﴾ عطف بيان لدينا والملة من املت الكتاب اى املته وما شرعه الله لعباده يسمى ملة من حيث انه يدون ويملى ويكتب ويتدارس بين من اتبعه من المؤمنين ويسمى ديننا باعتبار طاعتهم لمن شرعه وسنه اى جعله لهم سنا وطريقا ﴿ حنيفا ﴾ حال من ابراهيم اى مائلا عن الاديان الباطلة ميلا لارجوع فيه ﴿ وما كان من المشركين ﴾ اى ما كان ابراهيم منهم فى امر من امور دينهم اصلا وفرعا وانما اضاف هذا الدين الى ابراهيم لان ابراهيم كان معظما فى عيون العرب وفى قلوب اهل سائر الاديان اذا هل كل دين يزعمون انهم ينتحلون الى دين ابراهيم عليه السلام فرد الله تعالى بقوله (وما كان من المشركين) على الذين يدعون انهم على ملته عليه السلام عقدا وعملا من اهل مكة واليهود المشركين بقولهم (عزيز ابن الله) والنصارى المشركين (بقولهم المسيح) ابن الله والمشرک فى الحقيقة هو الذى يطلب مع الله تعالى شيا آخر ومن الله غير الله : قال السعدى قدس سره
خلاف طريقته بود كا وليا * تمنا کنند از خدا جز خدا

﴿ قل ﴾ اعيد الامر لما ان المأمور به متعلق بفروع الشرائع وما سبق باصولها ﴿ ان صلاتى ﴾ يعنى الصلوات الخمس المفروضة ﴿ ونسكى ﴾ اى عبادتى كلها. واصل النسك كل ما تقربت به

الى الله تعالى ومنه قولهم للعايد ناسك . ويقال اراد بالصلاة صلاة العيد وبالنسك الاضحية وعن الس رضي الله عنه عن رسول الله انه قرب كبشا املح اقرن فقال (لا اله الا الله والله اكبر ان صلاتي ونسكي) الى قوله تعالى (وانا اول المسلمين) ثم ذبح فقال (شعره وصوفه فداء لشعري من النار وجلده فداء لجلدي من النار ودمه فداء لدمي من النار ولحمه فداء للحمي من النار وعظمه فداء لعظمي من النار وعروقه فداء لعروقي من النار) فقالوا يا رسول الله هنيئا مريئا هذا لك خاصة قال (لا بل لامتي عامة الى ان تقوم الساعة اخبرني به جبريل عليه السلام عن ربي عز وجل) ﴿ ومحياي ومماتي ﴾ اي وما انا عليه في حياتي واكون عليه عند موتي من الايمان والطاعة فالتقدير ذا نحياي وذا مماتي فجعل ما يأتي به في حياته وعند موته ذا حياته وذا موته كقولك ذا اناك تريد الطعام فاضافته بادني ملايسة ﴿ لله رب العالمين لا شريك له ﴾ اي خالصة له تعالى لا اشرك فيها غيره ﴿ وبذلك ﴾ الاخلاص ﴿ امرت ﴾ لا بشي غيره ﴿ وانا اول المسلمين ﴾ لان اسلام كل نبي متقدم على اسلام امته . وفيه بيان مسارعة عليه السلام الى الامثال بما امر به وان ما امر به ليس من خصائصه عليه السلام بل الكل مأمورون به يقتدي به عليه السلام من اسلم منهم ﴿ والاشارة ﴾ (ان صلاتي ونسكي) اي سيري على منهاج الصلاة هو معراجي الى الله تعالى وذبيحة نفسي ﴿ ومحياي ﴾ حياة قلبي وروحي ﴿ ومماتي ﴾ اي موت نفسي ﴿ لله رب العالمين ﴾ لطلب الحق والوصول اليه ﴿ لا شريك له ﴾ في الطلب من مطلوب سواء ﴿ وبذلك امرت ﴾ اي ليس هذا الطلب والقصد الى الله من نظري وعقلي وطبعي انما هو من فضل الله ورحمته وهدايته وكمال غايته اذ اوحى الى وقال ﴿ وتبتل اليه تبتيلا ﴾ وقال ﴿ قل الله ثم ذرهم ﴾ ﴿ وانا اول المسلمين ﴾ يعني اول من استسلم عند الابدان لامركن وعند قبول فيض المحبة لقوله ﴿ يحبهم ويحبونه ﴾ والاستسلام للمحبة في قوله يحبونه دل عليه قوله عليه السلام ﴿ اول ما خلق الله نوري ﴾ كذا في التأويلات النجمية * وفي الآية جث على التوحيد والاخلاص وعلامتهما التبري من كل شئ سواه تعالى ظاهرا وباطنا ولو من نفسه والتحقق بحقائق المحبة الذاتية * وعن مالك بن دينار قال خرجت حاجا الى بيت الله الحرام واذا شاب يمشي في الطريق بلا زاد ولا راحلة فسلمت عليه فرد علي السلام فقلت ايها الشاب من اين قال من عنده قلت والى اين قال اليه قلت واين الزاد قال عليه قلت ان الطريق لا يقطع الا بالماء والزاد وهل معك شئ قال نعم قد تزودت عند خروجي بخمسة احرف قلت وما هذه الخمسة الاحرف قال قوله تعالى ﴿ كهيعص ﴾ قلت وما معنى كهيعص قال اما قوله كاف فهو الكافي . واما الهاء فهو الهادي . واما الياء فهو المؤدي . واما العين فهو العالم . واما الصاد فهو الصادق ومن كان صاحبه كافيا وهاديا ومؤديا وعالما صادقا لا يضيع ولا ينجثي ولا يحتاج الى حمل الزاد والماء قال مالك فلما سمعت هذا الكلام نزعته قيصي على ان البسه اياه فاني ان يقبله وقال ايها الشيخ العري خير من قيص دار الفناء حلالها حساب وحرامها عقاب وكان اذا جن الليل يرفع وجهه نحو السماء ويهول يا من تسره الطاعات ولا تضره المعاصي هب لي ما يسرك واغفر لي ما لا يضرك فلما احرم الناس ولبوا

قلت لم لا تلى فقال يا شيخ اخشى ان اقول ليك فيقول لا ليك ولا سديك لا اسمع كلامك ولا انظر اليك ثم مضى فما رأيت الا بمنى وهو يقول اللهم ان الناس ذبحوا وتقربوا اليك بضحاياهم وهداياهم وليس لي شئ اقرب به اليك سوى نفسى فتقبلها منى ثم شهق شهقة فخرميتا واذا قائل يقول هذا حبيب الله هذا قاتل الله قتل بسيف الله فجهرته وواريته وبت تلك اليلة متفكرا في امره ونمت فرأيت في منامى فقلت ما فعل الله بك قال فعل بي كما فعل بشهداء بدر قتلوا بسيف الكفار وانا قتلت بسيف الجبار

جان كه نه قربانى جانان بود * جيفة تن بهتر از آنان بود
هر كه نشد كشته شمشير دوست * لاشه مردار به از جان اوست

نسأل الله الكريم ان يجعلنا على الصراط المستقيم ﴿ قل ﴾ يا محمد لمن يقول من الكفار ارجع الى ديننا ﴿ اغير الله ابني ﴾ اطلب حال كونه ﴿ ربا ﴾ آخر فاشركه فى عبادته ﴿ وهو رب كل شئ ﴾ اى والحال ان ماسواه مربوب له مثلى فكيف يتصور ان يكون شريكه فى العبودية ﴿ ولا تكسب كل نفس الا عليها ﴾ كانوا يقولون للمسلمين اتبعوا سيدنا ولنحمل خطاياكم اما بمعنى ليكتب علينا ما عملتم من الخطايا لا عليكم واما بمعنى لنحمل يوم القيامة ما كتب عليكم من الخطايا فهذا ردله بالمعنى الاول اى لاتكون جناية نفس من النفوس الا عليها ومحال ان يكون صدورها عن شخص وقرارها على شخص آخر حتى يتأتى ما ذكرتم وقوله تعالى ﴿ ولا تزر وازرة وزر اخرى ﴾ ردله بالمعنى الثانى اى لاتحمل يومئذ نفس حاملة حمل نفس اخرى حتى يصح قولكم ولنحمل خطاياكم. والوزر فى اللغة هو الثقل ﴿ ثم الى ربكم مرجعكم ﴾ اى الى مالك امركم رجوعكم يوم القيامة ﴿ فينبئكم ﴾ يومئذ ﴿ بما كنتم فيه تختلفون ﴾ اى يبين الرشد من الغي ويميز الحق من المبطل. وفى الآية امور * الاول ان غاية المتبني ونهاية المرام هو الله الملك العلام فمن وجده فقد وجد الكل ومن فقدته فقد فقد الكل والعامل العاشق لا يطلب غير الله لانه الحبيب والمحب لا يتسلى بغير المحبوب : قال الحافظ

درد مرا طيب نداند دوا كه من * بى دوست خسته خاطر وبادرد خوشترم

* والثانى ان كل ما تكسب النفس من خير او شر فهو عليها اما الشر فهي مأخوذة به واما الخير فمطلوب منها صحة القصد والخلو من الرياء والعجب والافتخار به: قال السعدى قدس سره
چه قدر آورد بنده بدرديس * كه زير قبادارد اندام پيس

والنفس امارة بالسوء فلا تكسب الاسوأ والسوء عليها لالها وهذا دأب النفس ما وكلت الى نفسها الا ان رحمها ربها كما قال ﴿ ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربى ﴾ ولهذا كان من دعائه عليه السلام (رب لا تكنى الى نفسى طرفة عين ولا اقل من ذلك) وهى اى النفس مأمورة بالسير الى الله بقدوم العبودية والاعمال الصالحة * قال الشيخ ابو عبد الله محمد بن الفضل العجب بمن يقطع الاودية والمفاوز والقفار ليصل الى بيته وحرمة لان فيه آثار انبيائه كيف لا يقطع بالله نفسه وهواه حتى يصل الى قلبه فان فيه آثار مولاد * والثالث ان كل نفس مؤاخذ بذنبه لا بذنب غيره

* فان قلت قوله عليه السلام (من كنت عنده مظلمة لآخيه من عرض او شئ فليستحلل منه اليوم قبل ان لا يكون دينار ولا درهم الا ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه) يدل على خلاف ذلك وكيف يجوز في حكم الله وعدله ان يضع سيئات من اكتسبها على من لم يكتسبها وتؤخذ حسنات من عملها فتعطى من لم يعملها * فالجواب على ما قال الامام القرطبي في تذكرته ان هذا لمصلحة وحكمة لا نطلع عليها والله تعالى لم يبين امور الدين على عقول العباد ولو كان كل ما لتدركه العقول مردودا لكان اكثر الشرائع مستحيلا على موضوع عقول العباد انتهى * يقول الفقيران الذنب ذنبان ذنب لازم وذنب متعد . فالذنب اللازم كسرب الخمر مثلا يؤخذ به صاحبه دون غيره فهذا الذنب له جهة واحدة فقط . والذنب المتعدى كقتل النفس مثلا فهذا وان كان يؤخذ به صاحبه ايضا لكن له جهتان جهة التجاوز عن حد الشرع وجهة وقوع الجناية على العبد فحمل سيئاته وطرح حسناته عليه حمل سيئات نفسه في الحقيقة وما طرح حسنات غيره في نفس الامر ولا ظلمه اصلا فالآية والحديث متحدان في المآل والله اعلم بحقيقة الحال * والرابع كما ان الاختلاف واقع بين اهل الكفر والايمان كذلك بين اهل الاخلاص والرياء والشرع وان كان محكا يميز بين المحقق والمبطل الا ان انكشاف حقيقة الحال وظهور باطن الاقوال والافعال انما يكون يوم تبلى السرائر وتبدى الضمائر : وفي المتن

چون کند جان باز کونه پوستین * جند و او یلا بر آید ز اهل دین
بر دکان هر زر نما خندان شده است * زانکه سنک امتحان پنهان شده است
قلب پهلومی زند بازر بشب * انتظار روز می دارد ذهب
باز زبان حال زر گوید که باش * ای مزور تا بر آید روز فاش

وفي الحديث (يخرج في آخر الزمان اقوام يجتلبون الدنيا بالدين) يعني يأخذونها ويلبسون لباس جلود الضأن من اللين (السننهم احلى من السكر وقلوبهم قلوب الذئاب فيقول الله تعالى ابي تقترفون ام على تجتثون في حلفت لا بعثن على اولئك فتنة تدع الحليم فيها حيران) فعلى المؤمن ان يصحح الظاهر والباطن ويرفع الاختلاف فان الحق واحد فماذا بعد الحق الا الضلال. واما اختلاف الامة فرحة لعامة الناس وليس ذلك من قيل الاختلاف بحسب المراء والجدال بل بحسب اختلاف الاشخاص والاحوال فالحق احق ان يتبع عصمنا الله واياكم من الاختلاف المفسد للدين والجدل المزيل لاصل اليقين وجعلنا من اهل التوفيق للصواب انه الكريم المفيض الوهاب (وهو) اي الله تعالى (الذي جعلكم) ايها الناس (خلائف الارض) من بعد نبي الجان او خلائف الامم السابقة الشريفة او خلفاء الله في ارضه تتصرفون فيها. والخلائف جمع الخليفة كالوصائف جمع الوصيفة وكل من جاء بعد من مضى فهو خليفة لانه يخلفه قال في التأويلات النجمية هو جعل كل واحد من نبي آدم آدم وقته وخليفة ربه في الارض وسر الخلافة انه صورته على صورة صفات نفسه حيا قيوما سميعا بصيرا علما قادرا متكلما مريدا * آدمي جيست بر رخ جامع * صورت خلق وحق درو واقع

در اواخر دفتر یکم در بیان گمنام شدن کار و بی خبری آنکه بر فرموده

متصل بادقائق جبروت * مشتمل برحقائق ملكوت

﴿ورفع بعضكم﴾ في الشرف والغنى ﴿فوق بعض﴾ الى ﴿درجات﴾ كثيرة متفاوتة ﴿ليبلوكم﴾ فيما آتاكم من المال والجاه اي ليعاملكم معاملة من يتدلكم ويمتحنكم لينظر ماذا تعملون من الشكر وضده - حكي - ان خنيذا كان يلعب مع الصبيان في صباوته فربه السرى السقطى فقال ما تقول في حق الشكر يا غلام قال الشكر ان لا تستعين بنعمه على معاصيه ﴿ان ربك﴾ يا محمد ﴿سريع العقاب﴾ اي عقابه سريع الاتيان لمن لم يراع حقوق ما آتاه الله ولم يشكره وانما قال سريع العقاب مع انه موصوف بالحلم والامهال لان كل ماهوات قريب : قال الحافظ

بمهلتى كه سپهرت دهد ز راه مرو * ترا كه گفت كه اين زال ترك دستان كرد

﴿وانه لغرر رحيم﴾ لمن راعاها كما ينبغي وفي الحديث (يؤتى بالرجل يوم القيامة وقد جمع مالا من حرام وانفق في حرام فيقال اذهبوا به الى النار ويؤتى بالرجل قد جمع مالا من حلال وانفق في حلال فيقال له تف لعلك فرطت في هذا في شئ مما فرض عليك من صلاة لم تصلها لوقتها او فرطت في ركوعها وسجودها ووضوئها فيقول لا يارب كسبت من حلال وانفقت في حلال ولم اضيع شيئا مما فرضت فيقال لعلك اختلت في هذا المال في شئ من مركب او ثوب باهيت به فقال لا يارب لم اختل ولم اباه في شئ فيقال لعلك منعت حق احد امرتك ان تعطيه من ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل فيقول لا يارب كسبت من حلال وانفقت في حلال ولم اضيع شيئا مما فرضت على ولم اختل ولم اباه ولم اضيع حق احد امرتني ان اعطيه قال فجي باولئك فيخاصمونه فيقولون يارب اعطيته وجعلته بين اظهرانا وامرته ان يعطينا فانه اعطانا وما ضيع شيئا من الفرائض ولم يخل في شئ فيقال قف الآن هات شكر نعمة انعمتها عليك في اكلة او شربة اولذة فلا يزال يسأل) * واعلم ان الله تعالى كما اعطى المال والجاه ليميز من هو على الشكر ومن هو على الكفران كذلك اعطى الحال اي استعداد الخلافة ليظهر من المتخلق باخلاق الله القائم باوامره في العباد والبلاد ومن الذي رجع القهقري الى صفات البهائم والانعام فمن اضاع صفات الحق بتبديلها بصفات الحيوانات عوقب بالحتم على قلبه وسمعه وبصره فهو لا يرجع الى مكان الغيب الذي خرج منه بل حبس في اسفل سافلين الطبيعة ومن تاب عن متابعة النفس والهوى ومخالفة الحق والهدى وآمن وعمل عملا صالحا للخلافة فقد اهتدى ولم يرجع القهقري - حكي - عن ابراهيم بن ادهم انه حج الى بيت الله الحرام فيمنى هو في الطواف اذ شباب حسن الوجه قد اعجب الناس حسنه وجماله فصار ابراهيم ينظر اليه ويبكي فقال بعض اصحابه انا لله وانا اليه راجعون غفلة دخلت على الشيخ بلا شك ثم قال يا سيدى ما هذا النظر الذى يخالطه البكاء فقال له ابراهيم يا اخى انى عقدت مع الله تعالى عقدا لا اقدر على فسخه والا كنت ادنى هذا الفتى واسلم عليه فانه ولدى وقرة عيني تركته صغيرا وخرجت فارا الى الله تعالى وها هو قد كبر كما ترى واني لاستحيي من الله سبحانه ان اعود لشيء خرجت عنه قال ثم قال لي امض وسلم عليه لعل اتسلى بسلامك عليه وابد نارا على كبدي قال فابت الفتى فقلت له بارك الله لا يسلك فيك فقال يا عم وابن ابى ان ابى

خرج فارا الى الله تعالى ليتنى اراه ولو مرة واحدة وتخرج نفسي عند ذلك هيهات وخنقته العبرة وقال والله اود انى رأيتہ واموت فى مكانى قال ثم رجعت الى ابراهيم وهو ساجد فى المقام وقد بل الحصى بدموعه وهو يتضرع الى الله تعالى ويقول

هجرت الخلق طرا فى هواك * وايمت العيال لكى اراك

فلو قطعتنى فى الحب اربا * لما سكن الفؤاد الى سواك

قال فقلت له ادع له فقال حجه الله عن معاصيه واعانه على ما يرضيه انتهى فانظر الى حال من ترك السلطنة واختار الفقر والقناعة وانت تؤثر الغنى والمقال على الفقر والحال وفى الحديث (اللهم اجعل رزق آل محمد قوثا) اى قدر ما يمسك الرmq وقيل القوت هو الكفاية من غير اسراف وفيه بيان ان الكفاف افضل من الغنى لان النبي عليه السلام انما يدعو لنفسه بافضل الاحوال : قال الحافظ

درين بازار كرسوديست يادرويش خرسندست * الهى منعم كرداف بدرويشى وخرسندى
جبلنا الله واياكم من المقتفين لا تار سنة سيد المرسلين وحقق آمالنا من الوصول الى مقام
التوكل واليقين انه لا يخيب رجاء سائله وداعيه ولا يقطع اجر عبده فى كل مساعيه
تمت سورة الانعام بمعونة الملك العلام فى سلخ جمادى الاولى المنتظم
فى سلك شهور سنة الف ومائة وبتلوها سورة الاعراف

تفسير سورة الاعراف وهى مكية الا ثمانى آيات من قوله (فاسألهم) الى (واذ نتقنا
الجبل) محكم كلها وقيل الى قوله (واعرض عن الجاهلين) وآيها مائتان وخمس
وقفنا الله لحتمها تقريرا وتحريرا آمين يامعين

بسم الله الرحمن الرحيم

(المص) (ا) اشارة الى الذات الاحدية (ل) الى الذات مع صفة العلم (م) الى معنى محمد صلى
الله عليه وسلم اى نفسه وحقيقته (ص) الى الصورة الحمديّة وهى جسده وظاهره * وعن ابن
عباس رضى الله عنهما (ص) جبل بمكة كان عليه عرش الرحمن حين لاليل ولانهار اشار بالجبل
الى جسد محمد صلى الله عليه وسلم. وبعرش الرحمن الى قلبه كما ورد فى الحديث (قلب المؤمن عرش
الله). وقوله حين لاليل ولانهار اشارة الى الوحدة لان القلب اذا وقع فى ظل ارض النفس واحتجب
بظلمة صفاتها كان فى الليل واذا طلع عليه نور شمس الروح واستضاء بضوئه كان فى النهار واذا
وصل الى الوحدة الحقيقية بالمعرفة والشهور الذاتى واستوى عنده النور والظلمة لقضاء الكل فيه كان
وقته لاليل ولانهار ولا يكون عرش الرحمن الا فى هذا الوقت. فمنى الآية ان وجود الكل من اوله
الى آخره كتاب انزل اليك علمه كذا فى التأويلات القاشانية وقال الشيخ نجم الدين انه تعالى
بعد ذكر ذاته وصفاته بقوله (بسم الله الرحمن الرحيم) عرف نفسه بقوله (المص) يعنى الله اله من
لطفه فرد عبده للمحبة والمعرفة وانعم عليه بالصبر والصدق لقبول كالية المعرفة والمحبة بواسطة
كتاب انزل اليك انتهى * وقال فى تفسير الفارسي [المص : نام قرآنست . يا اسم اين سوره .

يا هر حرفی اشارتست باسمی از اسمای الهی چون اله ولطیف وملك وصور . یا هر حرفی کنایتست از صفتی چون اکرام ولطف وعباد وصدق . یا ایمایست باسم المصور . یا بعض حروف دلالت بر اسماء دارد بعض بر افعال و تقدیر چنان بود که انا الله اعلم و افضل مم خدای که میدانم و بیان میکنم یا از همه داناترم و حق از باطل جدا میکردانم * در حقایق سلمی گوید که . الف از لست . و لام ابد . و میم ماین ازل و ابد . و صاد اشارتست باتصال هر متصلی و انفصال هر منفصلی و فی الحقیقه اتصال را بحال کنجایش و نه انفصال را محل نمایش [

این چه راهست این برون از فصل و وصل * کاندرونی فرع می کنجد نه اصل
نی معانی نی عبارات نی عیان * نی حقائق نی اشارت نی بیان
بر ترست از مدرکات عقل و وهم * لا جرم کم کشت در وی فکر و فهم
چون بکلی روی گفت و کوی نیست * هیچکس را جز خوشی روی نیست

يقول الفقير غفر الله ذنوبه ان الحروف المقطعة من التشابهات القرآنية التي غاب علمها عن العقول وانما اعطى فهمها لاهل الوصول وكل ما قيل فيها فهو من لوازم معانيها وحقائقها فلما ان تقول ان فيها اشارة الى ان هذا التركيب الصفاتي والفعلی الواحدی الابدی كان افرادا في مرتبة الوحدة الذاتية الازلية فبالتهجی الالهی صار المفرد مرکبا والمقطع موصلا والقوة فعلا والجمع فرقا وتعين النسب والاضافات كما ان اصل المركبات الكلامية هو حروف التهجي ثم بالتركيب يحصل اب ثم ابجد ثم الحمد لله وكما ان اصل الانسان بالنسبة الى تعين الجسم هو النطقه ثم بالتصوير يحصل التركيب الجسمی والله اعلم ﴿ كتاب ﴾ ای هذا كتاب ﴿ انزل اليك ﴾ ای من جهته تعالى ﴿ فلا يكن في صدرك حرج منه ﴾ ای شك ما في حقيقته كما في قوله تعالى ﴿ فان كنت في شك مما انزلنا اليك ﴾ خلا انه عبر عنه بما يلزمه من الحرج فان الشاك يعتريه ضيق الصدر كما ان المتيقن يعتريه انشراحه خاطبه به النبي عليه السلام والمراد الامة ای لا ترتابوا ولا تشكوا . قوله منه متعلق بحرج يقال حرج منه ای ضاق به صدره ويجوز ان يكون الحرج على حقيقته ای لا يكن فيك ضيق صدر من تبليغه مخافة ان يكذبوك فانه عليه السلام كان يخاف تكذيب قومه له واعراضهم عنه فكان يضيق صدره من الاداء ولا ينسطله فامنه الله تعالى ونهاه عن المبالاة بهم ﴿ لتذربه ﴾ ای بالكتاب المنزل متعلق بانزل ﴿ وذكروني للمؤمنين ﴾ ای ولتذكر المؤمنين تذكرا ﴿ اتبعوا ﴾ ايها المكلفون ﴿ ما انزل اليكم من ربكم ﴾ يعنى القرآن ﴿ ولا تتبعوا من دونه ﴾ ای من دون ربكم الذى انزل اليكم ما يهديكم الى الحق وهو حال من الفاعل ای لا تتبعوا متجاوزين الله تعالى ﴿ اولياء ﴾ من الجن والانس باطاعتهم في معصية الله ﴿ قليلا ما تذكرون ﴾ بحذف احدى التاءين وما مزيد لتأكيد العلة ای تذكرا قليلا او زمانا قليلا تذكرون لا كثيرا حيث لا تتأثرون بذلك ولا تعملون بموجبه وتركون دين الله تعالى وتنبعون غيره * ثم شرع في التهديد ان لم يتعظوا بما جرى على الامم الماضية بسبب اصرارهم على اتباع دين اوليائهم فقال ﴿ وكم ﴾ للتكثير مبتدأ والخبر هو جملة ما بعدها ﴿ من قرية ﴾ تمييز ﴿ اهلكناها ﴾ الضمير راجع الى معنى كم ای كثير من القرى اردنا

اهلا کها او کثیرا منها علی ان یکون کم فی موضع نصب باهلکناها کافی قوله تعالی (انا کل شیء خلقناه بقدر) ﴿جاءها﴾ ای فجاء اهلها ﴿بأسنا﴾ ای عذابنا ﴿بیاتا﴾ مصدر بمعنى الفاعل واقع موقع الحال ای بائین کقوم لوط * قال الحدادی سمي الليل بیاتا لانه یبات فيه والیتوة خلاف الظلول وهو ان یدرکک الليل نمت اولم تم وهي بالفارسیة [شب گذاشتن] ﴿اوهم قائلون﴾ عطف علی بیاتا ای قائلین من القیلولة نصف النهار کقوم شعيب اهلکهم الله فی نصف النهار وفي حر شدید وهم قائلون * قال فی التفسیر الفارسی [تخصیص این دو وقت بجهت آنست که زمان آسایش واستراحتند وتصور وتوقع عذاب دران نیست پس بلیه غیر منتظر صعبتر وسخت تراست چنانچه نعمت غیر مترقب خوبتر ولذیذترست] ﴿فما کان دعویهم﴾ ای دعاؤهم وتضرعهم ﴿اذ جاءهم بأسنا﴾ عذابنا وعاینوا اماراته ﴿الان قالوا﴾ جمعا ﴿انا کنا ظالمین﴾ ای الاعترافهم بظلمهم فیما کانوا علیه وشهادتهم ببطلانه تحسرا علیه وندامة وطعما فی الخلاص وهیهات لانه لاتنفع التوبة وقت نزول العذاب اذهو وارتفاع التکلیف مقارنان وقوم یونس مستثنی من هذا کما یجی: وفي المنشوی

همچو آن مرد مفلس روز مرک * عقل را می دید بس بی بال وبرک
بی غرض می کرد آدم اعتراف * کز ذکاوت رانده ایم اسب از کزاف
از غروری سر کشیدیم از رجال * آشنا کردیم در بحر خیال
آشنا هیچست اندر بحر روح * نیست انجا چاره جز کشتی نوح
اینچنین فرموده آن شاه رسل * که منم کشتی درین دریای کل
با کسی کودر بصیرتهای من * شد خلیفه راستین بر جای من
کشتی نوحیم در دریا که تا * رو نکردانی ز کشتی ای فقی

﴿فلنسلن الذین ارسل الیهم﴾ الفاء لترتیب الاحوال الاخریة علی الدنیویة ای لنسألن الامم قاطبة یوم الحشر قائلین ماذا اجبتم المرسلین ﴿ولنسئلن المرسلین﴾ عما جیبوه او المراد بالسؤال توبیخ الکفرة وتقریعهم والذی نفی بقوله تعالی (ولا یسأل عن ذنوبهم المجرمون) سؤال الاستعلام او الاول فی موقف الحساب والثانی فی موقف العقاب * وفي التفسیر الکبیر انهم لا یسألون عن الاعمال ولكن یسألون عن الدواعی الی دعوتهم الی الاعمال وعن الصوافی الی صرفتهم عنها ﴿فلنقصن علیهم﴾ ای علی الرسل حین یقولون لاعلم لنا انک انت علام الغیوب ﴿بعلم﴾ ای عالمین بظواهرهم وبواطنهم ﴿وما کنا غائبین﴾ عنهم فی حال من الاحوال فیخفی علینا شیء من اعمالهم واحوالهم * واعلم ان الرسل یقولون یوم الحشر اللهم سلم سلم ویمخفون اشد الخوف علی امهم ویمخفون علی انفسهم والمطهرون المحفوظون الذین ماتدنست بواطنهم بالشبه المضلة ولاظواهرهم ایضا بالمخالفات الشرعیة آمنون یغبطهم النبیون فی الذی هم علیه من الامن لما هم ای النبیون علیه من الخوف علی امهم فمن لقی الله تعالی فی ذلك الیوم شاهداله بالاخلاص مقرا بنیه صلی الله علیه وسلم بریئا من الشریک ومن السحر بریئا من اهراق دماء المسلمین ناصحا الله تعالی ولرسوله محبا لمن اطاع الله ورسوله مبغض لمن عصی الله

در اواخر دفتر چهارم در بیان آیه یالیا الذین آمنوا لا تقدموا بین یدی الله ورسوله واتقوا الله ان الله یعلم



(قوله همچو آن مرد) نقلت که شیخ فلاسفه بوعلی بن سینا در وقت مرگ خود می گفت که بوعلی مفلس و جاهل می بود ازین عالم

ورسوله استظل تحت ظل عرش الرحمن ونجا من الغم ومن حاد عن ذلك ووقع في شئ من هذه الذنوب بكلمة واحدة او تغير قلبه او شك في شئ من دينه بقي الف سنة في الحر والهيم والعذاب حتى يقضى الله فيه بما يشاء - روى - ان ملكا من ملوك كندة كان طويل المصاحبة للهو واللذات كثير العكوف على اللعب فركب يوما للاصطياد او غيره فانقطع عن اصحابه فاذا هو برجل جالس قد جمع عظاما من عظام الموتى وهي بين يديه يقلبها فقال ما قصتك ايها الرجل وما الذي بلغ بك ما ارى من سوء الحال ويبس الجلد وتغير اللون والانفراد في هذه الفلاة فقال اماما ما ذكرت من ذلك فلاني على جناح سفر بعيد وبني موكلان من عجمان يحدوان بي الى منزل كبيت النمل مظلم القعر كرية المقر يسلماني الى مصاحبة البلي ومجاورة الهلكي تحت اطباق الثرى فلوتركت بذلك المنزل مع ضيقه ووحشته وارتعاء حشاش الارض من لحمي حتى اعود رفاتا وتصير اعظمي رماما لكان للبلي انقضاء وللشقاء نهاية ولكني ادفع بعد ذلك الى صيحة الحشر واردا طول مواقف الجرائم ثم لا ادرى الى أي الدارين يؤمر بي فأى حال يلتذبه من يكون هذا الامر مصيره فلما سمع الملك كلامه اتى نفسه عن فرسه وجلس بين يدي وقال ايها الرجل لقد كدر مقالك على صفو عيشي وملك قلبي فاعد على بعض قولك فقال له اما ترى هذا التي بين يدي قال بلى قال هذه عظام ماوك غرثتهم الدنيا بزخرفها واستحوذت على قلوبهم بغرورها فآلهتهم عن التأهب لهذه المصارع حتى فاجأتهم الآجال وخذلتهم الآمال وسلبتهم بها النعمة وستنشر هذه العظام فتعود اجساما ثم تجازي باعمالها فاما الى دار النعيم والقرار واما الى دار العذاب والبوار ثم غاب الرجل فلم يدرك اين ذهب وتلاحق اصحاب الملك به وقد تغير لونه وتواصلت عبراته فلما جن عليه الليل نزع ماعليه من لباس الملك ولبس طمرين وخرج تحت الليل فكان آخر العهد به وانشدوا

افنى القرون التي كانت منعمة * كر الليلات اقبالا وادبارا

ياراقد الليل مسرورا باوله * ان الحوادث قديطر قرن اسحارا

لا تأمن بليل طاب اوله * قرب آخر ليل اجج النارا

* قال الامام زين العابدين . عجبت للمتكبر الفخور الذي كان بالامس نطفة ويكون غدا جيفة . وعجبت كل العجب لمن شك في الله وهو يرى خلقه . وعجبت كل العجب لمن انكر النشأة الآخرة وهو يرى النشأة الاولى . وعجبت كل العجب لمن عمل لدار الفناء وترك دار البقاء * فعلى العاقل ان يعتبر بمن مضى قبل ان يحجي على رأسه القضاء ويجتهد في طريق الحق ذا كراهة في العدو والرواح ويتهيا للموت قبل نزوله والوقت يمضي كالرياح فاين الذين وقعوا في انكار الرسل وتكذيب الانبياء مضوا والله الى دار الجزاء وسينقضي الزمان كله فلا يبقى احد على بساط العالم من ملك وحن وبني آدم وتطوى صحائف الاعمال وتنشر يوم السؤال ويظهر كل جليل ودقيق فيا شقاوة اهل الخذلان ويا سعادة اهل التوفيق اللهم انا نسألك مراقبة الاوقات ومحافظة الضاعات والتمسك على الصراط السوي في المسلك الصوري وانعوى فاعن الضعفاء يا قوي آمين يا معين  والوزن  اي وزن الاعمال والتميز بين

راجحها وخفيفها وجيدها ورديها والمعنى بالفارسية * (سنجیدن اعمال هريك) ﴿يومئذ﴾
 اى يوم القيامة ﴿الحق﴾ بالفارسية [راستست و بودنى] ﴿فمن ثقلت موازينه﴾ اى
 حسنة التي توزن فهو جمع موزون ويجوز ان يكون جمع ميزان باعتبار اختلاف الموزونات
 وتعدد الوزن وقال في التأويلات النجمية وانما قال موازينه بالجمع لان كل عبد ينصب له
 موازين بالقسط تناسب حالاته فليدنه ميزان يوزن به اوصافه ولروحه ميزان يوزن به نعوته
 ولسرته ميزان يوزن به احواله ولحفيه ميزان يوزن به اخلاقه والحقى لطيفة روحانية قابلة
 لفيض الاخلاق الربانية ولهذا قال عليه السلام (ما وضع في الميزان اقل من حسن الخلق)
 وذلك لانه ليس من نعوت المخلوقين بل هو من اخلاق رب العالمين والعباد مأمورون بالتخلق
 باخلاقه ﴿فاولئك﴾ الجمع باعتبار معنى من ﴿هم﴾ ضمير فصل يفيد اختصاص المسند
 بالمسند اليه ﴿المفلحون﴾ الفائزون بالنجاة والثواب ﴿ومن خفت موازينه﴾ بالفارسية
 [عملهاى وزن کرده او و آن سبكى بمعصيت خواهد بود] ﴿فاولئك الذين خسروا انفسهم﴾
 بتضييع الفطرة السليمة التي فطرت عليها واقرارها معرضة لعذاب * قال الحدادى الحسران
 اذهب رأس المال ورأس مال الانسان نفسه فاذا هلك بسوء عمله فقد خسر نفسه ﴿بمعا﴾
 كانوا بآياتنا يظلمون ﴿يعنى﴾ وضعوا التكذيب بها موضع التصديق قوله بما متعلق بخسروا
 وما مصدرية وبآياتنا متعلق بيظلمون على تضمين معنى التكذيب قال في التأويلات النجمية
 الوزن عند الله يوم القيامة لاهل الحق وارباب الصدق واعمال البر فلا وزن للباطل واهله
 ويدل عليه قوله تعالى ﴿فلا نقيم لهم يوم القيمة وزنا﴾ - وروى - انه يؤتى يوم القيامة بالرجل
 العظيم الطويل الأكل الشروب فيوزن فلا يزن جناح بعوضه انتهى وهذه الرواية تدل
 على ان الموزون هو الاشخاص كما ذهب اليه بعض العلماء ولكن الجمهور على ان صحائف
 الاعمال هي التي توزن بميزان له لسان وكفتان ينظر اليه الخلائق اظهارا للمعدلة وقطعا
 للمعذرة كما يسألهم عن اعمالهم فتعترف بها ألسنتهم وجوارحهم وتشهد عليهم الانبياء
 والملائكة والاشهاد وكما ثبت في صحائفهم فيقرأونها في موقف الحساب * ويؤيده ما روى ان
 الرجل يؤتى به الى الميزان فينشر له تسعة وتسعون سجلا مدى البصر فتخرج له بطاقة فيها
 كلتا الشهادة فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فيطيش السجلات وتثقل البطاقة
 والبطاقة رقعة صغيرة وهي ما يجعل في طي الثوب يكتب فيها ثمنه - روى - ان داود عليه
 السلام سأل ربه ان يريه الميزان الذي ينصب يوم القيامة فرأى كل كفة مليء ما بين المشرق
 والمغرب فغشى عليه فلما افق قال الهى من يقدر ان يملأ كفته بالحسنات فقال الله تعالى
 يا داود اذا رضيت عن عبدى ملأتها بتمرة من صدقة * وقال في التفسير الفارسي - در تبيان
 از ابن عباس نقل میکنند که درازی عمود میزان پنجاه هزار ساله راهست و کفین او یکی از
 نورست و یکی از ظلمت حسنت در پله نورنهند و سیات در پله ظلمت [*] - ویحكى - عن
 بعضهم انه قال رأيت بعضهم في المنام فقلت ما فعل الله بك فقال وزنت حسناتي فرجحت
 السيئات على الحسنات فجاءت صرة من السماء وسقطت في كفة الحسنات فرجحت فحللت

الصرة فاذا فيها كف تراب القية في قبر مسلم ويحجاء بعمل الرجل فيوضع في كفة ميزانه فيخفف فيجاء بشئ امثال الغمام فيوضع في كفة ميزانه فترجح فيقال له أتدرى ما هذا فيقول لا فيقال له هذا فضل العلم الذي كنت تعلمه الناس وتستوى كفتا الميزان لرجل فيقول الله تعالى لست من اهل الجنة ولا من اهل النار فيأتى الملك بصحيفة فيضعها في كفة الميزان فيها مكتوب أف فيترجح على الحسنات لانها كلمة عقوق ترجح بها جبال الدنيا فيؤمر به الى النار فيطلب الرجل ان يرد الى الله تعالى فيقول ردوه فيقول ايها العبد العاق لأى شئ تطلب الرد الى فيقول الهى رأيت نبي سائر الى النار وان لا بدلى منها وكنت عاقا لأبى وهو سائر الى النار مثلى فضعف على به عذابى وأثقه منها فيضحك الله تعالى ويقول عققتك في الدنيا وبررتك الآخرة خذ بيدك وانطلق الى الجنة : قال الحافظ

طمع زفيض كرامت مبركه خلق كريم * كنه يخند وبر عاشقان بخشايد

* واعلم ان السبعين الالف الذين يدخلون الجنة بلا حساب لا يرفع لهم ميزان وكذا يؤتى باهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان فيصب لهم الاجر صبا حتى ان اهل العافية ليتمنون في الموقف ان اجسامهم قد قرضت بالمقاريض من حسن ثواب الله فهم يكونون تحت شجرة في الجنة تسمى شجرة البلوى قال الله تعالى ((انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب)) قال ارباب التحقيق التوحيد الرسمى يدخل في الميزان لانه يوجد له ضد كما اشير اليه بمحدث صاحب السجلات واما التوحيد الحقيقى فلا يدخل في الميزان لانه لا يعادله شئ اذ لا يجتمع ايمان وكفر بخلاف ايمان وسيات ولهذا كانت لاله الا الله افضل الازكار فالذكر بها افضل من الذكر بكلمة الله الله وهو عند العلماء بالله لانها جامعة بين النفي والاثبات وحاوية على زيادة العلم والمعرفة فمن نفى بلا اله عين الخلق حكما لا علما فقد أثبت كون الحق حكما وعلما والاله من له جميع الاسماء وما هو الا عين واحدة هى مسمى الله الذى بيده ميزان الرفع والحفض * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره لا تدخل الموازين الاعمال الجوارح وهى سبع السمع والبصر واللسان واليد والبطن والفرج والرجل . واما الاعمال المعنوية فلا تدخل الميزان المحسوس لكن يقام فيها العدل وهو الميزان المعنوى فحس لحس ومعنى لمعنى يقابل كل شئ بشاكلته * قال العلماء اذا انقضى الحساب كان بعده وزن الاعمال لان الوزن للجزاء ينبغى ان يكون بعد المحاسبة فان المحاسبة لتقرير الاعمال والوزن لاظهار مقاديرها ليكون الجزاء بحسبها كذا في تفسير الفاتحة للمولى الفنارى * فعلى العاقل ان يسارع الى الطاعات ويبادر الى الحسنات خصوصا الى احسن الحسنات وهو كلمتا الشهادة ليكون ممن ثقلت موازينه ويدخل في زمرة المفلحين ﴿ ولقد مكنناكم في الارض ﴾ اى جعلنا لكم منها مكانا وقرارا وأقدرناكم على التصرف فيها على أى وجه شئتم ﴿ وجعلنا لكم فيها معاش ﴾ اى انشأنا وأبدعنا لمصالحكم ومنافعكم فيها اسبابا تعيشون بها جمع معيشة وهى مايعاش به من المطاعم والمشارب وغيرها والخطاب لقريش فانه تعالى فضلهم على العرب بان مكنهم من الرحلة الى الشام اوان الصيف ومن الرحلة الى اليمن اوان الشتاء آمنين بسبب كونهم سكان حرم الله

تعالی و مجاورى بيه الشريف و يخطف الناس من حولهم فيتجرون بتينك الرحلتين و يكسبون ما يكون سببا لحياتهم من المآكل و المشارب و الملابس و غيرها ﴿ قليلا ما تشكرون ﴾ فيما صنعت اليكم ﴿ و الاشارة ان التمكين لفظ جامع للتمليك و التسليط و القدرة على تحصيل اسباب كل خير و سعادة دنيوية كانت او اخروية و كمال استعداد المعرفة و الحجة و الطلب و السير الى الله و نيل الوصول و الوصال ما تشرف بهذا التمكين الا الانسان و به كرم و فضل و به يتم امر خلافته و لهذا امر الملائكة بسجود آدم و به من الله على اولاده بقوله ﴿ لقد مكناكم في الارض ﴾ اى سیرناكم و وهبنا لكم في خلافة الارض ما لم تمكن احدا غيركم في الارض من الحيوانات و لا في السماء من الملائكة و جعلنا لكم خاصة فيها معاش اى جعلنا لكل صنف من الملك و الحيوان و الشيطان معيشة يعيش بها او جعلنا لكم فيها معاش لان الانسان مجموع من الملكية و الحيوانية و الشيطانية و الانسانية فمعيشة الملك هي معيشة روحه و معيشة الحيوان هي معيشة بدنه و معيشة الشيطان هي معيشة نفسه الامارة بالسوء و لما حصل للانسان بهذا التركيب مراتب الانسانية و انها لم تكن لكل واحد من الملك و الحيوان و الشيطان و هي القلب و السر و الخفى فمعيشة قلبه هي الشهود و معيشة سره هي الكشف و معيشة خفيه هي الوصول و قليلا ما تشكرون اى قليلا منكم من يشكر هذه النعم اى نعمة التمكين و نعمة المعاش برؤية هذه النعم و التحدث بها فان رؤية النعم شكرها و التحدث بالنعم ايضا شكر كذا في التأويلات النجمية

نعمت بسی و شكر كزارنده اندكست * كوينده سپاس الهی زصد يكست

* و اعلم ان النعمة انما تسلب ممن لا يعرف قدرها و لا يؤدي شكرها - روى - ان بعض الانبياء عليهم السلام سأل الله تعالى عن امر بلم و طرده بعد تلك الآيات و الكرامات فقال الله تعالى لم يشكرني يوما من الايام على ما اعطيته و لو شكرني على ذلك مرة لما سلبته فتيقظ ايها الرجل و احتفظ بركن الشكر جدا جدا و احمد الله على منته التي اعلاها الاسلام و المعرفة و ادناها مثلا توفيق لتسيح او عصمة من كلمة لاتعنيك عسى ان يتم نعمه عليك و لا يتليك بمرارة الزوال فان امر الامور و اصعبها الاهانة بعد الاكرام و الطرد بعد التقريب و الفراق بعد الوصال : قال السعدي قدس سره

نداند کسی قدر روز خوشی * مکر روزی افتد بسختی کشی
مکن تکیه بردستگاهی که هست * که باشد که نعمت نماید بدست
بسا اهل دولت بیازی نشست * که دولت برفتش بیازی زدست
فضیحت بود خوشه اندوختن * پس از خرمن خویشتن سوختن
تو پیش از عقوبت در عفو کوب * که سودی ندارد فغان زیر چوب
اگر بنده کوشش کند بنده وار * عزیزش ندارد خداوند کار
و کر کند رایست در بندگی * ز جاندارى افتد بخر بندگی

اللهم احفظنا من الکفران و وفقنا للشکر کل حين و آن ﴿ و لقد خلقناکم ثم صورناکم ﴾ اى

خلقنا اباكم آدم طينا غير مصور بصورته المخصوصة ثم صورناه عبر عن خلق نفس آدم وتصويره
بخلق الكل وتصويرهم تنزيلا لخلقهم وتصويره منزلة خلق الكل وتصويرهم من حيث ان
المقصود من خلقه وتصويره تعمير الارض باولاده فكان خلقه بمنزلة خلق اولاده فالاسناد
في ضمير الجمع مجازي ﴿ ثم قلنا للملائكة ﴾ كلهم لعموم اللفظ وعدم المخصص ﴿ اسجدوا
لادم ﴾ سجدة تحية وتكريم لان السجود الشرعي وهو وضع الجبهة على قصد العبادة انما هو
لله تعالى حقيقة ﴿ فسجدوا ﴾ اي الملائكة بعد الامر من غير تلغم ﴿ الا ابليس ﴾ اي الكن
ابليس ﴿ لم يكن من الساجدين ﴾ اي ممن سجد لآدم والافهو كان ساجدا لله تعالى ﴿ قال ﴾
استئناف كأنه قيل فماذا قال الله تعالى حينئذ فقيل قال ﴿ ما ﴾ اي أي شيء ﴿ منعك ان تسجد ﴾
اي ان تسجد ولا صلة كما في قوله تعالى ﴿ لا يعلم اهل الكتاب ﴾ اي ليتحقق علم اهل الكتاب
﴿ اذ امرتك ﴾ اي وقت امرى اياك به ﴿ قال ﴾ ابليس ﴿ انا خير منه ﴾ اي الذي منغى من
السجود هو اني افضل منه لانك ﴿ خلقتني من نار وخلقته من طين ﴾ والنار جوهر لطيف
نوراني والطين جسم كثيف ظلماني فهو خير منه ولقد اخطأ اللعين حيث لاحظ الفضيلة باعتبار
المادة والعنصر

ز آدمي ابليس صورت دید و بس * غافل از معنی شد آن مردود خس [۱]

نیست صورت چشم را نیکو بمال * تا بینی شمع نور جلال [۲]

ونعم ما قيل ايضا

صورت خاک ارچه دارد تیرکی در تیرکی * نیک بنکر کز ره معنی صفا اندر صفاست

این هایون خاک کاندرو صف او صاحب دلی * نکته گفتش که از وی دیده جانرا جلاست

جستن کو کرد احمر عمر ضایع کردندست * روی برخاک سیاه آور که یکسر کمیاست

وفي المتنوی

گفت نار از خاک بی شک بهترست * من ز نارو او ز خاک ا کدرست

پس قیاس فرع بر اصلش کنیم * او ز ظلمت من ز نور روشنیم

گفت حق فی بلکه لا انساب شد * زهد و تقوی فضل را محراب شد

این نه میراث جهان فانیست * که بانسابش بیان جانیست

بلکه این میراثهای انیاست * وارث این جانهای اتقیاست

پور آن بوحهل شد مؤمن عیان * پور آن نوح نبی از کمرهان

زاده خاکی منور شد چو ماه * زاده آتش تویی ای رو سیاه

این قیاسات و تحری روز ابر * یا شب مر قبله را کردست جبر

لیک با خورشید و کعبه پیش رو * این قیاس و این تحری را مجو

کعبه نادیده مکن رو زو متاب * از قیاس الله اعلم بالصواب

وفي التأویلات النجمية ان شرف مسجودية آدم وفضيلته على ساجديه لم يكن بمجرد
خواصه الطينية وان تشرفه بشرف التخمير بغير واسطة كقوله تعالى ﴿ ما منعك ان تسجد

[۱] لم اجبد

[۲] در او آخر دفتر ششم

در بیان یاز

در بیان یاز

در بیان یاز

در بیان یاز

در بیان یاز

در بیان یاز

در بیان یاز

در بیان یاز

در بیان یاز

در بیان یاز

لما خلقت بيدي) وكقوله عليه السلام (خمر الله طينة آدم بيده اربعين صباحا) وانما كانت فضيلته عليهم لاختصاصه بنفخ الروح المشرف بالاضافة الى الحضرة فيه من غير واسطة كما قال (ونفخت فيه من روحي) واختصاصه بالتجلي فيه عند نفخ الروح كما قال عليه السلام (ان الله تعالى خلق آدم فتجلي فيه) ولهذا السر ما امر الملائكة بالسجود بمدتسوية قلب آدم من الطين بل امرهم بالسجود بعد نفخ الروح فيه كما قال الله تعالى (اني خالق بشرا من طين فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين) وذلك لان آدم بعد ان نفخ فيه الروح صار مستعدا للتجلي لما حصل فيه من لطافة الروح ونورانيته التي يستحق بها التجلي ومن امساك الطين الذي يقبل الفيض الالهي ويمسكه عند التجلي فاستحق سجد الملائكة فانه صار كعبة حقيقة ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ فاهبط ﴾ يا ابليس ﴿ منها ﴾ اي من الجنة والاضمار قبل ذكرها لشهرة كونه من سكانها وكانوا في جنة عدن لا في جنة الخلد وفيها خلق آدم وهذا امر عقوبة على معصية ﴿ فما يكون لك ﴾ اي فايصح ويستقيم لك ولا يليق بشأنك ﴿ ان تكبر فيها ﴾ اي في الجنة ولا دلالة فيه على جواز التكبر في غيرها ﴿ فاخرج ﴾ تأكيد للامر بالهبوط ﴿ انك من الصاغرين ﴾ اي من الاذلاء واهل الهوان على الله تعالى وعلى اوليائه لتكبرك * وفي الاية تنبيه على ان الله تعالى انما طرده واهبطه لتكبره لا لمجرد عصيانه وفي الحديث (من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله) وفي المتنوى

علتي بدتر ز پندار كمال * نيست اندر جانت اي مغرور رضال
از دل وازديده ات بس خون رود * تاز تو اين معجبي بيرون شود
علت ابليس انا خير بدست * وين مرض در نفس هر مخلوق هست
كرچه خود را بس شكسته بينداو * آب صافي دان و سركين زير جو
چون بشوراني مراوراز امتحان * آب سركين رنگ كردد در زمان
درنگ جوهست سركين اي فتى * كره جو صافي نمايد مر ترا

وكان الاصحاب رضى الله عنهم يبيكون دما من اخلاق النفس - وذكر - ان قاضيا جاء الى ابى يزيد البسطامي يوما فقال نحن نعرف ما تعرفه ولكن لا نجد تأثيره فقال ابو يزيد خذ مقدارا من الجوز وعلق وعاء في عنقك ثم ناد في البلد كل من يلطمني ادفع اليه جوقة حتى لا تبقى منه شيا فاذا فعلت ذلك تجد التأثير فاستغفر القاضي فقال ابو يزيد قد اذنبت لاني اذكر ما يخلصك من كبر نفسك وانت تستغفر من ذلك لكمال كبرك * قال ابو جعفر البغدادي ست خصال لا تحسن بست رجال . لا يحسن الطمع في العلماء . ولا العجلة في الامراء . ولا الشح في الاغنيا . ولا الكبر في الفقراء . ولا السفه في المشايخ . ولا اللؤم في ذوى الاحساب فعمليك بالتوحيد فانه سيف صارم يقطع عرق كل خلق مذموم ﴿ قال ﴾ الشيطان بعد كونه مطرودا ﴿ انظرنى ﴾ اي امهلنى ولا تمتنى ﴿ الى يوم يبعثون ﴾ اي آدم وذريته للجزاء بعد فنائهم وهو وقت النفخة الثانية واراد اللعين بذلك ان يجد فسحة من اغوائهم وياخذ منهم ثاره وينجو من الموت لاستحالة بعد الموت ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ انك من المنظرين ﴾ اي من جملة الذين اخرت آجالهم

در اوائل دفتر در بيان مرند شدن كافر وحق المذنب

الى وقت النفخة الاولى لا الى وقت البعث الذي هو المسئول كما بين مده المهلة في قوله تعالى
 ﴿انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم﴾ وهو يوم النفخة الاولى يموت الخلق فيه ويموت
 ابليس معهم وبين النفخة الاولى والثانية اربعون سنة فاستجيب بعض دعائه لا كله * والفتوى
 على ان دعاء الكافر يستجاب استدراجا ودل ظاهر قوله ﴿انك من المنظرين﴾ على ان ثمة منظرين
 غير ابليس وعن ابن عباس قال ان الدهر يمر بابليس فيهرم ثم يعود ابن ثلاثين

غافلان از مراك مهلت خواستند * عاشقان كفتند نى نى زود باد

وانما انظره ابتلاء للعباد وتمييزا بين المخلص لله ومتبع الهوى وتعريضا للشواب بمحالفته. وقيل
 انظره مكافأة له بعبادته التي مضت في السماء وعلى وجه الارض ليعلم انه لا يضيع اجر العاملين
 وقيل امهله وابقاه الى آخر الدهر استدراجا له من حيث لا يعلم ليتحمل من الاوزار ما لا يتحمل
 غيره من الاشرار والكفار فأنظره الى يوم القرار ليحصل الاعتبار به لذوى الابصار بان اطول
 الاعمار في هذه الدار لرئيس الكفار وقائد زمرة الفجار * واختلف العلماء هل كلم الله تعالى
 ابليس بغير واسطة او لا والصحيح انه انما كلمه بواسطة ملاك لان كلام الباري لمن كلمه رحمة
 ورضى وتكرم واجلال ألا ترى ان موسى عليه السلام فضل بذلك على الانبياء ماعدا الخليل
 ومحمدا صلى الله عليه وسلم * فان قيل أليس رسالته ايضا تشريفا وقد كانت لابليس على غير وجه
 التشريف كذلك كلامه يكون تشريفا لغير ابليس ولا يكون تشريفا لابليس. قيل مجرد الارسال
 ليس بتشريف وانما يكون لاقامة الحجج بدلالة ان موسى عليه السلام ارسله الله الى فرعون
 وهامان ولم يقصد اكرامهما واعظامهما لعلمه بانهما عدوان وكان كلامه اياه تشريفا له
 وقوله تعالى ﴿و يوم يناديهم﴾ اى على لسان بعض ملائكته ﴿قال﴾ ابليس ﴿فما اغويتني﴾
 الباء متعلقة بفعل القسم المحذوف. والاغواء الاضلال عن المنهج القويم والهمزة فيه للصيرورة
 اى بسبب ان صيرتني غاويا ضالا عن الهدى محروما من الرحمة لاجلهم اقسام بعزتك ﴿لا قعدن لهم﴾
 اى لا دم وذريته ترصداهم كما يقعد القطاع للقطع على الساباة ﴿صراطك﴾ اى على صراطك
 ﴿المستقيم﴾ الموصل الى الجنة وهودين الاسلام فالقعود كناية عن الاجتهاد في اغواء بنى آدم
 فان من هلك بسبب الاجتهاد في تكميل امر من الامور يقعد حتى يصير فارغ البال عما يشغله
 عن اتمام مقصوده ويتوجه اليه بكليته ﴿ثم لا تينهم﴾ [بس بيايم بدیشان] ﴿من بين ايديهم﴾
 اى من قبل الآخرة فاشككهم فيها. وايضا من قبل الحسد فازين لهم الحسد على الاكابر من العلماء
 والشايع في زمانهم ليطنوا في احوالهم واعمالهم واقوالهم ﴿ومن خلفهم﴾ من جهة الدنيا
 ارغبهم. فيها وايضا من قبل العصية ليطنوا في المتقدمين من الصحابة والتابعين والشايع
 الماضين ويقدحوا فيهم ويبغضوهم ﴿وعن ايمانهم﴾ من جهة الحسنات ووقعهم في العجب
 والرياء. وايضا من قبل الانبساط فاحرض المريدن على سوء الادب في صحبة المشايخ وترك الحشمة
 والتعظيم والتوسع في الكلام والمزاج لا تزلهم عن رتبة القبول ﴿وعن شمائلهم﴾ من جهة السيآت
 فازينها لهم. وايضا من قبل المخالفة فامرهم بترك اوامر المشايخ ونواهيهم لا ووردهم به
 موارد الرد واهلكهم بسطوات غير الولاية وردها بعد القبول والمقصود من الجهات

الاربع التي يعتاد هجوم العدو منها مثل قصده اياهم للتسويل والاضلال من أى وجه يتيسر باتيان العدو من الجهاد الاربع ولذلك لم يذكر الفوق والتحت وإنما عدى الفعل الى الاولين بحرف الابتداء لانه منهما متوجه اليهم والى الآخرين بحرف المجاوزة فان الآتى منهما كالتحرف المتجافى عنهم المار على عرضهم وجانبهم كما تقول جلست عن يمينه اذا جلست متجافيا عن جانب يمينه غير ملاصق له فكأنك انحرفت عنه وتجاوزت ﴿ ولا تجدا اكثرهم شاكرين ﴾ اى مطيعين * وفى التفسير الفارسي [يعنى كافران باشند كه منعم را شناسد] وإنما قال ظنا لاعلمنا لقوله تعالى ﴿ ولقد صدق عليهم ابليس ظنه ﴾ لما رأى فيهم مبدأ الشر متعدد وهو الشهوة والغضب ومبدأ الخير واحدا وهو العقل : قال السعدى قدس سره

نه ابليس در حق ما طعنه زد * كزینان نیاید بجز كاربد
فغان از بدیها كه در نفس ماست * كه ترسم شود ظن ابليس راست
چو ملعون پسند آمدش قهرما * خدایش بر انداخت از بهرما
بکاسر بر آرم ازین عار و ننگ * كه با او بصلحیم و باحق بجنك

﴿ قال ﴾ الله تعالى لابليس ﴿ اخرج منا ﴾ اى من الجنة حال كونك ﴿ مذموما ﴾ اى مذموما من ذامه اذا ذمه فالذام من المهورز العين والذم من المضاعف كلاهما بمعنى واحد وهو التعيب البليغ ﴿ مدحورا ﴾ اى مطرودا فاللعين مطرود من الجنة ومن كل خير لمجبه ونظره الى نفسه فيه عبرة لكل مخلوق بعده ﴿ لمن اتبعك منهم ﴾ اللام لتوطئة القسم ومن شرطية ومعناه بالفارسية [بخداى كه هر كه در پی تو بیاید از اولاد آدم ﴿ لا ملأن جهنم منكم اجمعين ﴾ جواب القسم وهو ساد مسد جواب الشرط ومعنى منكم اى منك ومن ذريتك ومن كفار ذرية آدم وفى الحديث (تحاجت النار والجنة فقالت هذه يدخلني الجبارون المتكبرون وقالت هذه يدخاني الضعفاء والمساكين فقال الله تعالى لهذه انت عذابي اعذب بك من اشاء وقال لهذه انت رحمتي ارحم بك من اشاء ولكل واحدة منكما ملؤها) والتابعون للشيطان هم الذين يأتيهم من الجهاد الاربع المذكورة فيقبلون منه ما امره فليحذر العاقل عن متابعتهم وليجتهد في طاعة الله وعبادته حتى لا يدخل النار مع الداخلين وفى الحديث (اذا كان يوم القيامة رفع الى كل مؤمن رجل من اهل الملل فقبل هذا فداؤك من النار) وفى هذا الحديث دليل على كمال لطف الله بعباده وكرامتهم عليه حيث فدى اوليائه باعدائه ويحتمل ان يكون معنى الفداء ان الله تعالى وعد النار ليملاها من الجنة والناس فهمي تستجز الله مواعده في المشركين وعصاة المؤمنين فيرضيها الله تعالى بما يقدم اليها من الكفار فيكون ذلك كالفداء عن المؤمنين * وقال بعضهم معناه ان المؤمنين يتوقون بالكفار من نفح النار اذا مروا على الصراط فيكونون وقاية وفداء لاهل الاسلام * قال بعضهم رأيت ابا بكر بن الحسين المقرئ في المنام في الليلة التي دفن فيها فقلت له ايها الاستاذ ما فعل الله بك قال ان الله تعالى اقام ابا الحسن العامري صاحب الفلسفة فدائى وقال هذا فداؤك من النار وقد كان ابو الحسن توفى في الليلة التي توفى فيها ابوبكر المقرئ وفى الحديث (يحیی يوم القيامة ناس من المسلمين

بذنوب امثال الجبال فيغفرها الله لهم ويصعبها على اليهود والنصارى ولا يستبعد من فضل الله مع اهل الاسلام والايمان ان يفديهم باهل الكفر والطغيان وذلك عدل من الله مع اهل المعصية وفضل على اهل طاعته خلافا للمعزلة فانهم انكروا هذه واستدلوا بقوله تعالى (ولا تزر وازرة وزر اخرى) والذي صاروا اليه خلاف الكتاب والسنة فقال الله تعالى (وليحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم) فلا يصح استدلالهم بالآية لان كل كافر معاقب بوزره والله اعلم بحقيقة الحال واليه المآل ﴿ويا آدم﴾ اتى وقتنا لا دم بعد اخراج ابليس من الجنة يا آدم ﴿واسكن انت﴾ اى لازم الاقامة على طريق اللاباحة والتكريم ﴿وزوجك﴾ حواء والزوج في كلام العرب هو العدة للفرد المزوج لصاحبه فاما الاثنان المصطحبان فيقال لهما زوجان ﴿الجنة﴾ اى فيها وهى اماجنة الخلد التى جعلت دار الجزاء وعليه اكثر اهل العلم لوجوه ذكروها فى كتبهم اوجنة فى السماء هبطا منها اوجنة فى الارض كانت مرتفعة على سائر بقاع الارض ذات اشجار وثمار وظلال ونعيم ونضرة وسرور أعدها الله لهما وجعلها دار ابتلاء وعليه بعض المحققين من اهل الظاهر والباطن لانه كلف فيها ان لا يأكل من تلك الشجرة ولا تكليف فى الجنة الجزائية ولانه نام فيها واخرج منها ودخل عليه ابليس فيها ولا نوم فى الجنة ولا خروج بعد الدخول ولا يجوز دخول الشيطان فيها بعد الطرد والاخراج ولقول قابيل لنامني اولاد الجنة كما لا يخفى ولما روى ان آدم لما احتضر اشتى قطفا من غيب الجنة فانطلق بنوه ليطلبوه فلقيتهم الملائكة فقالوا اين تريدون يا بنى آدم فقالوا ان ابانا اشتى قطفا من غيب الجنة فقالوا لهم ارجعوا فقد كفيتموه فانتهموا اليه فقبضوا روحه وغسلوه وخطوه وكفوه وصلى عليه جبرائيل وبنوه خلف الملائكة ودقوه وقالوا هذه سنتكم فى موتاكم قالوا فلولوا ان الوصول الى الجنة التى كان فيها آدم التى اشتى منها القطف كان ممكنا لما ذهبوا يطلبون ذلك فدل على انها فى الارض لا فى السماء وقد ثبت ان النيل يخرج من الجنة ولا شك انها من جنات الارض وبساتينها والله اعلم ﴿فكلا من حيث شئتما﴾ من أى مكان شئتما ومن أى شئ شئتما من نعم الجنة وثمارها موسعا عليكما ﴿ولا تقربا هذه الشجرة﴾ اختلفوا فى هذه الشجرة ايضا وقد ايهم الله ذكرها وتعيينها ولو كان فى ذكرها مصلحة تعود الينا لعينها لنا كفى غيرها كذا فى آكام المرجان ﴿فتكونا من الظالمين﴾ اى قصيرا من الذين ظلموا انفسهم ﴿فوسوس لهما الشيطان﴾ قال فى الصحاح فوسوس لهما الشيطان يريد اليهما ولكن العرب توصل بهذه الحروف كلها الفعل انتهى. والوسوسة الكلام الحفى المكرر يلقيه الشيطان الى قلب البشر ليزين له ماهو المنكر شرعا واول ما ابتدأها به من كيد اياها انه ناح عليهما نياحة احزنتهما حين سمعاها فقال لاه ما يبكيك قال ابكى عليكما تموتان فتفارقان ما انتما فيه من النعمة والكرامة فوقع ذلك فى نفسيهما ثم اتاهما فوسوس اليهما وقال ما نهما كما كايحيي ﴿ليبدى لهما﴾ اى ليظهر لهما. واللام للعاقبة لان اللعين انما وسوس لهما ليوقيهما فى المعصية لا لظهار عورتهم لكن لما كان عاقبة وسوسته ظهور رسواتهما شبه ظهورها بالغرض الحامل على الوسوسة ويحتمل ان يكون اللام لام الغرض على انه اراد بوسوسته ان يسوءها

اي يخزيهما بانكشاف عورتهم عند الملائكة وكان قد علم ان لهما سوءة بقراءته كتب الملائكة ولم يكن آدم يعلم ذلك وفي كون الانكشاف غرضا لابليس دليل على ان كشف العورة في الخلوة وعند الزوج من غير حاجة قبيح مستهجن في الطباع ولم يقع نظر على رضى الله عنه الى عورته حذرا من ان يراها بالعين التي يرى بها جمال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا كان النظر الى سوءته بهذه المرتبة فاطنك بالنظر الى سوءة الغير وما اشد قبح كشف العورة قالت عائشة رضى الله عنها ما رأى منى ولا رأيت منه اى العورة ﴿ما وورى عنهما﴾ اى الذى ستر عنهما وهو مجهول وارى ﴿من سواتهما﴾ اى عورتها وكانا لا يريانها من انفسهما ولا احدهما من الآخر لانهما قد البسا ثوبا يستر عورتهم . والسواآت جمع السوءة والتعير بلفظ الجمع عن اثنين لكراهة اجتماع لفظي التثنية ويحتمل ان يكون الجمع على اصل وضعه باعتبار ان كل عورة هي الدبر والفرج وذلك اربعة فهي جمع وسميت العورة سوءة لانه يسوء الانسان انكشافها ﴿وقال﴾ عطف على وسوس بيانا وتفصيلا لكيفية وسوسته ﴿ما نهيكما ربكما عن هذه الشجرة﴾ اى عن اكلها لامرهما ﴿الا﴾ كراهة ﴿ان تكونا ملكين﴾ اى كالملائكة في لطافة البنية والاستغناء عن التغذى بالطعمة والاشربة ونحوها وفضل الملائكة من بعض الوجوه لا يدل على فضلهم على الانبياء مطلقا لجواز ان يكون نوع البشر فضائل اخر راجحة على ما للملك فليس المراد انقلاب حقيقتهم البشرية الى الحقيقة الملكية فانه محال * قال سعدى المفتى فيه بحث اذلا مانع منه عند الشاعرة لتجانس الاجسام انتهى * واعلم ان الله تعالى باين بين الملائكة والجن والانس في الصورة والاشكال فمن حصل على بنية الانسان ظاهرا وباطنا فهو انسان فلو قلب الانسان الى بنية الملك خرج بذلك عن كونه انسانا لكن الملك والشیطان لا يخرجان بالتشكلات الظاهرية المختلفة عن حقيقتهم ﴿او تكونا من الخالدين﴾ الذين لا يموتون ويخلدون في الجنة ﴿وقاسمهما﴾ اى اقسام لهما . فالقسم انما وقع من ابليس فقط الا انه عبر عن اقسامه بزنة المفاعلة للدلالة على انه اجتهد في القسم اجتهدا المقاسم وهو الذى حلف في مقابلة حلف شخص آخر ﴿انى لكما لمن الناصحين﴾ فيما اقول والنصح بذل المجهود في طلب الخير في حق غيره ﴿فدليهما﴾ فنزلهما الى الاكل من الشجرة وحطهما من المرتبة العالية وهى مرتبة الطاعة الى المنزلة السافلة وهى الحالة المفضية والتدلية ارسال الشئ من الاعلى الى الاسفل كارسال الدلو في البئر ﴿بغرور﴾ اى بسبب تغريه اياها باليمين بالله كاذبا وكان اللعين اول من حلف بالله كاذبا وظن آدم ان احدا لا يحلف بالله كاذبا فاعتربه فان شأن المؤمن ان يعتقد بصدق من حلف بالله لتمكن عظمة اسم الله تعالى في قلبه وكان بعض العلماء يقول من خادعنا بالله خدعنا وفى الحديث (المؤمن غر كريم والفاجر خب لئيم) ﴿فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سواتهما﴾ اى فلما وجدا طعمها آخذين فى الاكل منها اخذها العقوبة وشؤم المعصية فتهاوت عنهما لباسهما وظهرت لهما عورتاهما فاستحييا * وفى الاخبار ان غيرهما لم ير عورتهم قيل كان لباسهما فى الجنة ظفرا فى اشد اللطافة واللين واليباض يكون حاجبا من النظر الى اصل البدن

فلما أصابا الخطيئة نزع ذلك عن بدنهما وبقي عند رؤس الأصابع تذكيرا لما فات من النعم وتجديدا
للندم. وقيل كان لباسهما نورا يحول بينهما وبين النظر الى حد البدن. وقيل كان حلة من حلل
الجنة ﴿ وطفقا يخفضان ﴾ اى اخذا يرقمان ويلزقان ورقة فوق ورقة ﴿ عليهما ﴾ اى على
بدنهما او على سوء آتئها من قيل صفت قلوبكما فى التعبير عن المثنى بالجمع لعدم التماس المراد
فجاز ان يرجع اليه ضمير التثنية ﴿ من ورق الجنة ﴾ قيل كان ذلك ورق التين ولم يستره
من الشجر الأشجر التين فقال الله تعالى كما سترت آدم اخرج منك المعنى قبل الدعوى وسائر
الاشجار يخرج منها الدعوى قبل المعنى فلهذه الحكمة يخرج ثمر سائر الاشجار فى كمائها
اولا ثم تظهر الثمرة من الكمائم ثانيا وشجرة التين اول ما يبدو ثم يبدو بارزا من غير كمام وفى الآية
دليل على ان كشف العورة قبيح من لدن آدم عليه السلام ألا ترى انهما كيف بادرا الى الستر
لما تقرر فى عقلهما من قبح كشف العورة ﴿ وناديهما ربهما ﴾ مالك امرها بطريق العتاب
والتوبيخ يحتمل ان يكون ذلك بان اوحى اليهما بواسطة الملك ذلك الكلام او بان الهمهما
ذلك فى قلبهما. قيل كانت محبتهم بهذا العتاب اشد عليهما من كل محبة أصابتهم ﴿ الم انهما ﴾
وهو تفسير للنداء فلا محل له من الاعراب ﴿ عن تلكما الشجرة واقل لكما ﴾ عطف على
انهما اى الم اقل لكما ﴿ ان الشيطان لكما عدو مبين ﴾ اشارة الى قوله تعالى ﴿ ان هذا عدوك
ولزوجك فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى ﴾ ولكما متعلق بعدو لما فيه من معنى الفعل - روى -
ان الله تعالى قال لا آدم الم يكن فيما منحك من شجر الجنة مندوحة عن هذه الشجرة فقال بلى
وعزتك ولكن ما ظننت ان احدا من خلقك يحلف بك كاذبا قال فبعزتي لا هبطتك الى الارض
ثم لا تنال العيش الا كذا فاهبط وعلم صنعة الحديد وامر بالحرث فحرث وسقى وحصد وداس
وذرى وطحن وعجن وخبز ﴿ قالا ﴾ اعترافا بالخطيئة وتسارعا الى التوبة ﴿ ربنا ﴾ اى ياربنا
﴿ ظلمنا انفسنا ﴾ اى ضررناها بالمعصية وعرضناها للاخراج من الجنة ﴿ وان لم تغفر لنا ﴾
تستر علينا ذنبا ﴿ وترحمنا ﴾ بقبول توبتنا ﴿ لنكونن من الخاسرين ﴾ اى الهالكين الذين
باعوا حظهم فى الآخرة بشهوة ساعة وهو دليل على ان الصفات معاقب عليها ان لم تغفر والمغفرة
مشكوك فيها فكان ذنب آدم صغيرة لانه لم يأكل من الشجرة قصدا لمخالفة حكم الله تعالى بل
انما اكل بناء على مقالة اللعين حيث اورثت فيه ميلا طبيعيا ثم انه كف نفسه عنه مراعاة لحكم الله
الى ان نسي ذلك وزال المانع عن اكله فحمله طبعه عليه ولانه انما اقدم عليه بسبب اجتهاد اخطأ
فيه فانه ظن ان النهى للتنزيه او ان الاشارة فى قوله ﴿ ولا تقربا هذه الشجرة ﴾ الى عين تلك الشجرة
فتناول من غيرها من نوعها وقد كان المراد بها الاشارة الى النوع كما روى انه عليه السلام اخذ
حريرا وذهب بيده وقال (هذان حرامان على ذكور امتي حل لانهما) ﴿ قال ﴾ الله تعالى
﴿ اهبطوا ﴾ خطاب لآدم وحواء وذريتهما اولهما ولا بليس ﴿ بعضكم لبعض عدو ﴾ جملة
حالية من فاعل اهبطوا اى متعادين فطبع ابليس على العداوة كطبع العقرب على اللدغ والذئب
على السلب فعادى آدم لذهاب رياسته بين الملائكة بسبب خلافة آدم وامرنا بمعاودة ابليس
لان الابن يعادى عدوابيه ﴿ ولكم فى الارض مستقر ﴾ [قرار كاهى و آرام جاي] ﴿ ومتاع ﴾

اي تمتع وانتفاع ﴿ الى حين ﴾ هو حين انقضاء آجالهم فانتم آدم وذن انه لا يرجع الجنة ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ فيها تحيون ﴾ اي في الارض تعيشون ﴿ وفيها تموتون ﴾ وتقبرون ﴿ ومنها تخرجون ﴾ للجزاء فعلم آدم من مضمون هذا الخطاب انه يعود الى الجنة فصار متسللا بفضل الله تعالى ووعدده * قال الامام القشيري ونعم ما قال اصبح آدم عليه السلام محسودا ملائكة مسجودا لكافتهم على رأسه تاج الوصلة وعلى جسده لباس الكرامة وفي وسطه نطاق القرية وفي جيده قلادة الزلفي لا احد من المخلوق فوقه من الرتبة ولا شخص مثله في الرفعة يتوالى عليه النداء كل لحظة يا آدم يا آدم فلم يمس حتى نزع عنه لباسه وسلب استئناسه وتبدل مكانه وتشوش زمانه فاذا كان شؤم معصية واحدة على من اكرمه الله بكل كرامة هكذا فكيف شؤم المعاصي الكثيرة علينا انتهى : قال الحافظ

چه كونه دعوى وصلت كنم بجانكه شدست * سم وكيل قضا ودلم ضمان فراق
وقضاء الله تعالى يحجرى على كل احد نيا كان او وليا

نه من از برده تقوى پدر اقدام وبس * پدرم نیز بهشت ابد از دست بهشت
* واعلم ان آدم تناول من شجرة المحبة حقيقة فوقع في شبكة المحنة وامر بالصبر على الهجر ووعده بالوجد بعد الفقد فكان ما كان من الترقيات المغوية بعد التنزلات الصورية

مقام عيش میسر نمی شود بی رنج * بلی بحکم بلا بسته اند حکم الست
وشجرة العلم المجرد منهى عن ان يقربها احد بدون المكاشفة والمشاهدة والمعاينة فان صاحبه محجوب ومحروم من لذات ثمرات الحقيقة فلتكن المشاهدة همته من اول امره الى ان يصل الى ذروة الكمال قبل مجيء الآجال فان فاجأ الموت وهو في الطريق فالله تعالى يوصله الى مطلبه ولو في البرزخ . وايضا لا ينبغي لاحد ان يقرب من شجرة التدبير فان التقدير كاف لكل غنى وفقير ألا ترى الى قيام الصلاة فانه اشارة الى التقدير الازلي وهو التفويض . والركوع اشارة الى التدبير الابدی وهو التسليم . والسجدة اشارة الى الفناء الكلى عنهما اذ كما لا بد من التخلق بمثل هذه الصفات لا بد من الفناء عنها في غاية الغايات قال تعالى ﴿ فيها تحيون ﴾ اي في المحبة وصدق الطلب وقرع باب الفرج بالصبر والثبات على العبودية وفي طلب الحق تموتون على جادة الشريعة باقدام الطريقة ومنها تخرجون الى عالم الحقيقة يدل عليه قوله عليه السلام (كما تعيشون تموتون وكما تموتون تبعثون)

بکوش خواجه واز عشق بی نصیب مباش * که بنده را نخرد کس بعیب بی هنری
مرادین ظلمات آنکه رهنمای کرد * دعای نیم شبی بود و کریمه سحری

﴿ يا بني آدم ﴾ خطاب للناس كافة - روى - ان العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة ويقولون لا نطوف في ثياب عصينا الله فيها فنزلت الى آخر الآيات الثلاث ﴿ قد انزلنا عليكم لباسا ﴾ اي خلقناه لكم بانزال سببه من السماء وهو ماء المطر فماتت به الارض من القطن والكتان من ماء السماء وما يكون من الكسوة من اصواف الانعام فقوام الانعام ايضا من ماء السماء * واعلم ان السماء فاعلة والارض قابلة والحوادث الارضية منسوبة الى السماء فكل ما في الارض انما هو

بتدبيرات سماوية ﴿يوارى سواآتكم﴾ اي يستر عوراتكم فكشف العورة مع وجود ما يسترها من اللباس في غاية القباحة ولا شك ان الشيطان اغوى من فعل ذلك كما اغوى آدم وحواء فبدت لهما سواآتهما ونستعبد بالله من شره ﴿وريشا﴾ هو من قيل ما حذف فيه الموصوف واقامت صفته مقامه كأنه قيل ولباسا ريشا اي ذاريش وزينة تجملون به عبر عن الزينة بالريش تشبيها لها بريش الطائر لان الريش زينة الطائر كما ان اللباس زينة لبني آدم كأنه قيل انزلنا عليكم لباسا يوارى سواآتكم ولباسا يزيناكم فان الزينة غرض صحيح قال تعالى ﴿لتركبوها وزينة﴾ * قال الحسين الكاشفي [در تفسير امام زاهد فرموده كه لباس آنست كه از بنه باشد و ريش از ابرشيم و كتان و بشم] ﴿ولباس التقوى﴾ اي خشية الله تعالى مبتدأ خبره قوله ﴿ذلك خير﴾ شبهت التقوى بالملبوس من حيث انها تستر صاحبها وتحفظه مما يضره كما يحفظه الملبوس * قال قتادة والسدي هو العمل الصالح لانه يقي من العذاب كأنه قال لباس التقوى خير من ثياب لان الفاجر وان كان حسن الثياب فهو بادي العورة * قال الشاعر
اني كأني ارى من لاحياءه * رلا امانة وسط القوم عريانا

قال الحافظ

قلندران حقيقت بنيم جو نخرند * قباى اطلس آنكس كه از هنر عاريست
* وفي التفسير الفارسي [﴿ولباس التقوى﴾ و پوشش تقوى يعنى لباس كه براى تواضع پوشند چون پشيمينها و جامها درشت ﴿ذلك خير﴾ آن بهتر است كه از لباسهاى نرم و فى الحديث (من رق ثوبه رق دينه) وقيل اول من لبس الصوف آدم وحواء حين خرجا من الجنة * وكان عيسى عليه السلام يلبس الشعر و يأكل من الشجر و يبيت حيث امسى فلبس الصوف والشعر علامة التواضع وفيه تشبيه بالمساكين والعاقل من اختار ما اختاره الصالحاء : قال الصائب
جمي كه بشت كرم بعشق نيند * ناز سمور و منت سنجاب ميكشند
* واعلم ان لكل جزء من اجزاء الانسان لباسا يوارى سواآة ذلك الجزء من ظاهره وباطنه فلباس الشريعة يوارى سواآة الافعال القبيحة باحكام الشريعة في الظاهر. وسواآة الصفات الذميمة النفسانية والحيوانية باآداب الطريقة في الباطن والتقوى هو لباس القلب والروح والسر والخفي. فلباس القلب من التقوى هو الصدق في طلب المولى يوارى سواآة طبع الدنيا وما فيها. ولباس الروح من التقوى محبة الحق تعالى يوارى به سواآة التعلق بغير المولى. ولباس السر هو شهود انواع اللقاء يوارى به سواآة رؤية ماسوى الله تعالى. ولباس الخفي هو البقاء بهوية الحق يوارى به سواآة هوية الخلق [يعنى همه تعينات مضمحل ومتلاشي كردد و حجاب بندار از سر وجودات متكثره در كشيده آيد و سر ﴿من الملك اليوم﴾ بر غرقة و حدث قهارى جلوه نمايد]

ملك ملوك است او خود ملكست * غير ذاتش كل شئ هالكست
كل شئ ما خلا الله باطل * ان فضل الله غيم هاطل
هالك آيد پيشي و جوش هست نيست * هستي اندر نيسي خود طرفه ايست

﴿ ذلك ﴾ ای انزال اللباس ﴿ من آیات الله ﴾ الدالة على فضله ورحمته ﴿ لعلهم يذكرون ﴾
 فيعرفون نعمته حيث اغناهم باللباس عن خصف الورق او يتعظون فيتورعون عن القبائح
 نحو كشف العورة * وفي الاسرار المحمدية العالم مشحون بالارواح فليس فيه موضع بيت
 ولا زاوية الا وهو معمور بما لا يعلمه الا الله وما يعلم جنود ربك الا هو * قال حجة الاسلام في كتابه
 معراج السالكين والدليل على ذلك امر النبي عليه السلام بالتستر في الخلوة وان لا يجامع الرجل
 امرأته عريانين * وكان الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر يدخلون الماء وعليهم السراويلات
 تسترا عن سكان الماء - يحكى - عن احمد بن حنبل قال كنت يومامع جماعة يتجردون ويدخلون الماء
 فاستعملت خبر النبي عليه السلام (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فادخل الحمام الا بمئزر)
 فلم اتجرد فرأيت تلك الليلة في المنام كأن قائلا يقول ابشر يا احمد فان الله تعالى قد غفر لك باستعمال
 السنة فقلت ومن انت قال انا جبرائيل فقد جعلك الله اماما يقتدى بك * قال في الشريعة وينوى
 بلبس الثياب ستر العورة والعيب الواقع في البدن والتزين بها توددا الى اهل الاسلام لا لحظ
 النفس فان ذلك اللبس بتلك النية يصفى وينور العقل عن الكدورات تصفية بحيث لا يشوبه
 شئ من اهوية النفس وحظوظها ويؤجر عليه بتلك النية * قيل الاعمال البهيمية ما كان بغير
 نية * فعلى العاقل جمع الهمم بحيث لا يسخ في السر ذكر غيره تعالى ﴿ يا بني آدم لا يفتنكم
 الشيطان ﴾ ای لا يوقعنكم في الفتنة والحنة بان يمنعكم من دخول الجنة باغوائكم ﴿ كما اخرج
 ابويكم من الجنة ﴾ نعت لمصدر محذوف ای لا يفتنكم فتنة مثل فتنة اخراج ابويكم آدم وحواء
 من الجنة فانه اذا قدر بكيد على ازالتهما فان يقدر على ازال اولاده اولى فوجب عليكم
 ان تحترزوا عن قبول وسوسته والنهي في اللفظ للشيطان والمعنى نهيمهم عن اتباعه والافتتان به
 وهو ابلغ من لا تقبلوا فتنة الشيطان ﴿ ينزع عنهما لباسهما ﴾ حال من ابويكم * وعن ابن عباس
 رضى الله عنهما ان لباسهما كان من الظفر ای كان يشبه الظفر فانه كان مخلوقا عليهما خلقه الظفر
 واسند نزع اللباس الى الشيطان مع انه لم يباشر ذلك لكونه سببا في ذلك النزع ﴿ ليريهما
 سواتهما ﴾ ای ليظهر لهما عوراتهما وكانا قبل ذلك لا يريانها من انفسهما ولا احدهما
 من الآخر كما روى ان آدم كان رجلا طوالا وكأنه نخلة سحوق كثير شعر الرأس فلما وقع
 بالخطيئة بدت سواته وكان لا يراها فانطلق هاربا في الجنة فمرضت له شجرة من شجر الجنة
 فخبسته بشعره فقال لها ارسليني فقالت لست مرسلتك فناداه ربه يا آدم امنى تفر قال لا ولكنى
 استحييت ﴿ انه ﴾ ای الشيطان او الشان ﴿ يريكم هو وقيله ﴾ ای جنوده وذريته
 ﴿ من حيث لا ترونهم ﴾ من لا بتداء غاية الرؤية وحيث ظرف لمكان انتفاء الرؤية ومعناه
 بالفارسية [از جاي كه شما اورا نمي بينيد يعنى اجسام ايشان از غايت رقت ولطافت در نظر
 شما نمي آيد وايشان اجسام شما را بواسطة غلظت وكثافت مي بينند حذر از چنين دشمن
 لازمست] : وفي المتنوى

از نبی برخوان که دیو و قوم او * می برند از حال انسی خفیه بو
 از رهى که انس از آن آگاه نیست * زانکه زین محسوس وزین اشباه نیست

مسلكي دارند از دیده درون * مازدزدیهای ایشان سر نگویند
دمبدم خبط وزیانی میکنند * صاحب نقب و شکاف زوربند

ورؤیتهم ایانا من حیث لانراهم فی الجملة ای فی بعض احوالهم وهو حال بقائهم علی صورهم
الاصلیة لا یقتضی امتناع رؤیتنا ایاهم بان یتثلوا لنا کما تواتر من ان بعض الناس رأی الجن جهارا
علنا * قال فی آکام المرجان فی احکام الجن لو کشف الله اجسامهم وقوی شعاع ابصارنا لرأیناهم
اولو کشفهم وشعاع ابصارنا علی ما هو علیه من غیر ان یقوی لرأیناهم الا ترى ان الريح مادامت
رقیقة لطیفة لا ترى فاذا کشف باخلاف الغبار رأیناهم ولم یمتنع دخولهم فی ابداننا کما یدخل
الريح والنفس المتردد الذی هو الروح فی ابداننا من التحرق والتخلخل وفی الحدیث
(ان الشیطان یجری من ابن آدم مجری الدم) وقد یحتاج فی ابراء المصروع ودفع الجن عنه
الی الضرب فیضرب بعصا قویة علی رجله نحو ثلاثمائة او اربعمائة ضربة اواقل اواکثر
والضرب انما یقع علی الجن ولا یحس به المصروع ولو کان علی الانسی لقتله وكذا یجوز
دخولهم فی الاحجار اذا كانت مخلخلة کما یجوز دخول الهواء فیها * فان قلت لو دخل الجن
فی جسد ابن آدم لتداخلت الاجسام ولا حرق الانسان * قلت الجسم اللطیف یجوز ان یدخل
الی مخاریق الجسم الکثیف کالهواء الداخل فی سائر الاجسام ولا یؤدی ذلك الی اجتماع
الجواهر فی حیز واحد لانها لا تجتمع الا علی طریق المجاورة لا علی سبیل الحلول وانما یدخل
فی اجسامنا کما یدخل الجسم الرقیق فی الظروف والجن لیسوا بنار محرقة بل هم خلقوا من نار
فی الاصل کما خلق آدم من التراب فالنسبة باعتبار الجزء الغالب * قال فی بحر الحقائق الاشارة انهم
انما یرونکم من حیث البشریة التی هی منشأ الصفات حیوانیة وانکم محجوبون بهذه الصفات
عن رؤیتهم لا من حیث الروحانیة التی هی منشأ علوم الاسماء والمعرفة فانهم لا یرونکم فی هذا
المقام واتم ترونیهم بالنظر الروحانی بل بالنظر الربانی انتهى. ثم قوله (انه یریکم) تعلیل للنهی ببيان
انه عدو صعب الاحتراز عن ضرره فان العدو الذی یراک ولا تراہ شدید المؤونة لا یتخلص منه
الا من عصمه الله فلا بد ان یکون العاقل علی حذر عظیم من ضرره * فان قیل کیف نحاربهم
ونحترز عنهم ونحن لانراهم * قلنا لم نؤمر بمحاربة اعیانهم وانما امرنا بدفع وسوستهم وعدم
قبول ما لقاہ فی قلوبنا بالاستعاذة منه الی الله تعالی - روى - عن ذی النون المصری انه قال
ان کان هو یراک من حیث لا تراہ فان الله یراہ من حیث لا یرى الله فاستعن بالله علیه فان کید
الشیطان کان ضعیفا ﴿ انا جعلنا الشیاطین اولیاء للذین لا یؤمنون ﴾ بما اوجدنا بینهم
من التناسب فی الخذلان والغواية فصار بعضهم قرین بعض واغواء. فالاولیاء جمع ولی بمعنى
الصدیق ضد العدو یقال منه تولاه ای اتخذه صدیقا وخیلا * وذكر عن وهب بن منبه انه
قال امر الله تعالی ابلیس ان یأتی محمدا علیه السلام ویحییہ عن کل ما یسأله فجاء علی صورة
شیخ ویدیه عکازة فقال له (من انت) قال انا ابلیس قال (لماذا جئت) قال امرنی ربی ان آتیک
واجیبک فاخبرک عما تسألنی فقال علیه الصلاة والسلام (فکم اعداؤک من امتی) قال خمسة عشر
انت یا محمد. وامام عادل. وغنی متواضع. وتاجر صدوق. وعالم متخشع. ومؤمن ناصح. ومؤمن

رحيم القلب. وثابت على التوبة. ومتورع عن الحرام. ومديم على الطهارة. ومؤمن كثير الصدقة. وحسن الخلق مع الناس. ومن ينفع الناس. وحامل القرآن مديم عليه. وقائم الليل والناس نيام قال (فكم رفقاؤك من امتي) فقال عشرة. سلطان جائر. وغني متكبر. وتاجر خائن. وشارب الخمر والقتال. وصاحب الرياء. وآكل مال اليتيم. وآكل الربا. ومانع الزكاة. والذي يطيل الامل فهو لاء اصحابي واخواني فظهر ان الشياطين كما انهم اولياء لاهل الكفر كذلك هم اولياء لمن هو في حكم اهل الكفر من اهل المعصية ونسأل الله العافية والتوفيق - ويحكى - ان الحيث ابليس تبدي ليحي بن زكرياء عليهما السلام فقل اني اريد ان انصحك قال كذبت انت لاتنصحنى ولكن اخبرني عن بني آدم قال هم عندنا على ثلاثة اصناف. اما الصنف الاول منها فاشد الاصناف علينا نقبل عليه حتى نقتله ونتمكن منه ثم يفرغ الى الاستغفار والتوبة فيفسد علينا كل شيء ادر كنا منه ثم نعودله فيعود فلا نحن نياس منه ولا نحن ندرك منه حاجتنا فحج من ذلك في عناء. واما الصنف الثاني فهم في ايدينا بمنزلة الكرة في ايدي صبيانكم نتلقفهم كيف شئنا قد كفونا انفسهم. واما الصنف الآخر فهم مثلك معصومون لا تقدر منهم على شيء قال يحي بعد ذلك هل قدرت مني على شيء قال لا الا مرة واحدة فانك قدمت طعاما تأكله فلم ازل اشهيه اليك حتى اكلت منه اكثر مما تريد فممت تلك الليلة فلم تقم الى الصلاة كما كنت تقوم اليها فقال له يحي لا جرم اني لا اشبع من طعام ابدا قال له الحيث لا انصح آدميا بعدك * ولقي يحي بن زكريا ابليس في صورته ايضا فقال له اخبرني من احب الناس اليك وابغض الناس اليك فقال احب الناس الى المؤمن البخيل وابغضهم الى الفاسق السخي قال يحي وكيف ذلك قال لان البخيل قد كفاني بخله والفاسق السخي اتخوف ان يطعم الله عليه في سخاه فيقبله ثم ولي وهو يقول لولا انك يحي لم اخبرك كذا في آكام المرجان في احكام الجن * واذا فعلوا * اي كفار قريش * فاحشة * اي فعلة متناهية في القبح كعبادة الصنم وكشف العورة في الطواف ونحوها * قالوا * جوابا للناهين عنها محتجين على حسنها بامر من الاول تقليد الآباء وهو قولهم * وجدنا عليها آباءنا * والثاني الانتراء على الله وهو قولهم * والله امرنا بها * فاعرض الله تعالى عن رد احتجاجهم الاول لظهور فسادهم فان التقليد لا يعتبر دليلا على صحة الفعل الذي قام الدليل على بطلانه وان كان معتبرا في غيره ورد الثاني بقوله * قل ان الله لا يأمر بالفحشاء * لان عادته تعالى جرت على الامر بمحاسن الافعال والحث على مكارم الخصال * اتقولون على الله ما لاتعلمون * انه امركم بذلك وذلك لان طريق العلم اما السماع من الله تعالى ابتداء اي من غير توسط رسول يبلغهم ان الله تعالى امرهم بذلك وانتفاؤه ظاهر واما المعرفة بواسطة الانبياء وهم ينكرون نبوة الانبياء على الاطلاق فلا طريق لهم الى العلم باحكام الله تعالى فكان قولهم والله امرنا بها قولا على الله بما لا يعملون وهو اي قوله اتقولون من تمام القول المأمور به والهمزة لانكار الواقع واستقبحه * والاشارة في الآية ان الفاحشة طلب الدنيا وحبها والحرص على جمعها فان الفحش الفواحش حب الدنيا لانه رأس كل خطيئة. والمعنى اذا وقع اهل الغفلة في طلب الدنيا وزينتها

والتمتع بها بتلقين الشياطين وتديرهم وتزينهم فيدعوهم داع الى الله وطلبه وترك الدنيا وطلبها (قالوا وجدنا عليها آباءنا) اي على محبة الدنيا وشهواتها (والله امرنا بها) اي بطلبها بالكسب الحلال (قل ان الله لا يأمر بالفحشاء) اي لا يأمر بحب الدنيا والحرص على جمعها وانما يأمر بالكسب الحلال بقدر الحاجة الضرورية لقوام القلب بالقوة واللباس ليقوم باداء حق العبودية (أتقولون على الله ما لا تعلمون) اي تفترون على الله ما لا تعلمون آفته ولا وبال عاقبه ولا تعلمون ان ذلك من فتنة الشيطان وتزيينه واغوائه كذا في التأويلات النجمية : وفي المشوى

ابن جهان جيفة است ومردار رخيص * برچنين مردار چون باشم حريص
﴿ قل امر ربي بالقسط ﴾ بيان للمأمورية اثر نفى ما اسند اليه امره به تعالى من الامور المنهى عنها . والقسط العدل وهو الوسط من كل شئ المتجاوز عن طرفي الافراط والتفريط وفي الخبر (خير الامور اوساطها)

توسط اذا ماشئت امرا فانه * كلا طرفي قصد الامور ذميم
﴿ واقموا وجوهكم ﴾ معطوف على امر بتقدير قل لئلا يلزم عطف الانشاء على الاخبار اي وقل لهم توجهوا الى عبادته مستقيمين غير عادلين الى غيرها او اقيموا وجوهكم نحو القبلة ﴿ عند كل مسجد ﴾ يحتمل ان يكون اسم زمان وان يكون اسم مكان اي في كل وقت سجود او مكان سجود والمراد بالسجود الصلاة بطريق ذكر الجزء وارادة الكل * وقال الكلبي معناه اذا حضرت الصلاة واتم في مسجد فصلوا فيه ولا يقولن احكمم اصلي في مسجدي واذا لم يكن عند مسجد فليات أي مسجد شاه وليصل فيه * وفي الفروع مسجد المحلة افضل من الجامع اذا كان الامام عالما ومسجد المحلة في حق السوق نهارا ما كان عند خانوة نهارا وليلا ما كان عند منزله * قال الحدادي وهذه الآية تدل على وجوب فعل الصلاة المكتوبة في الجماعة وفي الحديث (من سمع النداء فلم يجبه فلا صلاة له الا من عذر * وصلاة الجماعة افضل من صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة وذلك لان كل صلاة اقيمت في الجماعة كصلاة يوم وليلة اذا اقيمت بغير جماعة لان فرائض اليوم والليلة سبع عشرة ركعة والرواتب عشر فالجميع سبع وعشرون * قال العلماء كل ما شرعت فيه الجماعة كالفرائض والتراويح ونحوها فالمسجد فيه افضل من ثواب المصلين في البيت بالجماعة لان فيه اظهار شعائر الاسلام كما ان ثواب المصلين في البيت وحدانا دون ثواب المصلين في البيت بالجماعة ﴿ وادعوه ﴾ اي واعبدوه فهو من اطلاق الخاص على العام فان الدعاء من ابواب العبادة وهو الخضوع للباري مع اظهار الافتقار والاستكانة وهو المقصود من العبادة والعمدة فيها ﴿ مخلصين له الدين ﴾ اي الطاعة فان مصيركم اليه في الآخرة

فردا كه پيشگاه حقيقت شود بديد * شرمنده رهروی كه عمل بر مجاز كرد
﴿ كما بدأكم ﴾ اي انشأكم ابتداء ﴿ تعودون ﴾ اليه باعادته فيجازيكم على اعمالكم والكاف في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف تقديره تعودون عودا مثل ما بدأكم وهو بالهمزة بمعنى

انشأ واخترع وانما شبه الاعادة بالابداء تقريراً لامكانها والقدرة عليها . يعنى قيسوا الاعادة بالابداء فلا تشكروها فان من قدر على الانشاء قدر على الاعادة اذ ليس بعشكم اشد من ابتداء خلقكم ﴿ فريقا ﴾ منصوب بما بعده ﴿ هدى ﴾ بان وفقهم للايمان ﴿ وفريقا ﴾ نصب بفعل مضمّر يفسره ما بعده من حيث المعنى اى واصل فريقا ﴿ حق عليهم ﴾ [سزاوار كشت برايشان] ﴿ الضلالة ﴾ بمقتضى القضاء السابق التابع للمشيئة المبنية على الحكم البالغة ﴿ انهم اتخذوا الشياطين اولياء من دون الله ﴾ تعليل لما قبله اى حقت عليهم الضلالة لاتخاذهم الشياطين اولياء وقبولهم مادعوا اليه بدون التأمل فى التمييز بين الحق والباطل وكل واحد من الهدى والضلال وان كان يحصل بخلق الله تعالى اياه ابتداء الا انه يخلق ذلك حسبا اكتسبه العبد وسعى فى حصوله فيه ﴿ ويحسبون انهم مهتدون ﴾ اى يظنون انهم على الهدى . وفيه دلالة على ان الكافر الخطي والمعاذ سواء من حيث انه تعالى ذم الخطي الذى ظن انه فى دينه على الحق بانه حق عليه الضلالة وجعله فى حكم الجاحد والمعاذ فعلم منه ان مجرد الظن والحسبان لا يكتفى فى صحة الدين بل لابد فيه من الجزم واليقين لانه تعالى ذم الكفار بانهم يحسبون انهم مهتدون ولو كفى مجرد الحسبان فيه لما ذمهم بذلك * فعلى العاقل تحصيل اليقين وترك التقليد والاقتداء باصحاب التحقيق والتوحيد فان المرء لا يعرف حاله ومقامه الا بالتعريف : ونعم ما قال الصائب

واقف نميشوند كه كم کرده اند راه * تا رهروان براهنماي نمي رسند

وكل واحد من التقليد الباطل والشك والرياء وحب الدنيا وحب الخلق مذموم لا يجدى نفعا * وعن ذى النون رضى الله عنه قال بينما انا فى بعض جبال لكان اذا برجل قائم يصلى والسباع حوله ترتبض فلما اقبلت نحوه نفرت عنه السباع فاوجز فى صلاته وقال يا ابا الفيض لو صفوت لطبتك السباع وحتت اليك الجبال فقلت ما معنى قولك لو صفوت قال تكون لله خالصا حتى يكون لك مريدا قال فقلت فبم الوصول الى ذلك قال لاتصل الى ذلك حتى تخرج حب الخلق من قلبك كما خرج الشرك منه فقلت هذا والله شديد على فقال هذا ايسر الاعمال على العارفين فولاية الخلق مطلقا اذا كانت سبيلا للضلالة فما ظنك بولاية الشياطين سواء كانوا شياطين الانس او شياطين الجن فلا بد من محبة الله تعالى فويل لمن جاوز محبة الله تعالى الى محبة ماسواه وقد ذمه الله بقوله من دون الله نسأل الله تعالى ان لا يزيع قلوبنا بعدما هدانا الى محبته وارشدنا الى طريق طاعته وعبادته ﴿ يا بنى آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ﴾ الزينة وان كانت اسما لما يزين به من الثياب الفاخرة الا ان المفسرين اجمعوا على ان المراد بالزينة ههنا الثياب التى تستر العورة استدلالا بسبب نزول الآية وهو ان اهل الجاهلية من قبائل العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة وقالوا لا تطوف فى ثياب اصبنا فيها الذنوب ودنسناها بها فكان الرجال يطوفون بالنهار والنساء بالليل عراة فامرهم الله تعالى ان يلبسوا ثيابهم ولا يتعروا عند كل مسجد سواء دخلوه للصلاة او للطواف وكانوا قبل ذلك يدعون ثيابهم وراء المسجد عند قصد الطواف * وفى تفسير الحدادى كانوا

إذا قدموا منى طرح أحدهم ثيابه في رحله فان طاف وهي عليه ضرب واشتدعت منه وكانت المرأة تطوف بالليل عريانة الا انها كانت تخذ سيورا مقطعة تشدها في حقوبها فكانت السيور لا تسترها سترًا تامًا * وهذه الآية اصل في وجوب ستر العورة في الصلاة والمعنى خذوا ثيابكم لمولادة عورتكم عند كل مسجد لطواف اوصلاة * قال شيخ الاسلام خواهر زاده فيه دليل على ان اللبس من احسن الثياب مستحب حالة الصلاة لان المراد من الزينة الثوب بطريق اطلاق اسم المسبب على السبب انتهى فاخذ الثوب واجب ولباس التجميل مسنون وكان ابو حنيفة رحمه الله اتخذ لباسا لصلاة الليل وهو قميص وعمامة ورداء وسراويل قيمة ذلك آف وخمسمائة درهم يلبسه كل ليلة ويقول التزين لله تعالى اولى من التزين للناس * قال الفقهاء ولا اعتبار لستر الظلمة لان الستروجب لحق الصلاة وحق الناس * وفي التفسير الفارسي [كفته اند بزبان علم ستر عورتكم براي نماز و بزبان كشف حضور دلست براي عرض راز

ذوق طلعت بي حضور دل نيابد هيچكس * طالب حق را دل حاضر برين درگاه بس ﴿ وكلوا واشربوا ﴾ ما طاب لكم من الاطعمة والاشربة - روى - ان بنى عامر في ايام حجهم كانوا لا يأكلون الطعام الا قوتا ولا يأكلون دسما يعظمون بذلك حجهم فهم المسلمون به فزلت * والاشارة كلوا مما يأكل اهل اليات في مقام العبودية واشربوا مما يشربون كما قال عليه السلام (ايبت عند ربي يطعمني ويسقيني) وكان عليه السلام يخص رمضان من العبادات بما لا يخص به غيره من الشهور حتى انه كان يواصل احيانا ليوفر ساعات ليله ونهاره على العبادة وكان ينهى اصحابه عن الوصال فيقولون له فانك تواصل فيقول (لست كاحدكم اني ابيت) وفي رواية (اظل عند ربي يطعمني ويسقيني) وقد اختلف العلماء في هذا الطعام والشراب المذكور على قولين. احدهما انه طعام وشراب حتى بالقلم قالوا وهذا حقيقة اللفظ ولا يجب المدول عنه وكان يؤتى بطعام من الجنة . والثاني ان المراد به ما يغذيه الله به من معارفه وما يفيض على قلبه من لذة مناجاته وقرعة عينه لقربه ونعيم محبته وتوابع ذلك من الاحوال التي هي غذاء القلوب ونعيم الارواح وقرعة الاعين وبهجة النفوس - حكى - ان مریدا خدم الشيخ منصور الحلاج في الكعبة حين كان مجاورا سنتين قال كان يحجي له طعام من ارباب الحيرات فاضمه عنده ثم اجدته في الصبح من غير نقصان فاطعمه فقيرا فما رأيت في السنتين اكل لقمة * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى ان النبي عليه السلام انما اكل في الظاهر لاجل امته الضيفة والا فلا احتياج له الى الاكل والشرب وما روى من انه كان يشد الحجر فهو ليس من الجوع بل من كمال لطافته لئلا يصعد الى الملكوت فكان يشد الحجر حتى يحصل الاستقرار في عالم الارشاد قل يعنى انه صلى الله عليه وسلم كان ينظر الى حدوث العالم فيتمتع بتجمل البقاء انتهى كلامه ﴿ ولا تسرفوا ﴾ بتحريم الحلال فان تحريم الحلال بتحقيق تضييع المال وهو اسراف او بالتعدى الى الحرام بان يتناول ما حرمه الله عليه من المأكول والمشروب والملبوس او بافراط الطعام والشرع عليه بان يتناول

ملا يحتاج اليه البدن في قوامه فان ذلك ايضا من قيل الاسراف ﴿ انه لا يحب المرففين ﴾ لا يرضى فعلهم ولا يثنى عليهم * قال بعضهم الاسراف هو ان يأكل الرجل كل ما يشتهي ولا شك ان من كان تمام همته مصروفا الى فكري الطعام والشراب كان اخس الناس واذلهم خواجه را بين كه از سحر تاشام * دارد اندیشه شراب و طعام شكم از خوش دلی و خوش حالی * كاه پر ميكند كهی خالی فارغ از خلد و ایمن از دوزخ * جای او من بلبست و یا مطبخ

[شيخ الاسلام عبدالله الانصاري فرموده كه اگر همه دنيا را لقمه سازی و در دهان درویشی نهی اسراف نباشد اسراف آن بود كه نه برضای حق تعالی صرف کنی]

يك جوان را كه خیر دادم داشت * بند میداد راهی در دیر

كای پسر خیر نیست در اسراف * كفت اسراف نیست اندر خیر

﴿ قال في التأويلات النجمية الاسراف نوعان افراط وتفریط فالافراط ما يكون فوق الحاجة الضرورية او على خلاف الشرع او على وفق الطبع والشهوة او على الغفلة او على ترك الادب او بالشراه او على غير ذلك والتفریط ان ينقص من قدر الحاجة الضرورية ويقصر في حفظ القوة والطاقة للقيام بحق العبودية او يبالغ في اداء حق الربوبية باهلاك نفسه فيضيع حقها او يضيع حقوق الربوبية بحفظ نفسه او يضيع حقوق القلب والروح والسر التي هي مستعدة لحصولها بحفظ النفس فالمعنى لا تسرفوا اي لا تضيعوا حقوقنا ولا حقوقكم لحفظكم انتمى - و يروى - ان هرون الرشيد كان له طبيب نصراني حاذق فقال لعلی بن حسین بن واقدليس في كتابكم من علم الطب شيء والعلم علمان علم الاديان وعلم الابدان فقال له ان الله تعالى قد جمع الطب كله في نصف آية من كتابنا قال وما هي قال قوله تعالى ﴿ وكلوا واشربوا ولا تسرفوا ﴾ فقال النصراني وهل يؤثر عن رسولكم شيء من الطب قال نعم جمع رسولنا صلى الله عليه وسلم الطب في الفاظ يسيرة قال وما هي قال قوله (المعدة بيت الداء والحمة رأس كل دواء وعودوا كل جسم ما اعتاد) فقال النصراني ما ترك كتابكم ولانيكم لجالينوس طبا * وعن ابن عباس كل ما شئت والبس ما شئت ما خطأتك خصلتان سرف ومخيلة وينبغي لاهل الرخصة ان يقتصروا على اكلتين في اليوم والليلة في غير شهر رمضان ولا لاهل الغزيرة على اكلة واحدة فان ما فوق الاكلتين للطائفة الاولى وما فوق الاكلة الثانية تجاوز عن الحد وميل الى الاتصاف بصفات البهائم . والهند جل معالجتهم الحمية يتمتع المريض عن الاكل والشرب والكلام عدة ايام فيبرأ فحاجب الاحتماء اولى ﴿ قل ﴾ لما طاف المسلمون في ثيابهم واكلوا اللحم والدم غيرهم المشركون لانهم كانوا يطوفون عراة ولا يأكلون اللحم والدم حال الاحرام فامر الله حبيبه صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم ﴿ من ﴾ استفهام انكار ﴿ حرم زينة الله ﴾ من الثياب وسائر ما تجمل به ﴿ التي اخرج ﴾ بمحض قدرته ﴿ لعباده ﴾ من النبات كالقطن والكتان ومن الحيوان كالحرير والصوف ومن المعادن كالدرع والطيّات من الرزق ﴿ عطف على زينة الله اي من حرم ايضا المستلذات من المأكول والمشرب كاللحوم والدسوم والالبان ﴾ اعلم ان الرجل اذا ادى الفرائض واحب ان يتم بمنظر حسن

وجوار جميلة فلا بأس به فمن قنع بآدنى المعيشة وصرف الباقي الى ما ينفعه في الآخرة فهو اولى لان ما عند الله خير وابقى لان الاقتصاد على ادنى ما يكفيه عزيمة وما زاد عليه من التمتع ونيل اللذة رحمة دلت عليها هذه الآية ودلت ايضا على ان الاصل في المطاعم والملابس والتجمل بانواع التجملات الاباحة لان الاستفهام في من انكارى كما هو مذهب الشافعى واكثر اصحاب ابي حنيفة فانهم قالوا ان الاصل في الاشياء الاباحة وذهب بعضهم الى التوقف وبعضهم الى الحظر ووجه قول القائلين بالاباحة انه سبحانه وتعالى غنى على الحقيقة جواد على الاطلاق والغنى الجواد لا يمنع ماله عن عبيده الا ما كان فيه ضرر فتكون الاباحة هي الاصل باعتبار غناه سبحانه وجوده والحرمة لعوارض فلم تثبت فبقى على الاباحة ووجه القول بالحظر ان الاشياء كلها مملوكة لله تعالى على الحقيقة والتصرف في ملك الغير لا يثبت الاباحة المالك فلما لم تثبت الاباحة بقى على الحظر لقيام سببه وهو ملك الغير ووجه القول بالتوقف ان الحرمة والاباحة لا تثبت الا بالشرع فقبل وروده لا يتصور ثبوت واحدة منهما فلا يحكم فيها بحظر ولا اباحة * قال عبد القاهر البغدادى وتفسير الوقف عندهم ان من فعل شيئا قبل ورود الشرع لم يستحق بفعله من الله تعالى ثوابا ولا عقابا ﴿ قل هي ﴾ اى الزينة والطيبات كما فى التفسير الفارسى ﴿ للذين آمنوا ﴾ اى مستقرة لهم ﴿ فى الحياة الدنيا ﴾ متعلق بآمنوا او بالاستقرار الذى تعلق به للذين والمقصود الاصلى من خلق الطيبات تقوية المكلفين على طاعة الله تعالى لا تقويتهم على الكفر والعصيان فهى مختصة لاصالة المؤمنين والكفار تبع لهم فى ذلك قطعاً لمعذرتهم ولذا لم يقل هي للذين آمنوا وغيرهم فى الدنيا ﴿ خالصة يوم القيمة ﴾ لا يشاركهم فيها غيرهم وان اشترك فيها المؤمنون والكفار فى الدنيا وانتصابها على الحال من المتوى فى قوله للذين آمنوا ويوم القيامة متعلق بخالصة وبالاشارة فى الآية من يمنعكم عن طلب كمالات اخرجها الله تعالى من غيب الغيب لخواص عباده من الانبياء والاولياء ومن حرم عليكم نيل هذه الكرامات والمقامات فمن تصدى لطلبها وسعى لها سعيها فهى مباحة له من غير تأخير ولا قصور وازداده الزينة الى الله لانه اخرجها من خزائن الطافه وحقائق اعطافه فزين الابدان بالشرائع وآثارها وزين النفوس بالآداب واقدارها وزين القلوب بالشواهد وانوارها وزين الارواح بالمعارف واسرارها وزين الاسرار بالطوالع واثمارها بل زين الظواهر بآثار التوفيق وزين البواطن بانوار التحقيق بل زين الظواهر بآثار السجود وزين البواطن بانوار الشهود بل زين الظواهر بآثار الجود وزين البواطن بانوار الوجود والطيبات من الرزق وان ارزاق النفوس بحكم افضاله وارزاق القلوب بموجب اقباله والطيبات من الرزق على الحقيقة ما لم يكن مشوباً بحقوق النفس وحفظها ويكون خالصاً من مواهبه وحقوقه قل هي للذين آمنوا فى الحياة الدنيا اى هذه الكرامات والمقامات لهؤلاء السادات فى الدنيا مشوبة بشوائب الآفات النفسانية وكدورات الصفات الحيوانية خالصة يوم القيامة من هذه الآفات والكدورات كما قال ﴿ ونزعنا ما فى صدورهم من غل ﴾ كذلك فصل الآيات لقوم يعلمون ﴿ اى كتفصيلنا هذا الحكم فصل سائر الاحكام لقوم يعلمون ما فى تضاعيفها من المعانى الرائقة ﴿ قل انما حرم ربى للفواحش ﴾ اى ما تباحش قبحه من الذنوب وتزايد

وهي الكبار ﴿ مظهر منها وما بطن ﴾ بدل من الفواحش اي جهرها وسرها كالكفر والتفاق وغيرها ﴿ والاثم ﴾ اي ما يوجب الاثم وهو يعم الصغار والكبار ﴿ والبنى ﴾ اي الظلم او الكبر افرد به بالذكر مع دخوله في الاثم للمبالغة في الزجر عنه ﴿ بغير الحق ﴾ متعلق بالبنى مؤكدا له لان البنى لا يكون بالحق ﴿ وان تشركوا بالله ﴾ معطوف على مفعول حرم اي وحرم عليكم اشراككم به تعالى ﴿ ما لم ينزل به ﴾ اي باسراكه وعبادته ﴿ سلطانا ﴾ اي حجة وبرهانا وهو تهكم بالمشركين لانه اذا لم يحجز انزال البرهان بالاشراك كان ذكر ذلك تهكما بهم واستهزاء ومعلوم انه لا برهان عليه حتى ينزل ﴿ وان تقولوا على الله ما لا تعلمون ﴾ بالاحاد في صفاته والافتراء عليه كقولهم والله امرنا بها وفي التأويلات النجمية الفواحش ما يقطع على العبد طريق الرب ويمنعه عن السلوك ففاحشة العوام مظهر منها ارتكاب المناهي وما بطن خطورها بالبال وفاحشة الخواص مظهر منها ما لانفسهم نصيب فيه ولو بذرة وما بطن الصبر عن المحبوب ولو بلحظة وفاحشة الاخص مظهر منها ترك ادب من الآداب او التعلق بسبب من الاسباب وما بطن منها الركون الى شيء من الدارين والاتفات الى غير الله من العالمين والاثم هو الاعراض عن الله ولو طرفة عين والبنى هو حب غير الله فانه وضع في غير موضعه وان تشركوا بالله يعني وان تستعينوا بغير الله ما لم ينزل به سلطانا اي ما لم يكن لكم به حجة ورخصة من الشريعة المنزلة وان تقولوا على الله ما لا تعلمون اي وان تحكموا بفتوى النفس وهوها او تقولوا بنظر العقل على الله ما لا تعلمون حقيقة وفيه معنى آخر وان تقولوا في معرفة الله وبيان احوال السائرين وشرح المقامات واثبات الكرامات ما أنتم عنه غافلون ولستم به عارفين انتهى ثم هدد الله المشركين المكذبين للرسول بقوله ﴿ ولكل امة ﴾ من الامة المهلكة ﴿ اجل ﴾ حد معين من الزمان مضروب لمهلكهم ﴿ فاذا جاء اجلهم ﴾ الضمير لكل امة خاصة حيث لم يقل آجالهم اي اذا جاءها اجلها الخاص بها والوقت المعين لنزول عذاب الاستئصال عليها ﴿ لا يستأخرون ﴾ عن ذلك الاجل ﴿ ساعة ﴾ اي شيئا قليلا من الزمان فانها مثل في غاية القلة منه اي لا يتأخرون اصلا وصيغة الاستفعال للاشعار بعجزهم وحرمانهم من ذلك مع طلبهم له ﴿ ولا يستقدمون ﴾ اي لا يتقدمون عليه

اجل چون فردا آیدت پیش و پس * پیش و پس نکذار دست یکنفس

— روى — ان بعض الملوك كان متنسكا ثم رجع ومال الى الدنيا ورياسة الملك وبنى دارا وشيدها وأمر بها ففرشت ونجحت واتخذ مائدة ووضع طعاما ودعا الناس فجعلوا يدخلون عليه ويأكلون ويشربون وينظرون الى بنسائه ويتعجبون من ذلك ويدعون له وينصرفون فمكث بذلك اياما ثم جلس هو ونفر من خاصة اصحابه فقال قد ترون سرورى بدارى هذه وقد حدثت نفسى ان اتخذ لكل واحد من اولادى مثلها فاقيموا عندى اياما استأنس بحديثكم واشاوركم فيما اريد من هذا البناء فاقاموا عنده اياما يلعبون ويلعبون ويشاورهم كيف يبنى وكيف يصنع ويرتب ذلك فبينما هم ذات ليلة فى لهوهم اذ سمعوا قائلا من اقصى الدار يقول يا ايها الباني الناسى لमितته * لا تأمنن فان الموت مكتوب

هذه الخلائق ان سروا وان فرحوا * فالموت حتف لدى الآمال منصوب
 لا تبين ديارا لست تسكنها * وراجع النسيك كما يغفر الحوب
 ففرع لذلك وفرع اصحابه فرعا شديدا وراعهم فقال هل سمعتم ما سمعت قالوا نعم قال فهل
 تحمدون ما جدد قالوا وما تحمد قال مسكة على فؤادي وما راها الاعلة الموت فقالوا كلابل البقاء
 والعافية فيكي ثم امر بالشراب فاهريق وبالملاهي فاخرجت اوقال فكسرت وتاب الى الله
 سبحانه ولم يزل يقول الموت الموت حتى خرجت نفسه رحمه الله : قال السعدي
 خواجه دربند نقش ايوانست * خانه از پای بست ويرانست

: وقال

آنکه قرارش نکر فی خواب * تا کل ولسرین نقشاندی نخست
 کردش کتی کل رویش بریخت * خاربنان بر سر خاکش برست
 والاشارة (ولكل امة اجل) اي لكل قوم من السائرین الى الله والى الجنة والى النار مدة معلومة
 ومهلة موقته (فاذا جاء اجلهم) مدتهم كما قدر الله في الازل (لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون)
 هذا وعد للاولياء استمالة لقلوبهم ووعد الاعداء سياسة لنفوسهم كذا في التأويلات التجمية
 ﴿يا بني آدم﴾ خطاب لكافة الناس ﴿اما﴾ اصله ان ما ضمت كلمة ما الى ان الشرطية تأكيد
 لما فيها من معنى الشرط ﴿يأتينكم رسل﴾ كائون ﴿منكم﴾ اي من جنسكم فهو صفة
 لرسل ﴿يقصون عليكم آياتي﴾ صفة اخرى لرسل اي يبينون لكم احكامي وشرائعي ومقتضى
 الظاهر كلمة اذا بدل ان لكون الاتيان محقق الوقوع في علم الله تعالى لكنه سيق المعلوم مساق
 المشكوك للتنبيه على ان ارسال الرسل امر جائز لا واجب عقلا حتى لا يقدر على عدم ارساله
 ولا واجب شرعا حتى ياثم بترك ارساله لانه لا يجب على الله شئ لا عقلا ولا شرعا لكن مقتضى
 الحكمة ارسال الرسل لما فيه من الحكم والمصالح ﴿فمن﴾ شرطية بالفارسية [بس هر كه]
 ﴿اتقى﴾ منكم التكذيب ﴿واصلح﴾ عمله واطاع رسوله الذي يقص آياته ﴿فلا خوف﴾
 عليهم ﴿اي لا يخافون ما يلحق العصاة في المستقبل﴾ ولا هم يحزنون ﴿على ما فاتهم في الدنيا﴾
 لاستغراقهم في الاستلذاذ بما أعد للمتقين في دار الكرامة والرضوان ﴿والذين كذبوا﴾ منكم
 ﴿بآياتنا﴾ يعني [تكذيب رسل کردند] ﴿واستكبروا﴾ [و کبر آوردند و تعظم کردند]
 يعني سرکشی نمودند ﴿عنها﴾ [از ایمان بدلائل وحدت ما] ﴿اولئك اصحاب النار﴾
 [ملازمان آتش اند] ﴿هم فيها خالدون﴾ [باقی اند ببقاء ابدی] ﴿فمن اظلم﴾ اي
 من اعظم ظلما اي لا احد ﴿من افترى على الله كذبا﴾ اي من تقول عليه ما لم يقل ويدخل
 في القول عليه اثبات الشريك والصاحبة والولد ﴿او كذب بآياته﴾ اي كذب ما قاله وقد
 جعل الله الكذب عليه والتكذيب بآياته مساويا في الاثم حيث قال ﴿اولئك﴾ الموصوفون
 بمساذا کر من الافتراء والتكذيب ﴿ينالهم﴾ [برسد بدیشان] ﴿نصيبهم﴾ كائنا
 ﴿من الكتاب﴾ اي مما كتب لهم من الارزاق والاعمار ﴿حتى اذا جاءتهم رسلنا﴾ اي
 ملك الموت واعوانه ﴿يتوفونهم﴾ اي حال كونهم متوفين لارواحهم قابضين لها وحتى

وان كانت هي التي يتدأ بها الكلام لكنها غاية لما قبلها من الفعل اي ينالهم نصيبهم من الكتاب الى ان تأتيهم ملائكة الموت فاذا جاءتهم ﴿ قالوا ﴾ توبخا لهم ﴿ انما كنتم تدعون من دون الله ﴾ اي ابن الآلهة التي كنتم تعبدونها في الدنيا . وما وصلت باين في خط المصحف وحقها الفصل لانها موصولة ﴿ قالوا ﴾ اي الكفار ﴿ ضلوا عنا ﴾ اي غابوا عنا اي لاندري مكانهم ﴿ وشهدوا على انفسهم ﴾ عطف على قالوا اي اعترفوا على انفسهم ﴿ انهم كانوا ﴾ اي في الدنيا ﴿ كافرين ﴾ اي عابدين لمن لا يستحق العبادة اصلا حيث شاهدوا ما له وضلاله ولا تعارض بين هذا وبين قوله تعالى ﴿ والله ربنا ما كنا مشركين ﴾ لاحتمال ذلك من طوائف مختلفة او في اوقات مختلفة * وفي الارشاد ولعله قصد بيان غاية سرعة وقوع البعث والجزاء كأنهما حاصلان عند ابتداء التوفي كما ينبغي عنه قوله عليه السلام ﴿ من مات فقد قامت قيامته ﴾ والا فهذا السؤال والجواب وما يترتب عليهما من الامر بدخول النار وما جرى بين اهلها من التلاعن والتقاول انما يكون بعد البعث لاحالة ﴿ قال ﴾ الله تعالى لهم يوم القيامة او احد من الملائكة ﴿ ادخلوا في ام ﴾ اي كائنين في جملة ام مصاحين لهم ﴿ قد خلت ﴾ اي مضت ﴿ من قبلكم من الجن والانس ﴾ يعني كفار الامم الماضية من النوعين ﴿ في النار ﴾ متعلق بقوله ادخلوا وانما قدم الجن على الانس لتقديمهم عليهم في الحلقة وذلك ان الله تعالى لما خلق الجن فمنهم مؤمن ومنهم كافر فلهذا استولى اهل الكفر منهم على اهل الايمان حتى استأصلوهم بعث الله اليهم جندا من الملائكة كان رئيسهم ابليس فسلطهم الله عليهم حتى اهلكوا جميعهم ثم خلق الله آدم بعدهم فخلق منه ذريته فمنهم كافر كقبايل ومنهم مؤمن كهايل اذ كان في كل زمان منهم امة كافرة مستحقة لدخول النار وامة مؤمنة مستحقة لدخول الجنة حتى الآن الى انقراض العالم كما قال عليه السلام ﴿ لا تقوم الساعة وفي الارض من يقول الله الله ﴾ ﴿ كما دخلت امة ﴾ من الامم السابقة واللاحقة اي في النار ﴿ لغت اختها ﴾ التي ضلت بالاعتداء بها فلغت المشركون المشركين واليهود اليهود والنصارى النصارى والمجوس المجوس وعلى هذا القياس ويلعن الاتباع القادة يقولون لعنكم الله اتم غررتمونا فالمراد الاخت في الدين والملة ولم يقل اخاها لانه اراد الامة والجماعة ﴿ حتى اذا اداركوا فيها جميعا ﴾ غاية لما قبلها . والمعنى انهم يدخلونها فوجا فوجا لا عنا بعضهم بعضا الى انتهاء تداركهم وتلاحقهم في النار واجتماعهم فيها واصل اداركوا تداركوا ادغمت التاء في الدال فاجتلبت همزة الوصل ﴿ قالت اخريهم ﴾ اي دخولا وهم الاتباع واخرى ههنا بمعنى آخرة مؤنث آخر مقابل اول لامؤنث آخر بمعنى غير كقوله تعالى ﴿ وزر اخري ﴾ ﴿ لاوليهم ﴾ اي لاجل اولاهم اذا الخطاب مع الله تعالى ﴿ ربنا هؤلاء اضلونا ﴾ اي سنوا لنا الضلال عن الهدى بالقاء الشبهة علينا فاقنطينا بهم ﴿ فاتهم عذابا ضعفا ﴾ اي مضاعفا ﴿ من النار ﴾ لانهم ضلوا واصلوا ﴿ قال ﴾ الله ﴿ لكل ﴾ من الاولين والآخرين ﴿ ضعف ﴾ اما القادة فكفرهم وتضلليهم واما الاتباع فكفرهم وتقليدهم فليس المراد تضييف ما يستحق كل واحد من العذاب لانه ظلم بل تضييفه عذاب الضلال بان يضم اليه عذاب الاضلال والتقليد ﴿ ولكن لا تعلمون ﴾ مالكم

وما لكل فريق من العذاب ﴿١﴾ وقالت اوليهم ﴿٢﴾ اى مخاطبين ﴿٣﴾ لاخريهم ﴿٤﴾ حين سمعوا جواب الله لهم ﴿٥﴾ فما كان لكم علينا من فضل ﴿٦﴾ من حيث الاجتناب عن الكفر والضلال فكيف تطعمون ان يكون عذابكم اخف من عذابنا ويكون عذابنا ضعف عذابكم والحال انما الجأناكم على الكفر بل كفرتم لكون الكفر موافقا لهواكم ﴿٧﴾ فذوقوا العذاب ﴿٨﴾ المنهود المضاعف وهو قوله القادة على سبيل التشفي ﴿٩﴾ بما كنتم تكسبون ﴿١٠﴾ [بسبب آنکه بودید که کسب می کردید از کفر اکنون احواله عذاب بدیگری می کنید]

جمله دانند این اگر تونکروی * هر چه می کاریش روزی بدروی
* واعلم ان الکفار اهل الانکار اغرضوا عن ارشاد الاخبار واكتسبوا سنا سيئة وذهلوا
عن السنن الحسنة التي سننها الانبياء العظام والاولياء الكرام ثم آل امرهم الى الاعتراف
بجرائتهم وضلالهم حين لا ينفع الاقرار * فعلى العاقل تدارك الحال قبل حلول الآجال
وفي الحديث (جددوا ايمانكم) والمراد الانتقال من مرتبة الى مرتبة فان اصل الايمان قدم
بالاول ولكن الايمان على ثمانى عشرة مرتبة فالغاية من الله تعالى : وفي المشوى
تازه کن ایمان نه از قول زبان * اى هوارا تازه کرده در نهان
تا هواتا تازه است و ایمان تازه نیست * کین هوا جز قفل آن در وازه نیست

فالله تعالى دعا الخلق الى الايمان بواسطة الانبياء عليهم السلام فمن اجاب اهتدى الى طريق
الجنة ومن لم يجب سقط في النار * قيل انما خلق الله النار لغلبة شفقته وموالاته كرجل يضيف
الناس ويقول من جاء الى ضيافتي اكرمه ومن لم يجيئ ليس عليه شئ ويقول مضيف آخر
من جاء الى اكرمه ومن لم يجيئ ضربته وحبسته ليبن غاية كرمه وهو آكد واتم من الاكرام
الاول * قال بعضهم نار جهنم خير من وجه وبشر من وجه كنار نمرود شر في اعينهم وبرد
وسلام على ابراهيم كالسوط في يد الحاكم السوط خير للطاغى وشر للمطيع فمن اراد ان يسلم
من عذاب النار فعليه بطريق الاخيار * وكان المولى جلال الدين قدس سره يعظ يوما لاهل
قرامان ويحكى ان من كان عاصيا ومات قبل التوبة من العصيان فانه يدخل النار بعدله تعالى
فبعد احتراقه بقدر خطاه يخرج الله تعالى منها ويعتقه ويدخله الجنة فقال شخص كان في ذلك
المجلس ليت هذا حصل قبل ان يهدم عرض المرء وينكسر فادع الله تعالى ايها المولى حتى
يشرفنا بالجنة قبل انكسار الاعراض نسأل الله تعالى ان يعاملنا بلطفه وكرمه انه ولى الهداية
والتوفيق ﴿١﴾ ان الذين كذبوا بآياتنا ﴿٢﴾ وهى الحجج الدالة على اصول الدين من التوحيد
ونبوة الانبياء والبعث والجزاء ﴿٣﴾ واستكبروا عنها ﴿٤﴾ اى تعظموا وترفعوا عن الايمان بها
والعمل بمقتضاها وهم الكفار ﴿٥﴾ لا تفتح ﴿٦﴾ التشديد لكثرة الابواب ﴿٧﴾ لهم ابواب
السماء ﴿٨﴾ اى لا تقبل ادعيتهم ولا اعمالهم اولا تعرج اليها ارواحهم كما هو شأن
ادعية المؤمنين واعمالهم وارواحهم وفي الحديث (ان روح المؤمن يعرج بها الى السماء
فيستفتح لها فيقال مرحبا بالنفس الطيبة التي كانت في الجسد الطيب الى ان تنتهي الى
السماء السابعة ويستفتح لروح الكافر فيقال لها ارجعي ذميمة فيهوى بها الى سجين) وهو

مقر ابليس الاباسة تحت الارض السابعة فالارواح كلها سعيدة وشقيها متصلة باجسادها فتعذب الارواح وتتألم الاجساد منه كالشمس في السماء ونورها في الارض * واعلم ان ارواح العصاة من المؤمنين تكون بين السماء والارض بعضها في الهواء وبعضها في اقنية القبور الى سبعة ايام الى سنة الى غير ذلك من الزمان حتى تصعد وتخلص بدعوات الاحياء وامداد الحسنات وتصل الى المقر السماوي الدنيوي ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط * اي حتى يدخل ما هو مثل في عظم الجرم وهو البعير في ما هو مثل في ضيق المسلك وهو ثقب الابرة وذلك مما لا يكون فكذا ما توقف عليه * هر كاري موقوف محالست محالست *

والعرب اذا ارادت تأكيد الشيء علته بما يستحيل كونه كما قال الشاعر

اذا شاب الغراب آتيت اهلى * وصار القار كاللبن الحليب

والجمل زوج الناقة وانما يسمى جملا اذا اربع اي اذا دخل في السنة السابعة فانه يقال له في السنة السابعة رباع وللآتي رباعية بالتخفيف. والخياط ما يخاط به فسم الخياط بالفارسية [سوراخ سوزن] وقرى الجمل بضم الجيم وتشديد الميم وهو الجمل الغليظ من القنب او جبل السفينة التي يقال له القلس وهي جبال مجموعة مفتولة * وكذلك * اي مثل ذلك الجزء الفظيع وهو الحرمان من الجنة * نجرى المجرمين * اي جنس المجرمين فدخلوا في زميرتهم دخولا اوليا * لهم من جهنم مهاد * من جهنم حال من مهاد ومعناه فراش من النار يضطجعون ويقعدون فيه * ومن فوقهم غواش * اي اغطية جمع غاشية وهو ما يغشى الشيء ويستتره ومعنى الآية الاخبار عن احاطة النار بهم من كل جانب حيث كانت غطاء لهم ووطاء وفي الحديث (الكافر يكسى لوحين من نار في قبره) * وكذلك * اي مثل ذلك الجزء الشديد وهو التعذيب بالنار * نجرى الظالمين * ولما كان التعذيب المؤبد بنار جهنم اشد العقوبات دل ذكر الظلم معه على انه اعظم الاجرام * واعلم ان قوت النعيم ايسر من مقاساة الجحيم والمصيبة العظمى هي الخلود * وذكر عند الحسن البصري ان آخر من خرج من النار رجل يقال له هناد عذب الف عام ينادى يا حنان ويا منان فبكى الحسن وقال ليتني كنت هنادا فتعجبوا منه فقال ويحكم اليس يوما يخرج * والاشارة (ان الذين كذبوا باياتنا) وهي السنن الحسنة المنزلة على الانبياء وما اظهره الله تعالى على يد الاولياء من الكرامات والعلوم الدنية فانكروها (واستكبروا عنها) اي تكبروا عن قبولها والايان بها (لا تفتح لهم ابواب السماء) اي ابواب سماء القلوب الى الحضرة (ولا يدخلون الجنة) اي جنة القربة والوصلة (حتى يلج الجمل) اي جمل النفس المتكبرة (في سم الخياط) وهو مدخل الطريقة التي بها تربى النفوس الامارة وتزكى لتصير مطمئة فتستحق بها خطاب ارجى الى ربك . فالمعنى ان النفس المتكبرة لما صارت كالجمل لتكبرها لا تصلح لدخول جنة الحقيقة الابعد تركيتها باحكام الشريعة وآداب الطريقة حتى تصير بالتربية في ازالة الصفات الذميمة وقطع تعلقات ماسوى الله تعالى ادق من الشعر بالف مرة فيلج في سم خياط الفناء فيدخل الجنة جنة البقاء فافهم جدا (وكذلك نجرى المجرمين) الذي اجرموا على انفسهم الضعيفة اللطيفة حتى صارت من الاوزار كالجمل بان نجرى (لهم من جهنم) المجاهدة والرياضة فراشا وهو

قوله (لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش) يعنى من مخالفة النفس وقع الهوى يكون فراشهم ولحافهم حتى تحيط بهم فتذيبهم وتحرق منهم انانيتهم مع ائقال اوزارهم ليستحقوا دخول الجنة (وكذلك تجزى الظالمين) يعنى بهذه الطريقة نضع عنهم اوزارهم ونرد مظالمهم فى الدنيا ليردوا القيامة مستعدين لدخول الجنة ومن لم تجزه فى الدنيا بهذه الطريقة فنجزه فى الآخرة كما قال (ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر) فى الآخرة (لعلمهم يرجعون) فيه كذا فى التأويلات النجمية فالمجاهدة و سلوك طريق التصفية من دأب الاخيار * ذكر عن ابراهيم ابن ادهم انه لما اراد ان يدخل البادية اتاه الشيطان فخوفه ان هذه بادية مهلكة ولا زاد معك ولا مركب فعزم على نفسه رحمه الله ان يقطع البادية على تجرده ذلك وان لا يقطعها حتى يصلى تحت كل ميل من اميالها الف ركعة وقام بما عزم عليه وبقي فى البادية اثنتى عشرة سنة حتى ان الرشيد حج فى بعض تلك السنين فرآه تحت ميل يصلى فقبل له هذا ابراهيم بن ادهم فأثاه فقال كيف نجدك يا ابا اسحق فانشد ابراهيم بن ادهم يقول

نرفع دنيانا بتمزيق ديننا * فلا ديننا يبقى ولا ما نرفع
فطوبى لعبد آثر الله ربه * وجاء بدنياه لما يتوقع

: قال الحافظ

دع التكاثر تفهم فقد جرى مثل * كه زاد رهروان جستىست وچالاكى
والذين آمنوا * بالآيات * وعملوا الصالحات * اى الاعمال الصالحات التى شرعت
بالآيات وهى ما اريد به وجه الله تعالى * لان تكلف نفسا الاوسعها * اى طاقتها وقدرتها هو
اعتراض بين المبتدأ والخبر للدلالة على ان استحقاق الخلود فى النعيم المقيم بسبب اتصافهم
بالايمان والعمل الصالح على حسب ما تسعه طاقتهم وان لم يبدلوا مجهودهم فيه * اولئك اصحاب
الجنة * [ملازمان بهشت اند] * هم فيها خالدون * حال من اصحاب الجنة * ونزعنا *
النزع قلع الشئ عن مكانه * ما فى صدورهم * قلوبهم * من غل * وهو الحقد الكامن
والبغض المختفى فى الصدور اى تخرج من قلوبهم اسباب الحقد الذى كان لبعضهم فى حق بعض
فى الدنيا فان ذلك الحقد انما نشأ من التعلق بالدنيا وما فيها وبانقطاع تلك العلاقة انتهى ما يتفرع
عليه من الحقد ومن جملة اسبابه ايضا ان الشيطان كان يلقي الوسوس الى قلوب بنى آدم فى الدنيا
وقد انقطع ذلك فى الآخرة بسبب ان الشيطان لما استغرق فى عذاب النيران لم يتفرغ لالقاء
الوسوسة فى قلب الانسان ويجوز ان يكون المراد نظهر قلوبهم من الغل نفسه حتى لا يكون
بينهم الا التواد يعنى لا يحسد بعض اهل الجنة بعضا اذ ارآه ارفع درجة منه ولا يغتم بسبب
حرمانه من الدرجات الرفيعة العالية * قال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت هذه الآية
فى ابى بكر وعمر وعثمان وعلى وطلحة والزبير وابن مسعود وعمار بن ياسر وسلمان وابى ذر
ينزع الله فى الآخرة ما كان فى قلوبهم من غش بعضهم لبعض فى الدنيا من العداوة والقتل
الذى كان بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر الذى اختلفوا فيه فيدخلون اخوانا على
سرر متقابلين

ياك وصافي شو وازجاه طيبت بدرآی * كه صفایي ندهد آب تراب آلوده
 ﴿تجری من تحتهم﴾ ای من تحت شجرهم وغرفهم ﴿الانهار﴾ زیادة فی لذتهم وسرورهم
 ﴿وقالوا﴾ ای اهل الجنة اذا رأوا منازلهم ﴿الحمد لله الذي هدینا﴾ بفضلہ ﴿لهذا﴾ ای
 لدين وعمل جزاؤه هذا ﴿وما كنا لنتهدی﴾ ای لهذا المطلب الاعلی ﴿لولا ان هدینا الله﴾
 ووقفنا له

کر بدرقه لطف تو نماید راه * از راه تو هیچکس نکردد آگاه
 آنکه که بره رسند و باید رفتن * توفیق رفیق نشد واویلاه

- روى - عن السدى انه قال فى هذه الآية ان اهل الجنة اذا سيقوا الى الجنة وجدوا عند
 بابها شجرة فى اصل ساقها عينان فشربوا من احداهما فيتزعم ما فى صدورهم من غل وهو
 الشراب الطهور واغتسلوا من الاخرى فحرت عليهم نضرة النعيم فلم يشعشوا ولم يشحبوا
 بدمه ابدا والشمث اقشار شعر الرأس والاشعث مفر الرأس ويقال شحب جسمه يشحب
 بالضم اذا تغير وشربوا واغتسلوا ويشرهم خزنة الجنة قبل ان يدخلوها بان يقولوا لهم
 ﴿ان تلکم الجنة اورتموها بما کتم تعملون﴾ فاذا دخلوها واستقروا فى منازلهم منها قالوا
 الحمد لله الآية * واعلم ان الغل ظلمة الصفات البشرية وكدورتها وطهارة القلوب بنور
 الايمان والارواح بماء العرفان والاسرار بشراب ظهور تجلی صفات الجمال وليس فى صدور
 اهل الحقيقة من غل وغش اصلا لا فى الدنيا ولا فى العقبى ﴿لقد جاءت رسل ربنا﴾ جواب
 قسم مقدر ای والله لقد جاؤا ﴿بالحق﴾ قالباء للتعدية اولقد جاؤا ملتبسین بالحق فهمی
 للملابسة يقوله اهل الجنة حين رأوا ما وعدهم الرسل عيانا واستقروا فيه اظهارا لکمال
 نشاطهم وسرورهم * قال الحدادی شهادة منهم بقبليغ الرسل للحق اليهم ای جاؤا بالصدق
 فصدقاهم ﴿ونودوا ان تلکم الجنة﴾ يعنى ان الملائكة ينادونهم حين رأى المؤمنون الجنة
 من بعيد بان يقولوا لهم ان تلك التى رأيتوها هى الجنة التى وعدتم بها فى الدنيا فان مفسرة
 او مخففة وتلك مبتدأ اشير به الى ما رآوه من بعيد والجنة خبره واللام فيها للعهد ﴿اورتموها﴾
 ای اعطيتموها والجملة حال من الجنة ﴿بما کتم تعملون﴾ فى الدنيا من الاعمال الصالحة ای
 بسبب اعمالکم * فان قيل هذه الآية تدل على ان العبد يدخل الجنة بعمله وقد قال عليه السلام
 ﴿لن يدخل الجنة احدکم بعمله وانما تدخلونها برحمة الله تعالى وفضله﴾ فواجه التوفيق بينهما
 * اجيب بان العمل لا يوجب دخول الجنة لذاته وانما يوجه من حيث انه تعالى وعد للعاملين
 ان يتفضل بها بمحض رحمته وکمال فضله واحسانه ولما کان الوعد بالتفضل فى حق العاملين بمقابلة
 عملهم کان العمل بمنزلة السبب المؤدى اليها فلذلك قيل اورتموها باعمالکم کذا فى حواشى
 ابن الشيخ وفى الخبر انه يقال لهم يوم القيامة (جوزوا الصراط بعفوى وادخلوا الجنة برحمتى
 واقتسموها باعمالکم) وهى جنة الاعمال وهى التى ينزل الناس فيها باعمالهم فمن کان افضل
 من غيره فى وجوه التفاضل کان له من الجنة اكثر سواء کان الفاضل بهذه الحالة دون
 المفضول او لم يكن فما من عمل الا وله جنة يقع التفاضل فيها بين اصحابها ورد فى الحديث

الصحيح عن النبي عليه السلام انه قال لبلال يا بلال (بم سبقتي الى الجنة فما وطئت منها موضعا الا سمعت خشخشتك) فقال يا رسول الله ما أحدثت قط الا توضأت وما توضأت الا صليت ركعتين فقال عليه السلام (بهما) فعلمنا انها كانت مخصوصة بهذا العمل فما من فريضة ولا نافلة ولا فعل خير ولا ترك محرم ومكروه الا وله جنة مخصوصة ونعيم خاص يناله من دخلها * والتفاضل على مراتب . فمنها بالنسبة ولكن في الطاعة والاسلام فيفضل الكبير السن على الصغير السن اذا كانا على مرتبة واحدة من العمل . ومنها بالزمان فان العمل في رمضان وفي يوم الجمعة وفي ليلة القدر وفي عشر ذي الحجة وفي عاشوراء اعظم من سائر الزمان . ومنها بالمكان فالصلاة في المسجد الحرام افضل منها في مسجد المدينة وهي من الصلاة في المسجد الاقصى وهي منها في سائر المساجد . ومنها بالاحوال فان الصلاة بالجماعة افضل من صلاة الشخص وحده . ومنها بنفس الاعمال فان الصلاة افضل من امانة الاذى ومنها في العمل الواحد فالمتصدق على رحمه صاحب صلة رحم وصدقة وكذا من اهدى هدية لشريف من اهل البيت افضل ممن اهدى لغيره او احسن اليه ومن الناس من يجمع في الزمن الواحد اعمالا كثيرة فيصرف سمعه وبصره ويده فيما يتقنى في زمان صومه وصدقه بل في زمان صلاته في زمان ذكره في زمان نيته من فعل وترك فيؤجر في الزمن الواحد من وجوه كثيرة فيفضل غيره ممن ليس له ذلك * ومن الجنات جنة اختصاص الهى وهي التي يدخلها الاطفال الذين لم يبلغوا حد العمل وحده من اول ما يولد اى يستهل صارخا الى انقضاء ستة اعوام ويمطى الله من شاء من عباده من جنات الاختصاص ماشاء . ومن اهلها المجانين الذين ماعقلوا . ومن اهلها اهل التوحيد العلمى . ومن اهلها اهل الفترات ومن لم يصل اليهم دعوة رسول * ومن الجنات جنة ميراث ينالها كل من دخل الجنة ممن ذكرنا ومن المؤمنين وهي الاماكن التي كانت مينة لاهل النار لو دخلوها وفي الحديث (كل من اهل النار يرى منزله في الجنة فيقولون لو هداانا الله فيكون عليهم حسرة وكل من اهل الجنة يرى منزله في النار فيقولون لولا ان الله هداانا) * واعلم ان الجنة صورية ومضوية صورية محسوسة مؤجلة ومضوية معتولة ممجلة واهلها اهل الفناء في الله والبقاء بالله : قال الحافظ جنت قدست اين جا عشرت وعيش وحضور * زانك درجنت خدا بربنده ننويسد كناه اللهم شرقنا بالجنان انك انت المنان ﴿ ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار ﴾ سرورا بحالهم وشماتة باصحاب النار وتحسيرا لهم لا مجرد الاخبار بحالهم والاستخبار عن حال مخاطبتهم ووجه تيسر المناداة والمكاملة بين اهل الجنة واهل النار مع ان بعدما بين الجنة والنار لا يعلم مقداره الا الله تعالى اذ كل درجة من درجات الجنان يقابلها دركة من دركات النيران فأي درجة فيها العامل بسبب عمله يستحق تارك ذلك العمل بسبب تركه اياه دركة من دركات الجحيم فيكون اهل الدرجة مشرفا على اهل الدركة التي تقابلها كما قال تعالى ﴿ فاطلع فرآه في سواء الجحيم ﴾ فامكن لهم قريع اهل النار وتحسيرهم بقولهم ﴿ ان ﴾ تفسيرية للمنادى له لان النداء في معنى القول او مخففة ﴿ قد وجدنا ما وعدنا ربنا ﴾ من الثواب والكرامة ﴿ حقا ﴾ بالفارسية [راست

ودرست [**﴿﴾** فهل وجدتم ما وعد ربكم **﴿﴾** من العذاب . والوعد يستعمل في الخير والشر **﴿﴾** حقا **﴿﴾** حذف المفعول من الفعل الثاني حيث لم يقل ما وعدكم كما قال ما وعدنا اسقاطا لهم عن رتبة التشریف بالخطاب عند الوعد **﴿﴾** قالوا نعم **﴿﴾** ای وجدناه حقا فاعترفوا في وقت لا ينفعهم الاعتراف ولذا قيل

کنون باید ای خفته بیدار بود * چو مړك اندر آرد ز خوابت چه سود
تو پیش از عقوبت در عفو كوب * كه سودی ندارد فغان زیر چوب

﴿﴾ فأذن **﴿﴾** [پس آواز دهد] **﴿﴾** مؤذن **﴿﴾** [آواز دهنده] وهو ملك ينادی من قبل الله تعالى نداء يسمعه كل واحد من اهل الجنة واهل النار . وقيل هو صاحب الصور ای اسرافیل علیه السلام **﴿﴾** بينهم **﴿﴾** منصوب باذن ای اوقع ذلك الاذان بين الفريقين ای في وسطهم **﴿﴾** ان **﴿﴾** تفسيرية لان التأذين في معنى القول او مخففة **﴿﴾** لعنة الله **﴿﴾** استقرت **﴿﴾** على الظالمين **﴿﴾** ای على الكافرين دون المؤمنين لان الظلم اذا ذكر مطلقا يصرف الى الكمال وكال الظلم هو الشرك وهو اخبار . وقيل هو ابتداء لعن منه عليهم **﴿﴾** الذين يصدون **﴿﴾** يعرضون فهو لازم لان جعله متعديا بمعنى يمنعون الناس محوج الى تقدير المفعول ولا يصار اليه من غير ضرورة **﴿﴾** عن سبيل الله **﴿﴾** ای عن الدين الذي هو طريق الله الى جنته . والسبيل الطريق وما وضح منه كذا في القاموس **﴿﴾** ويبغونها عوجا **﴿﴾** ای يبغون لها عوجا بان يصفوها بالزيغ والميل عن الحق وهي ابعثى **﴿﴾** منهما **﴿﴾** وهم بالآخرة كافرون **﴿﴾** جاحدون بالبعث بعد الموت فلما كان الظالمين بمعنى الكافرين كانت الاوصاف الجارية عليه من قيل الصفات المؤكدة فان الظالم وصف في الآية بثلاث صفات مختصة بالكفار . الاولى كونهم صادقين معرضين عن سبيل الله . والثانية كونهم طالين امالة سبيل الله ودينه الحق وتغييره الى الباطل بالقاء الشكوك والشبهات في دلائل حقيقته . والثالثة كونهم منكرين للآخرة مختصين بهذا الوصف وكل واحدة من هذه الصفات الثلاث مقررة لظلمهم بمعنى الكفر **﴿﴾** والاشارة **﴿﴾** ونادی اصحاب الجنة **﴿﴾** ای ارباب المحبة **﴿﴾** اصحاب النار **﴿﴾** یعنی نار القطیعة **﴿﴾** ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا **﴿﴾** ای فيما قال **﴿﴾** ألا من طلبني وجدني **﴿﴾** فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا **﴿﴾** ای فيما قال **﴿﴾** ومن يطلب غيري لم يجدني **﴿﴾** قالوا نعم **﴿﴾** فاجابوهم بلی وجدناه حقا **﴿﴾** فأذن مؤذن **﴿﴾** العزة والعظمة بينهم **﴿﴾** ان لعنة الله على الظالمين **﴿﴾** الذين وضعوا استعداد الطلب في غير موضع مطلبه وصرفوه في غير مصرفه **﴿﴾** الذين يصدون **﴿﴾** ای وهم الذين يصدون القلب والروح **﴿﴾** عن سبيل الله **﴿﴾** وطلبه **﴿﴾** ويبغونها عوجا **﴿﴾** ای يصرفون وجوههم الى الدنيا وما فيها **﴿﴾** وهم بالآخرة كافرون **﴿﴾** ای وهم ينكرون على اهل المحبة فيما يطلبون مما تأخر من حسهم وهم يطلبون ما يدركون بالحواس الظاهرة دون ما في الآخرة كذا في التأويلات النجمية

فالناس على مراتب بحسب اقرارهم وانكارهم وسلوكهم وقعودهم : وفي المستوى
كودكان كرجه بيك مكتب درند * در سبق هريك زيك بالا ترند
خود ملائك نیز تاهمتا بدند * زين سبب بر آسمان صف صف شدند

فعلى السالك الاجتهاد فى طلب الحق الى ظهور كثر الحقيقة فان المطلب الاعلى عند من
يميز التقد الجيد من النهرج والزيوف * وعن ذى النون رضى الله عنه قال اوحى الله سبحانه الى
موسى عليه السلام يا موسى كن كالطير الوجدانى يأكل من رؤس الاشجار ويشرب الماء
القراح او قال من الانهار اذا جنة الليل اوى الى كهف من الكهوف استسأبى واستيحاشا
ممن عصانى يا موسى انى آليت على نفسى ان لا اتم لمضى عملا ولا قطعن امل من امل غيرى
ولا قصمن من استند الى سوى ولا طيلن وحشة من اتس بغيرى ولا عرضن عمن احب
حبيا سوى يا موسى ان الى عبادا ان ناجونى اصغيت اليهم وان نادونى اقبلت عليهم وان
اقلوا على أدنيتهم وان دنوا منى قربتهم وان تقربوا منى كفيتهم وان والونى واليتهم وان
سافونى صافيتهم وان عملوا الى جازيتهم انا مدبر امرهم وسائس قلوبهم ومتولى احوالهم
لم اجعل لقلوبهم راحة فى شئ الا فى ذكرى فهو لاء سقامهم شفاء وعلى قلوبهم ضياء لا
يستأنسون الا بى ولا يحطون رحال قلوبهم الا عندى ولا يستقربهم قرار فى الايواء الا الى
﴿ وبينهما ﴾ اى بين الفريقين او بين الجنة والنار ﴿ حجاب ﴾ كسور المدينة حتى لا يقدر
اهل النار ان يخرجوا الى الجنة ولئلا يتأذى اهل الجنة بالنار ولا يتعم اهل النار بنعيم الجنة
لان الحجاب المضروب بينهما يمنع وصول اثر احدهما الى الاخرى لانه قد جاء ان الحور
العين لو نظرت واحدة منهن الى الدنيا نظرة لامتلأت الدنيا من ضوئها وطرها وجاء فى
وصف النار ان شرارة منها لو وقعت فى الدنيا لاحرقتها * قال الحدادى فان قيل كيف يصح
هذا التأويل فى الحجاب بين الجنة والنار ومعلوم ان الجنة فى السماء والنار فى الارض قيل
لم يبين الله حال الحجاب المذكور فى الآية ولا قدر المسافة فلا يمتنع ان يكون بين الجنة
والنار حجاب وان بعدت المسافة ﴿ وعلى الاعراف ﴾ اى اعراف ذلك الحجاب اى اعاليه
وهو السور المضروب بينها قيل هو جبل احد يوضع هناك جمع عرف وهو كل عال مرتفع
ومنه عرف الديك والفرس سمي عرفا لانه بسبب ارتفاعه يكون اعرف مما انخفض منه
﴿ رجال ﴾ طائفة من المؤمنين تساوت حسناتهم وسيئاتهم فهم ينظرون الى النار وينظرون الى الجنة
ومالهم رجحان بما يدخلهم احدى الدارين فاذا دعوا الى السجود وهو الذى يبقى يوم القيامة
من التكليف يسجدون فيرجح ميزان حسناتهم فيدخلون الجنة وهو احد الاقوال فى تعيين
اصحاب الاعراف وسيجيى الباقي ﴿ يعرفون ﴾ صفة رجال ﴿ كلا ﴾ اى كل فريق
من اصحاب الجنة واصحاب النار ﴿ بسيميم ﴾ اى بسبب علاماتهم التى اعلمهم الله بها
كياض الوجه وسواده وهذا فى العرصات قبل دخول الجنة والنار فان المعرفة بعد الدخول
تحصل بالمشاهدة والاحساس ولا يحتاج الى الاستدلال بسماهم واما النداء والصرف
والايتان فبعد الدخول ﴿ ونادوا ﴾ اى الرجال وهو صفة ثانية لرجال عدل الى لفظ الماضى
تنزيلا للنداء منزلة الواقع ﴿ اصحاب الجنة ان ﴾ تفسيرية او مخففة ﴿ سلام عليكم ﴾
يعنى اذا نظروا اليهم سلموا عليهم سلام التحية والاكرام وبشروهم بالسلامة من جميع المكارة
والآفات ﴿ لم يدخلوها ﴾ حال من فاعل نادوا اى نادوا حال كونهم لم يدخلوها ﴿ وهم

يطعمون ﴿١﴾ اى والحال انهم طامعون في دخولها حال من فاعل يدخلوها اى نادوهم وهم لم يدخلوها حال كونهم طامعين في دخولها مترقين له اى لم يدخلوها وهم في وقت عدم الدخول طامعون وسبب طمعهم انهم من اهل لا اله الا الله ولا يرونها في ميزانهم ويعلمون ان الله تعالى لا يظلم مثقال ذرة ولو جئ بذرة لاحدى الكفتين لرجحت بها لانها في غاية الاعتدال فيطعمون في كرم الله وعدله وانه لا بد ان يكون لكلمة لا اله الا الله عناية بصاحبها فيظهر لها اثر عليهم فيقفون هناك حتى يقضى الله فيهم ما يشاء ثم يدخلهم الجنة برحمته وهم آخر من يدخل الجنة واذا اراد الله ان يعافيهم اطلق بهم الى نهر يقال له نهر الحياة حافته قصب الذهب مكلل بالؤلؤ ترابه المسك فالقوافيه حتى تصلح الوانهم وفي نحرهم شامة بيضاء يعرفون بها ثم يؤتى بهم فيدخلون الجنة ويسمون مساكين اهل الجنة : قال الحافظ هت اميدكم على رغم عدو روز جزا * فيض عفوش ننهد باركنه بر دوشم

﴿٢﴾ واذا صرفت ابصارهم تلقاء اصحاب النار ﴿٣﴾ اى الى جهنم وفي عدم التعرض لتعلق انظارهم باصحاب الجنة والتصير عن تعلق ابصارهم باصحاب النار بالصرف اشعار بان التعلق الاول بطريق الرغبة والميل والثاني بخلافه * وفي تفسير الزاحدى ان الملك يصرف ابصارهم اليهم بامر الله تعالى ﴿٤﴾ قالوا ﴿٥﴾ متعوذين بالله تعالى من سوء حالهم ﴿٦﴾ ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين ﴿٧﴾ اى فى النار اى يدعون بذلك خوفا من الله تعالى لاجل معاصيهم * والقول الثاني في تعيين اصحاب الاعراف انهم الانبياء اجلسهم الله على اعلى ذلك السور تمييزا لهم عن سائر اهل القيامة ليكونوا مشرفين على اهل الجنة واهل النار مطلعين على احوالهم ومقادير ثوابهم وعقابهم شاهدين على اممهم وعلى هذا فقوله ﴿٨﴾ لم يدخلوها وهم يطعمون ﴿٩﴾ حال من مفعول نادوا وهو اصحاب الجنة لان طمع دخول الجنة لا يلبق باشراف اهل الموقف اى نادى اشراف اهل الموقف وهم على الاعراف اصحاب الجنة حال كون اصحابها لم يدخلوها وهم طامعون في دخولها وكذا التقدير فى صائر الوجوه الآتية المرادة بها اهل الدرجات العالية * والقول الثالث هم الشهداء الذين يميزون من بين اهل الموقف بالاستحقاق لمزيد التعظيم والاجلاس فى اعلى السور المضروب ليشاهدوا حكم الله تعالى فى اهل الموقف بمقتضى فضله وعدله * والرابع هم افاضل المؤمنين فرغوا من شغل انفسهم وقرعوا المطالعة احوال الناس وفى الحديث (اذا جمع الخلائق يوم القيامة نادى مناد اين اهل الفضل فيقوم اناس وهم يسرون فينطلقون سراعا الى الجنة فيقولون نحن اهل الفضل فيقال لهم ما كان فضلكم فيقولون كنا اذا ظلمنا صبرنا واذا اسيء الينا غفرنا واذا جهل علينا حلمنا فيقال لهم ادخلوا الجنة فتم اجر العاملين) * والخامس قوم صالحون فقهاء علماء وذلك لمزيتهم على غيرهم بشرف الفقه والعلم * والسادس هم عدول القيامة الذين يشهدون على الناس باعمالهم وهم فى كل امة * والسابع هم العباس وحزرة وعلى بن ابي طالب وجعفر ذوا الجناحين رضى الله عنهم يعرفون محبيهم ببياض الوجوه ومبغضيههم بسواد الوجوه * والثامن انهم ملائكة موكلون بهذا السور يميزون الكافرين من المؤمنين قبل ادخالهم الجنة والنار عبر عنهم باسم الرجال

لكونهم يرون في صورة الرجال كما عبر به عن الجن في قوله تعالى (وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن) لكونهم في صورة الرجال يقولون حين اشرفوا على اهل النار ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين لانهم مكلفون كبنى آدم فلا ينكر ان يدعوا الله لانفسهم بالامن * والتاسع هم الشهداء الذين خرجوا الى الغزو وغزوا في سبيل الله بغير اذن آبائهم فقتلوا شهداء فاعتقوا من النار بان قتلوا في سبيل الله واحتبسوا عن الجنة بعصيانهم آباءهم * والعاشر قوم رضى عنهم آباؤهم دون امهاتهم او امهاتهم دون آبائهم * والحادى عشر انهم اولاد الزنى * والثانى عشر اولاد المشركين * والثالث عشر هم الذين ماتوا في الفترة ولم يبدلوا دينهم وزمان الفترة هو الزمان الذى بين عيسى ومحمد صلوات الله وسلامه عليهما * والرابع عشر هم قوم كانت لهم صغار لم تكفر عنهم بالآلام والمصائب في الدنيا فوقفوا وليست لهم كباثر فيجبسون عن الجنة لينالهم بذلك غم فيقع في مقابلة صغارهم * والخامس عشر هم الذين ذكرهم الله في القرآن اصحاب الذنوب العظام من اهل القبلة - روى - عن بعض الصالحين انه قال اخذتني ذات ليلة سنة قمت فرأيت في منامى كأن القيامة قد قامت وكأن الناس يحاسبون فقوم يمشى بهم الى الجنة وقوم يمشى بهم الى النار قال قايت الى الجنة فقايت يا اهل الجنة بماذا انتم سكنى الجنان في محل الرضوان فقالوا الى بطاعة الرحمن ومخالفة الشيطان ثم اتيت الى باب النار فقايت يا اهل النار بماذا انتم النار قالوا بطاعة الشيطان ومخالفة الرحمن قال فظرت فاذا بقوم موقوفون بين الجنة والنار فقلت ما بالكم موقوفون بين الجنة والنار فقالوا لنا ذنوب جلّت وحسنات قلت فاليات منعنا من دخول الجنة والحسنات منعنا من دخول النار وانشدوا

نحن قوم لنا ذنوب كبار * منعنا من الوصول اليه
تركنا مذ بدين حيارى * أمسكتنا عن القدوم عليه

هذا ما تيسر لي جمعه من الاقوال والله تعالى اعلم بحقيقة الحال والاشارة ان بين اهل النار واهل الجنة حجابا وهو من اوصاف البشرية والاخلاق الذميمة النفسانية فلا يرى اهل النار اهل الجنة من وراء ذلك الحجاب وبين اهل الجنة واهل الله وهم اصحاب الاعراف حجابا وهو من الاوصاف الخلقية والاخلاق الحميدة الروحانية فلا يرى اهل الجنة اهل الله من وراء ذلك الحجاب كما قال الله تعالى (وبينهما حجاب وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم) يعنى اصحاب الاعراف يعرفون اهل الجنة والنار بما يتوسمون في سيماهم من آثار نور القلب وظلمته وسميت الاعراف اعرافا لانها مواطن اهل المعرفة وانما سمي الله اهل المعرفة رجلا لانهم بالرجولية يتصرفون فيما سوى الله تصرف الرجال في النساء ولا يتصرف فيهم شئ منه كقوله (رجال لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) وحيث ما ذكر الله الخواص ذكرهم برجال كقوله (رجال صدقوا) وكقوله (فيه رجال يحبون ان يتطهروا) لان وجه الامتياز بين الخواص والعوام بالرجولية في طلب الحق وعلو الهمة فان اصحاب الاعراف بعلو همهم ترقوا عن حضيض البشرية ودركات النيران وصعدوا على ذروة الروحانية ودرجات الجنان وما التفتوا الى نعيم الدارين وما ركنوا الى كمالات المنزلين حتى عبروا عن المكونات واقاموا على الاعراف

وهي مرتبة فوق الجنان في حظائر القدس عند الرحمن وهم مشرفون على اهل الجنة والنار فلما رأوا اهل الجنة وانهم في شغل فاكهون ﴿و﴾ قد شغلوا بنعيمها عن المولى ﴿نادوا اصحاب الجنة ان سلام عليكم﴾ يعني هنيئا لكم ما اتم فيه من النعيم المقيم والخور والقصور ثم اخبر عن همة اصحاب الاعراف فقال ﴿لم يدخلوها وهم يطمعون﴾ اي شاهدوا نعيم الجنة ودرجاتها ولم يركنوا الى شئ منها فعبروا عليها ولم يدخلوها وهم على الاعراف يطمعون في الوصول الى الله والدخول في الجنة التي اضافها الله تعالى الى نفسه بقوله ﴿وادخلني جنتي﴾ واذا صرفت ابصارهم تلقاء اصحاب النار ﴿ابتلاء ليرىهم انه تعالى من أية دركة خلصهم وبأية كرامة خصهم فيعرفوا قدر ما انعم الله عليهم به ومن هذا القليل يكون ماسنح لارباب الكمالات من الخواطر النفسانية وما ابتلاهم بشئ من الدنيا والجاه والقبول والاشتغال بالخلق ليعرفوا قدر العزلة والتجريد والانس مع الله في الحلوات ففي اداء حق الشكر ورؤية النعمة ﴿قالوا﴾ مع المنعم ﴿ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين﴾ اي بعد ان خلصتنا من اوصافهم واخلاقهم ودرجاتهم ومما هم فيه لا تجعلنا مرة اخرى من جهتهم ولا تدخلنا في زميرهم كذا في التأويلات التجمية ﴿ونادى اصحاب الاعراف﴾ وهم الذي علت درجاتهم من الانبياء واشراف اهل الموقف وهو الانسب بما بعد الآية اذ قولهم ادخلوا الجنة لا يليق بالمقصرين في العمل ﴿رجالا﴾ من رؤساء الكفار حين رأوهم فيما بين اصحاب النار وهم ابو جهل بن هشام والوليد بن المغيرة وعاص بن وائل وازراهم ﴿يعرفونهم بسيميم﴾ اي علاماتهم الدالة على سوء حالهم حينئذ وعلى رياستهم في الدنيا والباء سيية ﴿قالوا﴾ بدل من نادى اي قال اصحاب الاعراف وهم على السور مخاطبين لرؤساء الكفار تويخا وشماتة ﴿ما غنى عنكم﴾ ما استفهامية للتقريع او نافية ومعناه على الثانية [دفع نكره عذاب از شما] ﴿جمعكم﴾ اي اتباعكم واشياعكم اوجمعكم للمال ﴿وما كنتم تستكبرون﴾ مامصدرية اي واستكباركم المستمر على الخلق [يعنى استكبار شما مانع عذاب نشد] ﴿أهؤلاء الذين اقستم لا ينالهم الله برحمة﴾ هو من تمام قول اصحاب الاعراف للرجال الذين هم رؤساء الكفرة فيكون في محل النصب بالقول المتقدم ﴿والاشارة الى ضعفاء المؤمنين الذين كانت الكفرة يحتقرونهم في الدنيا ويحلفون صريحا انهم لا يدخلون الجنة قوله﴾ لا ينالهم الله برحمة ﴿جواب اقستم ومعناه بالفارسية [اين گروه آنا نند كه در دنيا سو كند مي خورديد كه البته خداي هر كز بدیشان نرساند بخشایش خود را]﴾ ادخلوا الجنة ﴿اي فالتفت اصحاب الاعراف الى فقراء المسلمين مثل بلال وصهيب وسلمان وخباب وامثالهم وقالوا لهم ادخلوا الجنة على رغم انوف رؤساء الكفار﴾ لا خوف عليكم ﴿حين يخفى اهل النار﴾ ولا اتم تحزنون ﴿حين يحزن اهل النار﴾ وفي الآية ذم المال والاستكبار والافتخار بكثرة الخدم والاعوان والانصار

نه منعم بمال از کسی بهترست * خرا راجل اطلس بیوشد خربست
بدین عقل و همت نخواهم گشت * و کرمیرود صد غلام از پست
تکبر کند مرد حشمت پرست * نداند که حشمت بحلم اندرست

چونیم کند سفلہ را روز کار * نهد بر دل تنک درویش بار
چوبام - بلندش بود خود پرست * کند بول و خاشاک بر بام پست
* واعلم ان حب المال والاستكبار من اخلاق النفس فلا بد للسالك من تركيتها وكان من دعاء
النبي عليه السلام (اللهم حسن خلقي وخلقى) وقد مدحه الله بقوله (وانك لعلی خلق عظیم) وكان
عليه السلام يجالس الفقراء والمساكين ويواكلهم وكان يمر على الصبيان ويسلم عليهم واتى
رجل فارمد من هيته فقال (هون عليك قلت بملك انما انا ابن امرأة من قریش كانت تأكل
القديد) وكان يجلس مختلطا باصحابه كأنه ائدهم فيأتى القريب فلا يدرى أيهم هو حتى يسأل
وكان لا يدعو احد الا قال ليك وكل ذلك من تواضعه صلى الله عليه وسلم * قال ذواتون المصري
علامة السعادة حب الصالحين والذوات منهم وتلاوة القرآن وسهر الليل ومجالسة العلماء ورقة
القلب والاشارة ان المؤمنين والعلماء بعلم الظاهر في بعض الاوقات يقولون لاهل المحبة
والمعرفة وارباب الطلب من دناءة همهم ان احدا منكم لا ينال درجة الوصول ومرتبة الوصال
ويقسمون على ذلك ثم يقول الله لاصحاب الاعراف (ادخلوا الجنة) المضافة الى في حظائر القدس
وعالم الجبروت (لا خوف عليكم) من الخروج منها (ولا اتم تحزنون) على ما فاتكم من نعيم الجنة
اذ تقرعتم لشهود جمالنا ووجود وصالنا * واعلم ان اهل النار يرون اهل الله وهم اصحاب
الاعراف بالصورة ماداموا في مواطن الكونين فاذا دخلوا جنة الحقيقة المضافة الى الله
في سرادقات العزة وعالم الجبروت انقطع عنهم نظره ونظر الملائكة المقربين فافهم جدا * وقد
حكى عن بابا جعفر الابهرى انه دخل على بابا طاهر الهمداني فقال اين كنت فاني حضرت
البارحة مع الخواص على باب الله فمأيتك ثم قال بابا طاهر صدقت كنت على الباب مع الخواص
وكنت باخلا مع الاخص فمأيتي * فعلى السالك ان لا ينقطع عنهم وعن اعتقادهم وفي الحديث
(لكل شئ مفتاح ومفتاح الجنة حب المساكين والفقراء الصبرهم جلساء الله يوم القيامة)

حب درویشان کلید جنت است * دشمن ایشان سزای لعنت است

: قال في المتنوى في حق حسن الظن بالفقراء

کر کدایان طامعند و زشت خو * در شکم خوران تو صاحب دل بجو

در تنک دریا کهر یاسنکهاست * فخرها اندر میان ننکهاست

ومن دعائه صلى الله عليه وسلم (اللهم احبني مسكينا وامتنى مسكينا واحشرنى في زمرة المساكين)
وحقيقة المسكين من لا شئ له غير الله تعالى وهو اهل الله واصحاب الاعراف ونادى اصحاب
النار اصحاب الجنة بعد الاستقرار في الدارين * ان مفسرة او مخففة كما سبق غير مرة
افوضوا علينا اى صبوا من الماء اى ماء الجنة حتى يطغى عنا جر مانجد من العطش
وذلك انهم لما بقوا فيها جياعا عطاشا قالوا ياربنا ان لنا قرابات في الجنة فانذن لنا حتى نراهم
ونكلمهم فيؤذن لهم في ذلك فينظرون الى قراباتهم في الجنة والى ما هم فيه من انواع التعميم
فيعرفونهم ولا يعرفهم اهل الجنة لسواد وجوههم فينادون قراباتهم من اهل الجنة بعد اخبارهم
بقراباتهم ويقولون افوضوا علينا من الماء او بمارزقكم الله من سائر الاشربة ليلام الافاضة

فان الاصل فيها ان تستعمل في المائعات من المشروبات او من الاطعمة قنأ كلها لعلها تدفع عنا
الجوع على ان الافاضة عبارة عن الاعطاء بكثرة * قال ابو حيان الصحيح تضمنين افيضوا معنى
القوا وهؤلاء القائلون كانوا في الدنيا عبيد البطون حريصين على الطعام والشراب حتى ماتوا
على ما عاشوا فيه فحشروا على ما ماتوا عليه وان اهل الجنة لما اطالوا الجوع والعطش في الدنيا
وانما جوعوا بطونهم لوليمة الفردوس كان اشتغالهم في الجنة بشهوات النفس * وفي الآية بيان
ان الانسان لا يستغنى عن الطعام والشراب وان كان في العذاب * قال ابو الجوزاء سألت ابن عباس
رضي الله عنهما أي الصدقة افضل قال الماء ارأيت اهل النار لما استغاثوا باهل الجنة قالوا افيضوا
علينا من الماء * وعن سعد بن عباد انه قال يا رسول الله ان ام سعد ماتت فأى صدقة افضل قال
عليه السلام (الماء) فخر بئرا فقال عليه السلام (هذه لام سعد) يقول الفقير في الحديث دلالة
على نفع الصدقة في الاموات كما ذهب اليه اهل السنة وتخصيص الماء اما لان ارض الحجاز
احوج شئ اليه فيكون اكثر ثوابا واما لان جهنم بيت الحرارة واندفاعها بضدها وهي البرودة
التي من اوصاف الماء فان كل شئ يقابل بنقيضه والله اعلم ﴿ قالوا ﴾ روى انه لا يؤذن لاهل
الجنة في الجواب مقدار اربعين سنة ثم يؤذن لهم في جوابهم فيقولون ﴿ ان الله حرمهما على
الكافرين ﴾ اي منع طعام الجنة وشرابها عنهم منع المحرم عن المكلف فلا سبيل الى ذلك
قطعا وانما جعل شراب الكافرين الحميم الذي يصهر به ما في بطونهم والجلود وطعامهم الضريع
والزقوم ﴿ الذين اتخذوا دينهم ﴾ الذي امروا بالتدين به وهو دين الاسلام ﴿ لهوا ولعبا ﴾
ملعبة يتلاعبون به يحرمون ما شاؤوا ويحلون ما شاؤوا ولا يتبعون امر الله تعالى وانما يتبعون
اهواءهم التي زينها الشيطان لهم * وقيل كان دينهم دين اسماعيل عليه السلام فغيروه وتدينوا
بما شاؤوا او صرفوا هممتهم فيما لا ينبغي ان تصرف اليه الهمم وطلبوا ان يفرحوا بما لا ينبغي ان يطلب
* وفي التفسير الفارسي (دينهم) عيد خودرا (لهوا ولعبا) مشغول وبازيچه ايشان در عيد خود
بحوالى كعبه مى آمدند و دست ميزدند و بازيچه ميكردند [انتهى ويرخص اللعب في يوم العيد بالسلاح
والركض اى التسابق بالافراس والارجل وغير ذلك مما هو مباح مشروع وكانوا يضربون
في القرن الاول بالدف ولكن لم يكن فيه جلال فلما فعلونه في هذا الزمان وقت العيد والختان
وعند اجتماع الاخوان من ضرب المزمار وضرب الدف الذي فيه جلال ونحوها هو آلة
الله وليس بمرخص بقولهم ان في ديننا فسحة انما هو بالنسبة الى الامور المرخصة الا يرى
ان المزاج مباح اذا كان بما لا يخالف الشرع ﴿ وغرتهم الحياة الدنيا ﴾ بزخارفها العاجلة
وطول الامل ولذلك كانوا يستهزئون بالمسلمين كما روى في الخبر ان ابا جهل بعث الى النبي
عليه السلام رجلا يستهزى به ان اطعمني من غنبتك اوشيا من القواكه فقال ابو بكر
رضي الله عنه ان الله حرمهما على الكافرين فعلى العاقل ان لا يفتخر بالدنيا لانها غدارة مكارة

در دیده اعتبار خوابیست * بر رهگذر اجل سراپیست

مشغول مشو بسرخ و زردش * اندیشه مکن ز کرم و سردش

سرمایه آفتست ز نهار * خود را ز فریب او نکهدار

﴿ فاليوم ﴾ اي يوم القيامة والفساء فصيحة ﴿ تنسيم ﴾ تفعل بهم مايفعل الناسى بالمنسى من عدم الاعتداد بهم وتركهم في النار تركا كليا شبه معاملته تعالى مع الكفار بمعاملة من نسي عبده من الخير ولم يلتفت اليه والافالله تعالى منزله عن حقيقة النسيان ﴿ كانوا لقاؤهم هذا ﴾ في محل النصب على انه نعت لمصدر محذوف اي تنسأهم نسيانا مثل نسيانهم لقاء يومهم هذا فلم يخطر به بالهم ولم يستعدوا له يعني انه وان لم يصح وصفهم بنسيان حقيقته لان النسيان يكون بعده المعرفة وهم لم يكونوا معترفين بلقاء يوم القيامة ومصدقين به لكنه شبه عدم اخطارهم لقاء الله تعالى ببالهم وعدم مبالاهم به بحال من عرف شيئا ونسيه ومثل هذه الاستعارات كثير في القرآن لان تفهيم المعاني الواقعة في عالم الغيب انما يكون بان يعبر عنها بما يتلها من عالم الشهادة ﴿ وما كانوا بآياتنا يجحدون ﴾ عطف على مانسوا اي وكما كانوا منكرين بانها من عند الله انكارا مستمرا فامصدرية ويظهر ان الكاف في كما للتعليل فان التشبيه غير ظاهر في ما كانوا الابعبار لازمه وهو الترك ﴿ ولقد جئناهم بكتاب فصلناه ﴾ اي بيناه معانيه من العقائد والاحكام والمواعظ مفصلة والضمير للكفرة قاطبة والمراد بالكتاب الجنس اول المعاصرين منهم والكتاب هو القرآن ﴿ على علم ﴾ حال من فاعل فصلناه اي طالين بوجه تفصيله حتى جاء حكما او من مفعوله اي مشتملا على حكم كثيرة ﴿ هدى ورحمة ﴾ حال من هاء فصلناه اي حال كون ذلك الكتاب هاديا وذارحة ﴿ لقوم يؤمنون ﴾ يصدقون انه من عند الله لانهم المتفعون بآثار المقتبسون من انواره ﴿ هل ينظرون الا تأويله ﴾ اي ما ينتظر هؤلاء الكفرة بعدم ايمانهم به الا ما يؤول اليه امره من تبين صدقه بظهور ما خبر به من الوعد والوعيد ﴿ يوم ياتي تأويله ﴾ اي يوم ياتيهم عاقبة ما وعدوا فيه وهو يوم القيامة وشاهدوا آياته عيانا ﴿ يقول الذين نسوه من قبل ﴾ اي تركوه ترك المنسى من قبل اتيان تأويله ﴿ قد جاءت رسل ربنا بالحق ﴾ الباء للتعدية اول للملابسة اي ملتبسين به يعني اعترفوا بان ما جاءهم الرسل به من حقية البعث والحساب والجزاء حق واضطروا الى ان يتمنوا امرين احدهما الخلاص من عذاب القبر بشفاعته الشفعاء كما قال ﴿ فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا ﴾ اليوم ويدفعوا عنا العذاب وثانيهما الرد الى الدنيا ليعملوا عملا صالحا كما قال ﴿ او نرد ﴾ اي او هل نرد الى الدنيا ﴿ فعمل ﴾ بالنصب على انه جواب الاستفهام الثاني ﴿ غير الذي كننا نعمل ﴾ اي في الدنيا يعني نصدق الرسل ونعمل الاعمال الصالحة فين الله تعالى ان الذي تمنوه لا يحصل لهم البتة حيث قال ﴿ قد خسروا انفسهم ﴾ بصرف اعمارهم التي هي رأس مالهم الى الكفر والمعاصي ﴿ وضل عنهم ما كانوا يفترون ﴾ اي ظهر بطلان ما كانوا يفترونه من ان الاصنام شركاء الله تعالى وشفعاؤهم يوم القيامة

دی روز بدو دلم امید میداشت * امروز برفت ونا امیدم بکذاشت

* واعلم ان الكفار تمنوا الرد الى الدنيا ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه : قال في المشوى

قصه آن آبکیرست ای غنود * که درو سه ماهی اشکرف بود

چند صیادی سوی آن آبکیر * بر گذشته و بدیدند آن ضمیر

بس شتابیدند تا دام آورند * ماهیان واقف شدند و هوشمند
آنکه عاقل بود عزم راه کرد * عزم راه مشکل ناخواه کرد
گفت باینها ندارم مشورت * که یقین سستم کنند از قدرت
مهر زاد و بود بر جانشان تند * کاهلی و جهلشان بر من زنند
مشورت را زنده باید نکو * که ترا زنده کند آن زنده کو
نیست وقت مشورت هین راه کن * چون علی تو آه اندر چاه کن
محرم آن راه کم یابست و بس * شب رو و پنهان روی کن چون عس
سوی دریا عزم کن زین آب گیر * بحر جو و ترک این کرداب گیر
سینه را با ساخت می رفت آن حذور * از مقام با خطر تا بحر نور
رنجها بسیار دید و طاقت * رفت آخر سوی امن و عافیت
خویشتن افکند در دریای ژرف * که نیابد حد آنرا هیچ طرف
بس چو صیادان بیاوردند دام * نیم عاقل را ازان شد تلخکام
گفت آه من فوت کردم وقت را * چون نکشتم همراه آن رهنا
بر گذشته حسرت آوردن خطاست * باز ناید رفته یاد آن هب است
لیک زان ندیشم و بر خود زخم * خویشتن را این زمان مرده کنم
همچنان مرد و شکم بالا فکند * آب می بردش نشیب و که بلند
هر یکی زان قاصدان بس غصه برد * که درینا ماهی مهر ببرد
بس گرفتش یک صیاد ارجند * بر سرش تف کرد و برخاکش فکند
غلط غلطان رفت پنهان اندر آب * ماند آن احق همی کرد اضطراب
از چپ و از راست می جست آن سلیم * تا که بجهد خویش برهاند کلیم
دام افکندند و اندر دام ماند * احق او را دران آتش نشاند
بر سر آتش به پشت تابه * با حماقت کشت او هم خوابه
او همی جوشید از تف سحر * عقل می گفتش ألم یأتک نذیر
او همی گفت از شکنجه وز بلا * همچو جان کافران قالوا بلا
باز می گفت او که کر این بار من * وار هم زین محنت کردن شکن
من بسازم جز بدریای وطن * آبگیر را بسازم من سکن
آب بحد جویم و ایمن شوم * تا ابد در امن و در صحت می روم
آن ندامت از نتیجه رنج بود * فی ز عقل روشن چون کنج بود
میکند او توبه و پیر خرد * بانک لو ردوا لمادوا می زند

فعلى العاقل ان يتدارك حاله ولا يطول آماله * قال الامام الغزالي قدس سره من زرع واجتهد
وجمع بيدرا ثم يقول ارجو ان يحصل لى منه مائة قفيز فذلك منه رجاء والاخر لا يزرع زرعاً
ولا يعمل يوماً فذهب ونام واغفل سنه فاذا جاء وقت اليبادر يقول ارجو ان يحصل لى مائة

قفیز فهو امنية بلا اصل فكذلك العبد اذا اجتهد في عبادة الله تعالى والانتها عن معصية الله يقول ارجو ان يتقبل الله هذا اليسير ويتم هذا التقصير ويعظم الثواب ويعفو عن الزلل فهذا منه رجاء . واما اذا اغفل ذلك وترك الطاعات فارتكب المعاصي ولم يبال بخط الله ولا رضاه ووعده ووعيده ثم اخذ يقول انا ارجو من الجنة والنجاة من النار فذلك منه امنية لاحاصل تحتها ويبين هذا قوله عليه السلام (الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والفاجر من تبع نفسه هواها ويتمنى على الله عز وجل) قال بعضهم ان الغموم ثلاثة . غم الطاعة ان لا تقبل . وغم المعصية ان لا تغفر . وغم المعرفة ان لا تسلب * قال يوسف بن اسباط دخلت على سفيان فبكي ليله اجمع فقلت بكاؤك هذا على الذنوب فحمل تنبأ وقال الذنوب اهون على الله تعالى من هذا انما اخشى ان يسلبني الله الاسلام فكل الرسل والابدال والاولياء مع كل هذا الاجتهاد في الطاعة والحذر عن المعصية فأى شئ تقول اما كان لهم حسن الظن بالله قال بلى فانهم كانوا اعلم بسعة رحمة الله واحسن ظن بمجوده منك ولكن علموا ان ذلك دون الاجتهاد امنية وغرور جعلنا الله واياكم من العالمين بكتابنا والواصلين الى جنابه دون من نسي الله واتبع هواه آمين آمين الف آمين ﴿ ان ربكم ﴾ الخطاب لكفار مكة المتخذين اربابا . والمعنى [بدرستی كه پروردگار شما] على التحقيق ﴿ الله ﴾ [خدايست] جامع جميع صفات كمال ﴿ الذي خلق السموات والارض ﴾ لا على مثال سبق ﴿ في ستة ايام ﴾ اي في ستة اوقات ولولاء لخلقها في اسرع من لحظة ولكنه علم عباده التثاني في الامور : وفي المتوى

مكر شیطانتست تعجيل وشتاب * خوی رحمانست صبر واحتساب [۱]

باتأني كشت موجود از خدا * تابش روز این زمین و چرخها [۲]

ورنه قادر بود كز كن فيكون * صد زمین و چرخ آوردی برون

این تأنی از پی تعلیم تست * صبر کن در کار دیر آیی و درست

قالوا لا يحسن التعجيل الا في التوبة من الذنوب وقضاء الدين بعد انقضاء مدته وقرى الضيف وتزويج البكر بعد بلوغها ودفن الميت والغسل من الجنابة * واعلم ان الله تعالى بالقادرية والخالقية اوجد السموات والارض وبالمدرية والحكيمة خلقها في ستة ايام وانما حصر في الستة انواع المخلوقات الستة . وهي الارواح المجردة . والثاني الملكوتيات فمنها الملائكة والجن والشیاطين وملكوت السموات ومنها العقول المفردة والمركبة . والثالث النفوس كنفوس الكواكب ونفس الانسان ونفس الحيوان ونفس النبات والمعادن . والرابع الاجرام وهي البسائط العلوية من اجسام اللطيفة كالعرش والكرسي والسموات والجنة والنار . والخامس الاجسام المفردة وهي العناصر الاربعة . والسادس الاجسام المركبة الكثيفة من العناصر فعبّر عن خلق كل منها بيوم والا فالايام الزمانية لم تكن قبل خلق السموات والارض ﴿ ثم استوى على العرش ﴾ العرش يطلق على السرير الذي يجلس عليه الملوك وعلى كل ماعلاك واطلا عليك وهو بهذين المعنيين مستحيل في حقه تعالى فجعل الاستواء على العرش كناية عن نفس الملك والعز والسلطنة على طريق ذكرها لالزام وارادة الملزوم فالمعنى بعد ان خلق الله العظيم الملك

في ستة ايام كما اراد استوى على الملك وتصرف فيه كيف شاء فحرك الافلاك وسير الكواكب
 وكور الليالي والايام ودبر امر مصنوعاته على ما تقتضيه حكمته . وهذا معنى قول القاضي استوى
 امره اى استقر امر ربوبيته وجرى امره وتديره ونفذ قدرته في مصنوعاته وتخصيص العرش
 لانه اعظم المخلوقات فانه الجسم المحيط بجميع الاجسام فالاستواء عليه استواء على ماعداه ايضا
 من الجنة والنار والسموات والناصر وغيرها * وفي التفسير الفارسي (ثم استوى) [ليس قصد
 كرد على العرش بافرينش عرش] * قال الحدادي ويقال ثم هنا بمعنى الواو على طريق الجمع
 والعطف دون التراخي فان خلق العرش كان قبل خلق السموات والارض وقد ورد في الخبر
 (ان اول شئ خلق الله القلم ثم اللوح فامر الله القلم ان يكتب ما هو كائن الى يوم القيامة ثم خلق
 العرش ثم خلق حمة العرش ثم خلق السموات والارض) * قال شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة
 المراد بهذا الاستواء استواءه سبحانه لكن لا باعتبار نفسه وذاته تعالى علوا كبيرا عما يقول
 الظالمون بل باعتبار امره الایجادى وتجليه التجلى الاحدى المعبر عنه في القرآن بالحق واستواء
 الامر الارادى الایجادى على العرش بمنزلة استواء الامر التكليفى الارشادى على الشرع
 فكما ان كل واحد من الامرين قلب الآخر وعكسه المستوى السوى فكذلك كل واحد
 من العرش والشرع قلب الآخر وعكسه المستوى انتهى باختصار * قال في التأويلات
 النجمية لما اتم خلق المكونات من الانواع الستة استوى على العرش بعد الفراغ من خلقها
 استواء التصرف في العالم وما فيه التدبر في اموره من العرش الى تحت الثرى وانما خص العرش
 بالاستواء لانه مبدأ الاجسام اللطيفة القابلة للفيض الرحمانى وهذا الاستواء صفة من صفات الله
 تعالى لا يشبه استواء المخلوقين كالعالم صفة من صفاته لا يشبه علم المخلوقين اذ ليس كمثله شئ وهو
 السميع العليم ولو امتنت النظر في خصوصية خلافتك الحق تعالى لعرفت نفسك فعرفت
 ربك وذلك ان الله تعالى لما اراد خلق شخصك من النطفة المودعة في الرحم استعمل روحك
 بخلافته ليتصرف في النطفة ايام الحمل فيجعلها عالما صغيرا مناسبا للعالم الكبير فيكون بدنه
 بمثابة الارض ورأسه بمثابة السماء وقلبه بمثابة العرش وسره بمثابة الكرسي وهذا كله بتدبير
 الروح وتصرفه خلافة عن ربه ثم استوى الروح بعد فراغه من الشخص الكامل على عرش
 القلب استواء مكانيا بل استوى ليتصرف في جميع اجزاء الشخص ويدبر اموره بافاضة فيضه
 على القلب فان القلب هو القابل لفيض الحق تعالى الى المخلوقات كلها كما ان القلب مقسم فيض
 الروح الى القالب كله فاذا تأملت في هذا المسال تأملا شافيا وجدته في نفي الشبهة عن الصفات
 المنزهة المقدسة كافيا وتحققت حقيقة من عرف نفسه فقد عرف ربه ان شاء الله تعالى * ثم انه تعالى لما ذكر
 استواءه على العرش واخبر بما اخبر من نفاذ امره واطراد تدبيره بين ذلك بطريق الاستئناف
 فقال ﴿ يغشى الليل النهار ﴾ اى يجعل الليل غاشيا يغشى النهار بظلمته فيذهب بنور النهار ويغطيه
 بظلمة الليل ولم يذكر العكس اكتفاء باحد الضدين * وفيه اشارة الى ليل ظلمات النفس عند استيلا
 صفاتها وغلبات هواها على نهار انوار القلب والى نهار القلب عند غلبات انواره واستيلاء المحبة عليه
 ﴿ يطلبه حثيثا ﴾ حال من الليل اى يجعل الليل غاشيا للنهار حال كون الليل طاليله اى لمحيطه

عقيب الليل سريعا. وحيثما منصوب على انه صفة مصدر محذوف اي يطلبه طلبا حيثما اي سريعا
ولما كان كل واحد من الليل والنهار يعقب الآخر ويحيى بعده من غير ان يفصل بينهما بشئ
صار كأنه يطلب الآخر على منهاج واحد ﴿والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره﴾
عطفت على السموات اي خلق كل هذه المخلوقات حال كونها مسخرات بقضائه وتصرفه اي
مذلللات لما يرادها من الطلوع والافول والحركات المقدرة والاحوال الطارئة عليها ﴿الآلاء﴾
تنبيه معناه اعلموا ﴿له﴾ اي الله تعالى والتقديم للتخصيص ﴿الحلق والامر﴾ فانه الموجد
للכל والمتصرف فيه على الاطلاق ﴿وفي التأويلات النجمية ما خلق بأمره تعالى من غير واسطة﴾
امر وما خلق بواسطة خلق * وذكر الامام ان العالم وهو ماسوى الله تعالى منحصر في نوعين
عالم الحلق وعالم الامر وان المراد بعالم الحلق عالم الاجساد والجسمانيات وبالعالم الامر عالم
الارواح والمجردات وان قوله تعالى ﴿الاله الحلق والامر﴾ اشارة الى هذين العالمين عبر عن
العالم الاول بعالم الحلق لان الحلق عبارة عن التقدير وكل ما كان جسما او جسمانيا كان مخصوصا
بمقدار معين فمصرغه بعالم الحلق وكل ما كان مجردا عن الحجم والمقدار كان من عالم الارواح
ومن عالم الامر مكونات بمجرد امر كن فخص كل واحد منهما باسم مناسب له وقيل الاله الحلق
والامر انتهى كلام الامام * وقال حضرة شيخنا العلامة ابقناه الله بالسلامة الحلق عالم العين
والكون والحدوث روحا وجسما والامر عالم العلم والالة والوجوب وعالم الحلق تابع لعالم الامر
اذ هو اصله ومبدأه ﴿قل الروح من امر ربي﴾ والله غالب على امره ﴿تبارك الله رب العالمين﴾
اي تعالى بالوحدانية في الالهية وتعظم بالتفرد في الربوبية * قال ابن الشيخ اي تعظم الاله
الواحد الموجد للكل المتصرف فيه بالربوبية رده على الكفرة الذين كانوا يتخذون اربابا
فدعاهم الى التوحيد بالحكمة والحجة وصدر الآيات بان ردا لانكارهم فقال ان ربكم المستحق
للمربوبية ليس الا واحدا وهو الله الموجد للكل على الترتيب المحكم المتقن الدال على كمال العلم
والحكمة والقدرة وهو الذي انشأ ملكه على ما يشاهد ثم اخذ في تديره كالمملك المتمكن في مملكته
بتدبير ملكه انتهى - يروى - ان صاحب ابن عباد كان يتردد في معنى الرقيم وتبارك والمتاع
ويدور على قبائل العرب فسمع امرأة تسأل ابن المتاع ويحجب ابنها الصغير بقوله جاء الرقيم
اي الكلب واخذ المتاع وتبارك الجبال فاستفسر منهم وعرف ان الرقيم هو الكلب وان المتاع
هو ما يبل بالماء فيمسح به القصاص وان تبارك بمعنى صعد وتعالى وفي الحديث (من لم يحمدا الله على عمل
صالح وحمد نفسه فقد كفر وحبط عمله ومن زعم ان الله خلق للعباد من الامر سبيا فقد كفر
بما انزل الله على انبيائه) لقوله تعالى ﴿الاله الحلق والامر﴾ قال الشاعر

الى الله كل الامر في خلقه معا * وليس الى المخلوق شئ من الامر

﴿ادعوا ربكم﴾ بمعنى المربي من التربية وهي تبليغ الشئ الى كماله شيا فشيا وهو تعالى
مربي الطوامر بالنعمة وهي النفوس ومربي البواطن بالرحمة وهي القلوب ومربي نفوس
العابدين باحكام الشريعة ومربي قلوب المشتاقين باداب الطريقة ومربي اسرار المحيين بانوار
الحقيقة وهو اي الرب اسم الله الاعظم ولذلك كل اسم قلبته بطل معناه الا الرب فان مقلوبه البر

وهو من اسمائه تعالى واليه يشير ماروى عن الحضر عليه السلام انه قال الاسم الاعظم مادعا به كل نبي وولي وعدو اشار الى انه مقدمة دعوات الانبياء نحو ﴿ربنا ظلمنا انفسنا﴾ الآية ونحوه والصحابة نحو ﴿ربنا ما خلقت هذا باطلا﴾ الآيات والاعداء نحو ﴿رب انظرنى﴾ ربنا ابصرنا وسمعنا فارجعنا ﴿تضرعا وخفية﴾ التضرع [زارى كردن] كذا فى تاج المصادر يقال ضرع الرجل يضرع ضراعة من باب فتح اى خضع وذل وهما حالان من فاعل ادعوا اى متضرعين متذللين مخفين الدعاء ليكون اقرب الى الاجابة ليكون الاخفاء دلائل الاخلاص والاحتراز عن الرياء - روى - عن الصحابة رضى الله عنهم انهم كانوا فى غزوة فاشرفوا على واد فجعلوا يكبرون ويهللون رافعى اصواتهم فقال عليه السلام لهم (اربعوا على انفسكم فانكم لاتدعون اصم ولا غابيا انكم تدعون سميعا بصيرا قريبا وانه لمعكم) اى بالعلم والاحاطة وفى الحديث استحباب الاخفاء فى ذكر الله لكن ذكر شارح الكشاف ان هذا بحسب المقام والشيخ المرشد قد يامر المبتدى برفع الصوت لينقلع عن قلبه الخواطر الراسخة فيه كذا فى شرح المشارق لابن الملك * قال حسين الكاشفى فى الرسالة العلية [اى درویش قومى كه كمين كاه نفس را دیدند و دانستند ذكر بمجهر گفتن مناسب ندیدند كه برآ انجامد و مخفی بذكر مشغول شدند و قول حق تعالى را كه] ﴿واذكر ربك فى نفسك تضرعا وخفية﴾ [كار بستند و جمی كه بمرتبه اخلاص رسیدند و باطن خود را از ریاك يافتند ذكر را بمجهر گفتند و هر يكی را ازین دو طائفه بر عمل خود دلائل است] : وفى المشوى

كفت ادعوا الله بى زارى مباش * تا بياید فیضهای دوست فاش [۱]

تا سقاهم و بهم آید خطاب * تشنه باش الله اعلم بالصواب [۲]

وعن عمر رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع يديه فى الدعاء لا يردهما حتى يمسح بهما وجهه وذلك ليصل شئ من البركة الفائضة على اليد الى الوجه كما قال تعالى ﴿سيماهم فى وجوههم من اثر السجود﴾ وذلك المسح فى الحقيقة رجوع الى الحقيقة الجامعة فان الوجه هو الذات كما قال فى الاسرار المحمدية ان الانسان حال دعائه متوجه الى الله تعالى بظاهره وبباطنه ولذا يشترط حضور القلب فيه وصحة الاستحضار فسر الرفع والمسح ان اليد الواحدة مترجمة عن توجهه بظاهره واليد الاخرى عن توجهه بباطنه واللسان مترجم عن جملته ومسح الوجه هو التبرك والتنيه على الرجوع الى الحقيقة الجامعة بين الروح والبدن لان وجه الشئ حقيقته والوجه الظاهر مظهرها وقال ايضا السنة للداعى فى طلب الحاجة له ان ينشرها يعنى كفيه الى السماء والمكروب ان ينصب ذراعيه حتى يقابل بكفيه وجهه واذا دعا على احد ان يقلب كفيه ويجعل ظهرها الى السماء والسنة ان يخرج يديه حين الدعاء من كفيه * قال سلطان العارفين ابو يزيد البسطامى دعوت الله ليلة فاخرجت احدى يدي والاخرى ما قدرت على اخراجهما من شدة البرد قمت فرأيت فى منامى ان يدي الظاهرة مملوءة نورا والاخرى فارغة فقلت ولم ذاك يارب فتوديت اليد التى خرجت للطلب ملاءها والتى توارت حرمانها ورفع الايدي الى السماء والنظر اليها وقت الدعاء بمنزلة ان يشير سائل

[۱] در اواخر دفتر دوم در بیان حجاب آن مرد ابلكه مغرور بود بر غلق خردش

[۲] داواى آخر دفتر سوم در بیان آنكه حق تعالى هر چه داد و آفرید را

الى الخزانة السلطانية ثم يطلب من السلطان ان يفيض عليه سجال العطاء من هذه الخزانة قال تعالى (وفي السماء رزقكم وما توعدون) فالسمااء قبلة الدعاء و محل نزول البركات والافضل ان يبسط كفيه ويكون بينهما فرجة * وان قلت ولا يضع احدي يديه على الاخرى فان كان وقت عذر او برد فاشار بالمسبحة قام مقام بسط كفيه. والمستحب ان يرفع يديه عند الدعاء بحذاء صدره كذا روى ابن عباس رضي الله عنهما فعل النبي عليه السلام كذا في القية * انه لا يحب المعتدين * اي المجاوزين ما مروا به في الدعاء وغيره نبيه به على ان الداعي ينبغي ان لا يطلب ما لا يليق كرتبة الانبياء والصعود الى السماء وقيل هو الصياح في الدعاء والاسهاب فيه * وعن النبي صلى الله عليه وسلم (سيكون قوم يعتدون في الدعاء وحسب المرء ان يقول اللهم اني اسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قرأ انه لا يحب المعتدين) فاللائق للداعي ان يدعو باهم الامور وهو الفوز بالجنة والنجاة من النار كما قال النبي عليه السلام للاعرابي الذي قال اني اسأل الله الجنة واعوذ به من النار اني لا اعرف دندنتك ولا دندنة معاذ وقال (حولهما ندندن) ومعناه اني لا اعرف ما تقول انت ومعاذ يعني من الازكار والدعوات المطولة ولكني اختصر على هذا المقدار فاسأل الله الجنة واعوذ به من النار ومعنى قوله عليه السلام (حولهما ندندن) ان القصد بهذا الذكر الطويل الفوز بهذا الاجر الجزيل * ولا تقسدا في الارض * بالكفر والمعاصي * بعد اصلاحها * بيعت الانبياء وشرع الاحكام * قال الحدادي وقيل معناه لاتعصوا في الارض فيمسك المطر عنها ويهلك الحرث بمعاصيكم * وادعوه خوفا وطمعا * مصدران في موقع الحال اي خائفين من الرد لقصور اعمالكم وعدم استحقاقكم وطامعين في اجابته تفضلا واحسانا لفرط رحمته * ان رحمة الله قريب من المحسنين * وتذكر قريب مع انه مسند الى ضمير الرحمة لتأويل الرحمة بالرحم فان الرحم بصم الرأ بمعنى الرحمة قال الله تعالى (واقرب رحما) قال الكسائي اراد ان آتيان رحمة الله قريب كقوله (وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا) اي لعل آتيانها والمعنى ان رحمة الله قريب من الداعين بلسان ذاكر شاكر وقلب حاضر طاهر وترجيح للطمع وتغليب لجانب الرحمة وتنبه على وسيلة الاجابة اعني الاحسان المفسر (بان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه براك) وفي الحديث (ادعوا الله واتم موقنون بالاجابة) يعني ليكن الداعي ربه على يقين بان الله يجيب لان رد الدعاء اما للعجز في اجابته او لعدم كرم في المدعو او لعدم علم المدعو بدعاء الداعي وهذه الاشياء منتفية عن الله تعالى فانه عالم كريم قادر لا يانع له من الاجابة * قال سهل ما ظهر عبد فقره الى الله تعالى في وقت الدعاء في شيء يحل به الا قال الله تعالى ملائكته لولا انه لا يحتمل كلامي لا تجبه ليك - وحكي - ان موسى عليه السلام مرّ برجل يدعو ويتضرع فقال موسى لو كانت حاجته بيدي لقضيتها فاوحى الله تعالى اليه انا ارحم به منك ولكنه يدعوني وله غم وقلبه في غمه وانا لا قبل دعوة عبد قلبي عند غيري فذكر ذلك للرجل فتوجه الى الله بقلبه فقضيت حاجته فيلزم حضور القلب وحسن الظن بالله في اجابة الدعاء - وحكي - عن بعض البلاء وهو في طواف الوداع انه قال له رجل وهو يمازحه

هل اخذت من الله براءتك من النار فقال الالبه لا وهل اخذ الناس ذلك فقال نعم فبكي ذلك الالبه ودخل الحجر وتعلق باستار الكعبة وجعل يبكي ويطلب من الله أن يعطيه كتابه بعثته من النار فجعل اصحابه والناس يلومونه ويعرفونه ان فلانا مزح معك وهو لا يصدقهم بل بقي مستقرا على حاله فينا هو كذلك اذ سقطت عليه ورقة من جهة الميزاب فيها مكتوب عتقه من النار فسر بها واوقف الناس عليها وكان من آية ذلك الكتاب ان يقرأ من كل ناحية على السواء لا يتغير كلما قلبت الورقة انقلب الكتاب لا انقلابها فلم الناس انه من عند الله . قيل دعاء العامة بالاقوال . ودعاء الزاهدين بالافعال . ودعاء العارفين بالاحوال واذا وفق الله عبدا الى نطق بامر ما فوافقه اليه الا وقد اراد اجابته فيه وقضاء حاجته وعدم الدعاء بكشف الضر مذموم عند اهل الطريقة لانه كالمقاومة مع الله ودعوى التحمل لمشاقه كما قال الشيخ المحقق ابن الفارض قدس سره

ويحسن اظهار التجلد للعدى * ويقبح غير العجز عند الاحبة

قال الحافظ

فقير وخسته بدركاht آدم رحى * كه جزدعاى توام نيست هيچ دست آويز
[ودر مناجات شيخ الاسلام است كه خدايا اكر وفاداران بتو اميد دارند جفا كاران نيز بغير تو پناهي ندارند] والآشارة ان التضرع ما يطلع عليه الخلق والخفية ما يطلع عليه الحق اى تضرعا بالجوارح وخفية بالقلوب والاعتداء فى الدعاء طلب الغير منه والرضى بما سواه ولا تفسدوا فى الارض اى فى ارض القلوب بعد اصلاحها اى بعد ان اصلحها الله برفع الوسائط بينه وبين القلوب فان فساد القلوب فى رؤية غير الحق وصلاحها فى رؤية الحق ويقال من افساد القلوب بعد اصلاحها ارسالها فى اودية المنى بعد امساكها عن متابعة الهوى ومن ذلك الرجوع الى الحظوظ بعد القيام بالحقوق وادعوه خوفا من الانقطاع وطمعا فى الاصطناع ان رحمة الله وهى بذل الممنى قريب من المحسنين الذين يرون الله فى الطاعات اى يعبدونه طمعا فيه لانه كذا فى التأويلات النجمية وهو الذى يرسل الرياح ﴿ كل ما كان فى القرآن من ذكر الرياح فهو للرحمة وما كان من ذكر الريح فهو للعذاب ويدل عليه انه عليه الصلاة والسلام كان يخجو على ركبته عند هبوب الرياح ويقول (اللهم اجعلها لنا رياحا ولا تجعلها ريحا اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك) وفى الحديث (لا تسبوا الريح فاذا رأيتم ما تكرهون فقولوا اللهم انا نسألك من خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما امرت به ونعوذ بك من شر هذه الريح وشر ما فيها وشر ما امرت به) * قال بعض المشايخ لا تعتمد على الريح فى استواء السفينة وسيرها وهذا شرك فى توحيد الافعال وجهل بحقائق الامور ومن انكشف له امر العالم كما هو عليه يعلم ان الريح لا تحرك بنفسها بل لها محرك والمحرك له محرك الى ان ينتهى الى المحرك الاول الذى لا محرك له ولا يحرك هو فى نفسه ايضا بل هو منزّه عن ذلك وعمايضا هيه سبحانه ﴿ بشرا ﴾ تخفيف بشر بضمين جمع بشر نحو رغيف ورغف اى مبشرات ﴿ بين يدي رحمة ﴾ اى قدام رحمة التى هى المطر فان الصبا تثير السحاب والشمال تجمعها والجنوب تدره والدبور

تفرقه . الصبا ريح تهب من موضع طلوع الشمس عند استواء الليل والنهار . والديبور ريح تقابل الصبا اي تهب من موضع غروب الشمس . والشمال بالفتح الريح التي تهب من ناحية القطب . والجنوب الريح التي تقابل الشمال والجنوب تدر السحاب اي تستحلبه قال ابن عباس رضي الله عنهما يرسل الله الرياح فتحمل السحاب فتمر به كما يمرى الرجل الناقة والشاة حتى تدر وفي الآية اطلاق الرحمة على المطر فقول من قال انى افر من الرحمة محمول على المطر ﴿ حتى اذا اقلت ﴾ غاية لقوله يرسل ﴿ سحابا ﴾ اي حملته ورفقته باليسر والسهولة بان وجدته خفيفا قليلا يقال اقلت كذا اي حملته بالسهولة ومن حمل الشيء بسهولة لاشك انه يعده قليلا فلذلك اشتق هذا الفعل من القلة ﴿ ثقلا ﴾ جمع ثقيل اي بالماء جمعه مع كونه وصفا للسحاب لان السحاب اسم جنس يصح اطلاقه على سحابة واحدة وما فوقها فيكون بمعنى الجمع اي السحاب والسحاب هو الغيم الجارى فى السماء ﴿ سقاه ﴾ من السوق والضمير للسحاب والافراد باعتبار اللفظ والمعنى بالفارسية [برايم ما ان ابرا] ﴿ لبلد ميت ﴾ اي لحياء بلد لانبات فيه والبلد يطلق على كل موضع من الارض سواء كان عامرا اي ذا عمارة او غير عامر خاليا ومسكونا والطائفة منها بلدة والجمع بلاد ﴿ فازلنا به الماء ﴾ اي بالبلد والباء للالصاق اي التصق ازال الماء بالبلد ﴿ فاخرجنا به ﴾ اي بسبب ذلك الماء ﴿ من كل الثمرات ﴾ اي من كل انواعها والظاهر ان الاستغراق عرفى ﴿ كذلك نخرج الموتى ﴾ الاشارة فيه الى اخراج الثمرات اولى احياء البلد الميت اي كما نحياه باحداث القوة النباتية فيه وتطريته بانواع النبات والثمرات نخرج الموتى من الاجداس ونحييها برد النفوس الى مواد ابدانها بعد جمعها وتطريتها بالقوى والحواس ﴿ لعلكم تذكرون ﴾ بطرح احدى التساين اي تتذكرون فتعلمون ان من قدر على هذا من غير شبهة * قال ابن عباس وابو هريرة اذا مات الناس كلهم فى النفخة الاولى مطرت السماء اربعين يوما قبل النفخة الاخيرة مثل منى الرجال فينبتون من قبورهم بذلك المطر كما ينبتون فى بطون امهاتهم وكما ينبت الزرع من الماء حتى اذا استكملت اجسادهم نفخ فيها الروح ثم يلقى عليهم نومة فينامون فى قبورهم فاذا نفخ فى الصور النفخة الثانية وهى نفخة البعث جاشوا وخرجوا من قبورهم وهم يجدون طعم التوم فى رؤسهم كما يجد النائم اذا استيقظ من نومه فعند ذلك يقولون من بعثنا من مرقدنا فيناديهم المنادى هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ﴿ والاشارة فى الآية ان الرياح رياح العناية والسحاب سحاب الهداية والماء ماء المحبة فيخرج الله تعالى بهذا الماء سمرات المشاهدات والمكاشفات وانواع الكمالات كذلك نخرج الموتى اي موتى القلوب من قبور الصدور لعلكم تذكرون اي تذكرون ايام حياتكم دون حياض الانس ورياض القرب عند حظائر القدس * واعلم ان العمدة هى العناية الازلية وهى تصل الى العباد فى الحلا والملا - حكى - انه قيل لولى من اولياء الله تعالى اذهب الى دار الشرك فان فيها صديقا فكان ذلك لولى يقدر على الاختفاء فذهب الى دار المشركين فاسره مشرك وباعه لخدام كنيسة فخدم فيها زمانا بالصدق فجاء السلطان يوما الى الكنيسة فخلها ثم صلى فاستتر الولى ثم ظهر للسلطان فقال من انت قال مسلم مثلك وقيل للولى

هو الصديق ثم سأل الولی ذلك السلطان الصديق عن حاله فقال فی احسن الاحوال وارغد عیش آكل الرزق الحلال واعبد خالصا عن الرياء واقتل الکفار واعین المسلمین بحيث لو کنت سلطانهم ما قدرت ثم خرج من الكنيسة وقعد عند بابها فسأل غنی البطارقة والرهبان والخدام ثم قتل الكل وقال تتکبرون عن خدمة بیت الرب بانفسکم وتستخدمون غیر اهل الملة ثم خلی سیلی وفي هذه الحکایة اشارة الى ان الله تعالى اذا اراد اهلك العدو بادنی سبب من حیث لا یحتسب فانله الطافا خفية : قال الحافظ

تبنی که آسمانش از فیض خود دهد آب * تنها جهان بکیرد بی منت سپاهی

وقال ایضا

دلا طمع مبراز لطف بی نهایت دوست * که میرسد همه را لطف بی نهایت او
فقطر اهل التوحید و ارباب البصيرة الى المؤثر الحقیقی والفیض الازلی لا الى الخلق والوسائط
والاسباب نسأل الله تعالى ان یجعلنا من الذین فازوا بالسعادة الابدية والعناية السرمدية ویسلك بنا مسلك الحقیقة والطریقة الاحمدية انه هو البر الرحیم ﴿ والبلد الطیب ﴾ ای الارض
الکریمة التربة * وفي التفسیر الفارسی [وزمین پاک از سنک وریک که شایسته و صالح زراعت
باشد] ﴿ ینخرج نباته باذن ربه ﴾ بمشیته ویتسیره ما اذن الله فی خروجه لایکون الا احسن
اکثر عزیز النفع ﴿ والذي خبت ﴾ والبلد الذي خبت ترابه کالحره والسبخة الحره
ارض ذات حجارة سود کأنها احترقت بالنار والسبخة الارض المالحه التي لا تنبت شیاً ﴿ لا ینخرج ﴾
نباته فی حال من الاحوال ﴿ الا ﴾ فی حال کونه ﴿ نکدا ﴾ قلیلا عديم النفع فهو مستثنی
مفرغ من اعم الاحوال. والنکد بکسر الکاف القلیل الخیر الممتنع عن افادة النفع علی جهة
البخل والفضة والمصدر النکد بفتح حین یقال نکد عیشهم بکسر الکاف ینکد بالفتح نکدا
اذا اشتد عیشهم وضاق ﴿ كذلك ﴾ ای مثل ذلك التصریف البدیع ﴿ نصرف الآيات ﴾
نردها ونکررها ﴿ لقوم یشکرون ﴾ نعمة الله فیتفکرون فیها ویتعبدون بها وتخصیصهم
بالذکر لانهم المتفعلون بها کقوله تعالى ﴿ هدی للمتقین ﴾ والآية مثل لارسال الرسل علیهم
السلام بالشرائع التي هی ماء حیاة القلوب الى المكلفین المنقسمین الى المقتبسين من انوارها
والمحرومین من مغام آثارها * وفي التفسیر الفارسی [هرگاه که باران مواعظ از سحب کلام
رب الارباب بر دل مؤمن بارد انوار طاعات وعبادات بر جوارح او ظاهر گردد چون کافر
استماع سخن کند زمین دلش تخم نصیحت قبول نکند ازو هیچ صفت که بکار آید در
ظهور نیاید] : قال السعدی قدس سره

زمین شوره سنبل بر نیارد * درو تخم عمل ضایع مکردان

وقال الحافظ قدس سره

کوهر پاک بیاید که شود قابل فیض * ورنه هر سنک وکلی لؤلؤ و مرجان نشود

وعن عبد الله بن مهران قال حج الرشید فوافی الکوفة فاقام بها ایاما ثم امر بالرحیل فخرج
الناس وخرج بهلول المجنون فیمین خرج فجلس بالکناسة والصیان یؤذونه ویولمون به

اذ اقبأت هوادج هارون فكف صبيان عن الولوع به فلما جاء هارون نادى باعلى صوته يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين فكشف هارون السجاف بيده وقال ليك يا بهلول فقال يا امير المؤمنين حدثنا ايمن بن نائل عن قدامة بن عبد الله العامري قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يمضى على جبل وتحتة رحل رث فلم يكن ضرب ولا طرد ولا اليك اليك وتواضعك في سفرك هذا يا امير المؤمنين خير لك من تكبرك فبكى هارون حتى سقطت الدموع على الارض وقال يا بهلول زدنا يرحمك الله فقال

هب انك قد ملكت الارض طرا * وان لك العباد فكان ماذا

اليس غدا مصيرك جوف قبر * ويحشو التراب هذا ثم هذا

فبكى هارون ثم قال احسنت يا بهلول هل غيره قال نعم يا امير المؤمنين رجل آتاه الله مالا وجمالا فانفق في ماله وعف في جماله كتب في خالص ديوان الله من الابرار فقال احسنت يا بهلول ثم امره بجائزة فقال اردد الجائزة الى من اخذتها منه فلا حاجة لي فيها قال يا بهلول ان يكن عليك دين قضياه قال يا امير المؤمنين لا يقضى دين بدين اردد الحق الى اهله واقض دين نفسك يا امير المؤمنين من نفسك قال يا بهلول فتجرى عليك مايكفيك فرقع بهلول رأسه الى السماء ثم قال يا امير المؤمنين انا وانت من عيال الله تعالى فبحال ان يذكرك وينساني فاسبل هارون السجاف ومضى والمقصود من هذه الحكاية بيان استماع هارون الحق وقبوله وذلك لانه كان كالمكان الزاكي وقلبه حيا بالحياة الطيبة فلذا لم يخرج منه الا الاخلاق الحميدة واما ارض النفس الامارة التي هي البلد الحثيث فلا يخرج منها الا الاخلاق الذميمة والافعال الرديئة فمن كان قلبه حيا بنور الله انعكس نور قلبه على نفسه فتورت النفس فتبدلت اوصافها باوصاف القلب وتلاشت ظلماتها بنور القلب فيطمئن الى ذكر الله وطاعته كما هو من اوصاف القلوب وان كان القلب ميتا والنفس حية فظلمات صفات النفس تطل على القلب وتبدل صفاته بصفاتها عند استيلاء صفاتها عليه فيحصل اطمئنانه بالدنيا وما فيها نسأل الله تعالى ان يجعل اطمئناننا الى ذكره وفكره وشكره ويجعلنا من الذين يعرفون قدر نعمة الله وحق النعم ﴿لقد ارسلنا نوحا الى قومه﴾ ﴿جواب قسم محذوف تقديره والله لقد ارسلنا نوحا وهو ابن ملك بن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس النبي بن يرد بن مهلابيل بن قينان بن انوش بن آدم عليهم السلام ونوح اول نبي بعد ادريس بعد شيث وكان نوح نجارا بعثه الله الى قومه على رأس اربعين سنة وكان عمره الفا ومائتين واربعين سنة﴾ وفي التفسير الفارسي ﴿الى قومه﴾ [بسوى قوم او كه اكثر اولاد قابيل بودند وبت مى پرستيدند] وذلك ان قابيل لما قتل اخاه هابيل طرده آدم فسكن مع اولاده واتباعه في اليمين وهو اول من عبد الصنم ﴿فقال﴾ ﴿اي نوح﴾ ﴿يا قوم اعبدوا الله﴾ وحده فان العبادة بالاشراك ليس من العبادة في شئ ﴿مالكم من اله غيره﴾ اي من مستحق للعبادة وغيره بالرفع صفة لاله باعتبار محله الذي هو الرفع على الابتداء ومن زائدة في المبتدأ والخبر اكم ﴿انى اخاف عليكم﴾ اي ان لم تعبدوه حسبما امرت به وهو بيان للداعى الى عبادة ﴿عذاب يوم عظيم﴾ اي عذاب يوم القيامة او يوم الطوفان ﴿قال الملا من قومه﴾

استئناف اى الرؤساء من قومه والاشراف الذين يملأون صدور المحافل باجرامهم والقلوب
بجلالهم وهيتهم والابصار بجمالهم وبهجتهم ﴿ انا لنريك ﴾ يانوح ﴿ فى ضلال ﴾ ذهاب
عن طريق الحق والصواب لمخالفتك لنا والرؤية قلبية ﴿ مبين ﴾ بين كونه ضلالا ﴿ قال ﴾
استئناف ايضا ﴿ يا قوم ﴾ ناداهم باضافتهم اليه استمالة لقلوبهم نحو الحق ﴿ ليس بى ﴾ الباء
للملابسة او للظرفية ﴿ ضلالة ﴾ بالغ فى النفي حيث نفى عن نفسه ملابسة ضلالة واحدة اى
ليس بى شئ من افراد الضلال وجزئياته فضلا عن ان يكون بى ضلال عظيم بين كما بالنوا
فى الاثبات حيث جعلوه مستقرا فى الضلال الواضح كونه ضلالا ﴿ ولكنى رسول ﴾ اى
رسول كائن ﴿ من رب العالمين ﴾ فمن لا ابتداء الغاية مجازا والرسالة ينزما الهدى التام الغير
القابل للضلال فاستدرك المزوم ليكون كالبرهان على استدراك اللازم كانه قال ولكنى على
هدى كامل فى الغاية لانى رسول من رب العالمين ﴿ ابلغكم رسالات ربي ﴾ الرسالة صفة
واحدة قائمة بذات الرسول متعلقة بالاضافة الى المرسل والمرسل اليه الا انها جمعت نظرا الى
تعدد ما بحسب تنوع معانيها كالعقائد والمواعظ والاحكام او لان المراد بها ما وحي اليه والى
الانبياء قبله كصحف شيث وهى خمسون صحيفة وصحف ادريس وهى ثلاثون صحيفة ﴿ وأنصح لكم ﴾
زيادة اللام مع تعدى النصح بنفسه يقال نصحتك للدلالة على انحاض النصح لهم وانها لمنفعتهم
ومصلحتهم خاصة فانه رب نصيحة يتنفع بها الناصح ايضا وليس الامر هنا كذلك والفرق
بين تبليغ الرسالة وتقرير النصيحة ان تبليغ الرسالة مغناه ان يعرف انواع تكاليف الله
واحكامه والنصيحة المراد بها الترغيب فى الطاعة والتحذير من المعاصى والارشاد الى ما فيه
مصالح المعاد * قال الحدادى النصح اخراج الغش من القول والفعل ﴿ وأعلم من الله ﴾
ما لا تعلمون ﴿ اى اعلم من قدرته القاهرة و بطشه الشديد على اعدائه وان بأسه لا يرد عن
القوم المجرمين ما لا تعلمونه قيل كانوا لم يسمعوا بقوم حل بهم العذاب قبلهم فكانوا غافلين
آمنين لا يعلمون ما علمه نوح عليه السلام بالوحي ﴿ أو عجبت ان جاءكم ذكر من ربكم ﴾
الهمزة للانكار والواو للعطف على مقدر اى استبعدتم وعجبت من ان جاءكم وحي او موعظة
من مالك امورك ومربيكم ﴿ على رجل منكم ﴾ اى على لسان رجل من جنسكم فانهم
كانوا يتعجبون من ارسال البشر ويقولون لا مناسبة بينه تعالى وبين البشر من حيث انه تعالى
فى غاية التقدر والتزه والبشر فى غاية التعلق والتكدر فانكر عليهم نوح عليه السلام لانه
لا سبيل الى ان يكلف الله البشر بنفسه من غير واسطة لان حجاب العظمة والكبرياء يمنع من
ان يتحقق بينهم الفيض والاستفاضة فتعين ان يكون التكليف بان يرسل بشرا ذا جهتين
يستفيض من عالم الغيب بجهة تجرده وصفاء روحانيته ويفيض لى نوعه بجهة مشاركته لهم
فى الحقيقة النوعية ﴿ لينذركم ﴾ علة للمعجى اى ليحذركم عاقبة الكفر والمعاصى ﴿ ولتتقوا ﴾
منها بسبب الانذار ﴿ ولعلكم ترحمون ﴾ اى ولتتعلق بكم الرحمة بسبب تقواكم وفائدة
حرف الترجى التنبيه على عزة المطلب وان التقوى غير موجبة للرحمة بل هى منوطة بفضل الله
تعالى وان المتقى ينبغى ان لا يعتمد على تقواه ولا يأمن من عذاب الله تعالى ﴿ فكذبوه ﴾

واستمروا على ذلك في هذه المدة المتطاولة اذ هو الذي يعقبه الانجاء والاغراق لا مجرد التكذيب - روى - ان نوحا عليه السلام دعا بهلاك قومه فامرهم الله تعالى بصنع الفلك فلما تم دخل فيه مع المؤمنين فارسل الله الطوفان واغرق الكفار وانجى نوحا مع المؤمنين فذلك قوله تعالى ﴿فانجينا والذين معه﴾ من المؤمنين وكانوا اربعين رجلا واربعين امرأة ﴿في الفلك﴾ متعلق بالاستقرار الذي تعلق به الظرف اى والذين استقروا معه في الفلك ﴿واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا﴾ اى استمروا على تكذيبها وليس المراد بهم الملا المتصددين للجواب فقط بل كل من اصر على التكذيب منهم ومن اعقابهم. وتقديم ذكر الانجاء على الاغراق للايدان بسبق الرحمة التى هى مقتضى الذات وتقدمها على الغضب الذى يظهر اثره بمقتضى جرائمهم ﴿انهم كانوا قوما عمين﴾ اصله عمين جمع عم اصله عمى على وزن خضر فاعل كاعلال قاض * قال اهل اللغة يقال رجل عم فى البصرة واعى فى البصر والمعنى عمين قلوبهم عن معرفة التوحيد والنبوة والمعاد غير مستبصرين وهذا العمى مانع عن رؤية الآيات ومشاهدة الينيات : قال الحافظ

جمال يار ندارد نقاب و پرده ولى * غبار ده بنشان تا نظر توانى كرد
بمخلاف اعمى البصر اذا كان مستعدا للنظر فانه كم من اعمى قادر على الرؤية من حيث الحقيقة : قال الصائب

دل چو بيناست چه غم ديده اكر ناييناست * خانه آينه را روشنى از روزن نيست
وفي الآية اشارة الى نوح الروح الذى ارسله الله الى قومه ببلاد القالب وهو القلب وصفاته والنفس وصفاتها ومن صفة الروح العبودية والطاعة ودعوة القلب والنفس وصفاتهما الى الله وعبوديته ومن صفات النفس وشأنها تكذيب الروح ومخالفته والاباء عن قبول نصحه والروح يحذر قومه من عبادة الدنيا وزينتها لئلا يحرموا من مساعدة الرحمة فكذب قومه من النفس وصفاتها فانجينا الروح من ظلمات النفس وتمردا والذين معه وهم القلب وصفاته الذين قبلوا دعوة نوح الرسول وركبوا معه فى الفلك وهو فلك الشريعة والدين فاغرقنا الذين كذبوا بآياتنا اى النفس وصفاتها فى بحر الدنيا وشهواتها انهم كانوا قوما عمين عن رؤية الله والوصول اليه هذه حال الانفس والآفاق واهليهما ولو اصغوا الى داعى الحق واجتنبوا عما ارتكبوا لنجوا كما حكى ان الشيخ بقا رضى الله عنه كان يوما جالسا على شط نهر الملك فمرت به سفينة فيها جند ومعهم خمر وفواكه ونساء متبرجات وصبيان ومغانى وهم فى غاية من اللهو والطغيان فقال الشيخ بقا للملاح اتق الله وقدم الى الله فلم يلتفتوا الى كلامه فقال ايها النهر المسخر خذ الفجرة فمما الماء عليهم حتى طلع الى السفينة فاشرفوا على الفرق فصاحوا بالشيخ واعلنوا بالتوبة فعاد الماء الى حاله وحينئذ توبتهم وكانوا بعد ذلك يكثر من زيارته : قال الحافظ

امروز قدر بيند عزيزان شيناختم * يارب روان فاصح ما از توشاد باد

فعلى العاقل أن يقبل النصيحة ممن فوقه ودونه فان النصيحة سهلة والمشكل قبولها ونعم ما قال السعدى قدس سره

مرد باید که کرد اندر کوش * ورنوشت است پند بردیوار

اللهم اجعلنا ممن قبل دعوتك ودخل جنتك * والى عاد * ای وارسلنا الى عاد وهم قوم من اهل اليمن وكان اسم ملكهم عادا فنسبوا اليه وهو عاد بن ارم بن سام بن نوح * اخاهم * ای واحدا منهم في النسب لافي الدين كقولهم يا اخا العرب * هودا * عطف بيان لأخاهم وهو هود بن عبدالله بن رياح بن خنود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وانما جعل الرسول من تلك القبيلة لانهم أفهم لكلامه واعرف بحاله في صدقه وامانته واقرب الى اتباعه * قال * استئناف * وفي التفسير الفارسي [قبيلة عاد مردم تن آور وبلند بالا بودند واز ایشان در تمام روی زمین دران زمان قبيلة عظيمه نبود و مردم بسیار بودند و مال فراوان داشتند و عمر در پرستش بت می گذرانیدند حق سبحانه و تعالی هود را بدیشان فرستاد پس هود ببيان قبيلة آمد و ایشانرا بحق دعوت کرد] قال * (یا قوم) * (ای قوم من) * اعتدوا الله * وحده * مالکم من اله غیره * غیره بالرفع صفة لاله باعتبار محله وهو الابتداء ومن زائدة في المبتدأ ولكم خبره * أفلا تتقون * الهمة للانكار والفاء للعطف على مقدر ای ألا تفكرون فلا تتقون عذاب الله تعالی * قال الملائة الذين كفروا من قومه * استئناف كما مر وانما وصف الملائة بالكفر اذ لم يكن كلهم على الكفر كمالاً قوم نوح بل كان منهم من آمن به عليه السلام كمرثد بن سعد وكنتم ايمانه ولم يظهر الا عند محبي وقد عاد الى مكة يستغيثون كما سيجي قال

عصت عاد رسولهمو فأمسوا * عطاشا ماتلهم السماء

لهم صنم يقال له صمود * يقابله صماء والبهاء

فبصرنا الرسول سبيل رشد * فأبصرنا الهدى وجلى العماء

وان اله هود هو الهى * على الله التوكل والرجاء

والملائة اشراف القوم وهو في الاصل بمعنى الجماعة * انا لزيك في سفاهة * ای متمكننا في خفة عقل راسخا فيها حيث فارقت دين آبائك . والسفاهة في اللغة خفة الحلم والرأى * وانا لنظنك من الكاذبين * ای فيما ادعيت من الرسالة وفيه اشارة الى ان قلوب قوم هود وسخة خبيثة كقلوب قوم نوح لم يخرج منها الخبث الا نکدا فلما اراد هود عليه السلام ان يبذر فيها بذر التوحيد والمعرفة ولم تكن صالحة وقلما خرج منها الا ثبت التسفيه والتكذيب سلكوا طريق سلفهم واخوانهم وصنعوا مثل حالتهم : وفي التثوي

در زمین کرنی شکر ورخودنی است * باز کوید باتو انواع نبات

زانکه خاک این زمین باثبات * ترجمان هر زمین نبات وی است

* قال * ای هود علیه السلام سالکا طریق حسن المجادلة مع ماسمع منهم من الكلمة بالشفاعة الموجبة لتغليظ القول والمشافهة بالسوء وهكذا ينبغي لكل ناصح * یا قوم ایس بی سفاهة * ای شی منها ولا شائبة من شوائبها والباء للملابسة او للظرفية * ولكنی رسول من رب العالمین * ای لکنی فی غایة الرشده والصدق لانی رسول رب العالمین فالاستدراك باعتبار ما یلزمه وهو کونه فی

الغاية القصوى من الرشد والصدق. والرشد هو الاهتداء لمصالح الدين والدنيا وهو انما يكون بالعقل التام ﴿ ابلغكم رسالات ربي وانا لكم ناصح امين ﴾ معروف بالنصح والامانة مشهور بين الناس بذلك قد سبق في القصة المقدمة سر جمع الرسالات ومعنى النصح والفرق بين تبليغ الرسالة وتقرير النصيحة وفي قوله وانا لكم ناصح امين تنبيه على انهم عرفوه بالامرين لان الجملة الحالية انما يؤتى بها لبيان هيئة ذى الحال والشئ لا يوصف الا بما يعلم المخاطب اتصافه به اولان في جعل ذكر متعلق النصح والامانة من قبل المهجور دلالة على انه اوحى فيه موجد للحقيقتين كانه صناعته ﴿ او عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم ﴾ اى استبعدتم وعجبتم من ان جاءكم وحى من مالك امورك ومربيكم ﴿ على رجل منكم ﴾ اى على لسان رجل من جنسكم ﴿ لينذركم ﴾ ويحذركم عاقبة ما اتم عليه من الكفر والمعاصي فمن فرط الجهالة وغاية الغباوة عجبوا من كون رجل رسولا ولم يتعجبوا من كون الصنم شريكا ﴿ واذكروا اذ جعلكم خلفاء ﴾ شروع في بيان ترتيب احكام النصح والامانة والانذار وتفصيلها واذ منصوب باذكروا على المفعولين دون الظرفية اى اذكروا وقت استخلافكم قال صاحب الفرائد يشكل هذا بقولهم اذ واذا وقوعهما ظرفين لازم واجيب بان باب الاتساع واسع قال المولى ابوالسعود ولعله معطوف على مقدر كأن قيل لاتعجبوا من ذلك وتدبروا في امورك واذكروا وقت جعله تعالى اياكم خلفاء ﴿ من بعد قوم نوح ﴾ اى فى مساكنهم او فى الارض بان جعلكم ملوكا فان شداد بن عاد ممن ملك معمورة الارض من رمل عاج الى شحر عمان ﴿ قال فى التأويلات النجمية جعل الله الخلق بعضهم خلفاء عن بعض وجعل الكل خلفاء فى الارض ولا يفنى جنسا منهم الا اقام قوما خلفاء عنهم من ذلك الجنس فاهل الغفلة اذا اقترضوا اخلف عنهم قوما واهل الوصلة اذا اقترضوا ودرجوا اخلف عنهم قوما ﴿ وزادكم فى الخلق ﴾ اى فى الابداع والتصوير بالفارسي [ويبفزود شما] او فى الناس ﴿ بصطة ﴾ قامة وقوة فانه لم يكن فى زمانهم مثلهم فى عظم الاجرام كانت قامة الطويل منهم مائة ذراع وقامة الصغيرتين ذراعا * قال وهب كان رأس احدهم كالقبة العظيمة وكان عين احدهم يفرخ فيها السباع وكذلك مناخرهم ﴿ والاشارة كما ان الله تعالى زاد قوما على من تقدمهم فى بسطة الخلق زاد قوما على من تقدمهم فى بسطة الخلق فكما اوقع التفاوت بين شخص وشخص فيما يعود الى المباني اوقع التباين بين قوم وقوم فيما يرجع الى المعاني قال الفرزدق وقد تلتقى الاسماء فى الناس والكنى * كثيرا ولكن فرقوا فى الخلائق

جمع الخليفة وهى الطبيعة وفى هذا المعنى قال الخاقانى

فى همه يك رنك دارد در نيستانها وليك * ازيكى نى قد خيزد وزد كرنى بوريا

﴿ فاذكروا آلاء الله ﴾ جمع الى بمعنى النعمة وهو تعميم بعد تخصيص ﴿ لعلكم تفلحون ﴾ لى يؤديكم ذلك اى ذكر النعم الى الشكر المؤدى الى النجاة من الكروب والفوز بالمطلوب ولما لم يبق للقوم جواب الا التمسك بالتقليد ﴿ قالوا ﴾ محيين عن تلك النصائح الجميلة ﴿ اجنتنا ﴾ يهود ﴿ لتعبد الله وحده ﴾ اى لنخصه بالعبادة ﴿ ونذر ما كان يعبد آباؤنا ﴾

اى نترك الآلهة التى كان آباؤنا يعبدونها ومعنى الحجى فى اجئتنا اما الحجى من مكان اعتزل عن قومه
 يعبد فيه ربه كما كان يعبد رسول الله صلى الله عليه وسلم بحراء فلما اوحى اليه جاء قومه يدعوهم
 واما من السماء كمجى الملك منها استهزاء به عليه السلام لانهم كانوا يعتقدون ان الله تعالى لا يرسل
 الا الملك واما القصد على الحجاز وهو ان يكون مرادهم بالحجى مجرد قصد الفعل ومباشرة كآتهم
 قالوا اتريد منا ان نعبد الله وحده وتقصد ان تكلفنا بذلك كما يقال ذهب يشتمنى من غير ارادة معنى
 الذهاب (فأنت بما تعدنا) من العذاب المدلول عليه بقوله تعالى (أفلاتقون) ان كنت من
 انصافين اى فى الاخبار بنزول العذاب (قال) هود عليه السلام (قد وقع عليكم) اى
 قد وجب فيكون مجازا من باب اطلاق المسبب على السبب فان نزول العذاب عليهم مسبب عن وجوب
 نزوله فى علمه تعالى (من ربكم) اى من جهته تعالى (رجس) عقاب من الارتجاس
 الذى هو الاضطراب (وغضب) ارادة انتقام (أتجادلوتنى فى اسماء) عارية عن السمع
 جعل المجادل فيه اسماء مجردة عن المسميات لانهم كانوا يسمون الاصنام آلهة ويزعمون
 كونهم مستحقين للعبادة والحال انهم بمعزل عن الألوهية واستحقاق العبادة (سميتوها)
 اى سميت بها (اتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان) اى حجة وبرهان فى عبادتها قوله
 سميتوها صفة للاسماء وكذا قوله ما نزل الله وقوله من سلطان مفعول انزل ومن مزيدة
 والمعنى أتجادلوتنى فى مسميات لها اسم بدون ما يليق بها وتوجه الذم للتسمية الصرفة للحالة
 عن المعنى فلا يلزم ان يكون الاسم هو المسمى * قال فى التفسير الفارسي [فى اسماء دركار
 اين نامها يعنى اين بتان كه هريك را نامى نهاده آيد بعضى را سائقه مى گفتند وكان ايشان آن
 بود كه باران از ايشان مى بارد وبعضى را حافظه مى خواندند بمطنة آنكه تكهباں در سفر
 ايشانند وهمچنين رازقه وساله واين الفاظ اسما بودند بى سما چه اصنام را كه جمادات بودند
 قدرت برينها نبوده پس هود عليه السلام فرموده كه شما جدال ميكنيد بدين چيزها كه
 از روى جهالت شما نام نهاده آيد ايشانرا] (فانتظروا) مترتب على قوله تعالى قد وقع
 عليكم اى فانتظروا ما تطلبونه بقولكم فأنتا بما تعدنا (انى معكم من المنتظرين) لما يحل بكم من
 العذاب (فأنجيناه) الفاء فصيحة كما فى قوله تعالى (فاتفجرت) اى فوقع فأنجينا هودا (والذين
 معه) اى فى الدين (برحمة منا) اى برحمة عظيمة كائنة من جهتنا عليهم وفيه اشارة ان هودا
 مع رتبته فى النبوة ودرجته فى الرسالة انما نجا برحمة من الله هو والذين آمنوا معه ليعلم ان النجاة
 لا تكون باستحقاق العمل وانما تكون ابتداء فضل من الله ورحمة فأنجى بالفضل الحق سبحانه
 (وقطعنا دابر) القوم (الذين كذبوا بآياتنا) اى استأصلناهم اى اهلكناهم جميعا بان
 قطعنا عرقهم واصلهم لان دابر الشئ آخره فقطع دابر القوم اهلاكم من اولهم الى آخرهم
 (وما كانوا مؤمنين) عطف على كذبوا داخل معه فى حكم الصلة اى اصر واعلى الكفر والتكذيب
 ولم يرعوا عن ذلك أبدا وفيه تنبيه على ان مناط النجاة هو الايمان بالله تعالى وتصديق آياته
 كان مدار البوار هو الكفر والتكذيب وقصتهم ان عادا كانوا يسكنون اليمن بالاحقاف وهى
 رمال يقال رمل عاج ودهان وميرين ما بين عمان الى حضرموت وكانوا قد فشوا فى الارض

وقهروا اهلها بقوتهم التي اعطاها الله اياهم وكانت لهم اصنام يعبدونها صداة وصمود والهباء
فبعث الله اليهم هودا نبيا من اوسطهم في النسب وافضلهم في الحسب فامرهم ان يوحدوا الله
ولا يعبدوا غيره وان يكفروا عن ظلم الناس فابوا عليه وكذبوه وقالوا من اشد منا قوة وازدادوا
عتوا وتجبرا فامسك الله عنهم القطر ثلاث سنين حتى جهدهم ذلك وكان الناس اذا نزل بهم
بلاء وجهد مضوا الى البيت الحرام بمكة مسلمهم وكافرهم وسألوا الله الفرج وكان اهل مكة
يومئذ العماليق اولاد عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح وكان رئيس العماليق يومئذ بمكة رجلا
يقال له معاوية بن بكر وكانت امه من عاد فلما قحط المطر من عاد وجهدوا قالوا جهزوا منكم
وفدا الى مكة يستسقوا فجهزوا قيل بن عتر ومرثد بن سعد في سبعين رجلا فلما قدموا مكة
نزلوا على معاوية بن بكر وهو في خارج مكة فانزلهم واكرمهم وكانوا اخواله واصهاره فاقاموا
عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان وهما قينتان لمعاوية اسم احدهما وردة واسم
ال اخرى جرادة فغلبت جرادة على وردة فسميتا جرادتين فلما رأى معاوية طول مقامهم وقد
بعثهم قومهم يتقوون من البلاء الذي اصابهم شق ذلك عليه وقال قد هلك اخوالي واصهارى
جهدا وعطشا وهؤلاء مقيمون عندي والله ما ادرى كيف اصنع بهم استحي ان امرهم
بالخروج الى حاجتهم فيظنون ان ذلك لثقل مقامهم على فشكا ذلك الى قينته الجرادتين
فقالتا قل شعرا تغنيهم به لا يدرون من قاله لعل ذلك يخرجهم فقال معاوية

الا يا قيل ويحك قم فهيم * لعل الله يسقينا غماما
فيسقى ارض عاد ان عاد * قد امسو ما يمينون الكلاما
من العطش الشديد فليس ترجو * به الشيخ الكبير ولا الغلاما
وقد كانت نساؤهمو بخير * فقد امست نساؤهمو ايامى
وان الوحش تأتهم جهارا * فلا تخشى لعادى سهامها
واتم ههنا فيما اشتهم * نهاركمو وليكمو التماما
فقبح وفدكم من وفد قوم * ولا لقوا التحية والسلاما

فلم اغنتهم الجرادتان بهذا قال بعضهم لبعض يا قوم لقد ابطأتم على اصحابكم فقوموا وادخلوا
الحرم واستسقوا لقومكم فقال لهم مرثد والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان اطعمت نبيكم
هودا وتبتم الى الله سقيتم واظهر اسلامه فقالوا لمعاوية احبس عنا مرثدا لا يقدم معنا مكة
فانه قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقام قيل يستسقى في المسجد وقال اللهم
انى لم اجدى لمريض فادويه ولا لاسير فافاديه اللهم اسقنا فانا قد هلكنا اللهم اسق عادا ما كنت
تسقيهم وقال القوم اللهم اعط قبيلا ما يسألك واجعل سؤلنا مع سؤلهم فان شاء الله تعالى سحابات
ثلاثا بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه من السماء يا قيل اختر لنفسك ولقومك من هذا
السحاب ما شئت فقال اخترت السوداء فانها اكثر السحاب ماء فتودى اخترت دمارا رمدا
لا يبقى من آل عاد ولدا ولا شيوخا الا فصاروا همدا ثم ساق الله السحابة السوداء التي اختارها
قيل بما فيها من النعمة والبلاء الى عاد حتى خرجت عليهم من واد لهم يقال له المغيث فلما رأوها

فرحوا وقالوا هذا عارض ممطرنا يقول الله تعالى بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب اليم تدمر كل شئ باصر ربها اى كل شئ صرت به فجاءتهم من تلك السحابة ريح عقيم سخرها الله عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما اى دائما فكانت الريح تحمل الظعن ما بين السماء والارض وتدمغهم بالحجارة وكانوا قد حفروا لارجلهم فى الارض وغيوها الى ركبهم فجعلت الريح تدخل اقدامهم وترفع كل اثنين وتضرب باحدهما الآخر فى الهواء ثم تلقيهما فى الوادى والباقون ينظرون حتى رفعتهم كلهم ثم رمت بالتراب عليهم فكان يسمع انينهم من تحت التراب فاعزل هود ومن معه من المؤمنين فى حظيرة فما كان يصيبهم من الريح الا ما يلين جلودهم ولذبه انفسهم قالوا ولما اراد الله ارسال الريح العقيم الى عاد اوحى الى الريح ان تخرج الى عاد فتنقم منهم فخرجت على قدر منخر ثور حتى رجفت الارض ما بين المشرق والمغرب فقالت الحزان يارب لن نطيعها ولو خرجت على حالها لاهلكت ما بين مشارق الارض ومغاربها فاوحى الله تعالى اخرجى على قدر خرق الحاتم فخرجت على قدر ذلك * قال السدى فلما بعث الريح اليهم ودنت منهم نظروا الى الابل والرحال تطير بهم الريح بين السماء والارض فتبادروا الى البيوت فاخرجتهم الريح من البيوت حتى اهلكتهم على ما ذكر وسبب هلاك الابل وغيرها من الحيوانات اتاهها بملك اهل الغضب والبليّة اذ انزلت فانما تنزل عامة والله تعالى حكيم ومما اوحى جليّة فى كل ما يحكم ويريد ولما نجا هود ومن معه من المؤمنين اتوا مكة فعبدوا الله فيها الى ان ماتوا وهكذا فعل كل نبي هلك قومه ونجا هو مع المؤمنين قال بعضهم بين الركن والمقام وزمزم تسعة وتسعون نبيا وان قبر هود وشعيب وصالح واسماعيل فى تلك البقعة وسبب الهجرة ان ارض اهل الكفر والمعاصى قد حل فيها غضب الله وذهب خيرها فاقتضى كمال الحشية من جلال الله تعالى الرحلة الى دار الامان كما قال تعالى ﴿ ومن دخله كان آمنا ﴾ مع ان امكنة العبادات على طبقات مختلفة متفاوتة فى مراتب الثواب فعمل واحد بمكة خير من الف عمل فى غيرها اذ هى محل انفاس الانبياء ونفوسهم ومحط رحال الاولياء ورؤسهم كما ان حال الازمنة كذلك فطوبى لعبد هاجر من ارض اهل البدعة والهوى ونزل بارض اهل السنة والهدى لان نظر الله تعالى على اهل الخير والصلاح واما من اخذ الى ارضه مع جمود اهلها وخمود نار محبتها لمجرد غرض دنيوى من المعاش وغيره فهو بمن ابطه الله الى ارض طبيعته وزحزحه عن جنته واراد خسرانه فى تجارته والا فلله تدى الى سبيل السلام لا يقيم مع الضالين مع وضوح البرهان التام

سعدى احب وطن كرحه حديث است صحيح * نتوان مرد بسختى كه من اينجا زادم
يقول النقيب اللهم انى هاجرت من ارض اهل البغي والفساد واخترت سلوك طريق اهل
الرشاد فانتقلت من ديار الروم الى ما يلحق بارضك المقدسة اعنى بروسة المحروسة اللهم ثبت قدمي
فى طريقك الحق فانا الحق ارشدنى الى ما فى الهجرة من السر المطلق آمين يامعين ﴿ الى
ثمود ﴾ اى ارسلنا الى ثمود وهى قبيلة من العرب سموها باسم ابيهم الاكبر ثمود بن عاد بن ارم
ابن سام بن نوح وكانت مساكنهم الحجير بين الحجاز والشام الى وادى القرى وثمود فى كتاب

الله مصروف وغير مصروف قال الله تعالى ﴿أَلَا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعِدَ أَلْتَمُودُ﴾ فمن صرفه جعله اسماً للحى ومن لم يصرفه جعله اسماً للقبيلة ﴿أَخَاهُمْ﴾ من حيث النسب كهود عليه السلام كما تقدم ﴿صَالِحًا﴾ عطف بيان لأخاهم وهو صالح بن عبيد بن آسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر ابن ثمود ﴿قَالَ﴾ استئناف ﴿يَا قَوْمُ﴾ بخذف ياء المتكلم ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ وحده ﴿مَالِكُمْ مِنْ آلِهِ غَيْرِهِ﴾ فيه إشارة إلى أن الله تعالى وإن غاير بين الرسل من حيث الشرائع إلا أنه جمع بينهم في التوحيد حيث سلك كل واحد منهم في الدعوة مسلك الآخر فقال نوح وعود وصالح يا قوم اعبدوا الله مآلكم من آل الله غيره - روى - أنه لما هلكت عاد عمريت ثمود بلادها وخلفوهم في الأرض وكثروا في خصب وسعة ففتوا على الله وافسدوا في الأرض وعبدوا الأصنام فبعث الله إليهم صالحاً وكانوا قوماً عرباً وصالح من أوسطهم نسباً فدعاهم إلى الله تعالى حتى شبط وكبر فلم يلبعهم إلا قليل منهم مستضعفون فحذرهم وأنذرهم فسألوه آية تكون مصداقاً لقوله فقال آية آية يريدون قالوا تخرج معنا إلى عيدنا في يوم معلوم لهم من السنة فتدعو الهك وتدعو الهتنا فان استجيب لك اتبعناك وإن استجيب لنا اتبعنا فقال صالح نعم فخرج معهم ودعوا أوثانهم وسألوا الاستجابة فلم تجبهم إلى سؤالهم ولم يظهر أثم الانجاح فاقترضوا ثم قال سيدهم جندع ابن عمرو وأشار إلى صخرة منفردة في ناحية الجبل يقال لها الكتابة أخرج لنا من هذه الصخرة ناقة مخدجة على خلقه الجمل في الجسامة وغلظة العظام والقوائم شديدة بالبختي جوفاء وبراء عشرة فإن فعلت صدقناك واجبنك فاخذ عليهم صالح موافقهم لأن فعلت ذلك لتؤمنن واتصدقن قالوا نعم فصلى ركعتين ودعاه ربه فتمخضت الصخرة تمخض التوج بولدها فأنصدعت عن ناقة عشرة جوفاء وبراء كما وصفوا لا يعلم ما بين جنبيها إلا الله وهم ينظرون ثم تجت ولداً مثلها في العظم فأمن به جندع ورهط من قومه ومنع الباقين من الإيمان ذواب بن عمرو واجلب صاحب أوثانهم ورباب كاهنهم

يكي بنور غنايت ره هدايت يافت * يكي بوادي خذلان بماند سر كردان

يكي بوسوسه ديورفت سوى سقر * يكي زيروى حق كرفت ملك جنان

فكشفت الناقة مع ولدها في أرض ثمود ترى الشجر وتشرب الماء فبعد ظهور هذه المعجزة قال لهم صالح ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ﴾ أي آية ومعجزة ظاهرة وشاهدة بنبوتى ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾ متعلق بجاءتكم أو بمخدوف هو صفة لينة * قال المولى أبو السعود وليس هذا الكلام منه عليه السلام أول ما خاطبهم انردعوتهم إلى التوحيد بل أنما قاله بعد ما نصحهم وذكرهم بنعم الله فلم يقبلوا كلامه وكذبوه ألا يرى إلى ما في سورة هود من قوله تعالى ﴿هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ إلى آخر الآيات ﴿هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾ استئناف كأنه قيل ما هذه اللينة فقال هذه ناقة الله أنبهكم عليها وأشير إليها في حال كونها آية وعلامة دالة على صحة نبوتى وإضافة الناقة إلى الاسم الجليل لتعظيمها كما يقال بيت الله أو لجيئتها من جهته تعالى بلا اسباب مبهودة ووسائط معتادة يعنى كانت بالتكوين من غير اجتماع ذكر وإثني ولم تكن في صلب ولا رحم ولم يكن للخلق فيها سمى ولكم بيان لمن هي آية له وخصوصاً بذلك لأنهم هم الذين طلبوها

وينتفمون بها لو تركوا العناد وطلبوا الاهتداء بالدليل والبرهان ﴿ فذروها ﴾ تفريع على كونها آية من آيات الله تعالى فان ذلك مما يوجب عدم التعرض لها اي دعوها ﴿ تأكل في ارض الله ﴾ جواب الامر اي الناقة ناقة الله والارض ارض الله فتركوها ترتع مارتع في ارض الحجر من العشب فليس لكم ان تحولوا بينها وبينها وعدم التعرض للشرب للاكتفاء عنه بذكر الاكل ﴿ ولا تمسوها بسوء ﴾ الباء للملابسة اي لا تمسوها ملتبسين بسوء ولا تعرضوا لها بشئ مما يسوءها اصلا من قتل او ضرب او مكروه اكراما لآية الله تعالى والسوء اسم جامع لانواع الاذى ويجوز ان تكون الباء للتعدي والمعنى بالفارسية [ومرتسايد بوى هيچ بدى] وفيه مبالغة حيث نهى عن المس الذي هو مقدمة الاصابة ﴿ فياخذكم عذاب اليم ﴾ جواب للنهي قال في التفسير الفارسي [استحقاق عذاب نه بواسطة ضرر ناقة است بلکه باقامت ايشان بر كفر بعد از شهود معجزه وعقر ناقة دليل عتو ايشانست در كفر] والاشارة ان المعجزة للعوام ان يخرج لهم من حجارة الصخرة ناقة عشراء والمعجزة للاخواس ان يخرج لهم من حجارة القلب ناقة السر بسقب سر السر وهو الحفي وناقة الله التي تحمل امانة معرفته وتعطى ساكني بلد القلب من القوى والحواس لبن الواردات الالهية فذروها تأكل في ارض الله اي ترتع في رياض القدس وتشرب في حياض الانس ولا تمسوها بسوء مخالقات الشريعة ومعارضات الطريقة فياخذكم عذاب اليم بالانقطاع عن مواصلات الحقيقة ﴿ واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد ﴾ اي اذكروا وقت جعله تعالى اياكم خلفاء في ارض الحجر او خلفاء لقوم عاد من بعد اهلهم قصب اذ على المفعولية كما سبق في القصة المتقدمة ﴿ وبوأكم في الارض ﴾ اي اترككم في ارض الحجر بالفارسي [جای داد شمارا] قال ابو السعود اي جعل لكم مباءة ومزلا في ارض الحجر بين الحجاز والشام ﴿ تتخذون من سهولها قصورا ﴾ استئناف مبين لكيفية التبوئة اي تبنيون في سهولها قصورا رفيعة على ان من بمعنى في كما في قوله تعالى ﴿ اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة ﴾ اوسهولة الارض بما تعملون منها من اللبن والآجر ﴿ وتحتون الجبال ﴾ اي الصخور والنحت نجر الشئ الصلب وانتصاب الجبال على المفعولية ﴿ بيوتا ﴾ حال مقدرة من الجبال كما تقول خط هذا الثوب قميصا قلا كانوا يسكنون السهول في الصيف والجبال في الشتاء وقيل انهم لطول اعمارهم كانوا يحتاجون الى ان ينحتوا من الجبال بيوتا لان السقوف والابنية كانت تبلى قبل قاء اعمارهم ﴿ فاذكروا آلاء الله ﴾ اي احفظوا نعم الله عليكم فان حق آلائه تعالى ان تشكروا ولا يفضل عنها ﴿ ولا تتنوا في الارض مفسدين ﴾ الغنى اشد الفساد فقلل لهم لاتهمادوا في الفساد حال كونكم مفسدين فالمراد بهذه الحال تعريفهم بانهم على الفساد لا تقيد العامل والالكان مفهومه مفيدا معنى تهمادوا في الفساد حال كونكم مصلحين وهذا غير جائز وقيل انما قيده لما ان الغنى في الاصل مطلق التعدي وان غلب في الفساد فقد يكون في غير الفساد كما في مقابلة غير الظالم الظالم المتعدي بفعله وقد يكون فيه صلاح راجح كقتل الخضر عليه السلام للغلام وخرقه السفينة فيكون التقيد بالحال تقييدا للعام بالخاص ﴿ قال ﴾ استئناف ﴿ الملائ ﴾ اي الاشراف والرؤساء ﴿ الذين استكبروا من قومه ﴾ اي تعظموا عن الايمان به ﴿ للذين

استضعفوا ﴿اللام للتبليغ اى للذين استضعفوه واستذلوه﴾ ﴿لمن آمن منهم﴾ بدل من الذين استضعفوا بدل الكل والضمير للقوم ﴿أعلمون﴾ [ايشما ميدانيد] ﴿ان صالحا مرسل من ربه﴾ قالوه بطريق الاستهزاء بهم ﴿قالوا﴾ اى المؤمنون المستضعفون ﴿انا بما ارسل به﴾ من التوحيد والعبادة ﴿مؤمنون﴾ عدلوا عن الجواب الموافق لسؤالهم بان يقولوا نعم او نعم انه مرسل منه تعالى تنبيها على ان ارساله امر معلوم مقرر عندهم حيث اورده صلة للموصول ومن المعلوم ان الصلة لا بد ان تكون جملة معلومة الانتساب الى ذات الموصول فكأنهم قالوا لا كلام فى ارساله لانه اظهر من ان يشك فيه عاقل ويخفى على ذى رأى لما اتى به من هذا المعجز العظيم الخارق ولما الكلام فى الايمان به فنحن مؤمنون به فهذا الجواب من اسلوب الحكيم وهو تلقى المخاطب بغير ما يترقب ﴿قال الذين استكبروا انا بالذى آمنتم به كافرون﴾ عدلوا عن الجواب المطابق وهو انا بما ارسل به كافرون لدلالته على ان ارساله معلوم مسلم عندهم كدال عليه قول المؤمنين فكأنهم قالوا ليس ارساله معلوما لنا مسلما عندنا وليس هناك الادعواء وايمانكم به ونحن بما آمنتم به كافرون فالمؤمنون فرعوا ايمانهم على الارسال الثابت والكفار فرعوا كفرهم على ايمان المؤمنين * واعلم ان الله تعالى ذم الكفار بوجهين احدهما الاستكبار وهو رفع النفس فوق قدرها وجحود الحق والاخر انهم استضعفوا من كان يجب ان يعظموه ويجلوه ومدح المؤمنين حيث ثبتوا على الحق واظهروه مع ضعفهم عن مقاومة الكفار كدال عليه قوله ﴿انا بما ارسل به مؤمنون﴾ ﴿ففقروا الناقة﴾ اى نحروها وبالفارسية [يس بي کردند وبكشتند ناقة را] اسند العقر الى الكل مع ان المباشرة بعضهم للملابسة اولان ذلك كان برضاهم فكأنه فعله كلهم - روى - ان الناقة كانت ترد الماء غبا فاذا كان يومها وضعت رأسها فى البئر فماترفعه حتى تشرب كل ما فيها لاتدع قطرة واحدة ثم تتججج فيجبلون ماشاؤا حتى تمتلئ اوانهم كلها فيشربون ويدخرون ثم تصدر من اعلى الفج الذى وردت منه لانها لا تقدر ان تصدر من حيث ترد لضيقه * قال ابو موسى الاشعري اتيت ارض ثمود فذرعت مصدر الناقة فوجدته ستين ذراعا وكانوا اذا جاء يومهم وردوا الماء فيشربون ويسقون مواشيهم ويدخرون من الماء ما يكفيهم اليوم الثانى وكانت الناقة اذا وقع الحر تصيفت بظهر الوادى فيهرب منها انعامهم الى بطنه واذا وقع البرد تشتت بطن الوادى فيهرب منه مواشيهم الى ظهره فشق ذلك عليهم وزينت عقرها لهم امرأتان غيزة ام غنم وصدقة بنت المختار لما مضت به من مواشيها وكانتا كثيرتى المواشى * قال الحدادى كان فى ثمود امرأة يقال لها صدوق كانت جميلة الخلق غنية ذات ابل وبقرة وغنم وكانت من اشد الناس عداوة لصالح وكانت تحب عقر الناقة لاجل انها مضرت بمواشيها فطلبت ابن عم لها يقال له مصدع بن دهر وجعلت له نفسها ان عقر الناقة فاجابها الى ذلك ثم طلبت قدار بن سالف وكان رجلا احمر ازرق قصيرا يزعمون انه ولد زنى ولكنه ولد على فراش سالف فقالت يا قدار ازوجك أى بناتى شئت على ان تعقر الناقة وكان منيعا فى قومه فاجابها ايضا فانطلق قدار ومصدع فاستعوا غواة ثمود فأتاهم تسعة رهط فاجتمعوا على عقر الناقة فادعى الله تعالى الى صالح ان قومك سيعقرون الناقة فقال لهم

صالح بذلك فقالوا ما كنا لنفعل ثم تقاسموا بالله لئيتته واهله وقالوا نخرج فيرى الناس انا قد
خرجنا الى سفر فتأتى النار فذكون فيه حتى اذا كان الليل وخرج صالح الى مسجده قتلناه
ثم رجعنا الى النار فكنا فيه فاذا رجعنا قلنا ما شهدنا مهلك اهله وانا لصادقون اى يعلمون
انا خرجنا فى سفرنا وكان صالح لا ينام فى القرية وكان له مسجد خارج القرية يقال له مسجد
صالح يبيت فيه فلذا اصبحت اناهم فوعظهم واذا امسى خرج الى المسجد فانطلقوا ودخلوا
النار فلما كان الليل سقط عليهم النار فقتلهم فلما اصبحت رآهم رجل فصاح فى القرية فقال
مارضى صالح حتى قتلهم فاجتمع اهل القرية على عقر الناقة * وقال ابن اسحق انما اجتمع
التسعة الذين عقروا الناقة فقالوا هلموا لنقتل صالحا فان كان صالح صادقا منعنا قتله وان كان
كذبا الحقناه بناقته فاتوا ليلا فيتوه فى اهله فدمغتهم الملائكة بالحجارة وقال بعضهم انطلق
قدار ومصدع واصحابهما التسعة فرصدوا الناقة حين صدرت عن الماء وقد كمن لها مصدع
فى اصل صخرة اخرى فمرت على مصدع فرماها بسهم فانظم به عضلة ساقها ثم خرج قدار
فنقرها بالسيف فخرت ترغو ثم طعنها فى لبثها ونحرها وخرج اهل البلد واقتسموا لحمها
فلما رآها سقيا كذلك رقى جبلا اسمه قارة فرضا ثلاثا ودموعه تنحدر حتى اتى الصخرة
التي خلق منها فانفتحت فدخلها فذلك قوله تعالى ﴿ فمقرروا الناقة ﴾ ﴿ وعتوا عن امر ربهم ﴾
اى استكبروا عن امثاله وهو ما بلغهم صالح من الامر بقوله فذروها ومن النهى بقوله ولا تمسوها
او استكبروا عن اتباع امر الله وهو شرعه ودينه ويجوز ان يكون المعنى صدر عتوهم عن امر
ربهم كان امر ربهم بترك الناقة كان هو السبب فى عتوهم ونجوا من هذه كفاى قوله وما فعلته
عن امرى كذا فى الكشف ﴿ وقالوا ﴾ مخاطبين له عليه السلام بطريق التعجيز والافحام
﴿ يا صالح اثبتا بما تعدنا ﴾ من العذاب على قتل الناقة ﴿ ان كنت من المرسلين ﴾
فان كونك من جملتهم يستدعى صدق ما تقول من الوعد والوعيد ﴿ فأخذتهم الرجفة ﴾
اى الزلزلة الشديدة لكن لا اثر ما قالوا بل بعد ما جرى عليهم ما جرى من مبادئ العذاب
فى الايام الثلاثة كما سيجيء ورد فى حكاية هذه القصة ﴿ فأخذتهم الرجفة ﴾ وفى موضع ﴿ فأخذتهم
الصبغة ﴾ وفى موضع ﴿ فاهلكوا بالطاغية ﴾ ولا تناقض لان الرجفة مترتبة على الصبغة لانه
لما صبح بهم رجفت قلوبهم فاتوا فجاز ان يسند الاهلاك الى كل واحدة منهما * وقال
الحدادى فأخذتهم الزلزلة ثم صبغة جبريل * وفى التفسير الفارسي [پس فرا گرفت ايشانرا
بسبب كشتن ناقه زلزله بعد از سفیدن صبغة عظيم] واما قوله بالطاغية فالباء فيها سببية
والطاغية مصدر بمعنى الطغيان كالعاقبة والتاء للمبالغة كفاى علامة ومعناه اهلكوا بسبب طغيانهم
﴿ فأصبحوا فى دارهم ﴾ اى صاروا فى اراضيهم وبلدهم اوفى مساكنهم ﴿ جائئين ﴾ اى
خامدين موتى لا حراك بهم واصل الجثوم البروك يقال الناس جثوم اى قعود لا حراك بهم
* قال ابو عبيدة الجثوم للناس والطير والبروك للابل والمراد كونهم كذلك عند ابتداء نزول
العذاب بهم من غير اضطراب وحركة كما يكون عند الموت المعتاد ولا يخفى ما فيه من شدة
الاخذ وسرعة البطش اللهم انا بك نعوذ من نزول سخطك وحلول غضبك قيل حيث ذكرت

الرجفة وحدث الدار وحيث ذكرت الصيحة جمعت لان الصيحة كانت من السماء فيلويغها
 اكثر وابلغ من الزلزلة فقرن كل منهما بما هو أليق به - روى - انهم لما عقروا الناقة هرب
 ولدها الى جبل فرغا ثلاثا وكان صالح قال لهم بعد بلوغ خبر القتل اليه ادركوا الفصيل عسى
 ان يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا عليه فانفجرت الصخرة بعد رغاؤه فدخلها قال صالح لكل
 رغبة اجل يوم تمتعوا في داركم اي في بلادكم ثلاثة ايام ذلك وعد غير مكذوب وقد عقروا
 الناقة يوم الاربعاء فقال لهم صالح ابشروا بعذاب الله ونقمته فقالوا له و ما علامة ذلك فقال
 تصبحون غداة يوم الخميس ووجوهكم مصفرة ثم تصبحون يوم الجمعة ووجوهكم حمرة
 ثم تصبحون يوم السبت ووجوهكم مسودة ثم يصبحكم العذاب اول يوم الاحد فكان الامر
 كما وصف نبيهم حيث اصبحوا يوم الخميس كأن وجوههم طليت بالزعفران صغيرهم وكبيرهم
 ذكرهم وانشاهم فأيقنوا بالعذاب وعلموا ان صالحا قد صدق فطلبوه ليقتلوه فهرب منهم
 واختفى في موضع فلم يجدوه فجعلوا يعذبون اصحابه ليدلوهم عليه فلما اصبحوا يوم الجمعة
 اصبحت وجوههم حمرة كأنما خضبت بالسماء فصاحوا باجمعهم وضجوا وبكوا وعرفوا ان
 العذاب قد دنا اليهم وجعل كل واحد منهم يخبر الآخر بما يرى في وجهه ثم اصبحوا يوم السبت
 ووجوههم مسودة كأنها طليت بالقار والنيل فصاحوا جميعا ألا قد حضر العذاب فلما كان
 ليلة الاحد خرج صالح من بين اظهريهم ومن آمن به الى الشام فزل رملة فلسطين فلما كان
 يوم الاحد وهو اليوم الرابع وارتفع الضحى تخطوا بالصبر للالتعريض لهم السباع لمرارته
 وتكفئوا بالانطاع والقوا نفوسهم على الارض يلقبون ابصارهم الى السماء مرة والى الارض
 اخرى لا يدرون من أين يأتيهم العذاب فأتتهم صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت
 كل شيء له صوت ورجفة من الارض فتقطعت قلوبهم في صدورهم فلم يبق منهم صغير ولا كبير
 الاهلك * فان قلت مشاهدة العلامات المذكورة تلجئ المكلف الى الايمان فهل يحتمل
 ان يبقى العاقل بعدها مصرا على كفره * قلت لما شاهدوا علامات نزول العذاب خرجوا
 عن حد التكليف فلم تقبل توبتهم بعد ذلك ﴿ فتولى عنهم ﴾ اثر ما شاهد ما جرى عليهم
 من الهلاك تولى مغنا متحسرا على ما فاتهم من الايمان متحزنا عليهم ﴿ وقال يا قوم لقد ابلغتكم
 رسالة ربي ﴾ [بيبام پروردگار من كه باداء آن مأمور بودم] ﴿ ونصحت لكم ﴾ وقت الدعوة
 بالترغيب والترهيب وبذلت فيكم وسمى ﴿ ولكن لا تحبون الناصحين ﴾ صيغة المضارع حكاية
 حال ماضية اي شأنكم الاستهزاء على بعض الناصحين لان قول الناصح ثقيل والحق مر وها
 يفيدان البغضة كما قال قائلهم

وكم سقت في آثاركم من نصيحة * وقد يستفيد البغضة المتصح

وذلك ايضا من خيانة ارض النفس الحيثة لم تقبل بذر النصح ولم يثبت فيها - وروى - عن جابر
 ابن عبد الله انه قال لما مر النبي عليه السلام بالحجر في غزوة تبوك يعني مواضع ثمود قال
 لاصحابه (لا يدخلن احد منكم هذه القرية ولا تشربوا من مائها ولا تدخلوا على هؤلاء المعذنين
 الا ان تكونوا باكين ان يصيبكم مثل ما اصابهم) ثم قال (لا تسألوا رسولكم الآيات فان هؤلاء

قوم صالح سألوا رسولهم الآية فبص الله اليهم الناقة فكانت ترد من هذا الفج وتصدر من هذا الفج فتشرب ماءهم يوم وردھا واراھم مرتقى الفصيل حيث ارتقى ثم اسرع رسول الله السير حتى جاوز الوادي وعنه عليه الصلاة والسلام انه قال لعلی (يا علی أتدری من اشقى الاولین) قال الله ورسوله اعلم قال (عاقرا الناقة) ثم قال (أتدری من اشقى الآخرين) قال الله ورسوله اعلم قال (قاتلك) : وفي المتنوى

ناقة صالح بصورت بد شتر * پی بریدندش ز جهل آن قوم صر
ناقة الله آب خورد از جوی میخ * آب حق را داشتند از حق دریغ
شخته قهر خدا زیشان بجست * خونبهای اشتری شهری درست
صالح از خلوت بسوی شهر رفت * شهر دید اندر میان دود و تفت
ز استخوانها شان شنید اونا لها * اشك خون از جان شان چون زالها
صالح آن بشنید و کریه ساز کرد * نوحه بر نوحه کنان آغاز کرد
گفت ای قومی بیاطن زیسته * و از شما من پیش حق بگریسته
حق بگفته صبر کن بر جورشان * پندشان ده پس نماند از دورشان
من بگفته پند شد پند از جفا * شیر پند از مهر جوشد و ز صفا
پس که کرید از جفا بر جای من * شیر پند افسرد در رکهای من
حق مرا گفته ترا لطفی دهم * بر سر آن زخمها مرهم نهم
صاف کرده حق دلم را چون سما * روقه از خاطر من جور شما
در نصیحت من شده بار دگر * گفته امثال سخنها چون شکر
شیر نازه از شکر انگیخته * شیر شهدی با سخن آمیخته
در شما چون زهر گشته این سخن * زانکه زهرستان بدید از بیخ و بن
چون شوم غمکن که غم شد سر نکون * غم شما بودید ای قوم حرون
هیچ کس بر مرگ غم نوحه کند * ریش سر چون شد کسی مو بر کند

والاشارة ان صالح الروح ارسل بنفخة الحق الى بلد القلب وساكنيه ليدعوهم من
الاصاف الرديئة السفلية الظلمانية الحيوانية الى الاخلاق الحميدة العلوية النورانية الروحانية
والنفس وصفاتها عقروا ناقة سر القلب بسكاكين مخالقات الحق والاستكبار وعتوا عن امر
ربهم من التوحيد والمعرفة فصاروا الى الهلاك وبقوا في اودية الجهل والانكار عصنا الله
واياكم من كل ما يسوء الروح ويمنع الفتوح ﴿ولوط﴾ اي وارسلنا لوطا وهو لوط بن هاران
ابن تارخ فهو ابن اخي ابراهيم كان من ارض بابل العراق فهاجر مع عمه ابراهيم الى الشام
وتزل الاردن وهو كورة بالشام فأرسله الله الى اهل سدوم ببلد محص * قال في التفسير الفارسي
[خدای تعالی ویرا پیغمبری داد و باهل مؤتفكات فرستاد و آن پنج شهر بوده سدوم اعظم
مداین بود و دیگر عامه و داود و صابورا و صفود کوبند در هر شهری چهار بار هزار هزار
آدمی بودند لوط علیه السلام بسدوم آمد و خلق را بخدای تعالی دعوت کرد و بیست سال

درمیان ایشان بود و بخیرات امر مینمود و از فواحش لهی فرمود و یکی از فواحشها لواطه
 بود [کما حکى الله تعالى بقوله ﴿ اذ قال لقومه ﴾] مرقوم سدوم را که لوط علیه السلام در میان
 ایشان بود [وهو ظرف لارسلنا المضرای ارسلنا لوطا الى قومه وقت قوله لهم * قيل الارسال
 قبل وقت القول لافيه * واجيب بان هذا من قيل قولك في ظرف المكان زيد في ارض الروم
 فهو ههنا غير حقيقى فيكفى وفوق المظروف في بعض اجزائه ﴿ انا تون الفاحشة ﴾ انكار
 وتقريع على تلك الفعلة المتبادية في القبح اى البالغة الى غاية القبح وهى اللواط والمعنى أفعلونها
 ﴿ ماسبقكم بها ﴾ مافعلها قبلکم على ان الباء للتعدية كما في قوله علیه السلام (سبقك بها عكاشة)
 من قولك سبقته بالكرة اى ضربتها قبله ﴿ من احد ﴾ من مزيدة لتأكيد النفي وافادة
 الاستفراق ﴿ من العالمين ﴾ من للتبعيض والجملة استئناف نحوى اى مبتدأة جئ بها تا كيدا
 للانكار السابق كانه وبخهم اولا باتيان الفاحشة ثم باختراعها فانه اسوأ ﴿ انکم لتأتون
 الرجال ﴾ بيان لتلك الفاحشة. قرأ نافع وحفص انکم بطريق الخبر والباقون انکم بطريق
 الاستفهام يقال اتى المرأة اذا غشيها وفي ايراد لفظ الرجال دون الغلمان والمردان ونحوها
 مبالغة في التوبيخ ﴿ شهوة ﴾ مفعول له وفي التقييد بها وصفهم بالبهيمية الصرفة وتنبه على
 ان العاقل ينبغي ان يكون الداعى له الى المباشرة طلب الولد وبقاء النوع لا قضاء الشهوة
 ﴿ من دون النساء ﴾ اى متجاوزين النساء اللاتى اباح الله لکم ﴿ بل اتم قوم مسرفون ﴾
 اضراب عن الانكار المذكور الى الاخبار بحالهم التى ادت بهم الى ارتكاب امثالها وهى اعتياد
 الاسراف فى كل شئ يعنى انهم قوم عادتهم الاسراف وتجاوز الحد فى كل شئ فمن ثمة اسرفوا
 فى باب قضاء الشهوة وتجاوزوا عما عين لها الى غيره ﴿ وما كان جواب قومه الا ان قالوا ﴾ استثناء
 مفرغ من اعم الاشياء اى ما كان جوابا من جهة قومه شئ من الاشياء الا قول بعضهم لبعض
 ﴿ اخرجوهم ﴾ اى لوطا ومن معه من المؤمنين ﴿ من قريتكم ﴾ اى الاهذا القول الذى
 يستحيل ان يكون جوابا لكلام لوط وليس المراد لم يصدر عنهم بصدد الجواب عن مقالات لوط
 ومواعظه الا هذه المقالة الباطلة كما هو المتسارع الى الافهام بل انه لم يصدر عنهم فى المرة الاخيرة
 من مرات المحاورات الجارية بينهم وبينه علیه السلام الا هذه الكلمة الشنيعة والافقد صدر
 عنهم قبل ذلك كثير من الترهات حسبا حكى عنهم فى سائر السور الكريمة وهذا هو الوجه
 فى نظائره الواردة بطريق القصر وقوله ﴿ من قريتكم ﴾ اى من بلدکم فان العرب تسمى المدينة قرية
 والمراد بلدة سدوم ﴿ انهم اناس يتطهرون ﴾ اى يطلبون الطهارة من الفواحش قالوه على وجه
 الاستهزاء والسخرية بهم ﴿ فأنجينا ﴾ اى لوطا ﴿ واهله ﴾ ابتنيه رعوزا وريثا وسائر
 من آمن به فان الاهل يفسر بالازواج والاولاد وبالعييد والاماء وبالاقارب وبالاصحاب وبالجموع
 واهل الرجل خاصته الذين ينسبون اليه ﴿ الامراته ﴾ واهله فانها تسر الكفر وتغرى
 الكفار على انكار لوط وهو استثناء من اهله ﴿ كانت من الغابرين ﴾ استئناف بيانى كانه
 قيل فماذا كان حالها فقيل كانت من الغابرين اى الباقين فى ديارهم الهالكين فيها من الغبور
 بالفارسي [باقى بماندن] والتذكير مع ان الظاهر ان يقال من الغابرات مبنى على انه بقى فى ديارهم

رجال ونساء فغلب الرجال فقل في حقها انها كانت منهم * وامطرنا * [بارانيديم] * عليهم *
 [بركفا قوم لوط] * مطرا * نوعا من المطر عجيبا وهي الحجارة اي ارسلنا عليهم الحجارة
 ارسال المطر * فانظر * خطاب لكل من يتأتى منه التأمل والنظر تعجيبا من حالهم وتحذيرا
 من اعمالهم * كيف كان عاقبة المجرمين * اي تفكر في آخر امر الكافرين المكذبين كيف
 فعلنا بهم * قيل كان السبب في اختراعهم هذه الحصلة القبيحة اي اللواط ان بلادهم وهي ارض
 الشام اخصبت بأنواع الثمار والحبوب فتوجه اليهم الناس من النواحي والاطراف لطلب
 المعروف فتأذوا من كثرة ورود الفقراء فعرض لهم ابليس في صورة شيخ وقال ان فعلتم بهم
 كذا وكذا نجوتم منهم فابوا فلما لح الناس عليهم قصدوهم فاصابوا غلما صابحا فاجبوا
 فاستحكم فيهم ذلك وكانوا لا ينكحون الا الغرباء * وقال الكلبي اول من فعل به ذلك الفعل
 ابليس الخبيث حيث تمثل لهم في صورة شاب مجمل فدعاهم الى نفسه ثم عملوا ذلك العمل بكل
 من ورد عليهم من المرد قضاء لشهواتهم ودفعا لهجوم الناس عليهم وعاشوا بذلك العمل زمنا
 فلما كثر فيهم عجت الارض الى ربها فسمعت السماء فعجب الى ربها فسمع العرش فعج الى
 ربه فامر الله السماء ان تحصبهم والارض ان تحسف بهم امطروا اولا بالحجارة ثم خسف بهم
 الارض وقيل خسف بالمقيمين منهم وامطرت الحجارة على مسافريهم - وروى - ان تاجرا
 منهم كان في الحرم فوقف له الحجر اربعين يوما حتى قضى تجارته وخرج من الحرم فوقع عليه * دلت
 الآية على ان اللواط افش الفواحش واقبحها لان الله تعالى ما امطر الحجارة على اهل الذنوب
 العظام مثل الزنى والعقوق والسرقة والقتل بغير الحق وغير ذلك من الكبائر حتى الشرك
 * قال ابن سيرين ليس شئ من الدواب يعمل هذا العمل الا الخنزير والحمار فاللواط ذنب عظيم
 يجب ان يحترز عنها وعن مبادئها ايضا كاللمس والقبلة * قال الامام من قبل غلاما بشهوة فكأثما
 زنى بامه سبعين مرة ومن نى مع امه مرة فكأثما زنى بسبعين بكرا ومن زنى من البكر مرة
 فكأثما زنى مع سبعين الف امرأة وضرر النظر في الامر اشد لامتناع الوصول في الشرع لانه
 لا يحل الاستمتاع بالامرء ابدا : قال الشيخ سعدى قدس سره

خرابت كند شاهد خانه كن * بروخانه آباد كردان بزن
 نشايد هوس باختن باكلی * كه هر بامدادش بود بلبلی
 مكن بد بفرزند مردم نكاه * كه فرزند خویش بر آید تباه
 چرا طفلك روزدهوشش نبرد * كه در صنع دیدن چه بالغ چه خر
 محقق همی بیند اندر ابل * كه درخوب رویان چین وچكل

- وحكى - ان سليمان بن داود عليهما السلام قال يوما لعفريت من الجن ويلك اين ابليس
 قال يا نبى الله هل امرت فيه بشئ قال لا قال اين هو قال انطلق يا نبى الله فانطلق ومشى العفريت
 بين يدي سليمان حتى هجم به على البحر فاذا ابليس على بساط على الماء فلما رأى سليمان دعر
 منه وفرق فقام فلتقاء قال يا نبى الله هل امرت في بشئ قال لا ولكن جئت لأسألك عن احب
 الاشياء اليك وابغضها الى الله تعالى فقال ابليس اما والله لولا ممسك الى ما اخبرتك ليس شئ

ابغض الى الله تعالى من ان يأتى الرجل الرجل والمرأة المرأة وفي الحديث (سحاق النساء زنى
بينهن) وفي ملتقطه الناصري الغلام اذا بلغ مبلغ الرجال ولم يكن صبيحا فحكمه حكم الرجال
وان كان صبيحا فحكمه حكم النساء وهو عورة من قرنه الى قدمه يعنى لا يحل النظر اليه
عن شهوة فاما السلام والنظر لا عن شهوة فلا بأس به ولذا لم يؤمر بالنقاب والامرء اذا كان
صبيحا فإراد ان يخرج في طلب العلم فلا يهين ان يمنعه * وكان محمد بن الحسن صبيحا وكان ابو حنيفة
يجلسه في درسه خلف ظهره او خلف سارية المسجد حتى لا يقع عليه بصره مخافة من خيانة
العين مع كمال تقواه حتى ان واحدا من العلماء مات فرؤى في المنام قد اسود وجهه فسئل
عن ذلك فقال رأيت غلاما في موضع كذا فظننت اليه فاحترق وجهي في النار * قال القاضي
سمعت الامام يقول ان مع كل امرأة شيطانين ومع كل غلام ثمانية عشر شيطانا ويكره مجالسة
الاحداث والصبيان والسفهاء لانه يذهب بالمهابة ويورث التهمة : قال الشيخ سعدى

چو خواهی که قدرت بمسند بلند * دل ای خواجه در سادہ رویان میند

و کر خود نباشد غرض در میان * حذر کن که دارد بحرمت زیان

ويكره بيع الامرء ممن يعلم انه يفضى اليه غالبا لانه اعانة على المعصية * فان قلت سلمنا ان الغلام
ليس محلا للحرث والتولد لكنه يكون محلا لقضاء الشهوة واستيفاء اللذة فالعقل يقتضى
ان يتصرف المالك في ملكه كيف يشاء * قلت الشرع لم يأذن في هذا المحل بالتصرف لغاية قباحته
ونهاية خبائثه ومجرد المملوكية لا يقتضى التصرف في المملوك ألا ترى ان من ملك مجوسية
او وثنية لم يجزله تصرف فيهما اصلا ما لم تدخل في الاسلام وكذا لا يجوز التصرف للسيدة
في عبدها المملوك في محل لم يأذن الشرع بالتصرف فيه كالثقل والتفخيز وغيرها من دواعي
الوطء فلو جاز للسيد التصرف في عبده لجاز للسيدة التصرف في عبدها بطريق الاولى لكونها
محلا للحرث * والاتبان في دبر الذكر هو اللواط الكبرى وفي دبر المرأة هو اللواط الصغرى
وفي الحديث (ملعون من أتى امرأة في دبرها) وهل تجوز اللواط في الجنة قيل ان كان حرمتها
عقلا وسعيا لا تجوز وان كان سعيا فقط تجوز والصحيح انها لا تجوز فيها لان الله تعالى
استبعدها واستقبلها فقال (ما سبقكم بهما من احد من العالمين) وسماها خبيثة فقال (كانت تعمل
الحبائث) والجنة منزلة عنها * قال المولى زيرك زاده في حواشي الاشياء رحمه الله تعالى رحمة
واسعة قد قال الله تعالى (ويطوف عليهم ولدان مخلدون اذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا)
وفي موضع آخر (ولكم فيها ما تشتهى انفسكم) والآية تدل على ان في الجنة مردا ملاحا
وبعيدا ان يكونوا غير مشتهين وغير المعقول في الدنيا ان يكون خلاف الوضع والاستقذار وقطع
النسل واما في النشأة الاخرية فهذه المحذورات منتفية انتهى كلام زيرك زاده * يقول الفقير
هذا ليس بمرض عند القلب السليم والعقل المستقيم يأبى عنه من يعرف القبيح من الحسن ويتفر
من عيب الزیوف والنهريج من التقدير الجيد المستحسن فان الطواف في الآية الاولى انما يدل على
كونهم خدام اهل الجنة وان اهل الجنة يتلذذون بالنظر الى جمالهم وبهجتهم وهذا لا يقتضى
التلذذ بالاستمتاع ايضا كما في حق الحور . والاشتهاء في الآية الثانية وان كان عاما لكنه يجوز

ان لاتكون اللواطه مشتهاة لاهل الجنة للحكمة التي عليها مدار حرمتها في جميع الاديان كالزنى بخلاف الخمر فانها كانت حلالا في بعض الاديان ولذا صارت من نعيم الجنان ايضا ومطلق ارتفاع موانع الحرمة لا يقتضي الحل والجواز الا ترى الى تستر اهل الجنة عند الوقاع فان اهلهم لا يظهرون لغير المحارم كما في الواقعات الحمودية هذا * واما حكم الوطء بحسب الشرع فذهب الشافعي الى انه يقتل * وذهب احمد بن حنبل الى انه يرحم وان كان غير محصن * قال في شرح الوقاية ان من اتى دبر اجنبي او امرأة فعند ابي حنيفة لا يحد بل يعزر ويودع في السجن حتى يتوب وعندهما يحد حد الزنى فيجلد ان لم يكن محصنا ويرجم ان كان محصنا قال قيدنا بدبر الاجنبي لانه لو فعل ذلك بعبده او امته او بمنكوحته لا يحد اتفاقا لهما ان الصحابة اجمعوا على حده ولكن اختلفوا في وجوهه فقال بعضهم يحبس في اثنى المواضع حتى يموت وقال بعضهم يهدم عليه الجدار انتهى وقد يقال يلقي من مكان عال كالمنازة * قال ابو بكر الوراق يحرق بالنار صرح به في شرح المجمع * قال في الزيادات والرأى الى الامام ان شاء قتله ان اعتاد ذلك وان شاء حبسه كما في شرح الاكمل * والظاهر ان ما ذهب اليه ابو حنيفة انما هو استعظام لذلك الفعل فانه ليس في القبح بحيث ان يجازى كالقتل والزنى وانما التعزير لتسكين الفتنة الناجزة كما انه يقول في اليمين الغموس انه لا يجب فيه الكفارة لانه لعظمه لا يستتر بالكفارة * وفي كتاب الحظر والاباحة رجل وطء بهيمة * قال ابو حنيفة ان كانت البهيمة للواطء يقال له اذبحها واحرقها ان كانت مأكولة وان لم تكن مما تؤكل تذبح ولا تحرق * قال في ترجمة الجلد الاخير من الفتوحات المكية [وازنكاح بهائم اجتناب كن نه شرع است ونه دين ونه مروت شخصي بود صالح اما قليل العلم درخانه خود منقطع بود تا كاه بهيمه خريد واهدا بدان حاجتي ظاهر نه بعد از چند سال كسى ازوى پرسيد تو اين را چه ميكنى و ترا بوى شغلى و حاجتي نيست گفت دين خود را باين محافظت ميكنم او خود با آن بهيمه جمع مى آمده است تا از زنا معصوم ماند اورا اعلام كردند كه آن حرامست وصاحب شرع نهى فرموده است بسيار گريست و توبه كرد و گفت ندانستم پس بر تو فرض عين است كه از دين خوم باز جويى و حلال و حرام را تميز كنى تا تصرفات تو بر طريق استقامت باشد انتهى كلام الترجمة] وفي الحديث (ومن لم يستطع فعليه بالصوم) استدل به بعض المالكية على تحريم الاستمناء لانه ارشد عند العجز عن التزوج الى الصوم الذي يقطع الشهوة فلو كان الاستمناء مباحا لكان الارشاد اليه اسهل وقد اباح الاستمناء طائفة من العلماء وهو عند الحنابلة وبعض الحنفية لاجل تسكين الشهوة جائز * وفي رواية الخلاصة الصائم اذا عاج ذكره حتى امنى يجب عليه القضاء ولا كفارة عليه ولا يحل هذا الفعل خارج رمضان ان قصد قضاء الشهوة وان قصد تسكين شهوته ارجو ان لا يكون عليه وبال * وفي بعض حواشي البخارى والاستمناء باليد حرام بالكتاب والسنة قال الله تعالى (والذين هم لفروجهم حافظون) الى قوله (فاولئك هم العادون) اى الظالمون المتجاوزون الحلال الى الحرام * قال البغوى في الآية دليل على ان الاستمناء باليد حرام * قال ابن جريج سألت عطاء عنه فقال سمعت ان قوما

يخشرون وايديهم حبالى واطنهم هؤلاء * وعن سعيد بن جبير عذب الله امة كانوا يعشون
 بهذا كبرهم والواجب على فاعله التعزيز كما قال ابن الملقن وغيره نعم يباح عند ابى خنيفة
 واحمد رحمهما الله اذا خاف على نفسه الفتنة وكذلك يباح الاستمنا ببد زوجته او جاريتها
 لكن قال القاضى حسين مع الكراهة لانه فى معنى العزل وفى التارخانية قال ابوحنيفة
 حبه ان ينجو رأسا برأس كذا فى انوار المشارق لمفتى حلب الشهباء والله اعلم * وإلى
 مدين * اى وارسلنا الى قبيلة مدين وهم اولاد مدين بن ابراهيم خليل الله عليه السلام
 * انهم * فى النسب اى واحدا منهم * شعيبا * عطف بيان لآخاهم وهو شعيب بن
 ميكيل بن يشجر بن مدين الذى تزوج ريثا بنت لوط فولدت له وكثر نسله فصار مدين
 قيلتهم * قال الضحاك بكى شعيب من خشية الله حتى ذهب عيناه وصار اعمى وكان يقال له
 خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه وكانوا اهل بنحس للمكاييل والموازين مع كفرهم
 * قال * لمشاف بيانى * يا قوم اعبدوا الله * وحده * مالكم من اله غيره * مر تفسيره
 * قد جاءكم بينة * معجزة * من ربكم * متعلق بجاءتكم او بمحذوف هو صفة لفاعله
 مؤكدة لفخامة الذاتية المستفادة من تذكيره بفخامته الاضافية اى بينة عظيمة كائنة من مالك
 امورك ولم يذكر معجزته فى القرآن كما لم يذكر اكثر معجزات نبينا عليه السلام * قال فى
 التفسير الفارسي [دزقران معجزة شعيب مذكور نيت ودر احاديث نيز بنظر فقير ترسيده
 اما در آيات باهرات كه ذكر معجزات انبيا ميكنند ميگويد كه معجزة شعيب آن بود كه چون
 بكوه بلند برآمدى كوه سرفرود آوردى تا شعيب باساني بروى صعود كردى] وذكر
 بعض معجزاته فى الكشف فارجع اليه * فافوا الكيل * الكيل مصدر قولك كلت
 الطعام كىلا والمعنى المصدري لا يمكن ايفاؤه لان النقص والاتمام من خواص الاعيان فحمله
 القاضى على حذف المضاف اى آلة الكيل وفسره ابو السعود بالمكيال ويؤيده قوله
 * والميزان * فان المتبادر منه الآلة وان جاز كونه مصدرا كالميزان فحمل الكيل على ما
 يكال به كما يطلق العيش على مايعاش به وكان لهم مكيالان وميزانان احدهما اكبر من الآخر
 فاذا اكتالوا على الناس يستوفون بالا كبروا اذا كالوهم او وزنوهم يخشرون بالاصغر والمنى
 ادوا حقوق الناس بالمكيال والميزان على التمام * ولا تخسوا الناس * اى لاتنقصوا
 * اشياءهم * التى يشترونها بهما معتمدين على تمامها أى شئ كان وأى مقدار كان فانهم
 كانوا يخسرون الجليل والحقير والقليل والكثير فالتعير بالاشياء دون الحقوق للتعميم فان
 مفهوم الشئ اعم بالنسبة الى مفهوم الحق * واعلم ان بنحس الناس اشياءهم فى المكيل
 والموزون من خساسة النفس ودناءة الهمة وغلبة الحرص ومتابعة الهوى والظلم وهذه
 الصفات الذميمة من شيم النفوس وقد ورد الشرع بتبديل هذه الصفات وتزكية النفس فان
 الله تعالى يحب معالى الامور ويبغض سفاسفها وفى الحديث (ما ذنبان جائعان ارسلنا فى غم
 بافسد لهما من حرص المرء على المال والشرف) وفى الحديث (الصلاة امانة والوضوء امانة
 والوزن امانة والمكيل امانة) - وروى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه (المكيل

والوزن انتم قد وليتم امر فيه هلكت الامم السالفة قبلكم ﴿١﴾ ولا تفسدوا في الارض ﴿٢﴾
اي بالكفر والحيف ﴿٣﴾ بعد اصلاحه ﴿٤﴾ بعدما اصلح امرها واهلها الانبياء واتباعهم باجراء
الشرائع ﴿٥﴾ ذلكم ﴿٦﴾ اشارة الى العمل بما امرهم به ونهاهم عنه ﴿٧﴾ خير لكم ﴿٨﴾ من التطفيف
والبخس والافساد وقيل خيرهما ليس على بابه من التفضيل بل بمعنى نافع عند الله ﴿٩﴾ ان
كنتم مؤمنين ﴿١٠﴾ اي مصدقين بي في قولي هذا ﴿١١﴾ ولا تقعدوا بكل صراط ﴿١٢﴾ البلاء للالصاق
او المصاحبة لان القعود ملصق بالمكان وان القاعد ملابسه ويحتمل ان تكون بمعنى في لان
القاعد يحل بمكان قعوده وان تكون بمعنى على لاستيلاء القاعد على المكان ﴿١٣﴾ توعدون ﴿١٤﴾
حال من فاعل لا تقعدوا ولم يذكر الموعد به ليزهـب الذهن كل مذهب. والمعنى ولا تقعدوا
بكل طريق من طرق الدين موعودين اي مخوفين كالشيطان حيث قال لا قعدن لهم صراطك
المستقيم وصراط الله وان كان واحدا لكنه يتشعب الى معارف وحدود واحكام وكانوا اذا
راوا احدا يسعى في شئ منها منعهـ وقيل كانوا يجلسون على المرصد فيقولون لمن يريد شعيـا انه
كذاب لا يفتنك عن دينك ويتوعدون من آمن به وقيل يقطعون الطريق ﴿١٥﴾ ونصرون ﴿١٦﴾
عطف على توعدون اي تمنعون وتصرفون ﴿١٧﴾ عن سبيل الله ﴿١٨﴾ اي السبيل الذي قعدوا
عليه ﴿١٩﴾ من آمن به ﴿٢٠﴾ اي بكل صراط وهو مفعول تصدون ﴿٢١﴾ وتبغونها ﴿٢٢﴾ من باب المذف
والايصال والتقدير وتبغون لها انت ضمير السبيل لانه يذكر ويؤنث . والمعنى وتطلبون
لسبيل الله ﴿٢٣﴾ عوجا ﴿٢٤﴾ زينا وعدولا عن الحق بالقاء الشبه او بوضفها للناس بانها معوجة
وهي ابعد شئ من شائبة الاعوجاج * وفيه اشارة الى الذين قطعوا طريق الوصول الى الله على
الطالبين بانواع الحيل بالمكايـد وطلبوا الاعوجاج فيه باظهار الباطل كما قطعوا على انفسهم
فان شر المعاصي ما لا يكون لازما لصاحبه بل يكون متعديا عنه الى غيره لان ضرر التعديـة
عائد الى المتبدئ بقدر الاثر في التعدي ﴿٢٥﴾ واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم ﴿٢٦﴾ بالبركة
في النسل والمال فصار ضعفكم قوة وفقركم غنى ﴿٢٧﴾ وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين ﴿٢٨﴾
من الامم الماضية كقوم نوح ومن بعدهم من عاد وثمود واضربهم واعتبروا بهم واحذروا
من سلوك مسالكهم ﴿٢٩﴾ وان كان طائفة منكم آمنوا بالذي ارسلت به ﴿٣٠﴾ من الشرائع
والاحكام ﴿٣١﴾ وطائفة لم يؤمنوا ﴿٣٢﴾ اي به * قال في التفسير الفارسي [قومي از مدين بشعـب
عليه السلام ايمان آوردند جمعي ديكر انكار كردند وكفتند قوت وثروت ما راست نه
مؤمنارا پس حق باما باشد واكر حق با ايشان بودى بايستي كه توانكرى ووسعت معاش
ايشانرا بودى شعـب عليه السلام فرمود كه اكر چه شما دوكره شده ايد] ﴿٣٣﴾ فاصبروا ﴿٣٤﴾
فتربصوا ﴿٣٥﴾ حتى يحكم الله بيننا ﴿٣٦﴾ اي الفريقين بنصر المحقين على المبطلين فهو وعد للمؤمنين
ووعيد للكافرين ﴿٣٧﴾ وهو خبر الحاكـمين ﴿٣٨﴾ اذ لا معقب لحكمه ولا حيف فيه وهو اعدل القاضين
تم الجزء الثامن في اواخر شوال من سنة الف ومائة

الجزء التاسع

من

الاجزاء الثلاثين

﴿ قال الملا الذين استكبروا من قومه ﴾ بعدما سمعوا هذه المواعظ من شعيب عليه السلام وهو استئناف بياني ﴿ لخرجتك يا شعيب والذين آمنوا ﴾ عطف على الكاف في لخرجتك ويا شعيب اعتراض بين المتعاطفين ونسبة الاخراج اليه اولا والى المؤمنين ثانياً فنيه على اصله في الاخراج وتبعيتهم له فيه كما ينبي عنه قوله تعالى ﴿ معك ﴾ فانه متعلق بالاخراج لا بالايمان . والمعنى والله لخرجتك واتباعك ﴿ من قريبنا ﴾ بغضا لكم ودفعاً لفتنتكم المرتبة على المساكنة والجوار * وفيه اشارة الى ان من شأن المتكبرين ودأب المتجبرين الاستعلاء وان يخرج الاعز الاذل وذلك لما فيهم من بطر النعم وطفيان الاستغناء وعمه الاستبداد ولما كان حب الدنيا رأس كل خطيئة وفتنتها اعظم من كل بلية جعل الله تعالى اهلها في البلاد سبياً للهلاك والفساد كما قال الله تعالى ﴿ اذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفياً ﴾ الآية : قال الحافظ

ايمن مشو زعشوة دنيا كه اين عجز * مكاره مي نشيند ومحتاله مي رود

﴿ او تعودن في ملتنا ﴾ العود هو الرجوع الى الحالة الاولى ومن المعلوم ان شعيباً لم يكن على دينهم وملتهم قط لان الانبياء لا يجوز عليهم من الصغار الا ما ليس فيه تنفير فضلاً عن الكبار فضلاً عن الكفر الا انه اسند العود اليه والى من معه من المؤمنين تغليبا لهم عليه لان العود متصور في حقهم . والمعنى والله ليكونن احد الامرين البتة على ان المقصد الاصل هو العود وانما ذكر النفي والاجلاء بمحض القسر والاجلاء كما يفصح عنه عدم تعرضه عليه السلام لجواب الاخراج كأنهم قالوا لاندعكم فيما بيننا حتى تدخلوا في ملتنا وانما لم يقولوا او لنعيدك على طريقة ما قبله لما ان مرادهم ان يعودوا اليها بصورة الطوعية حذر الاخراج باختيار اهون الشرين لا اعادتهم بسائر وجوه الاكراه والتعذيب * وفيه اشارة الى ان اهل الخير كما لا يميلون الا الى اشكالهم فكذلك اهل الشر لا يرضون ممن رأوا الا بان يساعدهم على ما هم عليه من احوالهم والاوحد في بابه من باين نهج اضرا به

همه مرغان كند باجنس پرواز * كبوتر با كبوتر باز باباز

﴿ قال ﴾ شعيب ردا لمقاتلتهم الباطلة وتكذيباً لهم في ايمانهم الفاجرة ﴿ او لو كنا كارهين ﴾ تقديره أنعود فيها ولو كنا كارهين اي كيف نعود فيها ونحن كارهون لها على أن الهمزة لانكار الوقوع ونفيه لانكار الواقع واستقباحه كالتى في قوله تعالى ﴿ أولو جئتكم بشئ ميين ﴾ ﴿ قد افترينا على الله كذباً عظيماً ﴾ ان عندنا في ملتكم ﴿ التى هى الشرك وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه اي ان عندنا في ملتكم

﴿ بعد اذ نجينا الله منها ﴾ فقد افترينا على الله كذبا عظيما حيث تزعم حينئذ ان الله تعالى ندا وليس كمنه شيء وانه قدتين لنا ان ما كنا عليه من الاسلام باطل وان ما كنتم عليه من الكفر حق واى افتراء اعظم من ذلك ﴿ وما يكون لنا ﴾ اى وما يصح وما يستقيم لنا ﴿ ان نعود فيها ﴾ في حال من الاحوال اوفى وقت من الاوقات ﴿ الا ان يشاء الله ﴾ اى الاحالة مشيئة الله تعالى لعودنا فيها وذلك مما لا يكاد يكون كما ينبى عنه قوله ﴿ ربنا ﴾ فان التعرض لعنوان ربوبيته تعالى لهم مما يفي عن استحالة مشيئته تعالى لارتدادهم قطعا وكذا قوله تعالى ﴿ بعد اذ نجينا الله منها ﴾ فان تحيته تعالى لهم منها من دلائل عدم مشيئته تعالى لعودهم فيها * وقيل معناه الا ان يشاء الله خذلانا وفيه دليل على ان الكفر بمشيئة الله تعالى وايا ما كان فليس المراد بذلك بيان ان العور فيها في حيز الامكان وخطر الوقوع بناء على كون مشيئته تعالى كذلك بل بيان استحالة وقوعها كانه قيل وما كان لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا وهيهات ذلك بدليل ما ذكر من موجبات عدم مشيئته تعالى له ﴿ وسع ربنا كل شيء علما ﴾ علما نصب على التمييز منقول عن الفاعلية تقديره وسع علم ربنا كل شيء كقوله ﴿ واشتعل الرأس شيبا ﴾ والمعنى احاطة علمه بكل ما كان وما سيكون من الاشياء التى من جملتها احوال عباده وعزائمهم ونياتهم وما هو الاثاق بكل واحد منهم فبحال من لطفه ان يشاء عودنا فيها بعدما نجانا منها مع اعتصامنا به خاصة حسبما ينطق به قوله تعالى ﴿ على الله توكلنا ﴾ في ان يثبتنا على الايمان ويخلصنا من الاشرار ثم اعرض عن المعاندين وتوجه الى مناجاة رب العالمين فقال ﴿ ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق ﴾ احكم بيننا وبينهم واقض بما يدل على انا على الحق وهم على الباطل وافصل بما يليق بحال كل من الفريقين ﴿ وانت خير الفاتحين ﴾ والفاتح هو الحاكم بلغة اهل عمان سمي فاتحا لانه يفتح المشكلات ويفصل الامور ويجوز ان يكون من فتح المشكل اذا بينه. والمعنى اظهر امرنا حتى ينكشف ما بيننا وبينهم ويتميز الحق من المبطل وفى التأويلات النجمية ﴿ احكم بيننا وبينهم ﴾ باظهار حقيقة ما قدرت لنا من خاتمة الخير واظهار ما قدرت لهم من خاتمة السوء ﴿ وقال الملا الذين كفروا من قومه ﴾ عطف على قوله ﴿ قال الملا الذين استكبروا ﴾ اى قال اشرا فهم الذين اصرروا على الكفر لاعتقابهم بعد ما شاهدوا صلابة شعيب عليه السلام ومن معه من المؤمنين فى الايمان وخافوا ان يستتبوا قومهم تشيطالهم عن الايمان وتنفيرا لهم منه على طريقة التوكيد القسمى والله ﴿ لئن اتبعتم شعيبا ﴾ ودخلتم فى دينه وتركتم دين آبائكم ﴿ انكم اذا لخاسرون ﴾ اى فى الدين لا شرائكم الضلالة بهذا كم اوفى الدنيا لفوات ما يحصل لكم بالبخس والتطفيف ﴿ فاخذتهم الرجفة ﴾ اى الزلزلة الشديدة وهكذا فى سورة العنكبوت وفى سورة هود ﴿ واخذت الذين ظلموا الصيحة ﴾ اى صيحة جبريل وعلها من مبادئ الرجفة فاسند هلاكهم الى السبب القريب تارة والى البعيد اخرى * قال ابن عباس رجفت بهم الارض واصابهم حر شديد فرفعت لهم سحابة فخرجوا اليها يطلبون الررح منها فلما كانوا تحتها سالت عليهم بالعذاب ومعه صيحة جبريل عليه السلام ﴿ فاصبحوا فى دارهم ﴾ اى صاروا فى مدينتهم وفى سورة هود ﴿ فى ديارهم ﴾ * قال الحدادى اى بقرب دارهم تحت الظلة كما قال تعالى ﴿ فاخذهم عذاب يوم الظلة ﴾ جائمين ﴿ اى ميتين على وجوههم وركبهم لازمين لا ماكنهم

لأبراح لهم منها - وروى - أنهم احترقوا تحت السحابة فصاروا ميتين بمنزلة الرماد الجاثم اجساما ملقاة على الأرض محترقة * وقال ابن عباس فتح الله عليهم بابا من جهنم فارسل عليهم منه حرا شديدا فاخذ بأنفاسهم فدخلوا جوف البيوت فلم ينفعهم ماء ولا ظل وانضجهم الحرفبعث الله سحابة فيها ريح طيبة فوجدوا برد الريح وطينها وظل السحابة فتنادوا عليكم بها فخرجوا نحوها فلما اجتمعوا تحتها رجا لهم ونساؤهم وصبيانهم ألهبها الله عليهم نارا ورجفت بهم الأرض فاحترقوا كما يحترق الجراد المقلى وصاروا رمادا وهو عذاب يوم الظلة ﴿ قال في التأويلات النجمية من عنادهم رأوا الحق باطلا والباطل حقا والفلاح حسرا والחסار فلاحا ﴾ (فاخذتهم الرجفة) فصارت صورتهم تبعالمنهم ﴿ فأنهم كانوا جاثمين ﴾ الأرواح في ديار الاشباح ﴿ الذين كذبوا شيعيا ﴾ استتاف لبيان ابتلائهم بشؤم قولهم فيما سبق ﴿ لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا ﴾ وعقوبتهم بمقابلته والموصول مبتدأ وخبره قوله تعالى ﴿ كأن لم يغنوا فيها ﴾ اى استأصلوا بالمرء وصاروا كأنهم لم يقيموا بقريتهم اصلا اى عوقبوا بقولهم ذلك وصاروا هم المخرجين من القرية اخراجا لا دخول بعده ابدا والمقنى المنزل والمغانى المنازل التى كانوا بها يقال غنينا بكان كذا اى نزلنا فيه. وفيه اشارة الى ان المكذبين والمتكبرين وان كانت لهم غلبة فى وقتهم ولكن تنقضى ايامهم بسرعة ويسقط صيتهم ويخمل ذكرهم ويضمحل آثارهم ويكون اهل الحق مع الحق غالبا فى كل امر والباطل زاهق بكل وصف : وفى المشوى

يك مناره در ثنای منکران * کو درین عالم که تاباشد عیان

منبری کو که برانجا مخبری * یاد آرد روز کار منکری

یار غالب شو که تا غالب شوی * یار مغلوبان مشو هین اى غوی

﴿ الذين كذبوا شيعيا كانوا هم الخاسرين ﴾ استتاف آخر لبيان ابتلائهم بعقوبة قولهم الاخير اى الذين كذبوه عليه السلام عوقبوا بمقاتلتهم الاخيرة فصاروا هم الخاسرين للدنيا والدين لا الذين اتبعوه وبهذا الحصر اكتفى عن التصريح بانجائه عليه السلام كما وقع فى سورة هود من قوله تعالى ﴿ فلما جاء امرنا نجينا هود والذين آمنوا معه ﴾ الآية ﴿ فتولى عنهم وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم ﴾ قاله عليه السلام بعدما هلكوا تأسفا بهم لشدة حزنه عليهم ثم انكر على نفسه ذلك فقال ﴿ فكيف آسى ﴾ اى احزن حزنا شديدا بالفارسية [پس چه كونه اندوه خورم و غمناك شوم] فهو مضارع متكلم من ا من باب علم وهو شدة الحزن ﴿ على قوم كافرين ﴾ مصرين على الكفر ليسوا أهل حزن لاستحقاقهم ما نزل عليهم بكفرهم او قاله اعتذارا من عدم تصديقهم له وشدة حزنه عليهم. والمعنى لقد بالفت فى الابلاغ والانذار وبذلت وسى فى النصيح والاشفاق فلم تصدقوا قولى فكيف آسى عليكم : وفى المشوى

چون شوم غمکین که غم شد سر نگون * غم شما بودید اى قوم حرون

کز مخوان اى راست خواننده بین * کیف آسى خلف قوم ظالمین

﴿ قال فى التأويلات النجمية يعنى خرجت عن عهدة تكليف التبليغ فانه ما على الرسول الا البلاغ فانه وان نصحت لكم فاعلى من اقراركم وانكاركم شئ ان أحسنت فالمراث الجميل لكم وان

اسأتم فالضرر بالتألم عائد عليكم ومالك الاعيان اولى بهما من الاعيان فالخلق خلقه والملاك ملكه ان شاء هداهم وان شاء اغواهم فكيف آسى على قوم كافرين فلا تأسف على نفي وفقد ولا اثر من كون ووجود لان الكل صادر من حكيم بالغ في حكمته كامل في قدرته انتهى قال الله تعالى ﴿ اكسبوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ﴾ وهذا انما يحصل عند الفناء الكلى وهو الانبياء عليهم السلام وكل الاولياء * واعلم ان كل اهل ابتلاء ليس بمحل للرحمة عند نظر الحقيقة لان الله تعالى ابتلاه بسبب جفائه اياه فقد اکتسبه بعلمه فكيف يترحم له ولذا كان اهل الحقيقة كالسيف الصارم مع كونهم رحم خالق الله تعالى ألا ترى الى قوله تعالى ﴿ ولا تأخذكم بهما رأفة ﴾ : قال السعدى قدس سره

كراشرع فتوى دهد برهلاک * ألا تاندارى زکشتش باک

والله تعالى غيور وعبد في غيرته فالجلم والفضب بقدر ما اذن فيه الشرع من اخلاق الانبياء وهو لا يقدح في فراغ القلب عن كل وصف لان رعاية الاحكام الظاهرة لا تنافي التوغل في الحقيقة فعلى العاقل ان يدور بالامر الالهى ويرفع عن لسانه وقلبه لم لا وكيف فان الامر بيد الله تعالى لا بيده * قال ابراهيم بن ادهم لرجل أتج ان تكون لله وليا قال نعم قال لا ترغب في شئ من الدنيا والآخرة وفرغ نفسك لله واقبل بوجهك عليه ليقبل عليك ويواليك فعلم من هذا ان من كان اقباله الى نفسه والى هواها لا يجد الحق واقباله وموالاته في كل حالاته ومقاماته كما لا يخفى ﴿ وما ارسلنا في قرية ﴾ [در شهرى وديهى] ﴿ من ﴾ مريدة ﴿ نبي ﴾ كذبه اهلها ﴿ الا ﴾ قد ﴿ اخذنا اهلها ﴾ استثناء مفرغ من أعم الاحوال. والمعنى وما ارسلنا في قرية من القرى المهلكة نبياً من الانبياء المكذبين في حال من الاحوال الا في حال كوننا آخذين اهلها ﴿ بالبأساء ﴾ بالبؤس والفقر ﴿ والضراء ﴾ بالضر والمرض لكن لاعلى معنى ان ابتداء الارسال مقارن للاخذ المذكور بل على انه مستتبع له غير منفك عنه بالآخرة لاستكبارهم عن اتباع نبيهم وتعززهم عليه ﴿ لعلهم يضرعون ﴾ كي يتضرعوا ويتذللوا ويخطوا اودية الكبر والعزة عن اكتافهم فان الشدة خصوصاً الجوع يؤدي الى التواضع والانقياد في حق اكثر العباد. ومن بلاغات الزمخشري المرص والحاجة خطبان امر من تقيع الخطبان وهم بضم الخاء نوع من ورق الحنظل اصفر وهو بالغ في المرارة ﴿ ثم بدلنا ﴾ عطف على أخذنا داخل في حكمه ﴿ مكان السيئة ﴾ التى اصابتهم ﴿ الحسنة ﴾ اى اعطيناهم بدل ما كانوا فيه من البلاء والمحنة الرخاء والسعة لان ورود النعمة بعد الشدة يدعو الى الانقياد والاشتغال بالشكر انما سميت الشدة سيئة لانها تسوء الانسان كما سمي الرخاء حسنة لانه يحسن اثره على الانسان والا فالسيئة هي الفعل القبيحة والله تعالى لا يفعل القبيح والحسنة والسيئة من الالفاظ المستغنية عن ذكر موصوفاتها حالة الافراد والجمع سواء كانتا صفتين للاعمال او المثوبة والحالة من الرخاء والشدة ﴿ حتى عفوا ﴾ كثروا عددا وعددا وابتطرتهم النعمة يقال عفا النبات اذا كثرت كثائف ومنه عفا اللحي في الحديث وهو (احفوا الشوارب واعفوا اللحي): قال الشاعر عفوا من بعد اقلال وكانوا * زمانا ليس عندهمو بعير

﴿ وقالوا ﴾ غير واقفين على ان ما اصابهم من الامرين ابتلاء من الله سبحانه ﴿ قدمس آباءنا الضراء والسراء ﴾ كما مسنا ذلك وما هو الا عادة الدهر يسي تارة ويحسن اخرى فكما ان آباءنا قد ثبتوا على دينهم ولم ينتقلوا عنه مع ما اصابهم فاثبتوا اتم على دينكم ولا تنتقلوا عنه ﴿ فاخذناهم ﴾ اثر ذلك ﴿ بغتة ﴾ فجأة اشد الاخذ وافظعه ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ بتزول العقاب وهم لا يخطر على بالهم شيئاً من المكارة وهو اشد وحسرتها اعظم لان المرء اذا رأى مقدمات الابتلاء يوطن نفسه عليها بخلاف حال الفجأة ﴿ ولوان اهل القرى ﴾ اى القرى المهلكة المدلول عليها بقوله تعالى ﴿ من قرية ﴾ ﴿ آمنوا واتقوا ﴾ مكان كفرهم وعصيانهم ﴿ لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض ﴾ لوسعنا عليهم الخير ويسرنا لهم من كل جانب مكان ما اصابهم من قنون العقوبات التى بعضها من السماء وبعضها من الارض واكثر اهل التفسير على ان بركات السماء هى المطر وبركات الارض النبات والثمار ﴿ ولكن كذبوا ﴾ الرسل ﴿ فاخذناهم ﴾ هذا الاخذ عبارة عما فى قوله تعالى ﴿ فاخذناهم بغتة ﴾ بما كانوا يكسبون ﴿ من انواع الكفر والمعاصي ﴾ وفى الآية دلالة على ان الكفاية والسعة فى الرزق من سعادة المرء اذا كان شاكراً او المراد بقوله لجعلنا لمن يكفر بالرحمن ليوتهن سقفاً من فضة الكثرة التى تكون وبالا على من لا يشكر الله تعالى * قال فى التفسير الفارسي [در حقايق سلمى فرموده كه اكر بندكان بكرديدندى بمواعد من وحذر كردندى از مخالفت يا بترسيدندى از تهديد من دلها ايشانرا بنور مشاهده خود روشنى دادى كه بركت سما اشارت بدانست وجوارح واعضاء ايشانرا بخدمت خود بيا راستى كه بركت زمين عبارت از آنست

در زمين وآسمان درهء جود * مى كشايند از بي اهل سجود

از زمين بر اطاعت باز كن * بر سماى معرفت پرواز كن

﴿ أفأمن اهل القرى ﴾ الهمزة لانكار الواقع واستقبحه لانكار الوقوع ونفيه والفاء للعطف على قوله فاخذناهم بغتة. والمعنى ابعد ذلك الاخذ أمن اهل مكة ومن حولها من المكذبين لك يا محمد ﴿ ان يأتهم بأسنا ﴾ عذابنا ﴿ بيّاتا ﴾ ليلاً ﴿ وهم نائمون ﴾ فى فرشهم ومنازلهم لا يشعرون بالعذاب لغفلتهم ﴿ أو أمن اهل القرى ﴾ [يا ايمن شدند اهل شهرها] ﴿ ان يأتهم بأسنا ضحى ﴾ ضحوة النهار وبالفارسي [در وقت چاشت] وهو فى الاصل ضوء الشمس اذا ارتفعت ﴿ وهم يلعبون ﴾ اى يلهون من فرط الغفلة بصرف الهمم فيما لا ينفع لافى امر الدين ولا فى امر الدنيا او يشتغلون بما لا ينفعهم من امور الدنيا فان من اشتغل بدنياه واعرض عن آخرته فهو كاللاعب [ملخص سخن آنست كه بعد از تكذيب رسل از عذاب الهى ايمن نتوان بود نه بروز و نه بشب] ﴿ أفأمنوا مكر الله ﴾ مكر الله استعارة لاستدراج العبد واخذه من حيث لا يحتسب والمراد به اتيان بأسه تعالى فى الوقتين المذكورين * قال الحدادى انما سمي العذاب مكرًا على جهة الاتساع والحجاز لان المكر ينزل بالمعكور من جهة الماكر من حيث لا يشعر واما المكر الذى هو الاحتيال للاظهار بخلاف الاضمار فذلك لا يجوز على الله ﴿ فلا يأمّن مكر الله ﴾ الفاء جواب شرط محذوف اى اذا كان استدراجهم واخذه على هذا

الوجه فلا يامن مكره بهذا المعنى ﴿الا القوم الخاسرون﴾ الذين ليسوا من القوم الراجحين
 قيل معنى الآية ولا يامن عذاب الله من العصاة اولا يامن عذاب الله من المذنبين والانياء
 عليهم السلام لا يامنون عذاب الله على المعصية ولهذا لا يعصون بانفسهم انتهى ﴿قال في التأويلات
 النجمية مكره تعالى مع اهل القهر بالقهر ومع اهل اللطف باللطف﴾ (فلا يامن مكر الله) من اهل
 القهر ﴿الا القوم الخاسرون﴾ الذين خسروا سعادة الدارين ومن اهل اللطف الا الخاسرون الذين
 خسروا الدنيا والعقبى وربحوا المولى فعلى هذا اهل الله هم الآمنون من مكر الله لان مكر الله
 في حقهم مكر باللطف دل عليه قوله ﴿اولئك لهم الامن وهم مهتدون﴾ ولهذا قال ﴿وهو خير
 الماكرين﴾ لان مكرهم مكر في مستحقه وغير مستحقه بالقهر ومكره في مستحقه باللطف
 فافهم واعتبر جدا انتهى * واعلم ان الامن من مكر الله تعالى قد عد كفرا لكن هذا بالنسبة
 الى اهل المكر دون اهل الكرم فان كمال الاولياء مبشرون بالسلامة في حياتهم الدنيوية
 كما قال تعالى ﴿لهم البشرى في الحياة الدنيا﴾ فلهم سلامة دنيوية واخرية كما قال تعالى ﴿لا خوف
 عليهم ولا هم يحزنون﴾ لكنهم يكتمون سلامتهم لكونهم مأمورين بالكتمان وعلمهم بسلامتهم
 يكفيهم ولا حاجة لهم بعم غيرهم واما الانبياء عليهم الصلاة والسلام فلم ان يخبروا بسلامتهم
 لكونهم شارعين فلا بد لغيرهم من العلم بسلامتهم حتى يؤمن ويقبل دعوتهم ﴿اولم يهد للذين
 يرثون الارض من بعد اهلها﴾ عدى فعل الهداية باللام لانها بمعنى التبيين والمفعول محذوف
 والفاعل قوله ان لو نشاء ومعنى يرثون الارض من بعد اهلها يخلفون من خلا قبلهم من الامم
 المهلكة ويرثون ديارهم والمراد بهم اهل مكة ومن حولها. والمعنى اولم يبين ويوضح لهم عاقبة
 امرهم ان سلكوا طريق اسلافهم ﴿ان﴾ مخففة اى ان الشان ﴿لو نشاء اصبناهم بذنوبهم﴾
 اى بجزاء ذنوبهم وسيأتهم اوبسبب ذنوبهم كما اصبنا من قبلهم * قال سعدى جلبي المفتى ويجوز
 ان يضمن معنى اهلكناهم فلاحاجة الى تقدير المضاف ﴿ونطبع على قلوبهم﴾ عطف على
 ما يفهم من قوله تعالى ﴿اولم يهد﴾ كأنه قيل لا يهتدون ونطبع على قلوبهم اى نختم عليها عقوبة لهم
 ﴿فهم لا يسمعون﴾ اى اخبار الامم المهلكة فضلا عن التدبر والنظر فيها والاعتنام
 بما في تضاعفها من الهدايات * قال الكاشفي [كوش دل از استماع سخن حق فائده دارده
 كوش آب وكل]

این سخن از کوش دل باید شنود * کوش کل اینجا ندارد هیچ سود
 کوش سر با جله حیوان همدم است * کوش سر مخصوص نسل آدم است
 کوش سر چون جانب کوینده است * کوش سر سهلت آکر آکنده است

﴿تلك القرى﴾ يعنى قرى الامم المار ذكروهم قال الام للعهد ﴿نقص عليك﴾ [خوانده ايم
 بر تو] ﴿من انبائها﴾ من التبويض اى بعض اخبارها التى فيها عظة وتذكير ﴿ولقد جاءتهم
 رسلهم بالبينات﴾ الباء متعلقة اما بالفعل المذكور على انها للتعدية واما بمحذوف وقع حالا
 من فاعله اى متبسين بالبينات. والمعنى وبالله لقد جاء كل امة من تلك الامم المهلكة رسولهم
 الخاص بهم بالمعجزات البينة المتكررة المتواردة عليهم الواضحة الدلالة على صحة رسالته الموجهة

للايمان حتما ﴿فما كانوا ليؤمنوا﴾ اي فاصح وما استقام لقوم من اولئك الاقوام ان يؤمنوا
 عند مجي الرسل بها ﴿بما كذبوا من قبل﴾ الباء صلة لم يؤمنوا اي بما كذبوه من قبل مجي
 الرسل بل كانوا مستمرين على التكذيب فما كذبوه عبارة عن اصول الشرائع التي اجمعت
 عليها الرسل قاطبة ودعوا أممهم اليها مثل ملة التوحيد ولوازمها ومعنى تكذيبهم بها
 قبل مجي رسلهم انهم ما كانوا في زمن الجاهلية بحيث لم يسمعوا كلمة التوحيد قط بل كانت
 كل امة من اولئك الامم يقسمعون بها من بقايا من قبلهم فيكذبونها ثم كانت حالتهم بعد مجي
 رسلهم كحالتهم قبل ذلك كأن لم يبعث اليهم احد ويجوز ان يكون المراد بعدم ايمانهم المذكور
 اصرارهم على ذلك وبما اشير بقوله تعالى بما كذبوا من قبل تكذيبهم من لدن مجي الرسل
 الى وقت الاصرار والعناد. فالمعنى حينئذ ما كانوا ليؤمنوا مدة عمرهم بما كذبوا به اول حين
 جاءتهم الرسل ولم تؤثر فيهم قط دعوتهم المتطاولة والآيات المتتابعة فما كذبوه عبارة عن جميع
 الشرائع التي جاء بها كل رسول اصولها وفروعها وعلى كلا التقديرين فالضائر الثلاثة متوافقة
 في المرجع. وقيل ضمير كذبوا راجع الى اسلافهم. والمعنى فما كان الابناء ليؤمنوا بما كذب به
 الآباء وحمل المولى ابوالسعود على التعسف * يقول الفقير لو كانت الضائر الثلاثة متوافقة
 في المرجع ايضا وجعل التكذيب تكذيب الآباء في الحقيقة وانما اسند الى الابناء ماحقه
 ان ينسب اليهم من حيث الاتصال بينهم ورضي بعضهم عن بعض فيما فعله لكان معنى لا تعسف
 فيه اصلا كما سبق امثاله في البقرة في مخاطبات اليهود المعاصرين الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ﴿كذلك﴾ في محل النصب على انه مفعول ﴿يطبع﴾ اي مثل ذلك الطبع
 الشديد المحكم يطبع ﴿الله على قلوب الكافرين﴾ اي من المذكورين وغيرهم فلا يكاد
 يؤثر فيها الآيات والذم ويحوز ان يكون اشارة الى ما قبله اي مثل ذلك الطبع الذي طبع
 الله على قلوب كفار الامم الحالية يطبع على قلوب الكفرة الذين كتب عليهم ان لا يؤمنوا ابدا
 ﴿وما وجدنا لاكثرهم﴾ لقينا فوجدنا بمعنى صادقا ﴿من عهد﴾ من مزيدة في المفعول
 والمضاف محذوف اذ لا وجه لثني نفس العهد اي ما وجدنا لاكثرهم من وفاء عهد فانهم نقضوا
 ما عاهدوا الله عليه عند مساس البأس والضراء قائلين لئن انجيتنا من هذه لكونن من الشاكرين
 وتخصيص هذا الشأن باكثرهم ليس لان بعضهم كانوا يقون بعهودهم بل لان بعضهم كانوا
 لا يماهدون ولا يفون ويحتمل ان يكون وجدنا بمعنى علمنا ويكون من عهد مفعوله الاول
 ولا اكثرهم مفعوله الثاني ﴿وان﴾ مخففة اي ان الشأن ﴿وجدنا اكثرهم﴾ اي علمنا
 اكثر الامم ﴿لفاسقين﴾ خارجين عن الطاعة ناقضين للعهود * وفي ترجمة الجلد الاخير
 من الفتوحات المكية * [حق تعالى بموسى عليه السلام وحى كرد هر كه باميد تو آيد اورا
 بى بهره مكذار و هر كه زينهار خواست اورا زينهار ده موسى عليه السلام در سياحت بود
 ناكاه كبوترى بركتف نشست و بازى عقب او آمد و قصد آن كبوتر داشت بركتف ديكر
 فرود آمد آن كبوتر در آستين موسى عليه السلام در آمد و زينهار ميخواست و باز بزبان فصيح
 بموسى آواز داد كه اى پسر عمران مرا بى بهره مكذار و ميان من و رزق من جدائى ميفكن

موسى عليه السلام گفت چه زود مبتلا شدم و دست کرد تا ازران خود پاره قطع کند برای طعمه باز تا حفظ عهد کرده باشد و بکار هر دو واقف بوده گفتند یا ابن عمران تعجیل مکن که ما رسولانیم و غرض آن بود که صحت عهد تو آزمایش کنیم [

یا سماعا بیس السماع بنافع * اذا انت لم تقط فماتت سامع

اذا كنت فی الدنیا عن الخیر مجزا * فماتت فی یوم القیامة صانع

ولا كلام فی وفاء الانبیاء بمهودهم ونقض الفاسقین لمواثیقهم وانما الكلام فیمن ادعی الایمان والاستسلام ثم لم یف بعهدہ یوما من الایمان : قال الحافظ

وذا مجو زکس ورسخن نمی شنوی * بهرزه طالب سیمرغ وکیما میاش

* وعن عبدالرحمن بن عوف بن مالك الاشجی قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة او ثمانية اوسمة فقال (ألتبايعون رسول الله) وكنا حديثي عهد ببيته فقلنا قد بايعناك يا رسول الله فعلام نبأبعك قال (ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيا وتقيموا الصلوات الخمس وتطيعوا) واسركمة خفية (ولا تسألوا الناس) فلقد رأيت بعض اولئك نفر يسقط سوط احدهم لم يسأل احدا يناوله اياه يعني خوفا من نقض العهد واهتماما في امر الوفاء فانظر الى هؤلاء الرجال ومبايعتهم ودخولهم في طريق الحق ومساعدتهم فاذا احترزوا عن سؤال مناولة السوط الذي سقط من ايديهم فما ظنك في الاحتراز عما فوقه من الاحوال المتواردة عليهم وانت يا رجل وكلنا ذلك الرجل تجول في ميدان الخواطر الفاسدة ثم لاتقع بذلك بل تطير الى جانب مرادك من الافعال الباطلة والاقوال الكاسدة ولعمري هذا ليس في طريق العوام فكيف في طريق الصوفية الذين عقدوا عقدا على ان لا يخطر ببالهم سوى الله ولا يسألوا منه تعالى غير الوصول الى ذاته اين هم والله ان هذا زمان لم يبق من التصوف الا الاسم ولا من لباس التقوى الا الرسم نسأل الله تعالى ان يوجهنا الى محراب ذاته ويسلك بنا الى طريق افعاله وصفاته ويفيض علينا من سجال بركاته ويشرقنا بالحلابة من هداياته انه هو الفيض من مشرع عنايته ﴿ ثم بعثنا من بعدهم موسى ﴾ اى ارسلنا من بعد انقضاء وقائع الرسل المذكورين وهم نوح وهود ولوط وصالح وشعيب عليهم السلام والتصريح بذلك مع دلالة ثم على التراخي للايدان بان بعثه عليه السلام جرى على سنن السنة الالهية من ارسال الرسل ترى فان الله تعالى من كمال رحمته على خلقه يبعث عند انصرام كل قرن واقراض كل قوم نبيا بعد نبى كما يخلف قوما بعد قوم وقرنا بعد قرن ويظهر المعجزات على يدى النبي ليخرجهم بظهور نور المعجزات من ظلمات الطبيعة الى نور الحقيقة فان اغلب اهل كل زمان وقرن واكثرهم غافلون عن الدين وحقايقه مستغرقون في بحر الدنيا مستهلكون في اودية الشهوات واللذات النفسانية الحيوانية ظلمات بعضها فوق بعض ﴿ بآياتنا ﴾ حال من مفعول بعثنا وهو موسى اى بعثناه عليه السلام ملتبسا بآياتنا وهى الآيات التسع المفصلات التى هى الصا والبد البيضاء والسنون ونقص الثمرات والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم كما سيأتى ﴿ الى فرعون ﴾ هو لقب لكل من ملك مصر من العمالة كما ان كسرى لقب لكل من ملك فارس. وقصر

لكل من ملك الروم. وخاقان لكل من ملك الصين. وتبع لكل من ملك اليمن. والقيل لكل من ملك العرب. والنجاشي لكل من ملك الحبش. والخليفة لكل من ملك بغداد. والسلطان لآل سلجوق واسمه قابوس وقيل الوليد بن مصعب بن ريان وكان من القبط وعمر أكثر من أربع مائة سنة ﴿ وملائه ﴾ اى اشراف قومه وتخصيصهم مع عموم رسالته للقوم كافة لاصالتهم فى تدبر الامور واتباع غيرهم لهم فى الورود والصدور ﴿ فظلموا بها ﴾ عدى بالبلاء لتضمن ظلموا معنى كفروا اى كفروا بالمعجزات وظلموا عليها بان جعلوها سحرا فوضعوها فى غير موضعها ﴿ فانظر ﴾ بعين عقلك يا من من شأنه النظر والتأمل ﴿ كيف كان عاقبة المفسدين ﴾ الى كيفية ما فعلنا بهم فكيف خبر كان وعاقبة اسمها والجملة فى محل النصب بنزع الحافض اذ التقدير فانظر الى كذا ووضع المفسدين موضع ضميرهم للايذان بان الظلم مستلزم للافساد * وفى التفسير الفارسى [حضرت موسى عليه السلام چون از مصر فرار نمود و در مدين بصحبت شعیب علیه السلام رسید و دخترا و صفورا بعقد در آورده عزم مراجعت بامصر نمود در اثنای طریق بوادی ایمن رسید و خلعت پیغمبری یافت بمعجزه عصا وید بیضا اختصاص پذیرفت حق سبحانه و تعالی فرمود که بمصر رو و فرعون را بخدای تعالی دعوت کن موسى پیامد وبعد از مدتی که ملاقات فرعون دست داد آغاز دعوت کرد] * قال الحدادی نقلا عن ابن عباس كان طول عصا موسى عشرة اذرع على طوله وكانت من آس الجنة يضرب بها الارض فيخرج بها النبات فيلقوها فاذا هي حية تسعى ويضرب بها الحجر فيتفجر وضرب بها باب فرعون ففزع منها فشاب رأسه فاستحي فحضب بالسواد واول من خضب بالسواد فرعون وهو حرام لايجد فاعله رائحة الجنة * قال صاحب المحيط هذا فى حق غير الغزاة اما من فعله من الغزاة ليكون اهيىب فى عين العدو لا للترين فغير حرام ﴿ وقال موسى ﴾ اى لما دخل على فرعون ومعه اخوه هارون بعثهما الله اليه بالرسالة قال ﴿ يا فرعون انى رسول ﴾ اى اليك ﴿ من رب العالمين ﴾ ادعوك الى عبادة رب العالمين وانهاك عن دعوى الربوبية فقال له فرعون كذبت ما انت برسول فقال موسى ﴿ حقيق على ان لا اقول على الله الا الحق ﴾ اى جدير بان لا اقول على الله الا الحق فوضع على موضع الباء لافادة التمكن كقولك رميت على القوس وجئت على حالة حسنة اى رميت بالقوس وجئت بحالة حسنة اضمن حقيق معنى حريص * وفى المدارك ويجوز تعلق على بمعنى الفعل فى الرسول اى انى رسول حقيق جدير بالرسالة ارسالت على ان لا اقول على الله الا الحق انتهى . وقرأ نافع على بتشديد الياء * ثم ان موسى لما ادعى انه رسول من رب العالمين ذكر ما يدل على صحة دعواه فقال ﴿ قد جئتكم بينة ﴾ اى بمعجزة ظاهرة كاثنة ﴿ من ربكم ﴾ يعنى العصا واليد ﴿ فارسل معى بنى اسرائيل ﴾ اى فخلهم حتى يذهبوا معى الى الارض المقدسة التى هى وطن آبائهم وكان قد استعبدهم [وسبب آن بود که چون یعقوب علیه السلام با اولاد و احفاد خود بمصر آمدند هانجا قرار گرفتند و نسل ایشان بسیار شد و یعقوب و یوسف با برادران در گذشتند و ملک ریان که فرعون زمان یوسف بود و بمرد پسرش مصعب بنی اسرائیل را حرمت میداشت و متعرض

ايشان نمی شد چون او بمرد ولید که فرعون زمان موسی بود بر تخت سلطنت نشست و زبان
 بلاف انار بکم الاعلی بکشد بنی اسرائیل دعوی او قبول نکردند گفت پدر شما در مخزیده
 کسان ما بود و شما بنده زادگان ما یید پس ایشا ترا ببند کی گرفت [وکان يستعملهم فی الاعمال
 الشاقة مثل ضرب اللبن ونقل التراب وبناء المنازل واشسباه ذلك فلما جاء موسی اراد ان
 يرجع بهم الى موطن آبائهم الذی هو الارض المقدسة وکان بین الیوم الذی دخل فیہ یوسف
 مصر والیوم الذی دخل فیہ موسی اربعة مائة عام ﴿ قال ﴾ فرعون وهو استتاف یسائی
 ﴿ ان كنت جئت بآیة ﴾ ای من عند من ارسلک کما تدعی ﴿ فانت بها ﴾ قاضرها عندی
 لیثبت بها صدقک فان الاتیان والهجی وان کانا بمعنی واحدا لان بینهما فرقا من حیث ان الهجی
 یلاحظ فیہ نقل الشئ من جانب المبدأ والاتیان یلاحظ فیہ ایصاله الى المنتهى فان مبدأ الهجی هو
 جناب المرسل ومنتهى الاتیان هو المرسل الیه ﴿ ان كنت من الصادقین ﴾ فی دعواک
 ﴿ فالتی عصاه ﴾ من یدہ ﴿ فاذا هی ثعبان ﴾ وهو الحیة الصفراء الذکر اعظم الحیات لها
 عرف کعرف الفرس ﴿ مین ﴾ ای ظاهر امره لایشک فی کونه ثعبانا ولا یختلج ببال احد
 کونه من جنس العصا - روى - انه لما التقاها صارت ثعبانا اشعر ای کان له علی ظهره شعور
 سود مثل الرماح الطوال فاغراها ای فاتحاین لحيه ثمانون ذراعا وضع لحيه الاسفل علی
 الارض والاعلی علی سور القصر ثم توجه نحو فرعون فهرب منه وحدث وانهمز الناس
 مزدهجین فمات منهم خمسة وعشرون الفا فصاح فرعون یا موسی انشدک بالذی ارسلک خذه
 وانا اؤمن بك وارسل معک بنی اسرائیل فاخذه فعاد عصا ﴿ والاشارة ان الله تعالى جعل
 عصاه ثعبانا لانه اضافها الى نفسه حين قال ﴿ هی عصای ﴾ ثم جعلها محل حاجاته حیث قال ﴿ ولی فیها
 ما ارب اخرى ﴾ ففیہ اشارة الى ان کل شئ اصفته الى نفسك ورأیته محل حاجاتک فانه ثعبان
 یتلعلک ولهذا ﴿ فالتیها یا موسی ﴾ یعنی لا تمسک بها ولا تتوکأ علیها ولا کان قادرا علی ان
 یجعلها فی یدہ ثعبانا کذا فی التأویلات النجمیة * ثم قال له فرعون هل معک آیة اخرى
 قال نعم ﴿ وتزع یدہ ﴾ ای اخرجها من جیبہ او من تحت ابطه ﴿ فاذا هی بیضاء
 للناظرین ﴾ ای بیضاء بیاضا نورانیا خارجا عن العادة ویجتمع علیها النظارة تعجبا
 من امرها وذلك ما یروی انه اری فرعون یدہ وقال ما هذه فقال یدک ثم ادخلها جیبہ
 وعلیه مدرعة من صوف وتزعها فاذا هی بیضاء بیاضا نورانیا غلب شعاعه شعاع الشمس وکان
 علیہ السلام آدم شدید الادمة * وفیہ اشارة الى ان الایدی قبل تعلقها بالاشیاء كانت بیضاء
 فلما تمسکت بالاشیاء سارت ظلما نية فاذا نزعتم عنها تصیر بیضاء کما كانت فافهم جدا * فلما شاهد
 فرعون هذه المعجزة تشاور مع اشراف قومه فی امر موسی ﴿ قال الملأ من قوم فرعون ﴾
 ای الاشراف منهم وهم اصحاب مشورته ﴿ ان هذا لساحر ﴾ [جادویست] ﴿ علیم ﴾
 مبالغ فی علم السحر ما هرفیه ولما کان السحر غالبا فی ذلك الزمان ولا شک ان اهل کل صنعة
 علی طبقات مختلفة بحسب الحذاقة والمهارة زعم القوم ان موسی کان حاذقا فی علم السحر بالغیا
 فیہ الى اقصى الغایة وانه جعل علمه وسیلة الى طلب الملك والرسالة فلذلك قالوا ﴿ یرید ان

يخرجكم ﴿ بسحره ﴾ ﴿ من ارضكم ﴾ مصر ويجعل الحكومة لبني اسرائيل فلما سمع
فرعون هذا قال ﴿ فاذا تأمرون ﴾ بفتح النون وما في فاذا في محل النصب على انه مفعول
ثان لتأمرون بحذف الجار والاول محذوف والتقدير بأي شئ تأمروننى اى فاذا كان كذلك
فاذا تشيرون ﴿ قالوا ﴾ لفرعون ﴿ ارجه ﴾ اصله ارجئه بهمزة ساكنة وهاء مضمومة
والارجاء التأخير ﴿ واخاه ﴾ هارون وعدم التعرض لذكره قيل لظهور كونه معه حسبما
تنادى به الآيات الاخر. والمعنى آخر امرها ولا تعجل ﴿ وارسل في المدائن ﴾ الجار متعلق
بارسل. والمدائن جمع مدينة وهى البقعة المسورة المستولى عليها ملك والمدائن صعيد مصر
وكان له مدائن فيها السحرة المعدة لوقت الحاجة اليهم. والمعنى وابعث الشرط الى هذه المدائن
﴿ حاشرين ﴾ مفعوله محذوف اى حاشرين السحرة. والمعنى ليحشروا ويجمعوا اليك من
فيها من السحرة ﴿ يأتوك بكل ساحر عليم ﴾ اى ماهر فى السحر. والسحر فى اللغة لطف الحيلة
فى اظهار العجوبة واصل ذلك من خفاء الامر ومن ذلك سعى آخر الليل سحرا لحفاء
الشخص ببقاء ظلمته والسحر الرثة سميت بذلك لحفاء امرها بانتفاخها تارة وضمورها اخرى
[آورده اند كه بهيج قرن چندان ساحر نبوده كه در قرن موسى ورؤساء سحره باقى
مداين صعيد بودند در تفسير دمياطى آورده كه در مداين صعيد دو برادر بودند كه ايشانرا
در فن سحر وقوفى تمام بود چون فرستاده فرعون بدیشان رسيد مادر خود را گفتند مارا
بسر قبر پدر ما بر چنان كرد وايشان پدر خود را اواز دادند كه يا ابا ملك مصر مارا طلبيده
بجهت آنكه دو كس آمده اند بى لشكر وسپاه وكار برو بد و نك آورده وايشانرا عصا ييست
چون مى افكنند اژدرها ميشود و هر چه پيش او آيد مى خورد وفرعون داعيه نموده كه
مارا با او معارضة فرمايد صاحب قبر جواب داد كه چون بمصر رسيد پرسيد كه وقتى كه
ايشان در خواب ميشود آن عصا همان اژدرها ميشود يانه اكر ميكرد بدانيد كه جادويى
نيست چه سحر ساحر وقتى كه در خواب باشد اثر ندارد چون حال بدين منوال باشد نه شما
و هيچكس از عالميان را قوت معارضة با ايشان نخواهد بود القصه برادران با شا كردان
ومصاحبان كه دو اзде هزار بودند و در زاد المسير كويد هفتاد هزار بمصر آمدند و بنزد
فرعون جمع شدند] توهمو انهم بالتأخير وحسن التدبير وبذل الجد والتشهير يغيرون شياً
من التقدير ولم يعلموا ان الحق ظالم والحكم سابق وعند حلول الحكم فلا سلطان للعلم
والفهم ﴿ وجاء السحرة فرعون ﴾ بعدما ارسل اليهم الحاشرين ﴿ قالوا ﴾ واثقين بغلبتهم
﴿ ان لنا اجرا ان كنا نحن الغالين ﴾ بطريق الاخبار بثبوت الاجر وايجابها كأنهم قالوا
لا بد لنا من اجر عظيم حينئذ او بطريق الاستفهام التقريرى بحذف الهمزة وقولهم ان كنا
لمجرد تعيين مناط ثبوت الاجر لا لتردد هم فى الغلبة وتوسيط الضمير وتحلية الخبر باللام للقصر
اى ان كنا نحن الغالين لاموسى ﴿ قال نعم ﴾ اى ان لكم اجرا ﴿ وانكم ﴾ مع ذلك
﴿ لمن المقربين ﴾ عندي فى المنزلة * قال الكلبي قال لهم تكونون اول من يدخل مجلسي
و آخر من يخرج منه ﴿ وفى التأويلات النجمية اجرى الله هذا على لسان فرعون حقاً

و صدقا بانهم صاروا من المقرین عند الله لا عند فرعون انتهى [آورده اند که مهتر این جماعت چهارتن بودند و آن دو برادر که شاپور و غادور می گفتند و دیگر حطط و مصفی و درلباب آورده که این چهار نیز مهتری بود شمعون نام چون بمصر آمدند و شاپور و غادور واقعه سؤال و جواب پدر با قوم گفتند ایشان از قصه خواب و بیداری موسی و از درها شدن عصا استفسار بلیغ نمودند معلوم شد که هرگاه موسی در خوابست عصا از درها شده پاسبانی میکند ایشانرا ترددی بدید آمد و دغدغه در خاطر خطور کرد نهان میداشتند تا وقتی که فرعون موسی را طلبیده و مقرر شد که جادوان مناظره کنند و مجلس معارضه انتظام یافت ساحران و عصاورسنی چند بمیدان آوردند فرعون بالای تخت بتفرج بنشست و مردم مصر بنظاره حاضر شدند هفتاد هزار ساحر بربك طرف و موسی و هارون بربك جانب بایستادند جادوان بطریق ادب پیش آمده [﴿ قالوا یا موسی امان تلقی ﴾ ای عصا ك اولاً ﴿ واما ان نكون نحن الملقین ﴾ ای حبالنا و عصینا اولاً خیر و موسی علیه السلام فان کلمة امانها للتخیر و یطلق علیها حرف العطف مجازاً * قال المفسرون تأدبوا مع موسی علیه السلام فكان ذلك سبب ایمانهم ﴿ قال القوا ﴾ * ان قیل کیف قال القوا والامر بالسحر لا یجوز * اجیب یجوز القوا ان کتم محقین علی زعمکم و یجوز ان یکون امرهم باللقاء لتأکید المعجزة * قال القاضی قال القوا کرماً و تسامحاً و از دراء بهم و وثوقاً علی شأنه یعنی لیس امرهم باللقاء قبله من قیل الاباحة للسحر و الرضى بالكفر. و المعنی القوا ما تلقون ﴿ فلما القوا ﴾ ما القوا ﴿ سحروا أعین الناس ﴾ [جادویی کردند بر چشمهای مردمان] بان خیلوا الیهم مالا حقیقه له * قال ابن الشیخ قلبوها و صرفوها علی ان تدرك الشئ علی ما هو علیه بسبب ما فعلوه من التمییها ت ﴿ واسترهبوهم ﴾ استفعل ههنا بمعنی افعل و السین لتأکید معنی الرهبة ای بالغوا فی اربابهم ﴿ و جاؤا بسحر عظیم ﴾ فی وقته - روى - انهم جمعوا حبالاً غلاظاً و خشباً طوالاً کأنها حیات جسام غلاظ و لطخوا تلك الحبال بالزئبق و جعلوا الزئبق داخل تلك العصی فلما اثرت حرارة الشمس فیها تحركت و التوی بعضها علی بعض و كانت كثيرة جدا تخیل الناس انها تحرك و تلتوی باختیارها و صار الميدان کأنه مملوء بالحیات ﴿ و اوحینا الی موسی ان ألق عصاک فاذا هی تلقف ما یأفکون ﴾ الذاء فصیحة ای فالتقاها فصارت حية فاذا هی تلقف ای تلقم و تبتلع من لقف یلقف علی وزن علم یعلم یقال لقفته القفه لقفاً و تلقفته اتلقفه تلقفا اذا اخذته بسرعة فاکتته و ابتلعه و یأفکون ای یزورون من الافک و هو الصرف و قلب الشئ عن وجهه - روى - انها ما تلقفت حبالهم و عصیهم و ابتلعتها باسرها اقبلت علی الحاضرين فهربوا و ازدحموا حتی هلك جمع عظیم لا یعلم عددهم الا الله تعالی ثم اخذها موسی فصارت عصا کما كانت و اعدم الله بقدرته القاهرة تلك الاجرام العظام او فرقها اجزاء لطيفة فقالت السحرة لو کان هذا سحراً لبقیت حبالنا و عصینا ﴿ فوقع الحق ﴾ ای ثبت و صدق موسی علیه السلام فی قوله انی رسول من رب العالمین حیث صدقه الله تعالی بما اظهر عنی یده من المعجزة الباهرة ﴿ و بطل ما كانوا یعملون ﴾ ای ظهر بطلان ما كانوا مستمرین علی عملهم و هو السحر ﴿ فغلبوا ﴾ ای فرعون و اتباعه ﴿ هنالك ﴾

اي في مجلسهم ﴿ وانقلبوا صاغرين ﴾ اي صاروا اذلاء مبهوتين فالانقلاب هنا بمعنى الصيرورة ﴿ والقي السحرة ساجدين ﴾ اي خروا سجدا كأنما القاهم ملق لشدة خروورهم كيف لا رقد بهرهم الحق واضطرهم الى ذلك . ففي الكلام استعارة تمثيلية حيث شبه حالهم في سرعة الخروور وشدة حين شاهدوا المعجزة القاهرة بحال من القى على وجهه فعبث عن حالهم بما يدل على حال المشبه به ﴿ قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون ﴾ ابدلوا الثاني من الاول لثلاثتهم ان مرادهم فرعون لان فرعون وان ربي موسى وهو صغير الا انه لم يرب هارون قطعا قال ابن عباس آمنت السحرة واتبع موسى من بني اسرائيل ستمائة الف ﴿ قال فرعون ﴾ منكرا على السحرة موبخا لهم على ما فعلوه ﴿ آمنت به ﴾ به مزة واحدة اما على الاخبار المحض المتضمن للتوبيخ او على الاستفهام التوبيخي بحذف الهمزة كما مر في ان لنا لأجرا ﴿ قبل ان آذن لكم ﴾ اي بغير ان آذن لكم كافي قوله تعالى ﴿ لقد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي ﴾ لان الاذن منه ممكن في ذلك ﴿ ان هذا المكر مكروتموه ﴾ يعني ان ما صنعتوه ليس مما اقتضى الحال صدوره عنكم لقوة الدليل وظهور المعجزة بل هو حيلة احتلتموها اتم وموسى ﴿ في المدينة ﴾ يعني مصر قبل ان تخرجوا الى الميعاد - روى - ان موسى وامير السحرة التقي فقال له موسى أرايتك ان غلبتك لتؤمنن بي وتشهدن أن ماجئت به الحق فقال الساحر والله لئن غلبتني لاؤمنن لك وفرعون يسمعها وهو الذي نشأ عنه هذا القول ﴿ تخرجوا منها اهلها ﴾ يعني القبط وتخلص لكم ولبنى اسرائيل ﴿ فسوف تعلمون ﴾ عاقبة ما فعلتم وهو تهديد مجمل تفصيله ﴿ لا قطعن ايديكم وارجلكم من خلاف ﴾ اي من كل شق طرفا يعني ايديكم اليمنى وارجلكم اليسرى ﴿ ثم لأصلبنكم اجمعين ﴾ على شاطئ نهر مصر على جذوع النخل تفضيحا لكم وتنكيلا لامثالكم * قيل هو اول من سن ذلك فشرعه الله تعالى لقطع الطريق تعظيما لجرمهم ولذلك سماهم تعالى محاربة الله ورسوله ﴿ قالوا ﴾ ثابتين على ما حدثوا من الايمان وهو استئناف بياني ﴿ انا الى ربنا منقلبون ﴾ راجعون اي بالموت لاحالة سواء كان ذلك من قبلك ام لا فلا تبالى بوعدك او انا الى رحمة ربنا وثوابه منقلبون ان فعلت بنا ذلك كأنهم استطابوه شغفا على لقاء الله تعالى : وفي المتنوى

جانهای بسته اندر آب و گل * چون رهند از آب و گلها شاد دل [۱]

در هوای عشق حق رقصان شوند * هم چو قرص بدر بی نقصان شوند

چون نقاب تن برفت از روی روح * از لقای دوست دارد صد فتوح [۲]

میزند جان در جهان آبگون * نعره یالیت قومی یعلیون [۳]

﴿ وما تنقم منا ﴾ اي وما تنكر وما تعيب منا ﴿ الا ان آيات ربنا لما جاءتنا ﴾ وهو خير الاعمال واصل المناقب ليس مما يتأتى لنا العدول عنه طلبا لمرضاة الله * ثم فرعوا الى الله تعالى فقالوا ﴿ ربنا افرغ علينا صبرا ﴾ اي افض علينا من الصبر على وعيد فرعون ما يغمرنا كما يغمر الماء فافراغ الماء اي صبه من قيل الاستعارة شبه الصبر على وعيد فرعون بالماء الغامر تشبيها مضمرا في النفس وجعل نسبة الافراغ اليه تحيلا للاستعارة بالكناية لان الافراغ

من لوازم الماء وملأتماته ﴿ وتوفنا مسلمين ﴾ ثابتین علی مارزقتنا من الاسلام غیر مقتونین من الوعيد قيل لم يقدر عليهم لقوله تعالى ﴿ انما ومن اتبعكما الغالبون ﴾ * وقال ابن عباس رضى الله عنهما فأخذ فرعون السحرة فقطعهم ثم صلبهم على شاطئ نيل مصر * وفي المتنوى ساحران چون حق او بشناختند * دست و پا در جرمها در باختند

﴿ وفي القصة اشارة الى ان فرعون النفس ايضا منكر على ايمان سحرة صفاتها ويقول ﴾ آمتم به ﴿ ای بموسى الروح ﴾ من قبل ان آذن لكم ﴿ يعنى بالايمان به ﴾ ان هذا لمكر مكرتموه ﴿ ياسحرة الصفات فى موافقة موسى الروح ﴾ فى المدينة ﴿ مدينة القلب والبدن ﴾ لتخرجوا منها اهلها ﴿ وهو الذات والشهوات البدنية الجسمانية فان صفات النفس اذا آمنت ووافقت الروح وصفاته خرجت من البدن لذات الدنيا وشهواتها ﴾ فسوف تعلمون ﴿ حيل ومكايدي فى ابطالكم واستيفاء اللذات والشهوات ﴾ لا قطعن ايديكم وارجلكم من خلاف ﴿ بسكين التسويل عن الاعمال الصالحة ﴾ ثم لاصلبكم اجمعين ﴿ فى جذوع تعلقات الدنيا وزخارفها ﴾ قالوا انا الى ربنا منقلبون ﴿ لا الى الدنيا وما فيها ﴾ وما تنقم منا الا ان آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا ربنا افرغ علينا صبرا ﴿ على قطع تعلقات الدنيا ﴾ وتوفنا مسلمين ﴿ لعبوديتك ﴾ وقال الملا من قوم فرعون ﴿ - روى - ان فرعون بعد ما رأى من موسى عليه السلام ما رأى من معجزة العصا واليد البيضاء خافه اشدا لحوف فلذلك لم يجب ولم يتعرض له بسوء بل خلى سبيله فلذلك قال له اشراف قومه ﴿ أئذر موسى وقومه ﴾ ای أتركهم ﴿ ليفسدوا فى الارض ﴾ ای يفسدوا على الناس دينهم فى ارض مصر و يصرفوهم عن متابعتك ﴿ ويذكرك ﴾ عطف على يفسدوا ﴿ وآلهتك ﴾ معبوداتك * قيل كان يعبد الكواكب والاصح كما فى الفسیر الفارسى انه صنع لقومه اصناما على صورته وامرهم بان يعبدوها تقربا اليه ولذلك قال انا ربكم الاعلى ﴿ قال ﴾ فرعون مجيبا لهم ﴿ سنقتل ابناءهم ﴾ [زود باشد كه بكشيم پسران ايشانرا] ﴿ ونستحي نساءهم ﴾ ای نتركهن احياء ولا نقتلهن بل نستخدمهن والمقصود سنعود الى قتل ابنائهم واستخدام نساءهم كما كنا نفعل وقت ولادة موسى ليعلم انا على ما كنا عليه من القهر والغلبة ولايتوهم انه المولود الذى حكم المنجمون والكهنة بذهاب ملكنا على يديه ﴿ وانا فوقهم قاهرون ﴾ ای مستعلون عليهم بالقوة كما كنا لم يتغير حالنا اصلا وهم مقهورون تحت ايدينا كذلك ﴿ قال موسى لقومه ﴾ تسلية لهم وعدة لحسن العاقبة حين سمعوا قول فرعون وعجزوا عنه ﴿ استعينوا بالله ﴾ [يارى خواهيد از خداى تعالى در دفع بلاى فرعون] ﴿ واصبروا ﴾ على ما سمعتم من اقاويله الباطلة ﴿ ان الارض لله ﴾ ای ارض مصر ﴿ يورثها من يشاء من عباده ﴾ [ميراث دهد هر كرا ميخواهد از بندگان خود] ﴿ والعاقبة ﴾ [عاقبة نيکويان نصرت و ظفريا بهشت] ﴿ للمتقين ﴾ الذين اتم منهم لانه روى انه لما غلب سحرة فرعون وتبين نبوة موسى بسطوع حجه آمن بموسى من بنى اسرائيل ستمائة الف نفس اتقوا عن الشرك والعصيان وفيه ايدان بان الاستعانة بالله تعالى والصبر من باب التقوى : قال الحافظ

آنکه پیرانه سرم صحبت يوسف بنواخت * اجر صبريست که در کلبه احزان کردم

﴿ قَالُوا ﴾ اى بنوا اسرائيل ﴿ اودينا ﴾ اى من جهة فرعون ﴿ من قبل ان تأتينا ﴾ اى بالرسالة يعنون بذلك قتل ابنائهم قبل مولد موسى عليه السلام وبعده ﴿ ومن بعدما جئنا ﴾ اى رسولا يعنون به ما توعدهم به من اعادة قتل الابناء وسائر ما كان يفعل بهم لعداوة موسى عليه السلام من قنن الجور والظلم والعذاب ﴿ قال ﴾ اى موسى عليه السلام لما رأى شدة جزعهم مما يشاهدونه مسليا لهم بالتصريح بما لوّح به فى قوله ﴿ ان الارض لله ﴾ الآية ﴿ عسى ربكم ان يهلك عدوكم ﴾ اى يرجي ان ربكم قارب اهلاك عدوكم الذى فعل بكم ما فعل وتوعدكم باطادته . فعسى من العبد لطمع مضمون خبرها ومن الله تعالى اطماع وما اطمع الله فيه فهو واجب لان الكريم اذا اطمع ووعد وفى فيصير كأنه اوجبه على نفسه ﴿ ويستخلفكم فى الارض ﴾ اى يجعلكم خلفاء فى ارض مصر وفى الارض المقدسة ﴿ فينظر ﴾ النظر تقديراد به الفكر المؤدى الى العلم وقد يراد به قلب الحدة نحو المرئى ليرتب عليه الرؤية وكل واحد من المعنيين مستحيل فى حقه تعالى فهو مجاز عن الرؤية التى هى غاية للنظر اى يرى ﴿ كيف تعملون ﴾ أحسننا ام قبيحا فيجازيكم حسبا يظهر منكم من شكر وكفران وطاعة وعصيان وفى الحديث (ان الدنيا حلوة خضرة) بغير حسنة فى المنظر تعجب الناظر والمراد من الدنيا صورتها ومتاعها وانما وصفها بالخضرة لان العرب تسمى الشئ الناعم خضرا اولتشبهها بالخضراوات فى سرعة زوالها وفيه بيان كونه غرارة يفتن الناس بحسنها وطعمها (وان الله مستخلفكم فيها) اى جاعلكم خلفاء فى الدنيا يعنى ان اموالكم ليست هى فى الحقيقة لكم وانما هى لله تعالى جعلكم فى التصرف فيها بمنزلة الوكلاء (قناظر كيف تعملون) اى تنصرفون قيل معناه جاعلكم خلفاء ممن كان قبلكم ومعطى ما فى ايديهم اياكم قناظر هل تعتبرون بحالهم وتتدبرون فى ما لهم : قال السعدى قدس سره

نرود مرغ سوى دانه فراز * چون دكر مرغ بيند اندر بند
بيند كبر از مصائب دكران * تا نكيرند ديكران ز تو بيند

والاشارة ان فرعون النفس قال له قوم الهوى والغضب والكبر (أذر) موسى الروح (وقومه) من القلب والسر والعقل (ليفسدوا فى الارض) فى ارض البشرية (ويذكروا آلهتك) من الدنيا والشيطان والطبع لا تعبد (قال) فرعون النفس (سنقتل ابناهم) وابناء صفات الروح والقلب والنفس اعمالها الصالحة اى تبطل اعمالهم بالرياء والعجب (ونستحي نساءهم) اى الصفات التى منها تتولد الاعمال (وانا فوقهم قاهرون) بالمكر والحديعة والحيلة (قال موسى) الروح (لقومه) وهم القلب والعقل والسر (استعينوا بالله واصبروا) على جهاد النفس ومخالفاتها ومتابعة الحق (ان الارض) اى ارض البشرية (لله يورثها من يشاء من عباده) يورث ارض بشرية السعداء الروح وصفاته فيتصف بصفاته ويورث ارض بشرية الاشقياء النفس وصفاتها فتتصف بصفاتها (والعاقبة للمتقين) يعنى عاقبة الخير والسعادة للاتقياء والسعداء منهم (قالوا) يعنى قوم الروح له (اودينا من قبل ان تأتينا) اى قبل ان تأتينا بالواردات الروحانية قبل البلوغ كنا نتأذى من اوصاف البشرية ومعاملاتها (ومن بعد

ما جئنا بالواردات والالهامات الروحانية بعد البلوغ تتأذى من دواعي البشرية (قال) يعنى الروح (عسى ربكم ان يهلك عدوكم) النفس وصفاتها بالواردات الربانية ويدفع اذيته عنكم فيه يشير الى ان الواردات الروحانية لا تكفى لافناء النفس وصفاتها ولا بد في ذلك من تجلى صفات الربوبية (ويستخلفكم) يعنى اذا تجلى الرب بصفة من صفاته لا يبقى في ارض البشرية من صفات النفس صفة الا ويبدلها بصفات الروح والقلب ويستخلفها (في الارض فينظر كيف تعملون) في اقامة العبودية واداء شكر نعم الربوبية كذا في التأويلات النجمية (ولقد اخذنا آل فرعون) اى قوم فرعون واهل دينه وآل الرجل خاصته الذين يؤول امره اليهم وامرهم اليه (بالسنين) جمع سنة وهى في الاصل بمعنى العام مطلقا لانها غلبت على عام القحط لكثرة ما يذكر عنه ويؤرخ به حتى صارت كالعلم له كالنجم غلب على الثريا (ونقص من الثمرات) باصابة العاهات زيادة في القحط لان الثمار قوت الناس وغذاؤهم * وعن كعب يأتى على الناس زمان لا تحمل النخلة الا ثمرة * قال ابن عباس اما السنون فكانت لباديتهم واهل ماشيتهم واما نقص الثمرات فكان في امصارهم (لعلهم يذكرون) كي يتذكروا ويتعظوا بذلك ويتيقنوا ان ذلك لاجل معاصيهم ويتزجروا عما هم عليه من العتو والعناد فلعل علة المأخذ اما بناء على تجويز تعليل افعاله تعالى باغراض راجعة الى العباد كما ذهب اليه كثير من اهل السنة . واما تنزيلا لترتب الغاية على ما هي ثمرة له منزلة ترتب الغرض له فان استتباع افعاله تعالى لغايات ومصالح متقنة جليلة من غير ان تكون هى علة غائية لها بحيث لولاها لما اقدم عليها مما لا نزاع فيه * دلت الآية على ان المحن والشدائد والمصيبات موجبات الانتباه والاعتبار ولكن لاهل السعادة واولى الابصار فاما اهل الشقاوة فلا ينبههم كثرة النعمة ولا يوقظهم شدة النقمة : قال الشيخ السعدى قدس سره

بكوشن نرويد كل از شاخ بيد * نه زنى بكرمابه كردد سفيد

(فاذا جاءتهم الحسنة) اى السعة والخصب وغيرها من الخيرات (قالوا لنا هذه) اى لاجلنا واستحقاقا لها ولم يروا ذلك فضلا من الله (وان تصبهم سيئة) اى جذب وبلاء (يطيروا بموسى ومن معه) اى يتشاءموا بموسى واصحابه ويقولوا ما اصابنا الا بشؤمهم واصله يتطهروا ادغمت التاء في الطاء لقرب مخرجهما واشتقاق التطير من الطير كالغراب وشبهه سمي الشؤم ضد اليمن طيرا وطارا تسمية للمدلول باسم ما يدل عليه فانهم يجعلون الطير والطار امارا ودليلا على شؤم الامر وبناء الفعل فيه للتجنب اى لبعد الفاعل عن اصله كتحوب اى تجنب وتباعد من الحوب وهو الاثم وسيجيء تفصيل الطيرة * قال سعيد بن جبير كان ملك فرعون اربعمائة سنة فعاش ثلاثمائة سنة لا يرى مكروها ولوارى في تلك المدة جوع يوم او حمى يوم او وجع ساعة لما ادعى الربوبية ولما قالوا سبب ما جاءنا من الخير والحسنة هو استحقاق انفسنا اياه وسبب ما اصابنا من السيئة والشر هو شأمة موسى ومن معه كذبهم الله تعالى في كل واحد من الحكمين بقوله (ألا) اعلموا (انما طأثرهم عند الله) اى سبب ما اصابهم من الخير والشر انما هو عند الله تعالى وصفة قائمة به وهى قضاؤه وتقديره ومشيتته

وهو الذي أيهما شاء اصابهم به وليس بين احد ولا بشؤمه عبر عما عند الله تعالى بالطائر
تشبيهاه بالطائر الذي يستدل به على الخير والشر او سببه شؤمهم عند الله تعالى وهو اعمالهم
السيئة المكتوبة عنده فانها التي ساقط اليهم مايسوءهم لاماعداها فالطائر عبارة عن الشؤم
على طريق تسمية المدلول باسم الدليل بناء على انهم يستدلون بالطير على الشؤم ^و ولكن
اكثرهم لا يعلمون ^و ان ما يصيبهم من الله تعالى او من شؤم اعمالهم فيقولون ما يقولون
مما حكى عنهم واسناد عدم العلم الى اكثرهم للاشعار بان بعضهم يعلمون ذلك ولكن لا
يعملون بمقتضاه عنادا واستكبارا * واعلم ان الطير بمعنى التشاؤم والاسم منه الطيرة على
وزن الضبة وهو ما يتشاءم به من القال الردي * والاصل في هذا ان العرب كانوا يتشاءمون
بالطير فان خرج احدهم الى مقصده واتى الطير من ناحية يمينه يمين به ويتبرك ويسميه سانحا
وان اتى من ناحية شماله يتشاءم به ويسميه بارحا فيرجع الى بيته ثم كثر قولهم في الطير حتى
استعملوه في كل ما تشاءموا به وابطل النبي عليه السلام الطيرة بقوله (الطيرة شرك) قاله ثلاثا
وانما قال شرك لاعتقادهم ان الطيرة تجلب لهم نفعاً او تدفع عنهم ضرراً اذا عملوا بموجبها
فكانهم اشركوها مع الله تعالى * قال عبدالله من خرج من بيته ثم رجع لم يرجعه الا الطيرة
رجع مشركا او عاصيا * وذكر في المحيط اذا صاححت الحمامة فقال رجل يموت المريض كفر
القائل عند بعض المشايخ . واذا خرج الرجل الى السفر فصاح العقق فرجع من سفره فقد
كفر عند بعض المشايخ * قال عكرمة كنا عند ابن عمر وعنده ابن عباس رضى الله عنهما فمر
غراب يصيح فقال رجل من القوم خير خير فقال ابن عباس لا خير ولا شر وانما اختص
الغراب غالبا بالتشاؤم به اخذا من الاغتراب بحيث قالوا غراب البين لانه بان عن نوح عليه
السلام لما وجهه لينظر الى الماء فذهب ولم يرجع ولذا تشاءموا به واستخرجوا من اسمه
الغربة * قال ابن مسعود لا تضر الطيرة الا من تطير ومعناه ان من تطير تطيرا منها عنه او
يراه مما يتطير به حتى يمنعه مما يريد من حاجته فانه قد يصيبه مايكرهه فاما من توكل على الله
ووثق به بحيث علق قلبه بالله خوفا ورجاء وقطعه عن الالتفات الى الاسباب المخوفة وقال ما
امر به من الكلمات ومضى فانه لا يضره فالمراد بالكلمات ما في قوله عليه السلام (ليس عبد
الا سيدخل قلبه الطيرة فاذا احس بذلك فليقل اللهم لا طير الا طيرك ولا خير الا خيرك ولا
اله غيرك ولا حول ولا قوة الا بالله ماشاء الله كان لا يأتي بالحسنات الا الله ولا يذهب بالسيئات
الا الله واشهد ان الله على كل شئ قدير) ثم يمضى الى حاجته اى كل ما اصاب الانسان من
الخير والشر واليمن والشؤم ليس الا بقضائك وتقديرك وحكمك ومشيتك وفي الحديث
(الشؤم في المرأة والفرس والدار). فشؤم المرأة سوء خلقها او غلاء مهرها. وقيل ان لاتلد.
وشؤم الفرس عدم اتقاده او انه لا يغزى عليه . وشؤم الدار ضيقها او سوء جارها وهذا
الحكم على وجه الغلبة لا القطع خص الثلاث بالذكر لان فيها يصل الضرر الكثير الى
صاحبها او لانها اقرب الى الآفة فيما يتلى به الانسان فمن تشاءم بالمدكورات فليفارقها
واعترض عليه بحديث (لا طيرة) اجاب ابن قتيبة بان هذا مخصوص منه اى لا طيرة الا في

هذه الثلاث * وسمع فيلسوف صوت مغن بارد فقال يزعم اهل الكهانة ان صوت البوم يدل على موت الانسان فان كان ما ذكره حقا فصوت هذا يدل على موت البومة
 زيبقم در كوش كن تانشنوم * يادرم بكشاي تا بيرون روم
 وتساقطت النجوم في ايام بعض الامراء فخاف من ذلك واحضر المنجمين والعلماء فما
 اجابوا بشئ فقال جميل الشاعر

هذي النجوم تساقطت * لرجوم اعداء الامير

فتفأل به وامرله بصلة حسنة ولا بأس بان يتفأل بالفأل الحسن وكان النبي عليه السلام يحب الفأل ويكره الطيرة والفأل الحسن هي الكلمة الصالحة يسميها من اخيه نحو ان يسمع احد وهو طالب امر يا واجد يا نجيح او يكون في سفر فيسمع يراشد يعني يا واجد الطريق المستقيم او مريضا فيسمع يا سالم فالتفأل بالامور المشروعة ومشروع والطيرة منهي عنها * والفرق بين الفأل والطيرة مع ان كل واحد منهما استدلال بالامارة على مال الامر وعاقبته ان الارواح الانسانية اقوى واصفى من الارواح البهيمية والطيرة فالكلمة الحسنة التي تجري على لسان الانسان يمكن الاستدلال بها بخلاف طيران الطير وحركات البهائم فان ارواحها ضعيفة فلا يمكن الاستدلال بها على شئ من الاحوال * ويروى ان النبي عليه السلام حول رداءه في الاستسقاء وذكر في الهداية انه كان تفاؤلا يعني قلب علينا الحال كما قلنا رداءنا * وروى عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قلت يا رسول الله اني اسمع منك حديثا كثيرا انساه فقال (ابسط رداءك) فبسطته ففرق بيديه ثم قال (ضمه) فضمته فانسيت شئ بعده وهذا البسط والفرق والضم ليس الاتفاؤلا والا فالعلم ليس مما يسقط على الرداء ويمكن فيه الفرق والضم ولكن التفاؤل يحصل به يعني كما بسطت ردائي توفيا لما يسقط فيه فكذلك اصبغت سمعي لما يقع فيه من الكلام وكما اعطيت شخصا كثيرا من الرزق يفرق بين الدين فكذا اعطيته شئ كثيرا من العلم وكما يؤمن بالضم من سقوط ما في الرداء كذلك يؤمن من خروج ما في السمع او نسيان ما في الخاطر فبعض الاوضاع يدل على بعض الاحوال كما ان بعض الاسماء يدل على بعض الامور كما حكى ان عمر رضي الله عنه قال لرجل ما اسمك قال حمزة قال ابن من قال ابن شهاب قال من اين قال من الحرقة قال ابن تسكن قال في الحررة وهي ارض ذات حجارة سود كأنها احترقت فقال عمر ادرك اهلك فقد احترقوا فرجع فوجدهم قد احترقوا واراد عمر رضي الله عنه الاستعانة برجل فسأله عن اسمه فقال ظالم بن سراق فقال تظلم انت ويسرق ابوك ولم يستعن ودل هذا على تبديل الاسماء القبيحة بالاسماء الحسنة فان في الاسماء الحسنة التفاؤل ونظير ذلك ما يفهم من قوله عليه السلام (لا تمارضوا فتمرضوا) يعني ان من اظهر المرض وقال انا مريض فهذا القول والفعل منه يثمر المرض ويؤاخذ به

كفت بيه بركة رنجوري بلاغ * رنج آرد تا بيمرد چون چراغ

والله الهادي الى الحسنات وهو دافع السيئات * وقالوا * اي فرعون وقومه بعد مارأوا

من شأن العصا والسنين ونقص الثمرات ﴿ مهما ﴾ اسم شرط يحزم فعلين كقولك مهما تفعل افعل كأن قائلا قال لك لا تقدر على ان تفعل ما افعل فتقول له مهما تفعل افعل ومحلّه الرفع على الابتداء وخبره فما نحن لك بمؤمنين اى أى شئ وبالفارسية [هرجيز كه] ﴿ تأتياه ﴾ تظهر لدينا وتحضره والضمير لهما ﴿ من آية ﴾ بيان لهما وانما سموها آية على زعم موسى لا لا اعتقادهم ﴿ لتسحرنا بها ﴾ اى لتسحر بتلك الآية اعيننا وتسكرها ﴿ فاما نحن لك بمؤمنين ﴾ اى بمصدقين لك ومؤمنين بنبوتك ﴿ فارسلنا عليهم ﴾ - روى - ان القوم لما عاجلهم موسى بالآيات الاربع العصا واليد والسنين ونقص الثمرات فكفروا ودعا وكان حديدا فقال يارب ان عبدك فرعون علا في الارض وبني وعتا وان قومه نقضوا عهدك فخذهم بعقوبة تجعلها عليهم نقمة ولقومي عظة ولن بعدهم عبرة فارسل الله عليهم عقوبة لجرائمهم ﴿ الطوفان ﴾ اى الماء الذى طاف بهم واحاط وغشى اما كنهم وحرثهم من مطر اوسيل ﴿ والجراد ﴾ في التفسير الفارسي [ملخ پرند] * وفي حياة الحيوان الجراد البرى اذا خرج من بيضته يقال له الدباء فاذا بدت فيه الالوان واصفرت الذكور واسودت الاناث يسمى جرادا حينئذ وفي الحديث (لا تقتلوا الجراد فانه جند الله الاعظم) وهذا ان صح اراد به اذا لم يتعرض لافساد الزرع فان تعرض له جاز دفعه بالقتل وغيره ووقعت بين يدي النبي عليه السلام جرادة فاذا مكتوب على جناحها بالعبرانية نحن جند الله الاكبر ولنا تسع وتسعون بيضة ولو تمت لنا المائة لاكلنا الدنيا وما فيها فقال النبي عليه السلام (اللهم اهلك الجراد اقتل كبارها وامت صغارها وافسد بيضها وسد افواهها عن مزارع المسلمين وعن معاشهم انك سميع الدعاء) فجاء جبرائيل عليه السلام فقال انه قد استجيب لك في بعضه * وعن حسن بن علي كنا على مائدة نأكل انا واخي محمد بن الحنفية وبنوا عمي عبد الله وقثم والفضل بن العباس فوقعت جرادة على المائدة فاخذها عبد الله وقال لي ما مكتوب على هذه فقلت سألت ابي امير المؤمنين عن ذلك فقال سألت عنه رسول الله فقال مكتوب عليها انا الله لا اله الا انا رب الجراد ورازقها وان شئت بعثتها رزقا لقوم وان شئت بعثتها بلاء على قوم فقال عبد الله هذا من العلم المكنون وليس في الحيوان اكثر فسادا لما يقتاته الانسان من الجراد * واجمع المسلمون على اباحة اكله قال الاربعة يحل اكله سواء مات حتف انفه او بذكاة او باصطياد مجوسى او مسلم قطع منه شئ اولا والدليل على عموم حله قوله عليه السلام (احلت لنا ميتتان ودمان الكبدة والطحال والسمك والجراد) واذا تجر انسان بالجراد البرى نفعه من عسر البول * وقال ابن سينا اذا اخذ منها اثنا عشر ونزعت رؤسها واطرافها وجعل معها قليل آس يابس وشرب للاستسقاء نفعه . واما الجراد البحرى فهو من انواع الصدف كثير بساحل البحر ببلاد المغرب وياكلونها كثيرا مشويا ومطبوخا ولحمها نافع للجذام ﴿ والقمل ﴾ في التفسير الفارسي [ملخ بيادم] وقيل هو كبار القردان وهو جمع قراد يقال له بالتركي « كنه » مسلط على البعير وفي الامثال اسمع من قراد وذلك انه يسمع صوت اخفاف الابل من مسيرة يوم فيتجربك لها وقيل هو السوس الذى يخرج من الحنطة وقيل انه

شئ يقع في الزرع ليس بمجرد فإكل السنبله وهى غضة قبل ان تقوى فيطول الزرع ولا سنبله
 وقرأ الحسن والقمل بفتح القاف وسكون الميم يريد به القمل المعروف الذى يقع في بدن
 الانسان وثوبه واذا القيت القملة حية اورثت النسيان * قال الجاحظ وفي الحديث (اكل الحامض
 وسؤر الفار ونبد القمل يورث النسيان) واذا اردت ان تعلم هل المرأة حامل بذكر او اثنى
 فخذ قملة واحلب عليها من لبنها في كف انسان فان خرجت من اللبن فمهي جارية وان لم تخرج
 فهو ذكر وان حبس على انسان بوله فخذ قملة من قمل بدنه واجعلها في احليله فانه يبول
 من وقته والقمل المعروف يتولد من العرق والوسخ اذا اصاب ثوبا او ريشا او شعرا حتى
 يصير المكان عفنا * قال الجاحظ وربما كان للانسان قمل الطباع وان تنظف وتسطر وبدل الثياب
 كما عرض لعبد الرحمن بن عوف والزيير بن العوام حين استأذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في لباس الحرير فاذا نهما فيه ولولا انهما كانا في حد ضرورة لما اذن لهما لما في ذلك من التشديد
 فيجوز لبس الثوب الحرير لدفع القمل لانه لا يقمل بالخاصية * قال في انوار المشارق والاصح
 ان الرخصة لا تختص بالسفر انتهى * وفي الواقعات الحمودية ان القمل يكون من البرودة ولذلك
 يكثر في الشتاء ولا يكون في الصيف * قال السيوطي ولم يقع على ثيابه عليه السلام ذباب قط
 ولا اذاه القمل * والصفادع جمع صفدع مثل خنصر وهو الاشهر الصحيح من حيث
 اللغة والاثنى صفدعة وناس يقولون بفتح الدال كدرهم وانكره الخليل حيث قال ليس
 في الكلام فعلل الاربعة احرف درهم وهجدم وهبلع وبلعم وهو اسم والصفادع انواع كثيرة
 ويكون من سفاد وغير سفاد فالذى من سفاد يبيض في البر ويعيش في الماء والذي من غير سفاد
 يتولد في المياه القائمة الضعيفة الجرى ومن العفونات وغب الامطار الغزيرة حتى يظن انه يقع
 من السحاب لكثرة ما يرى منه على الاسطحة عقيب المطر والريح وليس ذلك عن ذكر
 واثنى وانما الله تعالى يخلقه في تلك الساعة من طباع تلك التربة وهى من الحيوانات التى لا عظام لها
 وفيها ما ينق وفيها ما لا ينق والذي ينق منها يخرج صوته من قرب اذنه وتوصف بحدة
 السمع اذا تركت النقيق وكانت خارج الماء واذا ارادت ان لاتنق ادخلت فكها الاسفل في الماء
 ومتى دخل الماء في فيها لاتنق وما نظرف قول بعض الشعراء وقد عوتب في كلامه

قالت الصفدع قولاً * فسرتة الحكماء

في فمى ماء وهل * ينطق من في فيه ماء

* قال سفيان يقال انه ليس شئ اكثر ذكر الله منه * قال الزمخشري تقول في نقيقها سبحان الملك
 القدوس - روى - ان داود عليه السلام قال لا سبحن الله اليلة تسبيحا ما سبحه احد من خلقه
 فنادته صفدع من ساقية في داره يا داود اتفخر على الله تعالى بتسبيحك وانى لسبعين سنة
 ما جفلى لسان من ذكر الله وانى لعشر ليال ما طعمت خضراء ولا شربت ماء اشتغالا
 بكلمتين قال ماها قالت يا مسبحا بكى لسان ومذكورا بكل مكان فقال داود في نفسه وما عسى
 ان اكون ابلغ من هذا وعن انس لا تقتلوا الصفادع فانها سرت بنار ابراهيم عليه السلام فحملت
 في افواهها الماء وكانت ترشه على النار * وقال ابن سينا اذا كثرت الصفادع في سنة وزادت

على العادة يقع الوباء عقيبه * وفي الواقعات المحمودية تعبير الضفدع انه نقصان خفي فانه يذكّر انه كان في الاصل كيانا فلاجل نقصانه في الكيل ادخل فيه . ومن خواصه انه اذا اخذت امرأة ضفدع الماء وفتحت فاه وبصقت فيه ثلاث مرات ورمته الى الماء فانها لا تحبل ودمه اذا طلى به الموضع الذي نتف شعره لم ينبت ابدا وشحم الضفادع الاجامية اذا وضع على الاسنان قلعها من غير وجع * قال القزويني ولقد كنت بالموصل ولنا صاحب في بستان بنى مجلسا وبركة فتولدت فيها الضفادع وتأذى سكان المكان بنقيقتها وعجزوا عن ابطاله حتى جاء رجل وقال اجعلوا طشتا على وجه الماء مقلوبا ففعلوا فلم يسمعوا لها نقيقا بعد ذلك * (والدم) - روى -
انهم مطروا ثمانية ايام في ظلمة شديدة لا يستطيع ان يخرج واحد من بيته ودخل الماء بيوتهم حتى قاموا فيه الى تراقبهم وهي جمع ترقوة وهي العظم الذي بين ثغرة البحر والعاتق وهو موضع الرداء من المنكب ولم يدخل بيوت بني اسرائيل منه قطرة مع انها كانت مختلطة ببيوت القبط فاض الماء على ارضهم وركد فمنعهم من الحرث والتصرف ودام سبعة ايام فقالوا له عليه السلام ادع لنا ربك يكشف عنا ونحن نؤمن بك فدعا فكشف عنهم قبت من العشب والكلاء ما لم يعهد مثله فقالوا هذا كنا نتمناه وما كان هذا الماء الانعمة علينا وخصبا فلا والله لا نؤمن بك يا موسى فنقضوا العهد واقاموا على كفرهم شهرا فبعث الله عليهم الجراد بحيث وقع على الارض بعضه على بعض ذراعا فاكل زروعهم وثمارهم وابوابهم وسقوفهم وثيابهم ولم يدخل بيوت بني اسرائيل منه شيء ففرعوا اليه عليه السلام كما ذكر فخرج الى الصحراء و اشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجع الى النواحي التي جاء منها بعد ان اقام في ارضهم سبعة ايام فلم يبق جراد واحد ثم نظروا فاذا في بعض المواضع من نواحي مصر بقية كلاء وزرع فقالوا هذا يكفينا بقية عامنا هذا فلا والله لا نؤمن بك فسلط الله عليهم القمل فمكث في ارضهم سبعة ايام فلم يبق لهم عودا اخضر ولحس جميع ما في اراضيهم مما باقاه الجراد وكان يقع في اطعمتهم ويدخل بين ثيابهم وجلودهم فيمصها وينهشهم ويأكل شعورهم وحواجبهم واشفار عيونهم ومنعهم النوم والقرار وظهر بهم منه الجدرى * قال الحدادي في تفسيره هم اول من عذبوا بالجدرى وبقى في الناس الى الآن ثم فرعوا اليه عليه السلام ثالثا فرفع عنهم فقالوا قد تحققنا الآن انك ساحر قالوا وما عسى ربك ان يفعل بنا وقد اهلك كل شيء من نبات ارضنا فعلى أي شيء نؤمن بك اذهب فما استطعت ان تفعل فافعله ثم ارسل الله عليهم الضفادع بحيث لا يكشف ثوب ولا طعام الا وجدت فيه وكانت تمتلئ منها مضاجعهم وتثب الى قدورهم وهي تغلي والى افواههم عند التكلم وكان بعضهم لا يسمع كلام بعض من كثرة صراخ الضفادع وكانوا اذا قتلوا واحدا منها خافوا ماحول محله حتى لا يستطيعون الجلوس فيه ففرعوا اليه رابعا وتضرعوا فاخذ عليهم العهود فدعا فكشف الله عنهم بريح عظيمة نبذتها في البحر فنقضوا العهد فارسل الله عليهم الدم فصارت مياههم وآبارها وانهارها دما احمر عيطا حتى كان يجتمع القبطى والاسرائيلي على اناء فيكون ما يليه دما وما يلي الاسرائيلي ماء على حاله ويمص الماء من فم الاسرائيلي فيصير دما فيه

قوم موسى شوبخور اين آبرا * صلح كن بامه بين مهتاب را

ثم ان فرعون اجهده العطش وكانوا يأتونه باوراق الاشجار الرطبة فيمصها فتصير دما عيطا
او اجاجا وكانوا لا يأكلون ولا يشربون سبعة ايام الا الدم فقال فرعون اقسم باللهك يا موسى
لئن كشفت عنا هذا الدم لنؤمنن لك فدعا فعذب ماؤهم فعادوا لكفرهم الى ان كان من امر
الفرق ما كان ﴿ آيات مفصلات ﴾ حال من مفعول ارسلنا اى ارسلنا عليهم هذه الاشياء
حال كونها آيات وعلامات مينات لايشكل على عاقل انها آيات الله ونقمة وقيل معنى
مفصلات مفرقات ومنفصلات بان فصل بعضها عن بعض بزمان لامتحان احوالهم هل يعتبرون
او يستمرون على المخالفة والعناد وما كان بين كل اثنتين منها شهر وكان امتداد كل واحدة
منها اسبوعا ﴿ فاستكبروا ﴾ اى تعظموا عن الايمان بها ﴿ وكانوا قوما مجرمين ﴾ [كروهي
مجرم يعنى معاندر كفره باوجود تظاهر آيات وتتابع آن ايمان نياوردند] ﴿ ولما وقع عليهم
الرجز ﴾ اى العذاب المذكور من الطوفان وغيره اى كلما وقع عليهم عقوبة من تلك
العقوبات ﴿ قالوا ﴾ فى كل مرة ﴿ يا موسى ادع لنا ربك بماعهد عندك ﴾ الباء صلة لادع
وما مصدرية والمراد بالعهد النبوة اى ادع لنا ربك يكشف عنا العذاب بحق ما عندك من عهد الله
تعالى وهو النبوة فان حق النبوة ومقتضاها ان يدعو النبي لامته لدفع ما اصابهم من البلاء
والحن سميت النبوة عهدا للمبالغة فى كونها معهودا بها فانه تعالى لما بعثه رسولا واوصاه
بتحمل اعباء الرسالة وميثاق التبليغ فقد جعلت النبوة مما اوصى به وعهده فجعلت نفس العهد
للمبالغة فى كونها معهودا بها * وفى التفسير الفارسي ﴿ بماعهد عندك ﴾ [بآنچه عذر کرده و آن
عهد نزديك تست يعنى خداى تو باتو وعده کرده که چون اورا بخوانى ا- ايت کند]
فما موصولة عبرها عما يدعوه المتضرع الى الله تعالى فى طلب حاجته والباء ايضا صلة لادع ﴿ لئن
كشفت ﴾ اى [باز برى وزائل كردانى] ﴿ عنا الرجز ﴾ الذى وقع علينا ﴿ لنؤمنن لك ولنرسلن
معك بنى اسرائيل ﴾ الى موطن آبائهم وهو الارض المقدسة ولنطلقنهم من التسخير والاعمال
الشاقة ﴿ فلما كشفنا عنهم الرجز الى اجل هم بالغوه ﴾ اى الى حد من الزمان يعذبون فيه او مهلكون
وهو وقت الفرق والى اجل متعلق بقوله لما كشفنا وقوله هم بالغوه فى نيل الجر على انه صفة لاجل
﴿ اذا هم ينكثون ﴾ جواب لما اى فلما كشفنا عنهم فاجأوا انكث من غير تأمل وتوقف
والنكث بالفارسي [عهد شكستن] ﴿ فانتقمنا منهم ﴾ الفاء لسيئة لنكث للانتقام والعقاب واريد
بالانتقام نتيجه وهو الاهلاك ومثله الغضب لان التشفى فى حق تعالى محال * قال ابن الشيخ
الانتقام العقاب الواقع على مجازاة السيئة بالسيئة وانما اسم الانتقام الى ذاته لان الانبياء وكل
الاولياء كانوا فانيں عماسوى الله باقين بالله فكان الله خليفة لهم فى اخذ الانتقام من اعدائهم . والمعنى
فاردنا الانتقام منهم اى من فرعون وقومه لما اساءوا من المعاصى والجرائم فان قوله تعالى
﴿ فاغرقناهم ﴾ عين الانتقام منهم فلا يصح دخول الفاء بينهما فاطلق اسم المسبب على السبب
تنسيها على ان الانتقام لم ينفك عن الارادة ويجوز ان يكون المراد مطلق الانتقام . والفاء تفسيرية
كافى قوله تعالى ﴿ ونادى نوح ربه فقال رب ﴾ الخ ﴿ فى اليم ﴾ اى فى البحر الذى لا يدرك قعره

در اواخر دفتر چهارم در بيان لایم کردن بطی سبطی را

او في لجة ولجة البحر معظم مائه * قال الحدادي في اليم اي في البحر بلسان العبرانية وهي لغة اليهود
 * وفي التفسير الفارسي (في اليم) [در دري قديم بيزديك مصر] وذلك ان الله تعالى امر موسى ان
 يخرج بني اسرائيل فاستعار نسوة بني اسرائيل من نساء آل فرعون حببهم وقتلوا لآخر وجا
 الى عيد فخرج بني اسرائيل في اول الليل وهم ستمائة الف من رجل وامرأة وصبي فبلغ الخبر
 فرعون فركب ومعه الف الف ومائتا الف فاذا ركبهم فرعون حين طلعت الشمس وانتهى
 موسى الى البحر فضرب البحر فافلق اثني عشر طريقا وكانت بنو اسرائيل اثني عشر سبطا
 فعبر كل سبط طريقا فاقبل فرعون ومن معه فدخلوا بعدهم من حيث دخلوا فلما صاروا جميعا
 في البحر امر الله البحر فالتطم عليهم فغرقوا * **بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين** *
 تطليل للاغراق اي كان اغراقهم بسبب تكذيبهم بالآيات التسع التي جاء بها موسى واعراضهم
 عنها وعدم تفكرهم فيها بحيث صاروا كالغافلين عنها بالكلية والفاء وان دللت على ترتيب الاغراق
 على ما قبله من التثنية لكنه صرح بالتطليل ايذانا بان مدار جميع ذلك تكذيب آيات الله والاعراض
 عنها ليكون ذلك منجرة للسامعين عن تكذيب الآيات الظاهرة على بدرسول الله صلى الله
 عليه وسلم والاعراض عنها * **واورثنا** * [ميراث داديم] * **القوم الذين** * يعني بني اسرائيل
 والقوم مفعول اول لاورثنا * **كانوا يستضعفون** * اي يستضعفهم القبط ويهرونهاهم ويستذلونهم
 بدخ الابناء واستخدام النساء والاستعباد * **مشارك الارض ومغاربها** * مفعول ثان لاورثنا
 والارض ارض الشام ومشاركها ومغاربها جهاتها الشرقية والغربية ملكها بنو اسرائيل
 بعد الفراعنة والعمالة وتمكنوا في نواحيها * **التي باركنا فيها** * بالخصب وسعة الارزاق صفة
 للمشارك والمغارب * **ونمت كلمة ربك الحسنی** * المراد بالكلمة وعده تعالى اياهم بالنصر
 والتمكين وهو ما ذكره بقوله (ونريد ان نمن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم ائمة ونجعلهم
 الوارثين ونمكن لهم في الارض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون) وتامها
 مضيا وانتهيا الى الانجاز لان المدة بالشيء التزام لايقاعه بالعبارة واللسان وتامها لا يكون
 الا بوقوع الموعود في الخارج والبيان * **على بني اسرائيل بما صبروا** * اي بسبب صبرهم على
 الشدائد التي كابدوها من جهة فرعون وقومه * **ودمرنا** * اي خربنا واهلكنا * **ما كان**
يصنع فرعون وقومه * من الصارات والقصور اي ودمرنا الذي كان فرعون يصنعه على
 ان فرعون اسم كان ويصنع خبر مقدم والجملة الكونية صلة ما والعائد محذوف وقيل اسم كان ضمير
 عائد الى ما الموصولة ويصنع مسند الى فرعون والجملة خبر كان والعائد محذوف تقديره ودمرنا
 الذي كان يصنعه فرعون * **وما كانوا يعرشون** * اي يرفعون من الجنات اي الكروم والاشجار
 * قال في زبدة التفاسير العرش شقف في الكروم والاشجار وشارت الآية الى ان العزيز من اعزاه الله
 والذليل من اذله الله ومن صبر على مقاساة الذل في الله توجه بتاج العزة وجعل له حسن العاقبة
 والله تعالى كما وعد لبني اسرائيل وانجز وعده فاستخلفهم في مشارق الارض ومغاربها كذلك
 وعد لهذه الامة كما قال تعالى في سورة النور (وعدا الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفهم
 في الارض كما استخلف الذين من قبلهم) والمراد بالارض ارض الكفار من العرب والعجم

والمراد بالذين من قبلهم بنوا اسرائيل وفي الحديث (ان الله زوى الى الارض فرأيت مشارقها ومغاربها وان ملك امتي سيبلع ما زوى لي منها) يقول ان الله تعالى جمع وضم جميع هذه الارض ليلة المعراج اوفى غير ذلك الوقت فرأيت جميع آفاق الارض من المشرق والمغرب ثم وعد امته بان الله تعالى يملأ الدنيا كلها عدلا وقسطا كما ملئت قبل ذلك جورا وظلما ويملك المؤمنين جميع الارض هذا على تقدير حمل اللام في الارض على الاستغراق * وقيل اللام للعهد الخارجي كما اذا قيل اغلق الباب اذا كان مشاهدا ومن للتبيين ولادليل على جمع جميع الارض ولم يبلغ ملك امته جميع اجزائها فأى موضع من الارض وقع نظره عليه السلام عليه كان دار الاسلام وأى مكان كان محجوبا عنه كان دار الكفر والله اعلم بحقيقة الحال ومنه الكرم والنوال واليه الرجوع والمآل ﴿ وجاوزنا بني اسرائيل البحر ﴾ فاعل بمعنى فعل يقال جاوز وجاز بمعنى واحد وجاوز الوادى اذا قطعه وجاوز بغيره البحر عبره فالباء هنا معدية كالهمزة والتشديد فكأنه قال وجزنا بني اسرائيل البحر اى اجزناهم البحر وجوزناهم بالفارسية [وبكذرا نيديم بنى اسرائيل را از دريا بسلامت] والمراد بحر القلزم واخطأ من قال انه نيل مصر * قال فى القاموس القلزم كقنفذ بلد بين مصر ومكة قرب جبل الطور واليه يضاف بحر القلزم لانه على طرفه اولانه يتلغ من ركه لان القلزمة الابتلاع - روى - انه عبر بهم موسى عليه السلام يوم عاشوراء فصاموا شكرا لله تعالى ﴿ فأتوا ﴾ اى مروا ﴿ على قوم ﴾ كانوا من العمالة الكنعانيين الذين امر موسى عليه السلام بقتالهم وقيل كانوا من الحم وهو حى من اليمن ومنهم كانت ملوك العرب فى الجاهلية * وعن الزمخشري انه قبيلة بمصر ﴿ يعكفون على اصنام لهم ﴾ اى يواظبون على عبادتها ويلازمونها * قال فى تاج المصادر العكوف [كرد چیزی در آمدن و در جای مقيم شدن] يقال عكفه حبسه وعكف عليه اقبل عليه مواظبا ﴿ قالوا ﴾ عند ما شاهدوا احوالهم ﴿ يا موسى اجعل لنا آلهة ﴾ مثالا نعبده ﴿ كالهم آلهة ﴾ يعبدونها . والكاف متعلقة بمحذوف وقع صفة لآلهها وما موصولة ولهم صلتها وآلهة بدل من ما والتقدير اجعل لنا آلهة كأننا كالذى استقر هو لهم فالعائد محذوف وكانت اصنامهم تماثيل بقر وهو اول شأن العجل ﴿ قال انكم قوم تجهلون ﴾ وصفهم بالجهل المطلق حيث لم يذكر المفعول لبعده ما صدر عنهم عن العقل بعد ما شاهدوا من الآيات الكبرى والمعجزة العظمى ﴿ ان هؤلاء ﴾ يعنى القوم الذين يعبدون تلك التماثيل ﴿ متبر ﴾ اسم مفعول من باب التفعيل يقال تبره تبيها اى كسره واهلكه والمعنى مكسر ومهلك ﴿ ما هم فيه ﴾ اى من الدين الباطل . يعنى ان الله تعالى يهدم دينهم الذى هم عليه عن قريب ويحطم اصنامهم ويجعلها رضاء اى فتانا . قواه ما هم فيه مبتدأ ومتبر خبره ويجوز ان يكون ما هم فيه فاعل متبر لاعتماده على المسند اليه ﴿ وباطل ﴾ اى مضى محل بالكلية ﴿ ما كانوا يعملون ﴾ من عبادتها وان كان قصدهم بذلك التقرب الى الله تعالى فانه كفر محض ﴿ قال ﴾ موسى ﴿ اغير الله ﴾ اغير المستحق للعبادة ﴿ أبغىكم ﴾ بحذف اللام اى ابغى لكم اى اطاب لكم ﴿ آلهة ﴾ تميز من غير

او حال فانه مفعول ابني والهمزة فيه للانكار والمنكر هو كون المبنى غيره تعالى ﴿ وهو فضلكم على العالمين ﴾ اى والحال انه تعالى خصكم بنعم لم يعطها غيركم وهى الآيات القاهرة والمعجزات الباهرة وانما لم يحصل مثلها لاحد من العالمين * قال الحدادى على عالمى زمانكم من القبط وغيرهم بعدما كنتم مستعبدين اذلاء وفيه تنبيه على سوء معاملتهم حيث قابلوا تخصيص الله اياهم من بين امثالهم بما لم يستحقوه تفضلا بان قصدوا الى اخس شئ من مخلوقاته تعالى فجعلوه شريكاه تعالى : قال الحافظ

هياي چون تو على قدر حرص استخوان تاكى * دريغ آن سايه دولت كه بر نااهل افكندى
فتبا لمن لا يعرف قدره ويلق همته بما لا ينبغي له

خلق را نيست سیرت پدران * همه بر سیرت زمانه روند

ثم ذكر نعمة الانجاء وما يقبضه فقال تعالى ﴿ واذا انجيناكم من آل فرعون ﴾ اى واذا كروا يا بنى اسرائيل صنعة الله معكم فى وقت انجائكم وتخليصكم من ايدى آل فرعون باهلا كههم بالكلية ثم استأنف ببيان ما انجاهم منه فقال ﴿ يسومونكم سوء العذاب ﴾ اى يبغونكم اشد العذاب وافظعه من سام السلعة اذا طلبها ثم ابدل منه وبين فقال ﴿ يقتلون ابناءكم ﴾ اى يذبحونهم ﴿ ويستحيون نساءكم ﴾ اى يستبقونهن للاستخدام ﴿ وفى ذلكم ﴾ اى الانجاء اوسوء العذاب ﴿ بلا ﴾ اى نعمة او محنة فان البلاء يطلق على كل واحد منهما قال تعالى ﴿ وابلوناهم بالحسنات والسيئات ﴾ من ربكم ﴿ من مالك اموركم فان النعمة والنعمة كلتيهما منه سبحانه وتعالى ﴿ عظيم ﴾ لا يقادر قدره . تقدم الكلام على الانجاء وفضيلة عاشوراء فى سورة البقرة فليطلب ثمة والاشارة ان بنى اسرائيل صفات القلب كانت معذبة فى مصر القلب وصفاتها فلما خلاصها الله تعالى من بحر الدنيا وفرعون النفس ﴿ فأتوا على قوم ﴾ اى وصلوا الى صفات الروح ﴿ مكفون على اصنام لهم ﴾ من المعانى المعقولة والمعارف الروحانية فاستحسنوها وارادوا العكوف على عتبة عالم الارواح ﴿ قالوا ﴾ موسى الوارد الربانى الذى جاوز بهم بحر الدنيا ﴿ يا موسى اجعل لنا آلهة كآلهة آلهم ﴾ يشير الى انه لولا ان فضل الله ورحمته على العبد يثبت على قدم العبودية وصدق الطلب الى ان يبلغه الى المقصد الاعلى لكان العبد يركن الى كل شئ من حسائس الدنيا فضلا عن نفائس العقبي كقوله تعالى لسيد البشر عليه السلام ﴿ ولولا ان نبشاك لقد كدت تركن اليهم شيا قليلا ﴾ ﴿ قال ﴾ لهم موسى الوارد الربانى عند ركونهم الى الروحانية ﴿ انكم قوم تجهلون ﴾ قدر الله وعنايته معكم ﴿ ان هؤلاء ﴾ يعنى صفات الروح ﴿ متبر ما هم فيه ﴾ من الركون والعكوف على استجلاء المعانى المعقولة والمعارف الروحانية ﴿ وباطل ما كانوا يعملون ﴾ فى غير طلب الحق والوصول الى المعارف الربانية ﴿ قال غير الله ابغىكم آلهة ﴾ اى انزلكم منزلا غير الوصول والوصال ﴿ وهو فضلكم على العالمين ﴾ من الحيوانات والجن والملك تفضيل العبور من الجسدانيات والروحانيات والوصول الى المعارف والحقائق الالهيات ﴿ واذا انجيناكم من آل فرعون ﴾ يعنى من النفس وصفاتها ﴿ يسومونكم سوء العذاب ﴾ اى سوء عذاب البعد ﴿ يقتلون ابناءكم ﴾ اى يبطلون اعمالكم الصالحة التى هى متولدات من صفات القلب بآفة الرياء

والعجب النفساني (ويستحيون نساء) يعني صفات القاب لاستخدام النفس وصفاتها (وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم) يعني فكان في استخدام صفات القلب للنفس وصفاتها بان تعمل الصالحات رياء وسمعة لجلب المنافع الدنيوية لحظوظ النفس بلاء عظيم من ربكم فخلصكم منه لئلا تطلبوا غيره ولا تعبدوا سواه فلا تركنوا الى الروحانية والى المعقولات لكي تظفروا بمراتب الوصول ودرجات الوصال كذا في التأويلات النجمية * وعن بعض الكبار اول وصال العبد الحق هجرانه لنفسه واول هجران الحق العبد مواصلته لنفسه واول درجات القرب نحو شواهد النفس واثبات شواهد الحق ومن طلب الدلالة فانها لا غاية لها ومن طلب الله عز وجل وجده باول خطوة يقصده بها : قال الحافظ

غرض زمسجد وميخانه ام وصال شهاست * جز اين خيال ندارم خدا كواه منست
 * قال بعض الصالحين عرضت على الدنيا بزيتها فاعرضت عنها ثم عرضت الاخرى بحورها وقصورها وزيتها فاعرضت عنها فقبل لي لو اقبلت على الاولى حجبناك عن الاخرى ولو اقبلت على الاخرى حجبناك عنا فما نحن لك وقسمتك في الدارين تأتيك * وقال احمد بن حنبل رأت رب العزة في المنام فقال لي يا احمد كل الناس يطلبون مني الا ابا يزيد فانه يطلبني * وقال ابراهيم بن ادهم رأيت جبريل عليه السلام في المنام وبه قرطاس فقلت ما تصنع به قال اكتب اسم المحيين فقلت اكتب تحتهم محب المحيين ابراهيم بن ادهم فتودي يا جبريل اكتبه في اولهم ﴿ وواعدنا ﴾ الوعد عبارة عن الاخبار بايصال المنفعة قبل وقوعها ﴿ موسى ﴾ اسم اعجمي لا اشتقاق فيه واما موسى الحديد فهو مفعول من اوسيت رأسه اذا حلقتة اوفعل من ماس يمس اذا تجر في مشيه فسميت موسى لكثرة اضطرابها وتحركها وقت الخلق ﴿ ثلاثين ليلة ﴾ [سببانه روز چون مدار حساب شهور عرب برؤية هلالست وآن شب مرئی میشود تاریخ را شب مقید کرد] وثلاثين مفعول ثان لواعدنا على حذف المضاف اي تمام او مكث ثلاثين * قال ابن الشيخ الموعود يجب ان يكون من فعل الواعد ونفس الثلاثين ليس كذلك فكأنه قيل وواعدنا موسى ما يتعلق بثلاثين ليلة وهو من ازال عند اتمام صوم الثلاثين ومن موسى صوم تلك المدة واثبات الطور انتهى بتغيير عبارته فواعدنا ليس بمعنى واعدنا بل على باب بناء على تنزيل قبول موسى عليه السلام منزلة الوعد ﴿ وأتمناها بعشر ﴾ اي زدنا على تلك الثلاثين عشر ليال ﴿ قم ميقات ربه ﴾ ما وقت له في الوقت الذي ضرب له والفرق بين الميقات والوقت ان الميقات وقت تقدر لان يقع فيه عمل من الاعمال وان الوقت ما يقع فيه شيء سواء قدره مقدر لان يقع فيه ذلك الشيء ام لا ﴿ اربعين ليلة ﴾ حال من قوله ميقات ربه اي تم بالغنا هذا العدد وقيل هو مفعول تم لانه بمعنى بلغ - روى - ان موسى عليه السلام وعد بنى اسرائيل وهم بمصر ان اهلك الله عدوهم اتاهم بكتاب فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب فامر به بصوم ثلاثين وهو ذوالقعدة بتمامه ليكلمه ويوحى اليه ويكرمه بما يتم به امر نبوته فصامهن موسى عليه السلام على طريق المواصلة بين ليلهن ونهارهن وانما لم يجمع في تلك المدة وصبر ولم يصبر نصف

يوم في سفر الخضر حيث قال آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا قيل لان سفر الخضر سفر التأديب والامتحان والابتلاء فزاد البلاء على الابتلاء حتى جاع في نصف يوم في صحبة المخلوق وحضوره الجبل وسفره اليه سفر اللقاء وصحبة الحق فانساه هيبة الموقف الطعام والشراب واغناه من غيره ثم لما اتم الثلاثين وانسلخ الشهر انكر خلوف فيه اى كره ان يكلم ربه وريح فيه ريح فم الصائم فتسوك يعود خرنوب وتناول شيئا من نبات الارض فمضغه فقالت الملائكة كنا نشم من فيك رائحة المسك فافسده بالسواك * وقيل اوحى الله تعالى اليه اما علمت ان ريح فم الصائم اطيب عندي من ريح المسك ولذا كره التسوك عند الشافعي في آخر نهار الصوم بناء على ان السواك يزيل الخلوف فامر الله تعالى بان يزيد عليها عشرة ايام من ذى الحجة ليعود فوه الى ما كان عليه فصام فتشرف بالوحى والكليم يوم النحر كذا قال اهل التفسير * وفيه ان الوحى والتكليم اذا كان يوم النحر يلزم ان لا يكون ايام الصوم اربعين كملا وهو مخالف للنص اللهم الا ان تعتبر الليالى او كان صوم يوم النحر مشروعا في شريعته هكذا لاح بالبال * ثم ان موسى عليه السلام لما اراد الانطلاق الى الجبل للمناجاة امره الله تعالى ان يختار سبعين رجلا من قومه من ذوى الحجى والعقل ليشهدوا له على ما يشاهدونه من كرامة الله تعالى اياه ففعل واستخلف هارون اخاه في قومه كما قال تعالى ﴿ و قال موسى ل اخيه هرون ﴾ قبل انطلاقه الى الجبل الذى امر بالعبادة فيه كما في تفسير الحدادى وهارون عطف بيان ﴿ اخلفنى ﴾ كن خليفتى وقم مقامى ﴿ فى قومى ﴾ وراقبهم فيما يأتون ويذرون ﴿ واصلح ﴾ ما يحتاج الى الاصلاح من امورهم وسرفيهم السيرة الصالحة التى لا فساد فيها وثبتهم على ما اخلفهم عليه من الايمان واخلاص العبادة ﴿ ولا تتبع سبيل المفسدين ﴾ اى ولا تتبع من سألك الافساد ولا تطع من دعاك اليه وذلك ان موسى عليه السلام كان يشاهد كثرة خلافهم حالا بعد حال فاوصاه فى امرهم * فان قيل ان هارون كان شريك موسى فى النبوة قال تعالى خبرا عن موسى ﴿ واشركه فى امرى ﴾ فكيف استخلفه * قلنا المأموران بشئ لا ينفرد احدهما بفعله الا بامر صاحبه فلذلك قال اخلفنى ولأن موسى كان اصلا فيها وهارون معناله قال موسى ﴿ فارسله معى ردئا يصدقنى ﴾ ولهذا كان هو المناجى على الخصوص والمعطى للالواح ولما امر بالذهاب الى فرعون سأل الله ان يشرك معه هارون ولما ذهب الى الطور للمناجاة خلفه فى قومه واستخلفه وهو موضع الاعتراض فى الظاهر ولكن لا اعتراض على الاكابر لان حركاتهم الظاهرة انما تنبعث من دواعى قلوبهم وتلك الدواعى الهامات واردة من الله تعالى لاصنع لهم فيها فمن عرف دورانهم بامر الهى هان عليه التطبيق والتوفيق وسقط عنه الاعتراض على اصحاب التحقيق مع ان درجات الانبياء متفاضلة كما قال تعالى ﴿ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ﴾ فمن منع الرؤية عن موسى منع المناجاة عن هارون وكون هارون شريكه فى الامر الظاهر لا يقتضى ان يكون رديفه فى الامر الباطن فان لكل مقام رجلا

رموز مصاحبت ملك خسروان دانند * كداى كوشه نشيني توحافظا مخروش

انظر ان موسى عليه السلام استخلف هارون واعتمد عليه فى حفظ قومه فعبدا المعجل

في العشر الذي زيد على الثلاثين ورسولنا صلى الله عليه وسلم قال الله خليفتي على امتي فثبتهم الله على الحق * واعلم ان ذا القعدة وذا الحجة من الاشهر الحرم ويكفي شرفا لهما ان الله تعالى امر موسى بصومهما وجعلهما محل قبول الحاجات وميقات المناسبات وفي الحديث (صيام يوم من الاشهر الحرم يعدل شهرا وصيام يوم من غير الاشهر الحرم يعدل عشرا) وفي الحديث (من صام من شهر حرام الخميس والجمعة والسبت كتب الله له عبادة تسعمائة سنة) وقال كعب الاحبار اختار الله الزمان فاجبه اليه الاشهر الحرم وذا القعدة من الاشهر الحرم بغير خلاف وسمى ذا القعدة لعودهم فيه عن القتال احتراماله * فعلى السالك ان يتهاى فيه لمناجاة ربه بالصوم الظاهري والامساك الباطني فان موسى روجه متشوف لنوال الوصال ومتطلب لرؤية الجمال * والاشارة في الآية ان الميعاد في الحقيقة كان اربعين ليلة وانما اظهر الوعد ثلاثين ليلة لضعف البشرية ولئلا تستكثر النفس الاربعين وتسوّل له ان لا يقوى على ذلك فيداخله خوف البشرية فواعده ثلاثين ليلة ثم اتمها بالعشر وفيه ان للاربعين خصوصية في استحقاق استماع الكلام للانبيا كما ان لها اختصاصا في ظهور ينابيع الحكمة من قلوب الاولياء كقوله عليه السلام (من اخلص لله اربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه) * قال اهل العرفان ان سر التبريع جار في الحقائق الكلية كتبريع العرش الاعظم والعناصر الاربعة والاركان الاربعة والاربعين الموسوية وكان بين خلق آدم ونفخ روحه اربع جمع من جمع الآخرة فاكل الاشكال تأثرا صورة التبريع في الآحاد والاعشار والمآت والالوف كما اشار صلى الله عليه وسلم بقوله (خير الاصحاب اربعة وخير السرايا اربعمائة) * ولما جاء موسى لميقاتنا * اى لوقتنا الذي وقتناه وعيناه وحددناه له وهو تمام الاربعين اى اختص بحجته بميقاتنا كما في قولك آتته لعشر خلون من الشهر فاللام للاختصاص وليست بمعنى عند والميقات بمعنى الوقت وقد سبق الفرق بينهما في المجلس المتقدم * ان قيل لم وعد الله بالكلام في الجبل وفوق العلى وتحت الثرى واحد عند حضرته وهو منزله عن الجهات * قيل ان في الجبل وصف الثبات والعلو والتفرد لان الارض ما استقرت بغير الجبال فاثبتها الحق بها واوتدها حكمة منه وعرض الامانة عليها لاتصافها بصفة الثبوت والتمكن والتفرد والتعلو ولذلك فضل الجبال في الامكنة وشرفها بمشهد الكلام وتعلق تجلي الجبال وعرض الامانة عليها وشرح الصدر المحمدى فيها ومناجاة موسى عليها فبدا من ذلك ان في المقامات فاضلا ومفضولا * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى البروسوى خيرا الجماعة جماعة الارواح وجماعتهم في الجبال والمواضع الحالية وعلامة مجمعهم انه لا يذهب حضرة ذلك الموضع ونظارته في الصيف والشتاء قال ونحن انما جئنا الى هذا المكان في هذا الجبل بناء على مجيئهم * يقول الفقير غنى به موضع زاويته المنيفة في مدينة بروسة في سفح الجبل المعروف هناك وقد زرته وزرت مرقدته العالى في داخل القلعة قدس الله سره * وقال وهب جاء الى طور سيناء ومعه جبريل فتطهر وطهر ثوبه وانزل الله الظلمة على سبعة فرائس وطرد عنه الشيطان وطرد عنه هوام الارض ونحى عنه الملكين وكشطه السماء فرأى

الملائكة قياما في الهواء ورأى العرش بارزا وسمع صرير القلم ﴿ وكله ربه ﴾ من غير واسطة وكيفية كما يكلم الملائكة وكان جبريل معه فلم يسمع ما كلفه ربه ولذا خص باسم الكليم لاختصاصه بذلك من بين البشر فان سائر الانبياء عليهم السلام انما يكلمهم الله بواسطة الكتاب والملك * فان قيل بأي شيء علم موسى انه كلام الله * قيل لم ينقطع كلامه بالنفس مع الحق كما ينقطع مع المخلوق بل كلف بمدد وحداني غير منقطع شاهد نفسه بمنزلة الآلة عند الصانع والآلة يحررها الاستاذ كيف يشاء لانه ليس للآلة تصنع وتعمل * وقيل علم انه كلام الحق وميزه عن غيره بانه سمع الكلام من الجوانب الستة فصارت جميع جوارحه كسمعه فصار الوجود كله سمعا فوجد لذة الكلام بوجوده كما وجدها بسمعه * قال ابن الشيخ في حواشيه كلامه تعالى صفة ازلية قائمة بذاته ليست من جنس هذه الحروف والاصوات وكما لا تبعد رؤيته تعالى مع ان ذاته ليست جسما ولا عرضا فكذلك لا يبعد سماع كلامه مع كونه ليس من جنس الحرف والصوت انتهى * وفي حل الرموز المؤمن في الآخرة وجه محض وعين محض وسمع محض ينظر من كل جهة وبكل جهة وعلى كل جهة وكذا يسمع بكل عضو من كل جهة بغير جهة خاصة واذا شاهد الحق يشهده بكل وجه ليس فيه من الجهات ولا يحتجب سمعه وبصره بالجهات كما اشار سبحانه بقوله (كنت سمعه وبصره) والكمال الواصل له حكم الآخرة في الدنيا كما قال سيد الواصلين (موتوا قبل ان تموتوا وحاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا) انتهى * يقول الفقير هذا ليس بمحل الجرح والانكار لان الله تعالى وان خلق حاسة السمع لادراك الاصوات لكن يجوز ان يدرك بحاسة ما يدرك بحاسة اخرى كما ذهب اليه علماء الكلام لان ذلك الادراك بمحض خلق الله تعالى من غير تأثير للحواس فلا يمتنع ان يخلق عقيب صرف الباصرة ادراك الاصوات مثلا فثبت ان كل عضو من الاعضاء الانسانية يجوز ان يخلق الله تعالى فيه ما خلق في السمع من ادراك الاصوات * ان قيل لم لم يكلم الله سائر الانبياء مشافهة الاموسى * قيل لانه لم يكن لهم من الاعداء ما لموسى كفرعون وهامان وقارون واليهود ولم يكن قوم اسوأ ادبا واقسى قلبا من قومه فخصه الله بكلامه ألا ترى سحرة القبط آمنوا في اول دعوته وكفر قوم من اليهود بعدم مشاهدتهم معجزات كثيرة فايداه الله بكلامه ليتحمل به ما امتحن به من البلايا في قومه * يقول الفقير كون عدو موسى اقوى واشد انما هو بالنسبة الى اعداء الانبياء غير نينا صلى الله عليه وسلم فانه قد ثبت ان فرعون آمن عند الفرق واما ابوجهل فلا بل اظهر العداوة عند النزاع فاعتبر منه قوة حاله وعلو مقامه صلى الله عليه وسلم في المكاملة والرؤية ليلة المعراج وفي الحديث (ناجى موسى ربه بمائة الف واربعين الف كلمة في ثلاثة ايام وصايا كلها) كذا في الوسيط * وقال بعضهم كلم الله موسى اربعين يوما وليلة وهذا والله اعلم غير الاربعين المتقدمة على الوحي والتعليم * وعن فضيل بن عياض قال حدثني بعض اشياخي ان ابليس جاء الى موسى وهو يناجي ربه فقال الملك ويلك ما ترجو منه وهو على هذه الحال يناجي ربه قال ارجو منه ما رجوت من ابيه آدم وهو في الجنة * وكذا قال السدي لما كلم الله موسى غاص الخبيث ابليس في الارض حتى خرج من بين يدي موسى فوسوس اليه ان مكلمك

شيطان * يقول الفقير يردده ماسبق من ان الشيطان طرد عنه وقتئذ وهو الصحيح لان المقام
 لا يسع الشيطان وانما سلطانه على اهل الملك دون ارباب الملكوت وفرق بينه وهو مناج
 في الطور وبين آدم وهو معاشر في الجنة * فان قلت قوله تعالى في سورة الحج (وما ارسلنا
 من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى انى الشيطان في امنيته) يدل على ان كل نبي مبتلى
 بذلك خصوصاً وقت التلاوة وهي من انواع المناجاة * قلت فرق بين التلاوة الظاهرة والمناجاة
 الباطنة ألا ترى الى قوله عليه السلام (لى مع الله وقت لا يسغنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل)
 فما ظنك بالشيطان المردود الى اسفل سافلين البعد هكذا لاح ببالى والله اعلم ولما سمع موسى
 كلام ربه غلب عليه الشوق الى رؤيته وقال هذه لذة الخبر فكيف لذة النظر مع ان الكل
 يعمل على شاكلته وشاكلة البشر وفطرته على طلب العلو والترقى اذا ظفر بشئ طلب
 ماهو اعلى منه ولا اعلى من تجلى الجمال وفيض الوصال فسأل الرؤية * وفي التفسير الفارسي
 [چون موسى كلام حق شنيد وازجام كلام ربانى جرعه ذوق محبت چشيد فراموش كرد كه
 او در دنياست خيال بست كه در فردوس اعلاست و چون جنت جاى مشاهده لقاست]
 ﴿ قال رب ارنى ﴾ ذلك اى مكنتى من رؤيتك ﴿ انظر اليك ﴾ اراك فالتظر بمعنى الرؤية
 الا ان المطلوب بقوله ارنى ليس ان يخلق الله تعالى رؤية ذاته المقدسة فى موسى حتى يلزم كون
 الشئ غاية لنفسه بان يكون المعنى ارنى نفسك حتى اراك لانه فاسد بل المطلوب به ان يمكنه
 من رؤية ذاته المقدسة وتمكينه تعالى اياه من الرؤية سبب لرؤية موسى اياه تعالى فاطلق عليه اسم
 الرؤية المسبية عنه مجازاً - روى - عن ابن عباس رضى الله عنهما قال لما قال موسى عليه السلام
 ﴿ ارنى انظر اليك ﴾ كشف الحجاب وبرز له الجبل (وقال انظر) فنظر فاذا امامه مائة الف نبي
 واربعة وعشرون الف نبي محرمين ملين كلهم يقول ارنى ارنى * واعلم ان الاجساد تنمو بنماء
 الاقوات كذلك الاحوال تصفو بصفاء الاوقات فتقوت جسدك ماغذيته من الطيبات وقوت
 روحك ما ربته به من اقوات الطاعات فى اوقات الحلوات وكلما صفت الاوانى جلت نافعها
 من جواهر المعانى فاذا كان عين بصيرتك منطمة وخيول همتك منجسة فمالك والتطاول
 الى منازل قوم عيون قلوبهم منجسة وسرائرهم لانوار معارفهم من جذوة الفيض مقتبسة
 فلا تدع بما ليس فيك وحسبك ما يعلم الله منك ويكفيك فينبغى لك ان تقف وقوف الاصاغر
 وتتأدب بأداب الاكابر هذا كلم الله موسى لما كان طفلاً فى حجر تربية الحق سبحانه ما تجاوز
 حده بل قال ﴿ رب انى لما انزلت الى من خير فقير ﴾ فلما بلغ مبلغ الرجال ماضى بطعام الاطفال
 بل قال ﴿ رب ارنى انظر اليك ﴾ وهو حجة اهل السنة والجماعة على جواز رؤية الله تعالى فان موسى
 اعتقد جوازها حين سألها واعتقاد جواز ما لا يجوز على الله تعالى كفر ومن جوز ذلك على
 موسى او على احد من الانبياء فهو كافر كما فى التيسير * قال حضرة الشيخ الكبير صدر الدين
 القنوى فى فك ختم الفص الداودى من شأن الكمل ان كل ما هو متعذر الحصر للاحد
 من الخلق هو عندهم وبالنسبة الى كمال قابليتهم غير متعذر ولا يستحيل الا ان يخبرهم الحق
 باخبار مخصوص خارج من خواص المواد والوسائط فينثذ يصدقون ربهم ويحكمون باستحالة

وحصول ذلك كحال موسى في طلب الرؤية على وجه مخصوص فلما اخبر بتعذر ذلك تاب، وآمن انتهى ﴿ قال ﴾ الله تعالى وهو استئناف بياني ﴿ لن تريني ﴾ لم يقل لن تنظر الى كقوله انظر اليك لان المطلوب هي الرؤية التي معها ادراك لا النظر الذي هو عبارة عن قلب الحدة نحو المرئي لانه قد تخلف عنه الادراك في بعض الصور * قال في التفسير ﴿ لن تريني ﴾ [نتوانى ديد مرا در دنيا چه حكم ازلى بر آن وجه واقع شده كه هر بشرى كه در دنيا بمن نظر كند بميرد] وفي المدارك ﴿ لن تريني ﴾ بالسؤال بعين فانية بل بالعطاء والنوال بعين باقية [صاحب كشف الاسرار كويد كه مقام موسى دران ساعت كه خطاب لن ترانى شنيد على بود ازان وقتكه گفت ارنى زيرا اين ساعت درعين مراد حق بود وآن وقت درعين مراد خود قائم بمراد حق بود كاملترست ارقيام بمراد خود]

لن ترانى ميرسد از طور موسى را جواب * هر چه آن از دوست آيد سرينه كردن متاب وهو د ليل لنا ايضا لانه لم يقل لن ارى ليكون نقيا للجواز ولو لم يكن مرثيا لاخبر بانه ليس بمرئي اذا الحالة حالة الحاجة الى البيان فهو لا يدل على امتناع رؤيته في نفس الامر بل يدل على قصور الطالب عن رؤيته لتوقف الرؤية على حصول ما يستعده الطالب لرؤيته وعدم حصول ذلك المعد فيه بعد فانه يجوز ان يبقى فيه حينئذ شئ من الحجاب المانع لرؤيته اياه لم يرتفع ذلك الحجاب بعد * يقول الفقير هذا ما عليه اكثر اهل التفسير وهو ليس بمرضى عندى لان اتيان الطور لم يكن في اوائل حاله عليه السلام بل كان ذلك نظير المعراج المحمدى بالنسبة الى مرتبته والتحقيق بعيد عن درك اهل التقليد * وقد سألت حضرة شيخى العلامة اقاؤه الله بالسلامة عن قولهم في قوله تعالى ﴿ لن ترانى ﴾ اى ببشريتك ووجودك فقال ان البشرية تنافى الرؤية وموسى عليه السلام انما سأل الرؤية بالنسبة الى ظاهر البشرية والوجود الكونى وهى لا يمكن ابدا بل لو تعلقت الرؤية بذات الله تعالى لتعلقت حالة الفناء فى الله واضمحلال حال البشرية فقلت يرد عليه ما وقع ليله المعراج من الرؤية بعين الرأس فقال انه حيب الله رأى ربه فى تلك الليلة بالسر والروح فى صورة الجسم ولا جسم هناك لانه تجاوز فى سيره عن عالم الاجسام كلها بل عن عالم الارواح حتى وصل الى عالم الامر * فقلت يرد عليه ان الانبياء والاولياء مشتركون فى الرؤية بالبصيرة حالة الفناء الكلى فلا فرق بين موسى ومحمد عليهما السلام فأى فائدة فى قوله ﴿ لن تريني ﴾ وايضا فى عروجه عليه السلام الى ما فوق العرش فان تلك الرؤية انما تحصل فى مقام العينية الجمعية القلبية لا فى مقام الغيرية الفرقية القلبية فقال ان امر الرؤية وان كان محتاجا الى الانسلاخ التام عن الاكوان مطلقا الا ان الانسلاخ بالقلب والقالب مختص بنينا عليه السلام فان موسى وكذا غيره من الانبياء عليهم السلام انما يرون بالانسلاخ حين كون قوا بهم فى عالم العناصر. واما محمد صلى الله عليه وسلم فقد تجاوز عن عالم العناصر ثم عن عالم الطبيعة وذلك بالقلب والقالب جميعا فأتى يكون هذا لغيره فافهم جدا انتهى ماجرى بينى وبين حضرة الشيخ من السؤال والجواب وما تحاورناه فى المجلس الخاص المفتوح بابہ للاجباب لا للاغيار واهل الانكار والارتياح وقد كان ذلك كالقطرة من البحر الزاخر بالنسبة الى ما يحويه قلبه الحاضر قدس الله

سره ورزقني وجميع الاحباب شفاعته * قال مرجع طريقتنا الجلوتية بالجم حضرة الشيخ الشهير بافتاده البروسوى كما ان للانسان عينين في الظاهر كذلك له عينان في قلبه فاذا انفتحتا يشاهد بهما تجلى الصفات ولهما ايضا حدقتان لكنهما في غاية اللطافة وانما قلنا يشاهد بهما تجلى الصفات لان تجلى الذات لا يشاهد الابعين مغشوة وراء عين القلب لاحدقة لها لا كما زعمت الملاحدة والعياذ بالله تعالى فان الممكن الحقيقي غير الواجب الحقيقي كيف والسالك الواصل اذا اتى وجوده يصير معدوما والمعدوم لا يحكم عليه بشئ فضلا عن الحلول والاتحاد بل اذا عبر بالاتحاد يراد به التقرب التام على وفق رضاه تعالى كما يراد ذلك في قولهم فلان متحد مع فلان اذ لاشك انهما شخصان مستقلان حقيقة ومعنى كونه معدوما اذ ذاك انه يتلاشى ويغيب في بحر الانقراض وانوار التجلى بحيث يغيب عن نظره ماسوى الله تعالى حتى ينظر ولا يجد نفسه للتوجه التام الى جنبه والاعراض الكلى عما سوى الله تعالى كمن جعل نظره الى جانب السماء لا ترى له الارض ومن نظر الى المشرق لا يرى له المغرب لا انه يعدم وجوده الخارجى ويضمحل والانياء عليهم السلام وان تجلى لهم الذات الا ان تعين نينا فوق الكل حتى ان موسى لما سأل ربه التجلى عن تعين نينا قال تعالى (لن ترانى) كذا اوله بعضهم وليس بشئ لانه عالم بمرتبة المصطفى صلى الله عليه وسلم فكيف يطلبها فخطب موسى (لن ترانى) لقطع طمع قومه حيث (قالوا اردنا الله جهرة) لانه اذا خطب بذلك فهم اولى به فهذا فى الحقيقة ليس بالنسبة الى موسى عليه السلام فانه قد نال سعادة التجلى مرارا واصطفاه برسائه وبكلامه الى هنا كلام افتاده اقدى كما فى الواقعات المحمودية * وقال الشيخ على دده فى اسئلة الحكم * فان قلت ما الحكمة الربانية فى منعه الرؤية فى الموطن الدنيوى * قيل لان الرؤية غاية الكرامة فى الدنيا وغاية الكرامة فيها لا كرم الخلق وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم صاحب المقام المحمود الذى شاهد ربه ليلة المعراج بعينى رأسه على هذا فابحث وقيل لو اعطاه الرؤية بالسؤال لكانت الرؤية مكافأة لسؤاله والرؤية فضل لا مكافأة وهى ربانية لا مدخل للسؤال والتعمل فيها فهى امتان محض من الله تعالى * قال الامام الواحدى كون كلمة لن مفيدة لتأييد النفى دعوى باطلة على اهل اللغة لا يشهد لصحتها كتاب معتبر ولا نقل صحيح ويدل على فساد قوله تعالى فى صفة اليهود (ولن يتموه ابدا) مع انهم يتمون الموت يوم القيامة ويقولون فيه (يامالك ليقتض علينا ربك . وباليتمها كانت القاضية) اى الموت فالأخبار بان موسى لا يرى الله لا يدل على انه لا يراه ابدا كما ذهب اليه المعتزلة : قال المولى الجامى جهان مرآت حسن شاهداست * فشاهد وجهه فى كل ذرات

: قال الحافظ

جو مستعد نظر نيسنى وصال مجوى * كه جام جم نكند سود وقت بي بصرى
 ولكن انظر الى الجبل * اى لا تطلب النظر الى فانك لا تطيقه ولكن اجعل بينى وبينك
 ما هو اقوى منك وهو الجبل الذى يحضرك * قال الكلبى هو اعظم جبل بمدين يقال له زبير
 وفى القاموس زبير كامير الجبل الذى كلم الله عليه موسى * وقال ابن الجوزى فى مرآة الزمان

والاصح انما خوطب موسى على جبل الطور الذي بقرب بحر القلزم فلما سمعت الجبال تعاطمت
رجاء ان يتجلى لها وجعل زبير او الطور يتواضع فلما رأى الله تواضعه رفعه من بينها وخصه
بالتجلى كذا في عقد الدرر والآلى : وفي المستوى

اي خنك آثرا كه ذلت نفسه * واي آن كز سر كشي شد چون كه او

وقال اهل الاشارة ان موسى عليه السلام لما اراد الخروج الى الميقات جعل بين قومه
وبين ربه واسطة بقوله (لايخيه هارون اخلفني في قومي) فلما سأله الرؤية جعل الله بينه وبينها
واسطة وهي الجبل فقال (لن تراني ولكن انظر الى الجبل) فقال ان لم اصلح لخلقك دون
اخيكَ فانت لا تصلح لرؤيتي دون الجبل * فان استقر مكانه * اي سكن وثبت * فسوف
تريني * فسوف تطيق ان تنظر الى * وان لم يستقر مكانه فانك لا تطيق النظر الى فان الجبل
مع صلابته لما تأثر من التجلى ولم يطبق ذلك بل اندك وتفتت وتلاشى فكيف يطبق الانسان
الذي يدهش عند مشاهدة الامور الهائلة فكيف عند مشاهدة ذي العظمة والجلال المطلق
الذي لا يوصف جلاله وكبرياؤه وهو دليل لنا ايضا لانه علق الرؤية باستقرار الجبل وهو ممكن
وتعليق الشيء بما هو ممكن يدل على امكانه كالتعليق بالمتع يدل على امتناعه ألا ترى ان
دخول الكفار الجنة لما استحال علقه بمستحيل قال (حتى يلج الجمل في سم الخياط) والدليل
على انه ممكن قوله (جعله دكا) ولم يقل اندك وما اوجده تعالى كان جائزا ان لا يوجد لانه مختار
في فعله ولانه تعالى ما اياسته من ذلك ولا طابه عليه ولو كان ذلك محالا لعاتبه كما عاتب نوحا
عليه السلام بقوله (اني اعظك ان تكون من الجاهلين) حين سأل انجاء ابنه من الفرق
فلما تجلى ربه للجبل * طهر له عظمته وتصدى له اقتداره وامره ومعنى ظهور عظمته
واقداره للجبل تعلقها به وظهور اثرها فيه وانما حمل على هذا المعنى لانه ظهور ذاته للجما
غير معقول * قال في تفسير العيون كشف نوره من حجه قدر ما بين الخضر والابهام اذا جمعتما
اي اذا وضعت الابهام على المفصل الاعلى من الخضر * وعن سهل بن سعد الساعدي ان الله
اظهر من سبعين الف حجاب نورا قدر الدرهم * وفي التفسير الفارسي : يعني [ظاهر كردانيد از نور
خود يا از نور عرش بمقدار سوفار سوزني] * وقال الشيخ ابو منصور معنى التجلى للجبل
ما قال الاشعري انه تعالى خلق في الجبل حياة وعلماء ورؤية حتى رأى ربه وهذا ايضا فيه اثبت
كونه مربيا * جعله دكا * مصدر بمعنى المفعول اي سيره مدكوكا مفتتا واذا حل بالجبل ما حل
مع عظم خلقه فما طنت باين آدم الضعيف كما في تفسير الكواشي * قال بعض الكبار جعل الله
الجبل فداء لموسى ولولا ان موسى كان مدهوشا لذاب كما ذاب الجبل قالوا عذب اذ ذاك كل ماء
وافاق كل مجنون وبرى كل مريض وزال الشك عن الاشجار واخضرت الارض وازهرت
وحدت نيران المجوس وخرت الاصنام لوجوههم وانقطعت اصوات الملائكة وجعل الجبل
ينهدم وينهال ويضطرب من تحت موسى حتى اندق كله فصار ذرات في الهواء والذر هو
الذي يرى اذا دخل الشعاع في الكوى بتلك الكوة * وفي بعض التفاسير صار لعظمته ستة
اجبل وقعت ثلاثة بالمدينة احد ورقان ورضوى وثلاثة بمكة ثور وشير وحراء * وفي تفسير

در نه آخر دفتر چهارم در بيان تزييف سخف حاكمان وجاهلان

الحدادي فصار ثمانى فرق اربع قطع منه وقعن بمكة نور وشير وحراء وفارثور واربع قطع
وقعن بالمدينة احد ورقان ورضوى والمهراس * وقال الحسن صار الجبل ثلاث فرق
ساخت فرقة منه فى الارض وطارت فرقة فى البحر وطارت فرقة فوقعت بعرفات فهو صاحب
مقشعر من مخافة الله تعالى * وفى التفسير الفارسى [عجب سرىست كه كوه بآن عظمت تحمل
ديدار نداشت ودل انسانرا بحكم (ولكن ينظر الى قلوبكم) طاقت آن نظر هست نكته
درين آست كه تجلى بر كوه بنظر وهيت بود وتجلى بر دل بنظر رحمت آن نظر كوهرا
ويران ساخت واين نظر دلرا معمور سازد] * والاشارة ان الجبل صورة الجسم الحجابى
والجسم غير مستعد للتجلى نالم يندك وينحل بالرياضة والقناء وانما التجلى للروح فى مقام القلب
والجبل صورة التحيز الكونى والحصر الجسمانى ومشهد التجلى غير متحيز والسرفافهم وعليه
فابحث كذا فى اسئلة الحكم * وخر موسى صعقا * اى سقط مغشيا عليه من هول ما رأى
من عشية الخميس وهو يوم عرفة الى عشية يوم الجمعة وهو قول ابن عباس رضى الله عنهما * وقال
قادة ميتا وقول ابن عباس اظهر لان الله تعالى قال (فلما افاق) ولا يقال للبيت افاق من موته
ولكن يقال بعث من موته كما قال فى حديث السبعين (ثم بعثناكم من بعد موتكم) : وفى المثوى

جسم خاك از عشق بر افلاك شد * كوه در رقص آمد وچالاك شد

عشق جان طور آمد عاشقا * طور مست وخر موسى صعقا

* قال حضرة الشيخ اقتاده اقدى قدس سره الجبل المذكور وان احترق ظاهره ولكن
له وجود مضموى كان ذلك لعلا خالصا بانعكاس التجلى من موسى ولذلك رآه كاللعل وكالمه
وذلك الجبل يدخل الجنة وان كان من الدنيا بسبب كونه مظهرا للتجلى كما ان الكعبة ومسجد
المدينة وبيت المقدس تدخل الجنة * فلما افاق * من صعقته * قال المولى ابو السعود رحمه الله
الافاقة رجوع العقل والفهم الى الانسان بعد ذهابهما بسبب من الاسباب * قال * تعظيما
لما شاهده * سبحانك * اى تنزيهاك من ان اسألك بغير اذن منك * تبت اليك * اى من الجراءة
والاقدام على السؤال بغير اذن او من السؤال فى الدنيا فانك انما وعدتها فى الآخرة * وانا اول
المؤمنين * اى بعظمتك وجلالك او اول من آمن بانك لا ترى فى الدنيا [اى كه زيك لمعات
كوه بصد پاره شد چه عجب از مشيت كل عاجز ويچاره شد] * قال وهب بن اسحق لما سأل موسى
ربه الرؤية ارسل اليه الضباب والصواعق والظلمة والرعد والبرق واحاطت بالجبل الذى عليه
موسى اربعة فراسخ من كل جانب وامر الله عز وجل ملائكة السموات ان يعرضوا على موسى
فمرت به ملائكة السماء الدنيا كثيران البقر تتبع افواههم بالتسبيح والتقديس باصوات عظيمة
كصوت الرعد الشديد ثم امر الله ملائكة السماء الثانية ان اهبطوا على موسى فهبطوا عليه امثال
الاسود ولهم لجب بالتسبيح والتقديس ففرع موسى مما رأى وسمع واقشعرت كل شعرة
فى رأسه وجسده ثم قال لقد ندمت على مسألتى فهل ينجى من مكاني الذى انا فيه منى فقال له
خير الملائكة ورأسهم يا موسى اصبر لما سألت فقليل من كثير ما رأيت ثم امر الله ملائكة السماء
الثالثة ان اهبطوا على موسى فهبطوا عليه امثال النور لهم لجب شديد وافواههم تتبع بالتسبيح

والتقديس كجلمة الجيش العظيم الوانهم كلهب النار ففرع موسى واشتد نفسه وايس من الحياة وقال له خير الملائكة مكانك يا ابن عمران حتى ترى ما لا تصبر عليه ثم امر الله ملائكة السماء الرابعة فهبطوا الوانهم كلهب النار وسائر خلقهم كالثج الابيض اصواتهم عالية مرتفعة بالتسبيح والتقديس لا يشبههم شيء من الذين مروا به قبلهم فاصطكت ركبته وارتعد قلبه واشتد بكأؤه فقال له رئيس الملائكة اصبر يا ابن عمران لما سألت فقليل من كثير ما أريت ثم امر الله ملائكة السماء الخامسة فهبطوا ولهم سبعة الوان فلم يستطع موسى ان يتبعهم بصره ولم يرمثلهم ولم يسمع مثل اصواتهم فامتلاً جوفه خوفاً واشتد حزنه وكثر بكأؤه فقال له خير الملائكة يا ابن عمران مكانك حتى ترى بعض ما لا تصبر عليه ثم امر الله ملائكة السماء السادسة فهبطوا وفي يد كل ملك منهم نار مثل النخلة الطويلة اشد ضوئاً من الشمس ولباسهم كلهب النار كلهم يقولون بشدة اصواتهم سبح قدوس رب العزة ابدًا لا يموت في رأس كل ملك منهم اربعة اوجه فجعل يسبح موسى معهم وهويبيكي ويقول رب اذكرني ولا تنس عبدك فقال كبير الملائكة يا ابن عمران اصبر لما سألت ثم امر الله ان يحمل عرشه في السماء السابعة وقال اروه اياه فلما بدا نور العرش انفرج الجبل من عظمة الرب ورفعت ملائكة السموات جميعا اصواتهم يقولون سبحان الله القدوس رب العزة ابدًا لا يموت فاندك الجبل وكل شجرة كانت فيه وخر موسى على وجهه ليس معه روح فارسل الله برحمته الروح فتغشاها وقلب الحجر الذي عليه موسى وجعله كهية القبة لئلا يحترق موسى ثم اقامه كما تقيم الام جنيها اذا وضعت فقام موسى يسبح الله تعالى ويقول آمنت بك رب وصدقت انه لا يراك احد في الدنيا فيحي من نظر الى ملائكتك انخلع قلبه فما اعظمك واعظم ملائكتك انت رب الارباب وملك الملوك لا يعدلك شيء ولا يقوم لك شيء ثبت اليك الحمد لك لا شريك لك * قال في التيسير قد روى في هذا احاديث فيها ذكر نزول الملائكة والتغيف على موسى بما سأل ولكن ليس ورودها على وجه يصح ولا يجوز قبولها لانها لا تليق بحال الانبياء انتهى * قال بعض المحققين من ارباب المكاشفة ان موسى عليه السلام طلب رؤية ذاته تعالى مع هوية نفسه حيث قال (رب ارنى انظر اليك) مشيراً الى هويته بصيغة المتكلم فرد الله تعالى بقوله (لن تريني اى مع بقاء هويتك التي تخاطب بها) (ولكن انظر الى الجبل) اى بذاتك وهويتك (فان استقر مكانه) ولم يكن قانياً (فسوف تريني) بهويتك (فلما تجلى ربه للجبل) اى التقى عليه من نوره فاضطرب بدنه من رهبته (جعله دكا وخر موسى صقاً) وفي عن هويته فرأى الحق بعين الحق (فلما أفاق قال سبحانك تبت) الان من مسألة الرؤية مع بقاء الهوية وقال في التأويلات النجمية (ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه) يعنى ولما حصل على بساط القرب تتابع عليه كاسات الشراب من صفو الصفات ودارت اقداح المكالمات واثر فيه لذاذات الكلمات فطرب واضطرب اذسكر من شراب الواردات وتساكر من سماع الملاحظات في المخاطبات فطال لسان انبساطه عند التمكن على بساطه وعند استيلاء سلطان الشوق وغلبات دواعي المحبة في الذوق (قال رب ارنى انظر اليك) قيل هيئات انت في بعد الاثنية منكوب وبمحجب جبل الانانية محجوب وانك اذا نظرت بك الى (لن تريني) لانه لا يراى الا من كنت له بصراً في بصر (ولكن انظر) الى الجبل جبل الانانية

(فان استقر مكانه) عند التجلي (فسوف ترينى) ببصر انانيتك (فلما تجلى ربه للجبل) جبل انانيته (جعله دكا) فانيا كان لم يكن (وخر موسى صعقا) بلا انانية وكان ما كان بعد ان بان ما بان فأشرقت الارض بنور ربها وجاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا قد كان ما كان سرا لا ابوح به * فظن خيرا ولا تسأل عن الخبر

ولو لم يكن جبل انانية النفس بين موسى الروح وتجلي الرب لطاش في الحال وما عاش ولولا القلب كان خليفته عند الفناء بالتجلي لما امكنه الافاق والرجوع الى الوجود فافهم جدا ولو لم يكن تعلق الروح بالجسد لما استسعد بالتجلي ولا بالتجلي تفهم ان شا تعالى (فلما افاق) من غشية الانانية بسطوة تجلى الربوبية (قال) موسى بلا هويته (سبحانك) تنزيها لك من خلقك واتصال الخلق بك (تبت) من انانيتى (اليك) الى هويتك بك (وانا اول المؤمنين) بانك لا ترى بالانانية ولا ترى الابنور هويتك بك انتهى * وقال القشيري (ولما جاء موسى) محيي المشتاقين ومحيي المغلوتين جاء موسى بلاموسى ولم يبق من موسى لموسى وآلاف آلاف رجال قطعوا مسافات وتحملوا مخافات فلم يذكرهم احد وهذا موسى خطى خطوات الى يوم القيامة يقرأ الصبيان ولما جاء موسى لميقاتنا بسطه الحق بالكلام فلم يتمالك ان (قال رب ارنى انظر اليك) فان غلبت الوجد استقطفته بكمال الوصلة من الشهود وقالوا لا يؤاخذ المغلوب بما يقول وقالوا انه لا يشكر ثم ينكر قال واشد الخلق شوقا الى الحبيب اقربهم من الحبيب هذا موسى وقف في محل المناجاة وحفت به الكرامات وكله بلا واسطة ولا جهات (قال رب ارنى انظر اليك) كأنه غائب هو شاهد لكن ما ازداد القوم شربا الا ازدادوا عطشا ولا ازدادوا قربا الا ازدادوا شوقا وقال سأل موسى الرؤية بالكلام فاجيب (لن ترينى) بالكلام واسر المصطفى في قلبه ما كان يرجوه من تحويل القبة من ربه فقل له (قد ترى قلب وجهك في السماء فلو لينك قبة ترضاها) وقال انه سأل الله الرؤية فقال (لن ترينى) وقال للخضر (هل اتبعك على ان تعلمن مما علمت رشدا قال انك لن تستطيع معى صبرا) فصار جوابه لن من الحق ومن الخلق لبقى موسى بلاموسى ويصفو موسى عن كل نصيب لموسى بموسى وانشد في معناه فقل

ابنى ايننا نحن اهل منازل * ابداء غراب الين فينا يزعم

والبلاء الذى ورد عليه بقوله تعالى (فان استقر مكانه فسوف ترينى فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا) اشد من قوله (لن ترينى) لانه صريح في الرؤية وفي اليأس راحة وقوله (فان استقر مكانه فسوف ترينى) هذا اطماع فيما يمنعه فلما اشتد توقعه جعل الجبل دكا وكان قادرا على امساك الجبل لكنه قهر الاحباب وبه سبق الكتاب وفي قوله (انظر الى الجبل) بلاء شديد لموسى لانه منع عن رؤية مقصوده وامر برؤية غيره ولو امر بان يغمض عينيه لاي نظر الى شئ بعده لكان الامر اسهل عليه ولكنه قيل له (لن ترينى ولكن انظر الى الجبل) ثم اشد من ذلك ان الجبل اعطى التجلى ثم امر موسى عليه السلام بالنظر الى الجبل الذى قدم عليه في هذا السؤال وهذا صعب شديد ولكن موسى رضى به واثقاد لحكمه وفي معناه انشدوا

اريد وصاله ويريد هجرى * فارك ما اريد لما يريد

* وقيل بل هو لطف به حيث لم يصرح برده بل علله عوناله على صبره * وقيل قد دنا اصبر قليلا قليلا ولما منع النظر رجع الى رأس الامر فقال تبت اليك ان لم تكن الرؤية التي هي غاية الرتبة من رأس الامر وهو التوبة ثم هذا انا خلة لمقوق العبودية وشرطها ان لا تبرح عن محل الخدمة ان حال بينك وبينى وجود القربة لان القربة حفظ نفسك والخدمة حق ربك ولا أن تكون بحق ربك اتم من ان تكون بحفظ نفسك كذا في تفسير التيسير نقلا عن القشيري * ذكر بعضهم ان رؤية الله تعالى ممكنة في الدنيا * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى الرؤية في الآخرة موعودة واما في الدنيا وان كانت في حيز الامكان لكنها غير موعودة ولم تجر عادة الله عليها انتهى * وقد ذكرنا موانع الرؤية في سورة البقرة وانواع الرؤية في سورة الانعام * وفي الواقعات المحمودية سأل بعض الكبار من العلماء وقال الذى لازمان له ولا مكان في أى مكان والادب في السؤال ان يقال المنزه ذاته عن الزمان والمكان بأى وجه يطلب وبأى طريق يوجد ويوصل اليه وكذا الادب في الجواب ان يقال من اراد رؤية جماله فلينظر في قلوب اوليائه فان قلوبهم مظاهر ومرايا لجماله * واعلم ان المعتزلة انكروا رؤية الله تعالى حتى قال صاحب الكشاف تشبيها وتقييحا وتضليلا لاهل السنة والجماعة ثم تعجب من المتسمين بالاسلام المتسمين باهل السنة والجماعة كيف اتخذوا هذه العظيمة مذهبا ولا يفرقونك تسترهم بالبلكفة فانه من مصوبات اشياخهم والقول ما قال بعض العدلية فيهم

لجماعة سموا هواهم سنة * لكنهم حمر لعمري مؤكفة

قد شبهوه بخلقه وتخوفوا * شنع الورى فتستروا بالبلكفة

وقال بعضهم جوابا عنهم

عجبا لقوم ظالمين تلقبوا * بالعدل ما فيهم لعمري معرفه

قد جاءهم من حيث لا يدرونه * تعطيل ذات الله مع نفى الصفه

قال المولى ابراهيم الاروسقى

رضينا كتاب الله للفصل بيتنا * وقول رسول الله اوضح فاصل

وتحريف آيات الكتاب ضلالة * وليس يعدل رد نص الدلائل

وتضليل اصحاب الرسول وذمهم * وتصويب آراء النظام وواصل

ولو كان تكذيب الرسول عدالة * فاعدل خلق الله عاص بن وائل

فلولا جار الله من فرقة الهوى * لكنت جديرا باجتماع الفضائل

﴿ قال ﴾ الله تعالى لموسى حين قال تبت اليك وانا اول المؤمنين ﴿ يا موسى ﴾ ان منعك الرؤية لصالح حالك وبقاء ذاتك فلا تكن مغموما محزوننا لذلك ﴿ انى اصطفتك ﴾ اى اخترتك واتخذتك نوة وآثرتك ﴿ على الناس ﴾ اى الموجودين فى زمانك وهارون وان كان نبيا واكبر منه سنا كان مأمورا باتباعه وما كان كليما ولا صاحب شرع او على الناس جميعا لان الرسالة مع الكلام ولم يحصل هذا المجموع لغيره وانما قال على الناس ولم يقل على الخلق لان الملائكة قد سمعوا كلامه تعالى من غير واسطة كما سمعه موسى عليه السلام ﴿ برسالاتى ﴾ جمع الرسالة وهى فى الاصل مصدر بمعنى الارسال والمراد به هنا الشئ المرسل به الى الغير

وهو اسفار التوراة جمع سفر بمعنى الكتاب يقال سفره اذا كتبه والواح التوراة اسفار من حيث انها كتب فيها التوراة ﴿وبكلامى﴾ اى ويتكلمى اياك بلا واسطة وقيل المضاف محذوف اى وسماع كلامى وهذا يرد قول من يقول ان السبعين الذين اختارهم موسى سمعوا كلام الله تعالى لان فى الآية بيان الاصطفاء وهو تنصيب على التخصيص * واعلم ان كل نبى قد اصطفاه الله على الخلق بنوع او نوعين او انواع من الكمال عند خلقه وركب فى ذرة طينته استعدادا لظهور ذلك النوع من الكمال حين خمر طينة آدم بيده فاصطفى موسى بالرسالة والمكاملة دون نوح وكمال الرؤية مخصوص بنينا محمد صلى الله عليه وسلم وامته حتى استدعى موسى لنيل مقام رؤية ربه فقال اللهم اجعلنى من اصحابه - روى - انه لما كلم الله تعالى موسى عليه السلام يوم الطور كان على موسى جبة من صوف مخلاة بالعيدان محزوم وسطه بشريط ليف وهو قائم على الجبل وقد اسند ظهره الى صخرة من الجبل فقال الله يا موسى انى قد اقمتك مقاما لم يقمه احد قبلك ولا يقومه احد بعدك وقربتك نجيا فقال موسى عليه السلام يارب فلم اقمنى هذا المقام قال لتواضعك يا موسى فلما سمع موسى لاذة الكلام من ربه نادى الهى اقرب فانا جيك ام بعيد فانا ديك قال يا موسى انا جليس من ذكرنى وكان موسى عليه السلام بعدما كلمه الله تعالى لا يستطيع احد ان ينظر اليه لما غشى وجهه من النور ولم يزل على وجهه برقع حتى مات - وروى - ان امرأته قالت له انا ايم منك اى كائن بلا زوج منذ كلمك ربك فكشف لها عن وجهه فاخذها مثل شعاع الشمس فوضعت يدها على وجهها ساعة وقالت ادع الله ان يجعلنى زوجتك فى الجنة قال ذلك ان لم تتزوجى بعدى فان المرأة لا خير ازواجها - وقيل ان الرجل اذا تبكر بالمرأة تزوجها فى الجنة - وقيل انها تكون لاحسن ازواجها خلقا ومن خصائص نبينا صلى الله عليه وسلم تحريم ازواجه اللاتى توفى عنهن على غيره ابدا ﴿فخذ ما آتيتك﴾ اى اعطيتك من شرف النبوة والحكمة ﴿وكن من الشاكرين﴾ على النعمة وفى التأويلات النجمية ﴿فخذ ما آتيتك﴾ يعنى ماركت فيك استعدادا واصطفيتك به من الرسالة والمكاملة ﴿وكن من الشاكرين﴾ فان الشكر يبلغك الى ما سالت من الرؤية لان الشكر يستدعى الزيادة لقوله تعالى ﴿لئن شكرتم لازيدنكم﴾ والزيادة هى الرؤية لقوله تعالى ﴿للمؤمنين احسنوا الحسنى وزيادة﴾ وقال عليه السلام ﴿الزيادة هى الرؤية والحسنى هى الجنة﴾ ﴿وكتبنا﴾ [ونوشتيم ما يعنى قلم اعلى را فرموديم كه كتابت كرد يا جبريل را كفتيم كه بقلم ذكر لعداد نهر التور نوشت] ﴿له﴾ [براى موسى] ﴿فى الالواح﴾ اى فى تسعة الواح من الزمرد الاخضر وهو الاصح وفيها التوراة كنقش الخاتم طول كل لوح عشرة اذرع * وفى القاموس اللوح كل صفيحة عريضة خشبا او عظما جمعه الواح - روى - ان سؤال الرؤية كان يوم عرفة واعطاء التوراة يوم النحر ﴿من كل شئ﴾ مما يحتاجون اليه من امور دينهم ﴿موعظة وتقصيلا لكل شئ﴾ بدل من الحار والمجروح لانه فى محل النصب على انه مفعول كتبنا ومن مزيدة لا تبعضية اى كتبنا له كل شئ من المواعظ وتفضيل الاحكام * قال مقاتل كتب فى الالواح انا الله الرحمن الرحيم لا تشركوا بى شيا ولا تقطعوا السيل ولا تزبوا ولا تعفوا الوالدين ﴿فخذها﴾ على اضممار القول عطا على كتبنا اى فقلنا خذها اى الالواح

﴿ بقوة ﴾ ﴿ بجد وعزيمة ﴾ ﴿ وانتم قومك ﴾ اى على طريق التدب والحث على اختيار الافضل
﴿ ياخذوا ﴾ اى لياخذوا ﴿ باحسنها ﴾ الباء زائدة فى المفعول به . الاحسن العزائم والحسن
الرخص يعنى ليعلموا ان ماهو عزيمة يكون ثوابه اكثر كالجمع بين الفرائض والنوافل والصبر
بالاضافة الى الانتصار وغير ذلك * فل قطرب اى بحسنها وكلها حسن كقوله تعالى ﴿ ولذكر الله
اكبر ﴾ ﴿ سأريكم ﴾ يابنى اسرائيل ﴿ دار الفاسقين ﴾ دار فرعون وقومه بمصر خاوية على
عروشها ومنازل عاد وثمود واضرابهم لتعبروا فلا تقسقوا بمخالفة ما امرتم به من العمل
باحكام التوراة او ارض مصر وارض الجبارة والعمالة بالشام . ومعنى الارادة الادخال بطريق
الارات فعلى الاول يكون وعيدا وترهيبا وعلى الثانى وعدا وترغيبا * وفى الآية اشارة الى
ان طلب الآخرة كان احسن من طلب الدنيا كذلك طلب الله احسن من طلب الآخرة فعلى
العاشق ان يختار الاحسن وقوله ﴿ سأريكم دار الفاسقين ﴾ يعنى الخارجين من طلب الآخرة فدارهم
الجنة ودار الخارجين من طلب الآخرة الى طلب الله فى مقعد صدق عند مليك مقتدر : قال الحافظ

ساية طوبى ودجلوى حور ولب حوض * بهوى سر كوى تو برقت ازيادى

نيسر برلوح دلم جز الف قامت دوست * چه كنم حرف دكر يادنداد استادم

﴿ سأصرف ﴾ عن آيات الذين يتكبرون فى الارض ﴿ المراد بالآيات ما كتب فى الواح التوراة
من المواعظ والاحكام وغيرها من الآيات التكوينية التى من حملتها ما وعداراه من دار الفاسقين
ومعنى صرفهم عنها الطبع على قلوبهم بحيث لا يكادون يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها
لاصرارهم على ما هم عليه من التكبر والتجبر . والمعنى ساطبع على قلوب الذين يعدون انفسهم
كبراء ويرون لهم على الخلق مزية وفضلا فلا ينتفعون بآيات التنزيل والتكوينية المنصوبة
فى الانفس والآفاق ولا يقتسمون بمغانم آثارها فلا تسلكوا يابنى اسرائيل مسلكهم فتكونوا
امثالهم ﴿ بغير الحق ﴾ صلة التكبر اى يتكبرون بما ليس بحق وهو دينهم الباطل وظلمهم
المفرط * قال ابن الشيخ لما كان التكبر مؤديا الى الحرمان من الانتفاع بالآيات المذكورة
وتضييعها كان المقصود من الآية تحذير بنى اسرائيل عن التكبر المفضى الى ان يصرفهم الله
عن التفكير فى الآيات والاهتمام بها حتى ياخذوا احكام التوراة بجد ورغبة انتهى فالآية
متصلة بقصة بنى اسرائيل ويحتمل ان تكون كلاما معترضا خلال قصتهم اخبر به رسول الله
انه حرم التكبرين من امته فهم معانى القرآن والتدبر فيها كما قيل ابنى الله تعالى ان يكرم قلوب
الظالمين تمكينهم من فهم حكمة القرآن والاطلاع على عجائبه

حيفست چنين كنج دران ويرانه

﴿ وان يروا ﴾ يشاهدوا ﴿ كل آية ﴾ من الآيات كانت معجزة ﴿ لا يؤمنوا بها ﴾
اى كفروا بكل واحدة منها لعدم اجتلائهم اياها كماهى ﴿ وان يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه
سبيلا ﴾ اى / يتوجهون الى الحق ولا يسلكون سبيله اصلا لاستيلاء الشيطنة عليهم
ومطبوعتهم على الانحراف والزيغ ﴿ وان يروا سبيل النى يتخذوه سبيلا ﴾ اى يختارونه
لانفسهم مسلكا مستمرا لا يكادون يعدلون عنه لموافقة لاهوائهم الباطلة وافضائهم الى

شهواتهم ﴿ ذلك ﴾ اشاره الى ما ذكر من تكبرهم وعدم ايمانهم بشئ من الآيات واعراضهم عن سبيل الرشده واقبالهم التام على سبيل النفي ﴿ بانهم ﴾ اى حاصل بسبب انهم ﴿ كذبوا بآياتنا ﴾ الدالة على بطلان ما تصفوا به من القبائح وعلى حقية اضدادها وهى الآيات المنزلة والمعجزة ﴿ وكانوا عنها غافلين ﴾ لا يتفكرون فيها والامافعلوا ما فعلوا من الاباطيل فالمراد بالغفلة عنها عدم التفكير والتدبر فيها عبر عن عدم تدبر الآيات بالغفلة عنها تشبيها للمعرض عن الشئ بمن غفل عنه ﴿ والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة ﴾ من اضافة المصدر الى مفعوله والفاعل محذوف اى ولقاءهم الادار الآخرة ﴿ حبطت اعمالهم ﴾ اى ظهر بطلان اعمالهم التى كانوا عملوها من صلة الارحام واغاثة الملهوفين ونحو ذلك فلا ينتفعون بها ﴿ هل يحجزون ﴾ استفهام بمعنى النفي والانكار يعنى لا يحجزون ﴿ الا ما كانوا يعملون ﴾ اى الاجزاء ما كانوا يعملون من الكفر والمعاصى ﴿ قال فى الاوليات النجمية يعنى لما حبطت اعمالنا عندهم من بعثة الانبياء وانزال الكتب واظهار المعجزات لتكبرهم عنها جازيناهم بان حبطت اعمالهم عندنا لكبريانا وغنانا عن اهل الشرك وشركهم نظيره قوله تعالى ﴿ وجزاء سيئة سيئة مثلها ﴾ وفى الآية ذم التكبر وانه من اعظم اوصاف البشر حجبا لانه يزيد فى الانانية وما لعن ابليس وطرد الا لتكبر * وصف بعض البلغاء متكبرا فقال كأن كسرى حامل غاشيته وقارون وكيل نفقته و بلقيس احدى داياته وكان يوسف لم ينظر الا بمقلته واقامان لم ينطق الا بحكمته كأن الحضراء له عرش والغباء باسمه فرشت : وفى المثوى

این تکبر زهر قاتل دانکه هست * از می پر زهر شد آن کیج مست
چون می پر زهر نوشد مدبری * از طرب یکدم بجنباند سری
بعد یکدم زهر بر جانش زند * زهر بر جانش کند داد و ستد
کرنداری زهریش را اعتقاد * کرچه زهر آمد نکر در قوم عاد
چونکه شاهی دست یابد بر شهی * بکشش یاباز دارد در جهی
و ر بیابد خسته افتاده را * مرهمش سازد شه و بدهد عطا
که نه زهر است این تکبر پس چرا * کشت شه را بی کنه و بی خطا
وین دکر رانی ز خدمت چون نواخت * زین دو جنبش زهر را شاید شناخت
نردبان خلق این ما و منیست * عاقبت زین نردبان افتاد نیست
هر که بالا تر رود ابله ترست * کاستخوان او بتر خواهد شکست
این فرو عست و اصولش آن بود * که ترفع شرکت یزدان بود
چون نمردی و نکشتی زنده زو * باغی باشی بشرکت ملک جو
چون بدو زنده شدی آن خود ویست * وحدت محض است آن شرکت کی است

فعلى العاقل ان يزكى نفسه عن الكبر ويأخذ التواضع فى طريق الحق ويخلص العمل لله تعالى فان من اخلص فى العمل وان لم ينو ظهرت آثار بر كته عليه وعلى عقبه الى يوم القيامة كما قيل انه لما هبط آدم عليه السلام الى الارض جاءت وحوش الفلاة تسلم عليه وتزوره فيدعول لكل جنس بما يليق به فجاءت طائفة من الظباء فدعاهن ومسح على ظهورهن فظهر فيهن نوافج

المسك فلما رأى بواقها ذلك قلن من اين هذا لكن فقلن زرنا صفي الله آدم فدعانا ومسح على ظهورنا فضى البواقى اليه فدعاهن ومسح على ظهورهن فلم يظهور لهن من ذلك شئ فقالوا قد فعلنا كما فعلتم فلم نر شيئا مما حصل لكن فقالوا اتم كان عملكم لتألوا كما نال اخوانكم واولئك كان عملهم لله من غير شوب فظهر ذلك في نسلهم وعقبهم الى يوم القيامة فظهر ان الخلق لا يجوزون الا ما كانوا يعملون والجزاء لا بد وان يكون من جنس العمل نسأل الله تعالى دفع الكسل ورفع الزلل ﴿ واتخذ قوم موسى من بعده ﴾ اى من بعد ذهابه الى الطور ومن للابتداء الغاية ﴿ من ﴾ للتبويض ﴿ حليهم ﴾ جمع حلى كئدى وئدى وهو ما تزين به من الذهب والفضة وازافة الحلى اليهم مع انها كانت للقبط لادنى الملابس حيث كانوا استعاروها من اربابها حين هموا بالخروج من مصر ﴿ عجلا ﴾ بمفعول اول لقوله اتخذ لانه متعد الى اثنين بمعنى التصيير والمفعول ثانى محذوف اى صيره آلهسا والعجل ولد البقر وابو العجل الثور والجمع المعاجيل والاشي عجلة سمي عجلا لاستعجال بنى اسرائيل عبادته وكانت مدة عبادتهم له اربعين يوما فموقبوا في التيه اربعين سنة فجعل الله تعالى كل سنة في مقابلة يوم ﴿ جسدا ﴾ بدل من عجلا اى جثة زادم ولحم اوجسدا من ذهب لاروح معه فان الجسد اسم لجسم له لحم ودم و يطلق على جثة لاروح لها ﴿ له خوار ﴾ اى صوت البقر * وذلك ان موسى كان وعد قومه بالانطلاق الى الجبل ثلاثين يوما فلما تأخر رجوعه قال لهم السامري رجل من قرية يقال لها سامرة وكان رجلا مطاعا من قوم موسى انكم اخذتم الحلى من آل فرعون فعاقبكم الله بتلك الجناية ومنع موسى عنكم فاجمعوا الحلى حتى احرقها لعل الله يرد علينا موسى اوسألوه آلهما يعبدونه وقد كان لهم ميل الى عبادة البقر منذ مروا على العمالقة التي كانوا يعبدون تماثيل البقر وذلك بعد عبور النهر وقدمت قصته فجعل السامري الحلى بعد جمعها في النار وصاغ لهم من ذلك عجلا لانه كان صاغا والتي في فيه ترابا من اثر فرس جبريل عليه السلام وكان ذلك الفرس فرس الحياة ما وضع حافره في موضع الا اخضر وكان قد اخذ ذلك التراب عند فلق البحر وعند توجهه الى الطور فانقلب ذلك الجسد لحما ودماء وظهر فيه خوار وحركة ومشى فقال السامري هذا آلهكم والله موسى فعبدوه الا اثنى عشر الفا من ستمائة الف وقيل انه جعل ذلك العجل مجوفا وجعل في جوفه انايب على شكل مخصوص وكان وضع ذلك التمثال على مهب الريح فكانت الريح تدخل في تلك الانايب فظهر منه صوت مخصوص يشبه خوار العجل فاوهم بنى اسرائيل انه حي ينحور فزفوا حوله اى رقصوا * نقل القرطبي عن الطرشوشى انه سئل عن قوم يجتمعون في مكان يقرأون شيئا من القرآن ثم ينشد لهم منشد شيئا من الشعر يرقصون ويطربون ويضربون بالدف والشنانير هل الحضور معهم حلال اولا * قال مذهب الصوفية بطالة وجهالة وضلالة وما الاسلام الا كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . واما الرقص والتواجد فاول من احدثه اصحاب السامري فلما اتخذوا عجلا جسدا له خوار قاموا يرقصون حوله ويتواجدون فهو دين الكفار وعباد العجل وانما كان يجلس النبي عليه السلام مع اصحابه كأنما على رؤسهم الطير من الوقار فينبى للسلطان ونوابه ان يمنعهم من الحضور في المساجد وغيرها ولا يحل لاحد

يؤمن بالله واليوم الآخر ان يحضر معهم ولا يعينهم على باطلهم هذا مذهب مالك والشافعي
وابن حنيفة واحمد وغيرهم من ائمة المسلمين كذا في حياة الحيوان * قال في نصاب الاحتساب
هل يجوز له الرقص في السماع الجواب لا يجوز ذكر في الذخيرة انه كبيرة ومن اباحه من المشايخ
فذلك للذي صارت حركاته كحركات المرتعش وهل يجوز السماع الجواب ان كان السماع سماع
القرآن او الموعظة يجوز وان كان السماع الغناء فهو حرام لان التغنى واستماع الغناء حرام
ومن اباحه من مشايخ الصوفية فلمن تخلى عن الهوى وتخلى بالتقوى واحتاج الى ذلك احتياج
المريض الى الدواء * وله شرائط . احداها ان لا يكون فيهم امرد . والثانية ان لا يكون جميعتهم
الا من جنسهم ليس فيهم فاسق ولا اهل دنيا ولا امرأة . والثالثة ان يكون نية القوال
الاخلاص لا اخذ الاجرة والطعام . والرابعة ان لا يجتمعوا لاجل طعام او نظر الى فتوح
والخامسة لا يقومون الا مغلوبين . والسادسة لا يظهرون الوجد الا صادقين * قال الشيخ عمر
ابن الفارض في القصيدة الموسومة بنظم الدر

اذهام شوقا بالمناغي وهم ان * يطير الى اوطانه الاولى
يسكن بالتحريك وهو بمهده * اذا ناله ايدى الربى بهزة

* قال الامام القاشاني في شرحه اذا هام الولي واضطرب شوقا الى مركزه الاصل ووطنه الاولى
بسبب مناغة المناغي وهم طائر روحه الى ان يطير الى عشه ووكره الاولى تهزه ايدى من يريه
في المهد فيسكن بسبب التحريك من قلقه وهم بالطيران والمقصود من ايراد هذا المعنى ان يشير
الى فائدة الرقص والحركة في السماع وذلك ان روح السامع بهم عند السماع ان يرجع الى
وطنه المألوف ويفارق النفس والقالب فتحركه يدالحال وتسكنه عمايهم به بسبب التحريك
الى حلول الاجل المعلوم وذلك تقدير العزيز العليم انتهى : قال السعدي قدس سره

مكن عيب درویش مدهوش ومست * که غرقست از آن می زند پا و دست
نکوم سماع ای برادر که چیست * مکر مستمع را بدانم که کیست
کر از برج معنی برد طیر او * فرشته فروماند از سیر او
اگر مرد بازی و لهوست و لاغ * قوی تر شود دیوش اندر دماغ
چه مرد سماعت شهوت پرست * با آواز خوش خفته خیزد نه مست

: قال السروري [چون سماع آواز خوش سبب حرکت شد حرکت را سماع گفتند]
بطريق تسمية المسبب باسم السبب [و چون کسی آوازی خوش شنود درو حاتی پیدا شود
این حالت را وجد گویند] : وفي المتنوى

پس غداى عاشقان آمد سماع * که دراو باشد خیال واجتماع
قوتی کیرد خیالات ضمیر * بلکه صورت گردد از بازك صغیر

* واعلم ان الرقص والسماع حال المتلون لاحال المتمكن ولذا تاب سيد الطائفة الجنيد البغدادي
قدس سره عن السماع في زمانه فن الناس من هو متواجد ومنهم من هو اهل وجد ومنهم من هو اهل
وجود . فالاول مبتدى الذي له انجذاب ضعيف . والثاني المتوسط الذي له انجذاب قوى . والثالث

المتنبي الذي له انجذاب قوى وهو مستغن عن الدوران الصوري بالدوران المعنوي بخلاف الاولين ولا بد من العشق في القلب والصدق في الحركة حتى يصح الدوران والعلماء وان اختلفوا في ذلك فمن مثبت ومن ناف لكن الناس متفاوتون والجواز للاهل المستجمع لشرائطه لاغيره * قال حضرة الشيخ افتاده اقدى قدس سره ليس في طريقته رقص ولا في طريق الشيخ الحاج بيرام ولي ايضا لان الرقص والاصوات كلها انما وضع لدفع الخواطر ولا شيء في دفعها اشد تأثيرا من التوحيد ونينا عليه الصلاة والسلام لم يلحق الا التوحيد - ذكر - ان عليا قال يوما لا اجد لذة العبادة يا رسول الله فلقنه التوحيد ووصاه ان لا يكلم احدا بما ظهر له من آثار التوحيد فلما امتلأ باطنه من انوار التوحيد واضطر الى التكلم جاء اليه بثر فتكلم فيها قنبت منها قصب فأخذه راع وعمل منه الزمار وكان ذلك مبدأ لعلم الموسيقى وقال وقد يقال ان رجلا يقال له عبد المؤمن سمع صوت الافلاك في دورها فأخذ منه العلم الموسيقى ولذلك كان اصله اثني عشر على عدد البروج ولكن صداها على طرز واحد فالانسان لقابليته الحق به زيادات كذافي الواقعات المحمودية فقد عرفت من هذا البيان انه ليس في الطريقة الجلوتية بالجيم دور ورقص بل توحيد وذكر قياما وقعودا بشرائط وآداب وانما يفعله الخلوتية بالحاء المعجمة ما يتوارثون من اكابر اهل الله تعالى لكن انما يقبل منهم ويمدح اذا قارن شرائطه وآدابه كما سبق والا يرد ويذم وقد وجدنا في زماننا اكثر المجالس الدورية على خلاف موضوعها فالعاقل يختار الطريق الاسلم ويجتنب عن القيل والقال وينظر الى قولهم لكل زمان رجال ولكل رجال مقام وحال * قال الشيخ ابو العباس من كان من فقراء هذا الزمان آكلا لاموال الظلمة مؤثرا للسمع نفيه نزغة يهودية قال الله تعالى (سمعون للكذب اكلون للسحت) * وقال الحاتمي السماع في هذا الزمان لا يقول به مسلم ولا يفتدى بشيخ يعمل السماع وقد عرفت وشاهدت في هذا الزمان ان المجالس الدورية يحضرها المرادان الملاح والنساء وحضورهم آفة عظيمة فانهم والاختلاط بهم والصحبة معهم كالسم القاتل ولا شيء اسرع اهلاكا للمرء في دينه من صحبتهم فانهم جائل الشيطان ونموذ بالله من المكر بعد الكرم ومن الحور بعد الكور انه هو الهادي الى طريق وصاله وكاشف القناء عن ذاته وجماله والمواصل الى كماله بعد جماله وجلاله وهو صاحب الرفيق في كل طريق * ألم يروا * [آياتيدند وندانستد * انه *] اي المعجل * لا يكلمهم * اي ليس فيه شيء من احكام الالوهية حيث لا يقدر على كلام ولا امر ولا نهى * ولا يهديهم سبيلا * اي ولا يرشداهم طريقا الى خير لياتوه ولا الى شر لينتهوا عنه * اتخذوه * الاله لو كان الاله الكلمهم وهداهم لان الاله لا يهمل عباده قوله اتخذوه تكرير للذم اي اتخذوه الاله وحسبوا انه خالق الاجسام والقوى والقدر * وكانوا ظالمين * اي واضعين الاشياء في غير موضعها فلم يكن اتخاذ المعجل بدعا منهم * وفي التفسير الفارسي [در لطائف قشيري مذکورست که چه دورست میان امتی که مصنوع خود را پرستند و امتی که عبادت صانع خود کنند]

آنرا که توساختی بسازد کارت * سازنده توست در دو عالم یارب

﴿ ولما سقط في ايديهم ﴾ كناية عن شدة ندمهم فان الذي يشتره ندمه وتحسره بعض يده مسقوطا فيها كأن فاه وقع فيها . والمعنى ندموا على ما فعلوا من عبادة العجل ظية الدم وسقط مسند الى في ايديهم ﴿ ورأوا انهم قد ضلوا ﴾ باتخاذ العجل الهة اي تبنوا بحيث يثقوا بذلك حتى كأنهم رأوه باعينهم ﴿ قالوا لئن لم يرجعنا ربنا ﴾ بانزال التوراة المكفرة ﴿ ويفرلنا ﴾ بالتجاوز عن الخطيئة ﴿ لكونن من الخاسرين ﴾ [از زيانكاران وهلاك شد كان] وما حكى عنهم من الندامة والرؤىة والقول وان كان بعدما رجع موسى عليه السلام اليهم كما ينطق به الآيات الواردة في سورة طه لكن اريد بتقديمه عليه حكاية ما صدر عنهم من القول والفعل في موضع واحد ﴿ ولما رجع موسى ﴾ من جبل الطور ﴿ الى قومه ﴾ حال كونه ﴿ غضبان اسفا ﴾ اي شديد الغضب يقال آسفني فاسفنت اي اغضبتني فغضبت ومنه قوله تعالى ﴿ فلما آسفونا انتقمنا منهم ﴾ وهو يدل على انه عليه السلام كان طالما باتخاذهم العجل الهة قبل مجيئه اليهم بسبب انه تعالى اخبره في حال المكاملة بما كان من قومه من عبادة العجل ﴿ قال بئسما خلفتموني من بعدى ﴾ اي ساء ما عملتم خلفي ايها العبد بعد غيبي وانطلاقي الى الجبل لانه يقال خلفه بما يكره اذا عمل خلفه ذلك . وما نكرة موصوفة مفسرة لفاعل بئس المستكن فيه والخصوص بالذم محذوف تقديره بئس خلافة خلفتمونيها من بعد خلافتكم ﴿ أعجلتم امر ربكم ﴾ الهمزة للانكار اي أتركتموه غير تام كأنه ضمن عجل معنى سبق والافعل يتعدى بعن يقال عجل عن الامر اذا تركه غير تام ونقيضه تم عليه . والمعنى أعجلتم عن امر ربكم وهو انتظار موسى حافظين لعهد وما وصاكم به الى ان يجي . فالامر واحد الاوامر او انه بمعنى المأمور به . والعجلة العمل بالشيء قبل وقته ولذلك صارت مذمومة بخلاف السرعة فانها غير مذمومة لكونها عبارة عن العمل بالشيء في اول وقته وفي التأويلات النجمية استعجلتم يا صفات الروح بالرجوع الى الدنيا وزينتها والتعلق بها قبل اوانه من غير ان يأمر به ربكم وفيه اشارة الى ان ارباب الطلب واصحاب السلوك لا ينبغي ان يلتفتوا الى شيء من الدنيا ولا يتعلقوا بها في اثناء الطلب والسلوك لئلا يتقطعوا عن الحق اللهم الا اذا قطعوا مفاوز النفس والهوى ووصلوا الى كعبة وصال المولى فلم ان يرجعوا الى الدنيا لدعوة الخلق الى المولى وتسليكهم في طريق الدنيا والعقبى ﴿ والقي الألواح ﴾ التي كانت فيها التوراة من يده ﴿ واخذ برأس اخيه ﴾ اي بشعر رأس هارون حال كونه اي موسى ﴿ يجره اليه ﴾ [بطرف خود كشيد اورا بطريق معاتبه نه از روی اهانت] توها انه قصر في كفهم وهارون كان اكبر منه بثلاث سنين وكان حمولا لينا ولذلك كان احب الى بني اسرائيل ﴿ قال ﴾ اي هارون مخاطبا لموسى ﴿ ابن ام ﴾ بحذف حرف النداء واصله يا ابن اما حذفت الالف المبدلة من الياء اكتفاء بالفتحة زيادة في التخفيف لطوله باشتماله على اضافة بعد اضافة وكان هارون اخاه لاب وام ولكنه ذكر الام ليرفقه عليه اي يحمله على الرفق والشفقة وعلى هذا طريق العرب ﴿ ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني ﴾ ازاخة لتوهم التقصير في حقه . والمعنى بذلت وسعى في كفهم حتى قهروني واستضعفوني

وقاربوا قتلى ﴿ فلا تشمت بي الاعداء ﴾ اي فلا تفعل بي ما يكون سببا لشماتهم بي وبالفارسي [پس شادمان مكردان بمن دشمنانرا وچنان مكن كه آرزوي ايشان حاصل شود از اهانت من] يقال شمت به يشمت شماته من باب علم يعلم اذا فرح ببلية اصاب عدوه ثم ينقل الى باب الافعال للتعدية فالشماته [شادي كردن بمكروهى كه دشمن رارسد] ويعدى بالباء . والاشمات [شاد كام كردن دشمن] كما في تاج المصادر . وشماته العدو اشد من كل بلية فلذلك قيل والموت دون شماته الاعداء ﴿ ولا تجعلني مع القوم الظالمين ﴾ اي معدودا في عدادهم بالمؤاخذه او النسبة الى التقصير ﴿ والاشارة ان هارون القلب اخ موسى الروح والاعداء النفس والشيطان والهوى والقوم الظالمون هم الذين عبدوا عجل الدنيا وهم صفات القلب يشير الى ان صفات القلب تتغير وتتلون بلون صفات النفس ورعوناتها ومن هنا يكون شنة الشطار من ارباب الطريقة ورعوناتهم وزلات اقدامهم ولكن القلب من حيث هو لا يتغير عما جبل عليه من محبة الله وطلبه وانما تتغير صفاته كما ان النفس لا تتغير من حيث هي عما جبلت عليه من حب الدنيا وطلبها وانما تتغير صفاتها من الامارية الى اللوامة والملمية والمطمئنة والرجوع الى الحق ولو وكلت الى نفسها طرفة عين لعادت المشومة الى طبعها وجبلتها سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا ﴿ قال ﴾ موسى وهو استتاف بياني ﴿ رب اغفر لي ﴾ اي ما فعلت باخي من غير ذنب مقرر من قبله ﴿ ولاخي ﴾ اي ان فرط في كفهم استغفر عليه السلام لنفسه ليرضى اخاه ويظهر للشامتين رضاه لثلاثتهم به ولاخيه للايدان بانه محتاج الى الاستغفار حيث كان عليه ان يقاتلهم ﴿ وادخلنا في رحمتك ﴾ بمزيد الانعام علينا بعد غفران ما سلف منا * قال الحدادي اي في جنتك ﴿ وانت ارحم الراحمين ﴾ وانت ارحم بنا منا على انفسنا ومن آباؤنا وامهاتنا - حكي - انه اعتقل لسان فتى عن الشهادة حين اشرف على الموت فاخبروا النبي عليه السلام فدخل عليه وعرض الشهادة فاضطرب ولم يعمل لسانه فقال عليه السلام اما كان يصلي اما كان يزكي اما كان يصوم قلوا بلى قال فهل عقى والديه قالوا نعم قال هاتوا بامه فجاءت وهي عجوز عوراء فقال عليه السلام هلا عفوت عنه فقالت لااعفو لانه لطمني ففقاء عيني قال هاتوا بالحطب والنار قالت ما تصنع قال احرقه بالنار بين يديك جزاء لما عمل قالت عفوت عفوت النار حملته تسعة اشهر النار ارضعته سنتين فأتين رحمة الام فعند ذلك انطلق لسانه بالكلمة والذكية انها كانت رحمة لارحمته فللقليل من رحمتها ماجوزت احراقه بالنار فالله الذي لا يتضرر بجناية العباد كيف يستجيز احراق المؤمن المواظب على كلمة الشهادة سبعين سنة وهو ارحم الراحمين : قال الحافظ

لطف خدا بیشتر از جرم ماست * نکته سربسته چه دانی خوش

وقال

دلا طمع مبر از لطف بی نهایت دوست * که میرسد همه را لطف بی نهایت او
 * قال بعض اهل التفسير ان قابيل لما قتل اخاه هابيل اشد ذلك على آدم فقال الله تعالى يا آدم

جعلت الارض في امرك مرها فلتفعل ما تهوى بمكان ابنك قابيل فقال آدم عليه السلام يا ارض خذيه فاخذت الارض قابيل فقال قابيل يا ارض بحق الله ان تمهليني حتى اقول قولي ففعلت فقال يارب ان ابى قد عصاك فلم تخسف به الارض فقال الله تعالى نعم ولكنه ترك امرا واحدا وانت تركت امرى وامر ابيك وقتلت اخاك فقال آدم ثانيا يا ارض خذيه فقال قابيل بحرمة محمد عليه السلام ان تمهليني حتى اقول قولي ففعلت فقال يارب ان ابليس ترك امرك وعادك ولم تخسف به الارض فابالى تخسف بي الارض فاجاب الله تعالى مثل الاولى فقال الهى اليس لك تسعة وتسعون اسما فقال الله تعالى بلى فقال اليس الرحمن الرحيم من جملة ذلك قال بلى قال ائت سميت نفسك رحمانا رحيمنا لكثرة الرحمة قال بلى قال يارب ان اردت اهلاكي فاخرج هذين الاسمين من بين اسمائك ثم اهلكني لان اخذ العبد بجريرة واحدة لا يكون رحمة فامر الله الارض حتى خلت سبيله ولم تهلكه فاعتبر اذا كانت رحمته بهذه المرتبة للكافر فما ظنك للمؤمن فيذبحي للمقصر ان يرفع حاجته الى المولى ويستغفر من ذنبه الاخفى والاجلى كي يدخل في الرحمة التي هي الفردوس الاعلى : قال الحافظ

سياه نامه تراز خود كسى نمى بينم * چگونه چون قلمم دود دل بسر نرود

وفي قوله تعالى ﴿رب اغفر لي﴾ الآية اشارة الى السير في الصفات لان المغفرة والرحمة من الصفات فيشير الى ان لموسى الروح ولاخيه هارون القلب استعداد لقبول الجذبة الالهية التي تدخلهما في عالم الصفات ﴿وادخلنا في رحمتك وانت ارحم الراحمين﴾ لان غيرك من الراحمين عاجز عن ادخال غيره في صفاته وانت قادر على ذلك لمن تشاء ويدل عليه قوله ﴿يدخل من يشاء في رحمة﴾ كذا في التأويلات النجمية ﴿ان الذين اتخذوا العجل﴾ اي الهها واستمروا على عبادة كالسامري واشياعه من الذين اشربوه في قلوبهم ﴿سينالهم﴾ اي في الآخرة ﴿غضب﴾ عظيم كائن ﴿من ربهم﴾ اي مالكمهم لما ان جريمتهم اعظم الجرائم واقبح الجرائر والمراد بالغضب ههنا غايته وهي الانتقام والتعذيب لان حقيقة الغضب لا تتصور في حقه تعالى ﴿وذلة﴾ في الحياة الدنيا ﴿هي ذلة الاغتراب والمسكنة المنتظمة لهم ولاولادهم والذلة التي اختص بها السامري من الانفراد بالناس والابتلاء بلامساس كما روى ان موسى عليه السلام هم بقتل السامري فاوحى الله اليه لا تقتل السامري فانه سخي ولكن اخرج من عندك فقال لا موسى فاذهب من بيتنا مطرودا فان لك في الحياة اي في عمرك ان تقول لمن اراد مخالطتك جاهلا بحالك لامساس اي لا يمسني احد ولا مس احد او ان مسه احدهما جميعا في الوقت وروى ان ذلك موجود في اولاده الى الآن وايراد مانالهم في حيز السنين مع مضيه بطريق تغليب حال الاخلاف على حال الاسلاف ﴿وكذلك نجزي المفترين﴾ على الله ولا فرية اعظم من فريتهم هذا الحكم واله موسى ولعله لم يفتر مثلها احد قبلهم ولا بعدهم ﴿والذين هملوا السيات﴾ اية سيئة كانت ﴿ثم تابوا﴾ من تلك السيئات ﴿من بعدها﴾ اي من بعد عملها ﴿وآمنوا﴾ ايمانا صحيحا خالصا واشتغلوا بما هو من مقتضياته من الاعمال الصالحة ولم يصروا على ما فعلوا كالطائفة الاولى ﴿ان ربك من بعدها﴾ اي من بعد تلك التوبة

المقرونة بالایمان ﴿لغفور﴾ للذنوب وان عظمت وكثرت ﴿رحیم﴾ مبالغ في افاضة قنون الرحمة الدنيوية والاخروية والاشارة (ان الذين اتخذوا العجل) عجل الهوى الهایدل عليه قوله (أفرايت من اتخذ الله هواه سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا) يعني عبادة الهوى موجبة لغضب الله تعالى دل عليه قول النبي عليه الصلاة والسلام (ما عبد في الارض اله ابغض على الله من الهوى) وان طاب الهوى يكون ذليل شهوات النفس واسير صفاتها الذميمة من الحيوانية والسبعية والشیطانية مادام يميل الى الحياة الدنيوية (وكذلك نجزي المفترين) يعني وكذلك نجزي بالفضب والطرده والابعاد والذلة عباد الهوى المدعين الذين يفترون على الله انه اعطانا قوة لاتضربنا عبادة الهوى والدنيا ومتابعة النفس وشهواتها (والذين عملوا السيئات) يعني سيئات عبادة الهوى والدنيا والافتراء على الله تعالى (ثم تابوا من بعدها وآمنوا) بعبودية الحق تعالى وطلبه بالصدق (ان ربك من بعدها) اي من بعد ترك عبادة الهوى والرجوع الى طلب الحق ﴿لغفور رحيم﴾ يعني يعفو عنهم تلك السيئات ويرحمهم بنيل القربات والكرامات كذا في التأويلات النجمية * واعلم ان التوبة عند المعتزلة علة موجبة للمغفرة وعندنا سبب محض للمغفرة والتوبة الرجوع فاذا وصف بها العبد كان المراد بها الرجوع عن المعصية واذا وصف بها البارئ تعالى ارید بها الرجوع عن العذاب بالمغفرة * والتوبة على ضربين ظاهر وباطن . فالظاهر هو التوبة من الذنوب الظاهرة وهي مخالفات ظواهر الشرع وتوبتها ترك المخالفات واستعمال الجوارح بالطاعات . والباطن هو توبة القلب من ذنوب الباطن وهي الغفلة عن الذكر حتى يتصف به بحيث لو صمت لسانه لم يصمت قلبه وتوبة النفس قطع علائق الدنيا والاخذ باليسير والتعفف . وتوبة العقل التفكير في بواطن الآيات وآثار المصنوعات . وتوبة الروح التحلي بالمعارف الالهية . وتوبة السر التوجه الى الحضرة العليا بعد الاعراض عن الدنيا والعقبى: قال حضرة جلال الدين الرومي قدس سره كرسبه كردى تونامه عمر خویش * توبه كن زانها كه كردستی توبیش [١] همراكر بكذشت یخش این دم است * آب توبش ده اكر اوبی نم است

چون بر آرند از بشیانی این * عرش لرزد از این المذنبین [٢]
والعبد اذا رجع عن السيئة واصلاح عمله اصلح الله تعالى شأنه واعاد عليه نعمه الفاشئة * عن ابراهيم بن ادهم بلغني ان رجلا من بني اسرائيل ذبح عجلا بين يدي امه فيست يده فينأه هو جالس اذ سقط فرح من وكره وهو يتبصص فاخذه وردده الى وكره فرحه الله تعالى لذلك ورد عليه يده بما صنع فينبغي للمؤمن ان يسارع الى التوبة والعمل الصالح فان الحسنات يذهبن السيئات * عن ابي ذر رضى الله عنه قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله علمني عملا يقربني الى الجنة ويباعدني عن النار (قال اذا عملت سيئة فاعمل بحسنة فانها عشر امثالها قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها) فقلت يا رسول الله لا اله الا الله من الحسنات قال (هي احسن الحسنات)

کار نیکوتر بدان جز ذکر نیست

والله الهادی ﴿ولما سكنت عن موبى الغضب﴾ اي لما سكن عنه الغضب باعتذار اخيه وتوبة القوم

الخ [٢] در اواخر دفتر ششم در بیان استعداد طارف از جنه جات ابدی الخ

كذلك [١] در اوطاف دفتر پنجم در بیان رسیدن زن بخانه وجها شدن واحد بدان كذا

والسكوت قطع الكلام وقطع الكلام فرع ثبوته وهو لا يتصور في الغضب فلا يتصور قطعه ايضا فهو محمول على المعنى المجازي الذي هو السكون شبه الغضب بانسان يغرى موسى عليه السلام ويقول له ان اخاك قصر في كف قومك عن الكفر فاستحق اهانتك وعقوبتك فخذ بشعر رأسه فجره الى نفسك وقل له كذا وكذا والى ما في يدك من اللواح ثم يقطع الاغراء ويترك الكلام فيه استعارة مكنية وسكت قرينة الاستعارة * قال الحدادي قيل معناه سكنت موسى عن الغضب وهذا من المقلوب كما يقال ادخلت قلنسوة في رأسي يريد ادخلت رأسي في قلنسوة ﴿ اخذ اللواح ﴾ التي القاها وهو دليل على انها لم تتكسر حين القاها وعلى انه لم يرفع منها شئ كما ذهب اليه بعض المفسرين ﴿ وفي نسختها ﴾ اي والحال انه فيما نسخ فيها وكتب نقلا عن الاصل وهو اللوح المحفوظ فان النسخ عبارة عن نقل اشكال الكتابة وتحويلها من الاصل المنقول عنه فاذا كتبت كتابا من كتاب آخر حرفا بعد حرف قلت نسخت هذا الكتاب من ذلك الكتاب اي نقلته منه ﴿ هدى ﴾ اي بيان للحق وهو مبتدأ وفي نسختها خبره ﴿ ورحمة ﴾ للخلق بارشادهم الى ما فيه الخير والصلاح كائنه ﴿ للذين هم لربهم يرهبون ﴾ اي يخشون واللام في لربهم لتقوية عمل الفعل المؤخر كما في قوله تعالى ﴿ ان كنتم للرؤيا تعبرون ﴾ يعني انها دخلت جارة للضعف العارض للفعل بسبب تأخره عن مفعوله وانما خص اهل الرهبة بالذكر لانهم هم المتفعون بآيات الكتاب فالعبد اذا رغب الى الله بصدق الطلب والى الجنة بحسن العمل ورهب من اليم عذاب فرقه والانقطاع ومن دخول النار فقد اخذ بالخوف والرجاء ووصل بهما الى ماهوى * واعلم ان الخشية انما تنشأ عن العلم بصفات الحق سبحانه وعلامة خشية الله تعالى ترك الدنيا والخلق ومحاربة النفس والشيطان قالوا رهبت خير من رحوت اي لان ترهب خير من ان ترحم وذلك لان التخلية قبل التحلية * ومن الترهيبات ما حكى عن يحيى بن زكريا عليهما السلام انه شبع مرة من خبز شعير فقام عن حزنه تلك الليلة فاوحى الله تعالى اليه يا يحيى هل وجدت دارا خيرا لك من داري او جوارا خيرا لك من جوارى وعزتي وجلالى لو اطلعت على الفردوس اطلاعة لذاب جسمك ولزهقت نفسك اشتياقا الى الفردوس الاعلى ولو اطلعت على نار جهنم اطلاعة لبكيت الصديد بعد الدموع وللبست الحديد بعد المنسوج * قال الحسن البصري الكلب اذا ضرب وطرده وجفى عليه وطرح له كسرة اجاب ولم يحقد على مامضى وذلك من علامة الخاشعين فينبغي لكل مؤمن ان تكون فيه تلك الصفة : قال الحافظ

وفا كنيم وملامت كشم وخوش باشيم * كه در طريقت ما كافر يست رنجيدن

وفي الحديث (من لم يخف الله خف منه) قال الامام السخاوي معناه صحيح فان عدم الخوف من الله تعالى يوقع صاحبه في كل محذور ومكروه : وفي المشوى

لانخافوا هست نزل خائفان * هست درخور از براى خائف آن

هر كه ترسد مرورا ايمن كنند * مردل ترسنده را ساكن كنند

آنكه خوفش نيست چون كوي مدرس * درس چه دهى نيست او محتاج درس

﴿واختار موسى﴾ الاختيار افتعال من لفظ الحير يقال اختار الشيء إذا اخذ خيره وخياره
 ﴿قومه﴾ أي من قومه بحذف الجار وإيصال الفعل إلى المجرور وهو مفعول ثانٍ ﴿سبعين﴾
 رجلاً ﴿مفعول أول﴾ ﴿لميقاتنا﴾ أي للوقت الذي وقناده وعينه ليأتي فيه بسبعين رجلاً
 من خيار بني إسرائيل ليعتدروا عن ما كان من القوم من عبادة العجل فهذا الميقات ميقات
 التوبة لاميقات المناجاة والتكليم وكان قد اختار موسى عليه السلام عند الخروج إلى كل من
 الميقاتين سبعين رجلاً من قومه وكانوا اثني عشر سبطاً فاختار من كل سبط ستة فزاد اثنين
 فقال موسى ليتخلف منكم رجلان فاني انما امرت بسبعين فتنازعوا فقال ان لمن قعد مثل
 اجر من خرج فقعد كالب ويوشع وذهب مع الباقيين إلى الجبل ﴿فلما اخذتهم الرجفة﴾
 مما اجتروا عليه من طلب الرؤية حيث قالوا ﴿لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة﴾ والرجفة
 هي الارتعاد والحركة الشديدة والمراد اخذتهم رجفة الجبل فصعقوا منها أي ماتوا
 واكثر المفسرين على انهم سمعوه تعالى يكلم موسى يأمره بقتل انفسهم توبة فطمعوا
 في الرؤية وقالوا ما قالوه ويرده قوله تعالى ﴿يا موسى اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي﴾
 كما ذهب اليه صاحب التيسير ﴿قال﴾ ﴿موسى﴾ ﴿رب لو شئت اهلكتهم من قبل﴾ أي حين
 فرطوا في النهي عن عبادة العجل وما فارقوا عبدة حين شاهدوا اصرارهم عليها ﴿واياي﴾
 ايضاً حين طلست منك الرؤية اي لو شئت اهلكنا بذنوبنا لاهلكتنا حينئذ اراد به تذكّر
 العفو السابق لاستجلاب العفو اللاحق ﴿أتهلكنا﴾ الهمة لانكار وقوع الاهلاك ثقة
 بلطف الله تعالى اي لا تهلكنا ﴿بما فعل السفهاء﴾ حال كونهم ﴿منا﴾ من العناد والتجاسر
 على طلب الرؤية وكأن ذلك قاله بعضهم اي لا يليق بشأنك ان تهلك جما غفيرا بذنوب صدر
 عن بعضهم الذي كان سفيهاً خفيف الرأي ﴿ان هي﴾ اي ما الفتنة التي وقع فيها السفهاء
 ﴿الاقتنتك﴾ اي محتكك وابتلاؤك حيث اسمعتهم كلامك فافتتوا بذلك ولم يثبتوا فطمعوا
 في الرؤية * يقول الفقير هذا يدل على انهم سمعوا كلامه تعالى على وجه الامتحان والابتلاء
 لا على وجه التكرمة والاجلال وذلك لا يقدح في كون موسى عليه السلام مصطفى بالرسالة
 والكلام مع انه فوق كثير بين سماعهم وسماعه عليه السلام والله اعلم [ودر فصل الخطاب
 مذکورست که حق تعالی موسی علیه السلام را در مقام بسط بداشت تا بکمال حال انس
 رسیده و از روی دلال بدین جرات اقدام نمود و دلال در مرتبه محبوبیت است و حضرت
 مولوی قدس سره فرموده که کستاخی عاشق ترک ادب نیست بلکه عین ادبست]

گفت و کوی عاشقان در کار رب * جوشش عشقست نه ترک ادب
 هر که کرد از جام حق یک جرعه نوش * نه ادب ماند درونه عقل و هوش

﴿تضل بها﴾ اي بسبب تلك الفتنة ﴿من تشاء﴾ ضلاله فيتجاوز عن حده بطلب ما ليس له
 ﴿ونهدى من تشاء﴾ هدايته إلى الحق فلا يترزل في أمثاله فيقوى بها إيمانه ﴿انت ولينا﴾ اي
 القائم بأمورنا الدنيوية والاخرية وناصرنا وحافظنا لا غير ﴿فاغفر لنا﴾ اي ما اقترناه من المعاصي
 ﴿وارحمنا﴾ بافاضة آثار الرحمة الدنيوية والاخرية * قال ابن الشيخ المغفرة هي اسقاط

العقوبة والرحمة ايصال الخير وقدم الاول على الثاني لان دفع المضرة مقدم على تحصيل المنفعة ﴿ وانت خير الغافرين ﴾ تغفر السيئة وتبديلها بالحسنة. وايضا كل من سواك انما تجاوز عن الذنب اما طلبا للثناء الجميل او للثواب الجزيل او دفعا للقسوة من القلب واما انت فتغفر ذنوب عبادك لا لاجل غرض وعوض بل بمحض الفضل والكرم فلا جرم انت خير الغافرين وارحم الراحمين وتخصيص المغفرة بالذكر لانها الاهم بحسب المقام ﴿ واكتب لنا ﴾ اى اثبت وعين لنا واذكر الكتابة لانها ادوم ﴿ في هذه الدنيا حسنة ﴾ حسن معيشة وتوفيق طاعة ﴿ وفي الآخرة ﴾ اى واكتب لنا فيها ايضا حسنة وهى المثوبة الحسنى او الجنة ﴿ انا هدنا اليك ﴾ تعليل لطلب الغفران والرحمة من هاد يهود اذ ارجع اى تبنا ورجعنا اليك عما صنعنا من المعصية العظيمة التى جئناك للاعتذار عنها وعمما وقع ههنا من طلب الرؤية فبعد من لطفك وفضلك ان لا تقبل توبة التائبين . قيل لما اخذتهم الرجفة ماتوا جميعا فاخذ موسى عليه السلام يتضرع الى الله حتى احياهم وقد تقدم فى سورة البقرة ﴿ قال ﴾ استئناف بيانى كانه قيل فماذا قال الله تعالى عند دعاء موسى عليه السلام فقيل قال ﴿ عذابى ﴾ [عذاب من وصفت او آنت كه] ﴿ اصيب به ﴾ [البالتعدية معناه بالفارسية [ميرسانم] ﴿ من اشاء ﴾ تعذيبه من غير دخل لغيرى فيه ﴿ ورحمى ﴾ [ورحمته من وصفت او آنت كه] ﴿ وسعت ﴾ فى الدنيا معناه [رسيده است] ﴿ كل شئ ﴾ المؤمن والكافر بل المكلف وغيره من كل ما يدخل تحت الشئيه وما من مسلم ولا كافر الا وعليه آثار رحمته ونعمته فى الدنيا فيها يتعيشون وبها يتقلبون ولكنها تختص فى الآخرة بالمؤمنين كما قال تعالى ﴿ فساء كتبها ﴾ اى اثبتها واعينها فى الآخرة ﴿ للذين يتقون ﴾ الكفر والمعاصى ﴿ ويؤتون الزكوة ﴾ خصها بالذكر لانها كانت اشق عليهم ﴿ والذين هم باياتنا ﴾ جميعا ﴿ يؤمنون ﴾ ايمانا مستمرا فلا يكفرون بشئ منها * قال ابن عباس رضى الله عنهما لما نزلت هذه الآية تطاول لها ابليس فقال انا شئ من الاشياء فاخرجه الله تعالى من ذلك بقوله ﴿ فساء كتبها ﴾ الخ فقالت اليهود والنصارى نحن نتقى ونؤتى الزكاة ونؤمن بايات ربنا فاخرجهم الله تعالى منها بقوله ﴿ الذين يتبعون الرسول ﴾ فى محل الجر على انه صفة للذين يتقون او بدل منه يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم الذى نوحى اليه كتابا مختصا به ﴿ النبى ﴾ اى صاحب المعجزة * وقال اليعاقبة انما سماه رسولا بالاضافة الى الله ونيا بالاضافة الى العباد ﴿ الامى ﴾ الذى لا يكتب ولا يقرأ وكونه عليه السلام اميا من جملة معجزاته فانه عليه السلام لو كان يحسن الخط والقراءة لصار متهما بانه ربما طالع فى كتب الاولين والآخرين فحصل هذه العلوم بتلك المطالعة فلما اتى بهذا القرآن العظيم المشتمل على علوم الاولين والآخرين من غير تعلم ومطالعة كان ذلك من جملة معجزاته الباهرة

فكار من كه بمكتب نرفت وخط نوشته * بغمره مسأله آموز صد مدرس شد من كان القلم الاعلى يخدمه واللوح المحفوظ مصحفه ومنظره لا يحتاج الى تصوير الرسوم * وقد وصف الله تعالى هذه الامة فى الانجيل امة محمد اناجيلهم فى صدورهم ولولم يكن رسم الخطوط لكانوا يحفظون شرائعه صلى الله عليه وسلم بقلوبهم لكمال قوتهم وظهور استعداداتهم . والام

الاصل وعنده ام الكتاب ﴿ الذي يجدونه مكتوبا ﴾ باسمه وصفته ﴿ عندهم ﴾ متعلق
يجدون او بمكتوبا وكذا قوله ﴿ في التورية والانجيل ﴾ اللذين تعبد بهما بنوا اسرائيل
سابقا ولاحقا : وفي المتنوى

يش ازانكه نقش احمد رونمود * نعت اوهر كبرا تعويد بود
سجده مى کردند كاری رب بشر * درعیان آرایش هرچه زودتر
نقش اومی كشت اندر راهشان * دودل ودر كوش درافواه شان
این همه تعظیم و تفخیم ووداد * چون بدیدندش بصورت بردباد
قلب آتش دیددردم شد سیاه * قلب را در قلب كی بودست راه

* فان قيل الرحمة المذكورة لو اقتصت بهم لزم ان لا تثبت لغيرهم من المؤمنين وليس كذلك * اجيب
بان هذا الاختصاص بالاضافة الى بنى اسرائيل الموجودين في زمان النبي الامي ولم يؤمنوا به
لا بالاضافة الى جميع ما عداهم ﴿ يأمرهم بالمعروف ﴾ اى بالتوحيد وشرائع الاسلام ﴿ وينهيهم
عن المنكر ﴾ اى عن كل ما لا يعرف في شريعة ولا سنة ﴿ ويحل لهم الطيبات ﴾ التى حرمت
عليهم بشؤم ظلمهم كالشحوم ﴿ ويحرم عليهم الحباث ﴾ كالدّم والحمل الحنزير . فالمراد بالطيبات
ما يستطيه الطبع ويستلذه . وبالحباث ما يستخبه الطبع ويتفر منه فتكون الآية دليلا على ان الاصل
في كل ما يستطيه الطبع الحل وكل ما يستخبه الطبع الحرمة الالدليل منفصل . ويجوز ان يراد
بهما ما طاب في حكم الشرع . وما خبت كالربا والرشوة ومدلول الآية حينئذ ان ما يحكم الشرع
بحله فهو حلال وما يحكم بحرمته فهو حرام ولا حكم لاستطابة الطبع واستخبائه فيهما
﴿ ويضع عنهم اصرهم والاغلال التى كانت عليهم ﴾ اى يخفف عنهم ما كلفوا به من التكليف
الشاقة كتعين القصاص فى العمد والخطأ من غير شرع الدية وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض
موضع النجاسة من الجلد والثوب وعدم الاكتفاء بفسله واحراق الغنائم وتحريم العمل
يوم السبت بالكلية شبهت هذه التكليف الشاقة بالحمل الثقيل وبالاغلال التى تجمع اليد
الى العنق واصل الاصر الثقل الذى يأصر صاحبه اى يحبس من الحراك لثقله ﴿ فالذين
آمنوا ﴾ اى بنو الرسول النبي الامي واطاعوه فى اوامره ونواهيه ﴿ وعزروه ﴾ اى
عظموه ووقروه واعانوه بمنع اعدائه عنه ﴿ ونصروه ﴾ على اعدائه فى الدين ﴿ واتبعوا
النور الذى انزل معه ﴾ يبنى القرآن الذى ضياؤه فى القلوب كضياء النور فى العيون * قال
صاحب الكشف فان قلت ما معنى قوله انزل معه وانما انزل مع جبريل قلت انزل مع نبوته
لان استبائه كان مصحوبا بالقرآن مشفوعا به انتهى فمع متعلق بانزل حال من ضميره بتقدير
المضاف اى انزل ذلك النور مصاحبا لنبوته ﴿ اولئك ﴾ المتعوتون بتلك النعوت الجليلة
﴿ هم المفلحون ﴾ اى الفائزون بالمطلوب الناجون من الكروب لا غيرهم من الامم فيدخل
فيهم قوم موسى دخولا اوليا حيث لم ينجوا بما فى توبتهم من المشقة الهائلة وبه يتحقق التحقيق
ويتأتى التوفيق والتطبيق بين دعائه عليه السلام وبين الجواب وهو من قوله عذابي
الى هنا فقد علم ان اتباع القرآن وتعظيم النبي عليه السلام بعد الايمان سبب للفوز والفلاح

در اواخر دفتر چهارم در بیان اعتقاد یهود و نصاری پیش از ثبت در شان پیغمبر صل الله علیه و - لم الخ

عند الرحمن ونصرته عليه السلام على العموم والخصوص فالعموم للعامة من اهل الشريعة والخصوص للخاصة من ارباب الطريقة واصحاب الحقيقة وهم الواصلون الى كمال انوار الايمان واسرار التوحيد بالاخلاص والاختصاص * واعلم ان المقصود الالهى من ترتيب سلسلة الانبياء عليهم السلام هو وجود محمد صلى الله عليه وسلم فوجود الانبياء قبله كالمقدمة لوجوده الشريف فهو الخلاصة والنتيجة والزبدة واشرف الانبياء والمرسلين كما قال عليه السلام (فضلت على الانبياء بست اعطيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب واحلت لى الغنائم وجعلت لى الارض مسجدا وطهورا وارسلت الى الخلق كافة وختمت النبىون) وكذلك المقصود من الكتب الالهية السالفة هو القرآن الذى انزل على النبى عليه السلام فهو زبدة الكتب الالهية واعظمها ومصداق لما بين يديه لانه بلفظ قد اعجز البلغاء ان يأتوا بسورة من مثله وبمعناه جامع لما فى الكتب السالفة من الاحكام والآداب والفضائل متضمن للحجج والبراهين والدلائل وكذا المقصود من الامم السالفة هو هذه الامة المرحومة اعنى امة محمد صلى الله عليه وسلم فهى كالنتيجة لما قبلها وهى الامة الوسط كما قال تعالى (وكذلك جعلناكم امة وسطا) وكذا المقصود من الملوك الماضية والسلاطين السالفة هو الملوك العثمانية فهم زبدة الملوك ودولتهم زبدة الدول حيث لا دولة بعدها لغيرهم الى ظهور المهدي وعيسى ويقاتلون من هم مبادى الدجال من الكفرة الفجرة من الافرنج والانكروس وغيرهم ولهم الجمعية الكبرى واليد الطولى والدولة العظمى فى الاقاليم السبعة واطراف البلاد من المغرب والمشرق ولم يعط هذا لواحد قبل دولتهم ويدل على هذه الجمعية كون اسم جدهم الاعلى عثمان فان عثمان رضى الله عنه جامع القرآن فهم مظاهر لاسم الحق كما كان عمر رضى الله عنه كذلك حيث انه لما اسلم قال يا رسول الله أسنا على الحق قال عليه السلام (والذى بعثنى بالحق نبيا كلنا على الحق) قال انا والذى بعثك بالحق نبيا لا نعبد الله بعد اليوم سرا فظهر الله الدين بايمانه فكان ظهور الدين مشروطا بايمانه فهذا اول الظهور ثم وثم الى ان انتهى الى زمن الدولة العثمانية ولذلك يقاتلون على الحق فالسيف الذى بيدهم قد ورثوه كابرا عن كابر ومجاهدا عن مجاهد - حكي - ان عثمان الغازى جد السلاطين العثمانية انما وصل الى ما وصل برعاية كلام الله تعالى وذلك انه كان من اسخياء زمانه يبذل النعم للمتريدين فتقل ذلك على اهل قريته وانعكس اليه ذلك وذهب ليشتكى من اهل القرية الى الحاج بك تاش او غيره من الرجال فزل فى بيت رجل قد علق فيه مصحف فسأل عنه فقالوا هو كلام الله تعالى فقال ليس من الادب ان تقعد عند كلام الله فقام وعقد يديه مستقبلا اليه فلم تزل الى الصبح فلما اصبح ذهب الى طريقه فاستقبله رجل وقال انا مطلبك ثم قال له ان الله تعالى عظمك واعطاك وذريتك السلطنة بسبب تعظيمك لكلامه ثم امر بقطع شجرة وربط براسها منديلا وقال ليكن ذلك لواء ثم اجتمع عنده جماعة فجعل اول غزوته الى بلاجك وفتح بعناية الله تعالى ثم اذن له السلطان علاء الدين فى الظاهر ايضا فصار سلطانا ثم بعد ارتحاله صار ولده اورخان سلطانا ففتح هو بروسة المحروسة بالعون الالهى فالدولة العثمانية من ذلك الوقت الى هذا الآن على الازدياد

بسبب تعظيم كلام الله القديم وكما ان الله تعالى اظهر لطفه للاولين كذلك يظهره للآخرين وان كان في بعض الاوقات يظهر القهر والجلال تأديبا وتنبها فتحت لطف وجمال : قال السعدى قدس سره

ز ظلمت مترس اى پسندیده دوست * که ممکن بر دکاب حیوان دروست

دل از بی مرادی بفکرت مسوز * شب آبتن است اى برادر بروز

والاشارة في الآيات ان الله تعالى امتحن موسى عليه السلام باختيار قومه ليعلم ان المختار من الخلق من اختاره الله لا الذي اختاره الخلق وان الله الاختيار الحقيقي لقوله ﴿وربك يخلق ما يشاء ويختار﴾ وليس للخلق الاختيار الحقيقي لقوله ﴿ما كان لهم الخيرة﴾ ثم استخرج من القوم المختار ما كان موجبا للرجفة والصعقة والهلاك وهو سوء الادب في سؤال الرؤية جهارا وكان ذلك مستورا عن نظر موسى متمكنا في جبلتهم وكان الله المتولى للسرائر وحكم موسى بظاهر صلاحيتهم فاراه الله ان الذي اختاره يكون مثلك كقوله تعالى ﴿وانا اخترتك فاستمع لما يوحى﴾ والذي تختاره يكون كالقوم فلما تحقق لموسى ان المختار من اختاره الله حكم بسفاهة القوم واطهر الاستكانه والتضرع والاعتذار والتوبة والاستغفار والاسترحام كما قال ﴿فلما اخذتهم الرجفة قال رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياى اهلكنا بما فعل السفهاء منا﴾ وفيه اشارة اخرى الى ان نار شوق الرؤية كما كانت متمكنة في قلب موسى بالقوة وانما ظهرت بالفعل بعد ان سمع كلام الله تعالى فان من اصطكاك زناد الكلام وحجر القلب ظهر شرر نار الشوق فاشتعل منه كبريت اللسان الصدوق وشعلت شعلة السؤال فقال ﴿رب ارنى انظر اليك﴾ كذلك كانت نار الشوق متمكنة في احجار قلوب القوم فباصطكاك زناد سمع الكلام ظهر شرر الشوق فاشتعل منه كبريت اللسان ولما لم يكن اللسان لسان النبوة صعد منه دخان السؤال الموجب للصعقة والرجفة والسرفية ان يعلم موسى وغيره ان قلوب العباد مختصة بكرامة ابداع نار المحبة فيها لللا يظن موسى انه مخصوص به ويعذر غيره في تلك المسألة فانها من غلبات الشوق تطرا عند استماع كلام المحبوب ولذا قال عليه السلام (ما خلق الله من نبي آدم من بشر الا وقلبه بين اصبعين من اصابع الرحمن ان شاء اقامه وان شاء ازاغه) وبلاصبعين يشير الى صفتى الجمال والجلال وليس لغير الانسان قلب مخصوص بهذه الكرامة واقامة القلب وازاغته في ان يجعله مرآة صفات الجمال فيكون الغالب عليه الشوق والمحبة لطفا ورحمة وفي ان يجعله مرآة صفات الجلال فيكون الغالب عليه الحرص على الدنيا والشهوة قهرا وعزة فالسكينة فيه ان قلب موسى عليه السلام لما كان مخصوصا بالا صطفاء للرسالة والكلام دون القوم كان سؤاله لرؤية شعلة نار المحبة مقرونا بحفظ الادب على بساط القرب بقوله ﴿رب ارنى انظر اليك﴾ قدم عزه الربوبية واطهر ذلة العبودية وكان سؤال القوم من القلوب الساهية اللاهية فان نار الشوق لماعدت بسوء الادب فقالوا ﴿ان تؤمن لك حتى نرى الله جهرة﴾ قدموا الجحود والانكار وطلبوا الرؤية جهارا فاخذتهم الصاعقة بظلمهم فشتان بين صعقه موسى وصعقة قومه فان صعقته كانت صعقة اللطف مع تجلى صفة الربوبية وان صعقتهم كانت صعقة القهر عند اظهار صفة العزة والعظمة ولما كان موسى عليه السلام ثابتا في مقام

التوحيد كان ينظر بنور الوحدة فيرى الاشياء كلها من عند الله فرأى سفاهة القوم وما صدر منهم من آثار صفة قهره فتنة واختبارا لهم فلما دارت كؤوس شراب المكالمات وسكر موسى باقداح المناجاة زل قدمه على بساط الانبساط فقال (ان هي الا فتنتك تضل بها من تشاء) اى تزيغ قلب من تشاء باصبع صفة القهر (وتهدى من تشاء) اى تقيم قلب من تشاء باصبع صفة اللطف (انت ولينا) اى المتولى لامورنا والناصر فى هدايتنا (فاغفر لنا) ما صدر منا (وارحمنا) بنعمة الرؤية التى سألناكها (وانت خير الغافرين) اى خير من يستتر على ذنوب المذنبين يعنى انهم يسترون الذنب ولا يعطون سؤلهم فانت الذى تستر الذنب وتبدله بالحسنات وتعطى سؤل اهل الزلات (واكتب لنا فى هذه الدنيا حسنة) يعنى حسنة الرؤية كما كتبت لمحمد عليه السلام ولخواص امته هذه الحسنة فى الدنيا وفى الآخرة يعنى خصنا بهذه الفضيلة فى الدنيا (وفى الآخرة انا هدنا اليك) رجعنا اليك فى طلب هذه الفضيلة بالسر لا بالعلانية وانت الذى تعلم السر والاخفى واجابهم الله تعالى سرا بسر واضمارا باضمار (قال عذابي اضيب به من اشاء) اى بصفة قهرى آخذ من اشاء وبقراءة من قرأ من أساء اى من أساء فى الادب عند سؤالات الرؤية حيث قالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة آخذهم على سوء ادبهم فادبهم بتأديب عذاب الفرقة (ورحمتى وسعت كل شئ) نعمة وايجادا وتربية (فساكتبها) يعنى حسنة الرؤية والرحمة بها التى اتم تسألونها (للذين يتقون ويؤتون الزكاة) يعنى يتقون بالله عن غيره ويؤتون من نصاب هذا المقام الزكاة الى طلابه (والذين هم بآياتنا يؤمنون) يعنى الذين هم يؤمنون بانوار شواهد الآيات لا بالتقليد بل بالتحقيق وهم خواص هذه الامة كما عرف احوالهم وصرح اعمالهم بقوله (الذين يتبعون الرسول النبى الامى) وفيه اشارة الى ان فى امته من يكون مستعدا لاتباعه فى هذه المقامات الثلاثة وهى مقامات الرسالة والنبوة التى هى مشتركة بينه وبين الرسول والانبياء والمقام الامى الذى هو مخصوص به صلى الله عليه وسلم من بين الانبياء والرسول عليهم السلام ومعنى الامى انه ام الموجودات واصل المكونات كما قال (اول ما خلق الله روحى) وقال حكاية عن الله (لولا لما خلقت الكون) فلما كان هو اول الموجودات واصلها سعى اميا كما سميت مكة ام القرى لانها كانت مبدأ القرى واصلها وكما سعى ام الكتاب اما لانه مبدأ الكتب واصلها فاما اتباعه فى مقام الرسالة والنبوة فبان يأخذ ما آتاه الرسول وينتهى عما نهاه عنه كما قال تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) فان الرسالة تتعلق واحكام الظاهر والنبوة تتعلق باحوال الباطن فللعوام شركة مع الخواص فى الانتفاع من الرسالة وللخواص اختصاص بالانتفاع من النبوة فمن ادى حقوق احكام الرسالة فى الظاهر يفتح له بها احوال النبوة فى الباطن من مقام تبيين الحق تعالى بحيث يصير صاحب الاشارات والالهامات الصادقة والرؤيا الصالحة والهواتف الملكية وربما يؤول حاله الى ان يكون صاحب المكاملة والمشاهدة والمكاشفة ولعله يصير مأمورا بدعوة الخلق الى الحق بالمتابعة لا بالاستقلال كما قال عليه السلام (علماء امتى كانباء بنى اسرائيل) يشير الى هذا القوم وذلك ان المتقدمين من بنى اسرائيل فى زمن الانبياء عليهم السلام لما وصلوا الى مقام

الانبياء اعطوا النبوة والله اعلم وكانوا مقررين لدين رسولهم حاكمين بالكتب المنزلة على
رسلمهم فكذلك هذا القوم كما قال تعالى ﴿ وجعلنا منهم ائمة يهدون بامرنا ﴾ الآية واما
اتباعه في مقام اميته صلى الله عليه وسلم فذلك مخصوص باخص الخواص من متابعيه وهو انه
صلى الله عليه وسلم رجع من مقام بشريته الى مقام روحانيته الاولى ثم لجذبات الوحي
انزل في مقام التوحيد ثم اختطف بانوار الهوية عن انانيته الى مقام الوحدة كما قال
تعالى ﴿ قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الحكم اله واحد ﴾ وكما قال ﴿ ثم دنا فتدلى
فكان قاب قوسين او ادنى ﴾ فقاب قوسين عبارة عن مقام التوحيد واودنى عن مقام الوحدة تفهم
ان شاء الله تعالى فمن رجع بالسيرة في متابعته من مقام البشرية الى ان بلغ مقام روحانيته ثم بجذبات
النبوة انزل في مقام التوحيد ثم اختطف بانوار المتابعة عن انانيته الى مقام الوحدة فقد حظى
بمقام اميته صلى الله عليه وسلم وبقوله تعالى ﴿ الذى يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل ﴾
يشير الى انه مكتوب عندهم والافهم مكنون عنده في مقعد صدق ﴿ يا امرهم بالمعروف ﴾ وهو طلب
الحق والنيل اليه ﴿ وينهيهم عن المنكر ﴾ وهو طلب ما سواه والاقطاع عنه ﴿ ويحل لهم الطيبات ﴾ اى
القربات الى الله وان الطيب هو الله ﴿ ويحرم عليهم الخبائث ﴾ وهى الدنيا وما يباعدهم عن الله ﴿ ويضع
عنهم اصرهم والاغلال التى كانت عليهم ﴾ يعنى اصرهم من العهد الذى كان بين الله تعالى وبين
حييه صلى الله عليه وسلم بان لا يصل احد الى مقام اميته وحييته الا امته واهل شفاعته بتبعيته
كما قال تعالى ﴿ قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني ﴾ الآية وقال عليه السلام ﴿ الناس يحتاجون الى شفاعتى
حتى ابراهيم ﴾ فكان من هذا العهد عليهم شدة واغلال تمنعهم من الوصول الى هذا المقام فقد
وضع النبي عليه السلام عنهم هذا الاصر والاغلال بالدعوة الى متابعته ويؤكد هذا المعنى قوله
تعالى ﴿ فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه ﴾ اى وقروه باختصاص هذا المقام فانه مخصوص به من
بين سائر الانبياء والرسل ونصروه بالمتابعة ﴿ واتبعوا التوراة التى انزلت معه ﴾ يعنى حين اختطف بانوار
الهوية عن انانيته فاستفاد نور الوحدة فلم يبق من ظلمة انانيته شئ وكان نورا صرفا فلما ارسل
الى الخلق انزل معه نور الوحدة كما قال تعالى ﴿ قد جاءكم من الله نور ﴾ يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم
وكتاب مبين يعنى القرآن فامر وابتابعة هذا النور ليقتبسوا منه نور الوحدة فيفوزوا بالسعادة
الكبرى والنعمة العظمى ﴿ اولئك هم المفلحون ﴾ في حجب الانانية الفاترون بنور الوحدة كذا
في التأويلات النجمية ﴿ قل ﴾ يا محمد ﴿ يا ايها الناس انى رسول الله اليكم جميعا ﴾ الخطاب
عام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مبعوثا الى الكافة من الثقلين الى من وجد في عصره والى
من سيوجد بعده الى يوم القيامة بخلاف سائر الرسل فانهم بعثوا الى اقوامهم اهل عصرهم
ولم تستمر شرائعهم الى يوم القيامة واليكم متعلق بقوله رسول وجميعا حال من ضمير اليكم * قال
الحدايدى انى رسول الله اليكم كافة ادعوكم الى طاعة الله وتوحيده واتباعه فيما اوديه اليكم
* وفي آكام المرجان لم يخالف احد من طوائف المسلمين في ان الله تعالى ارسل محمدا صلى الله عليه
وسلم الى الجن والانس والعرب والعجم فان قلت في بعثة سليمان عليه السلام مشاركة له لانه
ايضا كان مبعوثا الى الانس والجن وحكما عليهما بل على جميع الحيوانات قلت ان سليمان لم يبعث

الى الجن بالرسالة بل بالملك والضبط والسياسة والسلطنة لانه عليه السلام استخدمهم وقضى
بينهم بالحق ومادعاهم الى دينه لان الشياطين والعفاريت كانوا يقومون في خدمته وينقادون له
مع انهم على كفرهم وطغيانهم كذا حقه والهي الاسكوبي * قال ابن عقيل الجن داخلون في مسمى
الناس لغة وهو من ناس ينوس اذا تحرك * قال الجوهرى وصاحب القاموس الناس يكون
من الانس ومن الجن جمع انس اصله اناس جمع عزيز ادخل عليه ال (الذى) منصوب
او مرفوع على المدح اى اعنى الله الذى اوهو الذى (له ملك السموات والارض) [مرار واست
بادشاهى آسمانها وزمينها وتدير وتصرف دران] (لا اله الا هو) [هيج معبودى نيست
مستحق عبادت جزاؤ] وهو بدل من الصلة التى قبله وفيه بيان لها لان من ملك العالم كان هو الاله
المتفرد بالالوهية واسم هو ضمير غيبة وهو من اخص اسمائه تعالى اذا الغيبة الحقيقية انما هى له اذا لا
تتصوره العقول ولا تحده الاوهام وهو اسم لحضرة الغيب الثانية التى هى اول تعينات الذات الذى
هو برزخ جامع بين حكمى الاسم الباطن والظاهر وحيث تخفى فيه الواو فهو اسم لحضرة غيب
الغيب وهى الحضرة الاولى من حضرات الذات وهو فاتحة الاسماء وام كتابها تنزل منزلة الالف
من الحروف كذا فى ترويح القلوب لعبد الرحمن البسطامى قدس سره * واعلم ان المقربين لا يرون
موجودا سوى الله تعالى فاذا قالوا هو اشاروا به الى الحق سبحانه سواء تقدم له مرجع او لا وتحقيقه
فى حواشى ابن الشيخ فى سورة الاخلاص (يحي ويميت) زيادة تقرير للالوهية لانه لا يقدر
على الاحياء والاماتة الا الذى لا اله الا هو * قال الحدادى يحيى الخلق من النطفة ويميتهم عند
انقضاء آجالهم لا يقدر على ذلك احد سواه وقيل معناه يحيى الاموات للبعث ويميت الاحياء
فى الدنيا (فآمنوا بالله ورسوله) الغاء لتفريع الامر على ما تمهد وتقرر من رسالته عليه الصلاة
والسلام (النبي الامى) مدح له عليه السلام ومعنى الامى لا يقرأ ولا يكتب فيؤمن من جهته
ان يقرأ الكتب وينقل اليهم اخبار الماضين ولكن يتبع لما يوحى اليه (الذى يؤمن بالله وكلماته)
اى ما نزل عليه من اخبار سائر الرسل ومن كتبه ووحيه وانما وصف به لئلا يظن اهل الكتابين
على الامتثال بما امروا به والتصريح بايمانه بالله تعالى للتنبيه على ان الايمان به تعالى لا ينفك عن الايمان
بكلماته ولا يتحقق الا به (واتبعوه) اى فى كل ما يأتى وما يذر من امور الدين (اعلمكم تهتدون)
علة للفعلين او حال من فاعليهما اى رجاء لاهتدائكم الى المطلوب اوراجين له وفى تعليقه بهما
ايدان بان من صدقه ولم يتبعه بالتزام احكام شريعته فهو بمعزل من الاهتداء مستمر على النى
والضلالة * قال سيد الطائفة الجنيد قدس سره الطرق كلها مسدودة على الخلق الاعلى من اقنى
اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم واتبع سنته ولزم طريقته لان طرق الخيرات كلها مفتوحة
عليه وعلى المقتفين اثره والمتابعين سنته * قال الشيخ العارف الواصل الوارث الكامل محيى الدين
ابن العربى قدس سره فى بيان السنة والسنن الانسان لا يخلو ان يكون واحدا من ثلاثة بالنظر الشرعى
وهو اما ان يكون باطنيا محضا وهو القائل بتجريد التوحيد عندنا حالا وفعلا وهذا يؤدى الى
تعطيل احكام الشرائع وقلب اعيانها وكل ما يؤدى الى هدم قاعدة من قواعد الدين او سنة
من سنته ولو فى العادات كالاكل والشرب والوقاع فهو مذموم بالاطلاق عصمنا الله واياكم

من ذلك واما ان يكون ظاهريا محضا متقلقا بحيث ان يؤديه ذلك الى التجسيم والتشبيه نموز بالله
منهما في باب الاعتقادات او يكون مقصدا على مذهب فقيه من الفقهاء اصحاب علوم الاحكام
المحجوبة قلوبهم بحب الدنيا عن معاينة الملكوت فتراهم خائفا من الخروج عن مذهبه فاذا سمع
سنة من سنن النبي عليه السلام يحيلها على مذهب فقيه آخر فيترك العمل بها ولو اوردت الف
حديث مأثور في فضائلها فيتصائم عن سماعها بل يسي الظن برواية المتقدمين من التابعين
والسلف بناء على عدم ايراد ذلك الفقيه اياها في كتابه فمثل ذلك ايضا ملحوق بالذم شرعا
والى الله نفرع ونلتجئ من ان يجعلنا واياكم منهم واما ان يكون جاريا مع الشريعة على فهم اللسان
حيث مامشى الشارع مشى وحيث ماوقف وقف قدما يقدم حتى في اقل شئ من الفضائل
في العبادات والعبادات صار قافلا جل عنايته وباذلا كل مجهوده في ان لا يفوته شئ من الافعال
المحمدية في عباداته وعاداته على حسب ما سنجله في اثناء مطالعته من كتب الاحاديث المعول
عليها او التي في اذنه من استاذه وشيخه المعتمد عليه ان لم يكن من اهل المظالعة فهذا هو الوسط
وهو السنة والآخذ به هو السبى وبهذا يصح محبة الله له - وحكى - ان الشيخ الاكبر قدس سره
الاطهر قال راعيت جميع ما صدر عن النبي عليه السلام سوى واحد وهو انه عليه السلام زوج
بنته عليا رضي الله عنه وكان بيت في بيتها بلا تكلف ولم يكن لي بنت حتى افعل كذلك - وحكى -
عن سلطان العارفين ابى يزيد البسطامي قدس سره انه قال ذات يوم لاصحابه قوموا بنا حتى ننظر
الى ذلك الذي قد سهر نفيه بالولاية قال فمضينا فاذا بالرجل قد قصد المسجد فرمى بزاقه نحو القبلة
فانصرف ابو يزيد ولم يسلم عليه وقال هذا ليس بمأمون على ادب من آداب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فكيف يكون مأمونا على ما يدعيه من مقامات الاولياء والصديقين - وحكى - عن
احمد بن حنبل . رحمه الله قال كنت يوما مع جماعة تجردوا ودخلوا الماء فعملت بالحديث وهو (من كان
يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام الا بمئزر) ولم اتجرد فرأيت تلك الليلة قائلا يقول لي
يا احمد ابشر فان الله قد غفر لك باستعم بك السنة وجعلك اماما يقتدى بك فقلت من انت قال جبريل
عليه السلام * وعن عابس بن ربيعة قال رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقبل الحجر الاسود
ويقول اني لاعلم انك حجر لا تنفع ولا تضر ولولا اني رأيت رسول الله يقبلك ما قبلتك * واتفق
الشايع على ان من اتقى زمامه في يد كلب مثلا حتى لا يكون تردده بحكم طبعه نفسه اقوم لقبول
الرياضة ممن جعل زمامه في حكم نفسه يسترسل بها حيث شاء كالبهاثم فالواجب عليك ان تكون
تابعا لا مسترسلا

سك اصحاب كهف روزی چند * پی مردم گرفت و مردم شد

فاذا اتبعت فاتبع سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم الذي آدم ومن دونه من الانبياء والاولياء
تحت لوائه فاذا اتبعت واحدا من امته فلا تتبعه لمجرد كونه رجلا مشهورا بين الناس مقبولا عند
الامراء والسلاطين بل كان الواجب عليك ان تعرف اول الحق ثم تزن الرجال به وفيه قال باب العلم
الرباني على رضي الله عنه من عرف الحق بالرجال حار في متاهات الضلال بل اعرف الحق تعرف اهله
وبقدر متابعتك للنبي صلى الله عليه وسلم تستحكم مناسبتك به وتتأكد علاقة المحبة بينك وبينه وبكل

ما يتعلق بالرسول صلى الله عليه وسلم من الصلاة عليه او زيارة قبره او جواب المؤذن والدعاء له عقيب كنت مستحقا لشفاعته قالوا لو وضع شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم او عصاه او سوطه على قبر عاص لتجا ذلك العاصي ببركات تلك الذخيرة من العذاب وان كانت في دار انسان او بلدة لا يصيب سكانها بلاء ببركاتها وان لم يشعروا بها ومن هذا القليل ماء زمزم والكفن المبلول به وبطانة استار الكعبة والتكفن بها * قال الامام الغزالي رحمه الله واذا اردت مثالا من خارج فاعلم ان كل من اطاع سلطانا وعظمه فاذا دخل بلده ورأى فيها سهما من جعبته اوسطاله فانه يعظم تلك البلدة واهلها فالملائكة يعظمون النبي صلى الله عليه وسلم فاذا رأوا ذخائره في دار او بلدة او قبر عظموا صاحبه وخففوا عنه العذاب ولذلك السبب ينفع الموتى ان توضع المصاحف على قبورهم ويتلى عليهم القرآن ويكتب القرآن على القراطيس وتوضع في ايدي الموتى كذا في الاسرار الحمديّة: قال في الجلد الثالث من المشوى

ازانس فرزند مالك آمدست * كه بمهمانی او شخصی شدست
او حکایت کرد که بعد طعام * دید انس دستار خوانرا زرد قام
چرك آلوده و گفت ای خادمه * اندر افکن در تنورش یکدمه
در تنور پر ز آتش در فکند * آن زمان دستار خوانرا هوشمند
جمله مهمانان دران حیران شدند * انتظار دود کندوری بدند
بعد یکساعت بر آورد از تنور * پاک و اسید و ازان اوساخ دور
قوم گفتند ای صحابی عزیز * چون نسوزید و منقا کشت نیز
گفت زانکه مصطفی دست و دهان * بس بمالید اندرین دستار خوان
ای دل ترسنده از نار و عذاب * با چنان دست و لبی کن اقتراب
چون جمادی را چنین تشریف داد * جان عاشق را چها خواهد کشاد

اللهم اجعل حرقنا محبة وارزقنا شفاعته (ومن قوم موسى) لما ذكر الله تعالى عبدة العجل ومن قالوا (لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة) وهم الاشقياء اتبع ذكرهم بذكر اضدادهم السعداء فالمراد بالقوم بنوا اسرائيل الموجودون في زمن موسى عليه السلام (امة) اي جماعة (يهدون) [راه مینمایند خلق را] فالمفعول محذوف (بالحق) ملتبسین به ای محقین (وبه) ای بالحق (يعدلون) اي في الاحكام الجارية بينهم وصيغة المضارع في الفعلين لحكاية الحال الماضية والاشهر ان المراد بهذه الامة قوم وراء الصين باقصى المشرق وذلك ان بنی اسرائيل لما بالغوا في القتل والطغيان بعد وفاة موسى و وفاة خليفة يوشع حتى اجتروا على قتل انبيائهم ووقع الهرج والمرج تبرأ سبط منهم مما صنعوا واعتذروا وسألوا الله تعالى ان يفرق بينهم وبين اولئك الطاغين ففتح الله لهم وهم في بيت المقدس نفقا في الارض وجعل امامهم المصاييح لتضي لهم بالنهار فاذا امسوا اظلم عليهم النفق فقتلوا فاذا أصبحوا اضاءت لهم المصاييح فساروا ومعهم نهر من ماء يجري واجرى الله تعالى عليهم ارزاقهم فساروا فيه على هذا الوجه سنة ونصف سنة حتى خرجوا من وراء الصين الى ارض باقصى المشرق طاهرة طيبة فقتلوها وهم مختلطون بالسباع والوحوش والهوام

لا يضر بعضهم بعضا وهم متمسكون بالتوراة مشتاقون الى الاسلام لا يعصون الله تعالى طرفه عين تصافهم الملائكة وهم في منقطع من الارض لا يصل اليهم احدهما ولا احد منهم الينا اما لان بين الصين وبينهم واديا جاريا من رمل فيمنع الناس من اتيانهم كما قال ابن عباس رضى الله عنهما اونهرا من شهد كما قال السدى وانهم كبنى اب واحد ليس لاحد منهم مال دون صاحبه يمحطون بالليل ويضحون بالنهار ويزرعون ويحصدون جميعا فيضعون الحاصل في اماكن من القرية فيأخذ كل رجل منهم قدر حاجته ويدع الباقي - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبرائيل ليلة المعراج انى احب ان ارى القوم الذين انى الله عليهم بقوله ﴿ومن قوم موسى امة﴾ الآية فقال ان بينك وبينهم مسيرة ست سنين ذهابا وست سنين ايابا ولكن سل ربك حتى يأذن لك فدعا النبي عليه السلام وامن جبريل فاوحى الله تعالى الى جبريل انه اجيب الى ما سأل فركب البراق فخطا خطوات فاذا هو بين اظهر القوم فسلم عليهم وردوا عليه سلامه وسألوه من انت فقال (انا النبي الامى) قالوا انت الذى بشر بك موسى عليه السلام واوصانا بان قال لنا من ادرك منكم احد عليه الصلاة والسلام فليقرأ عليه منى السلام فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم على موسى سلامه وقالوا فمن معك قال (تتروون قالوا) نعم قال هو جبريل قال (فرأيت قبورهم على ابواب دورهم فقلت فلم ذلك) قالوا اجدر ان نذكر الموت صباحا ومساء فقال (ارى بذيانكم مستويا) قالوا ذلك لثلاث يشرف بعضنا على بعض ولثلاث يسد احد على احد الريح والهواء قال (فالى لا ارى لكم قاضيا ولا سلطانا) قالوا انصف بعضنا بعضا واعطينا الحق فلم نحتج الى قاض ينصف بيننا قال (فالى ارى اسواقكم خالية) قالوا تزرع جميعا ونحصد جميعا فيأخذ كل احدهما ما يكفيه ويدع الباقي لاخيه فلا نحتاج الى مراجعة الاسواق قال (فالى ارى هؤلاء القوم يضحكون قالوا مات لهم ميت فيضحكون سرورا بما قبضه الله على التوحيد قال (فما هؤلاء القوم يبكون) قالوا ولد لهم مولود فهم لا يدرون على أى دين يقبض فيقتمون لذلك قال (فاذا ولد لكم ذكر فماذا تصنعون) قالوا نصوم لله شكرا شهرا قال (فالاتى) قالوا نصوم لله شكرا شهرين قال (ولم) قالوا لان موسى عليه السلام اخبرنا ان الصبر على الاثني اعظم اجرا من الصبر على الذكر قال (أفتزنون) قالوا وهل يفعل ذلك احد لو فعل ذلك احد لحصته السماء وخسفت به الارض من تحته قال (أفترايون) قالوا انما يراى من لا يؤمن برزق الله قال (أفتمرضون) قالوا لانمرض ولا نذنب انما تذنب امتك فيمرضون ليكون ذلك كفارة لذنوبهم قال (هل فى ارضكم سباع وهوام) قالوا نعم تمر بنا ونمر بها ولا تؤذينا ولا تؤذيها فعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم شريعته والصلوات الخمس عليهم وعلمهم الفاتحة وسورا من القرآن * قال الحدادى اقراهم عشر سور من القرآن نزلت بمكة ولم يكن يومئذ نزلت فريضة غير الصلاة والزكاة فامرهم بالصلاة والزكاة وان يتركوا تحريم السبت ويجمعوا وامرهم ان يقيموا مكانهم فهم اليوم هناك حنفاء مسلمون مستقبلون قبلتنا * يقول الفقير التجميع وهو بالنارسي [نماز آذينه آمدن وكراردن آن] انما شرع بعد الهجرة فتناقض اول الكلام مع آخره وكذا امر القبلة ولعل النبي عليه السلام علمهم

اولا مانزل بمكة من الشرائع والاحكام ثم اكمل لهم الدعوة بطريق آخر فان المعراج بالروح والجسد معاوان حصل له عليه السلام مرة واحدة بمكة وفي ليلته فرضت الصلاة على ماعليه الكل الا انه عليه السلام كان يصل جسده الشريف في لمحة الى حيث يصل اليه بصره وكان عنده القريب والبعيد على السواء هذا ماخطر بالضمير بعد ما رأيت من اهل التفسير مايتنافى الاول منه بالآخر والله هو العليم الخبير ﴿والاشارة في الآية﴾ (ومن قوم موسى امة يهدون بالحق) يعني خواصهم يهدون بالحق يرشدون الخلق بالكتاب المنزل بالحق على موسى عليه السلام ﴿وبه يعدلون﴾ اي به يحكمون بين العوام وشتان بين امة امية بلغوا اعلى مراتب الروحانية بالسير في متابعة النبي الامي ثم اختطفوا عن انانية روحانيتهم بمجذاب انوار المتابعة الى مقام الوحدة التي هي مصدر وجودهم في بقاء الوحدة كما قال تعالى (كنت له سمعا وبصرا ولسانا في يسمع وبى يبصر وبى ينطق) وبالرجوع الى هذا المقام سموا اميين فانهم رجعوا الى اصلهم الذي صدروا عنه ايجادا وبين امة كان نبيهم محجوبا بحجاب الانانية عند سؤال الرؤية بقوله ﴿ارنى انظر اليك﴾ فاجيب ﴿لن ترينى﴾ لانك كنت بك لا بى فانه لا يرانى الا من كان بى لابه فاكون بصره الذى يبصره وهذا مقام الامة الامية فلهذا قال موسى عليه السلام اللهم اجعلنى من امة احمد شوقا الى لقاء ربه فافهم جدا كذا في التأويلات النجمية

مصطفى را انيا امت شدند * جمله در زير لواء او بدند
بايه اين امت مرحومه بين * كى يقالوا بين ارباب اليقين
رفعتش بين الامم چون آفتاب * درميان انجم اى على جناب
پيشه كن اى حقى شرع اين نبى * تا نباشد فوت از تو مطلبى

﴿وقطعناهم﴾ اي قوم موسى لا الامة المذكورة منهم ﴿اثنتى عشرة﴾ ثانى مفعولى قطع لتضمنه معنى التصيير والتأنيث للحمل على الامة او القطعة اى صيرناهم اثنتى عشرة امة او قطعة متميزا بعضها من بعض ﴿اسباطا﴾ بدل منه ولذلك جمع لان مميز احد عشر الى تسعة عشر يكون مفردا منصوبا واسباطا جمع فلا يصلح ان يكون ممزالا وهى جمع سبط والسبط من ولد اسحق كالقبيلة من ولد اسماعيل وهو فى الاصل ولد الولد ﴿امما﴾ بدل بعد بدل جمع امة وهى بمعنى الجماعة وانحصر فرق بنى اسرائيل فى اثنتى عشرة فرقة لانهم تشعبوا من اثنى عشر رجلا من اولاد يعقوب فانهم الله عليهم بهذا التقطيع والتميز لتنظيم احوالهم ويتيسر عيشهم وكانوا اقواما متباغضة متعصبة ﴿واوحينا الى موسى اذاستسقىه قومه﴾ اى طلبوا منه الماء حين استولى عليهم العطش فى التيه الذى وقعوا فيه بسوء صنيعهم ﴿ان﴾ مفسرة لفعل الايحاء ﴿اضرب بعصاك﴾ كان عصاه من آس الجنة وكان آدم حملها منه من الجنة الى الارض فتوارثها الانبياء صاغرا عن كبر حتى وصلت الى شعيب فاعطاها موسى ﴿الحجر﴾ قد سبق فى البقرة على الاختلاف الواقع فيه * وقال فى التفسير الفارسي [آن سنك را كه چون بنيه در آمدی باتو بسخن در آمد كه مر ابردار كه ترا بكار آیم وتو برداشتی وحالا در توبره داری موسى عليه السلام عصا بران سنك زد] ﴿فانجست﴾ [پس شكافته شد وكشاده

كشت [منه] [از آن سنك] ﴿ اثنتا عشرة عينا ﴾ [دوازده چشمه] بعدد الاسباط * قال الحدادی الانجاس خروج الماء قليلا والانفجار خروجه واسعا وانما قال فانجست لان الماء كان يخرج من الحجر في الابتداء قليلا ثم يتسع فاجتمع فيه صفة الانجاس والانفجار ﴿ قد علم كل اناس ﴾ كل سبط عبر عنهم بذلك ايدانا بكثرة كل واحد من الاسباط ﴿ مشربهم ﴾ اي عينهم الخاصة بهم وكان كل سبط يشربون من عين لا يخالطهم فيها غيرهم للعصية التي كانت بينهم * قال ابن الشيخ كان في ذلك الحجر اثنتا عشرة حفرة فكانوا اذا نزلوا وضعوا الحجر وجاء كل سبط الى حفرة فحفروا الجداول الى اهلهم فذلك قوله تعالى ﴿ قد علم كل اناس مشربهم ﴾ اي موضع شربهم ﴿ وظلنا عليهم الغمام ﴾ اي جعلناها بحيث تلقى عليهم ظلها تسير في التيه بسيرهم وتسكن باقامتهم لتقيهم حر الشمس في النهار وكان ينزل بالليل عمود من نار يسرون بضوئه ﴿ واتزلنا عليهم المن ﴾ الترنجين * قال في القاموس المن كل طل ينزل من السماء على شجر او حجر ويحلو وينعقد عسلا ويحف جفاف الصنع كالشير خشت والترنجين ﴿ والسلوى ﴾ قال القزويني وابن اليطار انه السمانى وقال غيرها طائر قريب من السمانى * قال في التفسير الفارسي [مرغى بر شكل سمانى وآن طائريست در طرف يمن از كنجشك بزرگتر واز كبوتر خردتر] وانما سمي سلوى لان الانسان يسلوبه عن سائر الادم * وفي الحديث (اطيب اللحم لحم الطير) وفي الحديث ايضا (سيد الادم في الدنيا والآخرة اللحم وسيد الشراب في الدنيا والآخرة الماء وسيد الرياحين في الدنيا والآخرة الفاغية) ويدل على كون اللحم سيد الطعام ايضا قوله صلى الله عليه وسلم (فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام) قيل كان ينزل عليهم المن مثل الثلج من الفجر الى الطلوع لكل انسان صاع وتبعث الجنوب عليهم السمانى فيذب الرجل منه مايكفيه ﴿ كلوا ﴾ اي قلنا لهم كلوا ﴿ من طيبات ما رزقناكم ﴾ اي مستلذاته وما موصولة كانت او موصوفة عبارة عن المن والسلوى * قال في التفسير الفارسي [از باكيژها آنجه بمحض عنايت روزى كرديم شمارا يعنى هرچه روزى ميرسد بخوريد وبراى خود ذخيره منهد پس ايشان خلاف کرده و ذخيره مى نهادند همه متعفن و متغير ميشد] ﴿ وما ظلمونا ﴾ عطف على جملة محذوفة للايجاز اي فظلموا بان كفروا بتلك النعم الجليلة وما ظلمونا بذلك ﴿ ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴾ اذ لا يخطاهم ضرره * قال الحدادی اي يضرون انفسهم باستيجابهم عذابي وقطع مادة الرزق الذي كان ينزل عليهم بلا كلفة ولا مشقة في الدنيا ولا حساب ولا تبعه في العقبى ﴿ واذا قيل لهم ﴾ اي واذا كر لهم يا محمد وقت قوله تعالى لاسلافهم ﴿ اسكنوا هذه القرية ﴾ منصوبة على المقعولية يقال سكنت الدار وقيل على الظرفية اتساعا وهي بيت المقدس او اريحاء وهي قرية الجبارين بقرب بيت المقدس وكان فيها قوم من بقية عاد يقال لهم العمالقة رأسهم عوج بن عنق ﴿ وكلوا منها ﴾ اي من مطاعمها وثمارها ﴿ حيث شئتم ﴾ اي من نواحيها من غير ان يراحمكم فيها احد ﴿ وقولوا حطة ﴾ اي مسألنا حطة ذنوبنا عنا فعلة من الحط كالردة

من الرد. والخط وضع الشيء من اعلى الى اسفل والمراد هنا بالخط المغفرة وحط الذنوب
 ﴿ وادخلوا الباب ﴾ اي باب القرية ﴿ سجدا ﴾ منحنين متواضعين او ساجدين شكرا
 على اخراجهم من التيه. ثم ان كان المراد بالقرية اريحا فقد روى انهم دخلوها حيث سار
 اليها موسى عليه السلام بمن بقي من بني اسرائيل او بذرياتهم على اختلاف الروايتين
 ففتحها كما مر في سورة المائدة. وان كان بيت المقدس فقد روى انهم لم يدخلوه في حياة
 موسى فقبل المراد بالباب باب القبة التي كانوا يصلون فيها كذا في الارشاد ﴿ تغفر لكم
 خطيئاتكم ﴾ ماسلف من ذنوبكم باستغفاركم وخضوعكم ﴿ سنزيد المحسنين ﴾ استئناف
 بياني كأنه قيل فما ذالهم بعد الغفران فقيل سنزيد المحسنين احسانا وثوابا بالمغفرة مسببة عن
 الامثال والاثابة محض تفضل ﴿ فبدل الذين ظلموا منهم ﴾ ما امروا به من التوبة والاستغفار
 حيث اعرضوا عنه ووضعوا موضعه ﴿ قولا ﴾ آخر مما لا خفيه - روى - انهم دخلوا زاحفين
 على استاهم وقالوا مكان حطة حطة استخفافا بامر الله تعالى واستهزاء بموسى عليه السلام
 وعدولا عن طلب عفو الله تعالى ورحمته الى طلب ما يشتهون من اعراض الدنيا القانية
 الدنية ﴿ غير الذي قيل لهم ﴾ نعت لقولا صرح بالمغايرة مع دلالة التبديل عليها قطعا
 تحقيقا للمخالفة وتنصيحا على المغايرة من كل وجه ﴿ فارسلنا عليهم ﴾ اي على الذين
 ظلموا اثر ما فعلوا من غير تأخر والارسال من فوق كالا نزال ﴿ رجزا من السماء ﴾ عذابا
 كائنا منها والمراد الطاعون - روى - انه مات منهم في ساعة واحدة اربعة وعشرون ألفا
 ﴿ بما كانوا يظلمون ﴾ بسبب ظلمهم المستمر السابق واللاحق لا بسبب التبديل فقط
 كذا من لم يعرف قدر النعماء يقرع باب البلاء ليجرى عليه احكام القضاء فامتحن بانواع
 المحن والوباء * واعلم ان الذين ظلموا من بني اسرائيل افسدوا عليهم التعمتين نعمة الدنيا
 وهي المن والسلوى وغيرها ونعمة العقبى وهي المغفرة والاثابة وبعد فوت زمان التدارك
 لا ينفع نفسا ايمانها ولا تحسرها وندمها - حكى - ان اخوين في الجاهلية خرجا مسافرين
 فزلا في ظل شجرة تحت صفاة فلما دنا الروح خرجت لهما من تحت الصفاة حية
 تحمل ديناراً فألقته اليهما فقالا ان هذا لمن كثر فاقاما عليه ثلاثة ايام كل يوم تخرج لهما
 ديناراً فقال احدهما للآخر الى متى نتظر هذه الحية الان نقلها ونحفر عن هذا الكنز
 فأخذه قهاه اخوه فقال ما تدري لعلك تعطب ولا تدرك المال فابى عليه فأخذ فأسا معه
 ورصد الحية حتى خرجت وضربها ضربة جرحت رأسها ولم تقتلها فبادرت الحية فقتله
 ورجعت الى حجرها فدقته اخوه واقام حتى اذا كان الفد خرجت الحية معصوبا رأسها ليس
 معها شيء فقال يا هذه انى والله مارضيت بما اصابك ولقد نهيت اخي عن ذلك فهل لك ان
 نجعل الله بيننا لا تضرني ولا اضرك وترجعين الى ما كنت عليه فقالت الحية لا فقال ولم
 قالت لاني اعلم ان نفسك لا تطيب لي ابدا وانت ترى قبر اخيك ونفسي لا تطيب لك وانا اذكر
 هذه الشجرة كذا في حياة الحيوان : قال في المشوى

بركذشته حسرت آوردن خطاست * باز تايد رفته ياد آن هباست

در واسطه دفتر چهارم در بيان حكايت آن شجر كه بوق استنجا كفت الخ

اللهم اجعلنا من المتقنين قبل طلوع صبح الآخرة ولا تجعلنا غافلين عما يهمنا من الامور
الباطنة والظاهرة ووفقنا كي نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا انك كنت بنا بصيرا وعن
بواطننا خيرا ﴿ واسألهم ﴾ عطف على واذا كر المقدر عند قوله ﴿ واذا قيل ﴾ والضمير البارز
عائد الى اليهود المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وليس المقصود من السؤال استعلام
ماليس معلوما للسائل لانه عليه السلام كان قد علم هذه القصة من قبل الله تعالى بالوحى بل
المقصود منه ان يحملهم الرسول صلى الله عليه وسلم على ان يقرأوا بقديم كفرهم وتجاوزهم
لحدود الله تعالى ومخالفتهم الانبياء على طريق التوارث من اسلافهم وتقريرهم بذلك وان
يظهر بذلك معجزة دالة على انه نبي حق اوحى اليه ما لا يعلم الا بتعليم او وحى فانه عليه السلام
لما كان اميا ولم يخالط اهل الكتب السابقة وبين هذه القصة على وجهها من غير زيادة ولا
نقصان تعين انه علم ذلك بالوحى فكان بيانها على ما وقعت معجزة ظاهرة من جملة معجزاته
عليه السلام ﴿ عن القرية ﴾ اى عن حالها وخبرها وما جرى على اهلها من الداهية
الدهيئة وهى ايلة بين مدين والطور والعرب تسمى المدينة قرية ﴿ التى كانت حاضرة
البحر ﴾ اى قريبة منه مشرفة على شاطئه ﴿ اذ يعدون فى السبت ﴾ اى يتجاوزون حدود
الله تعالى بالصيد يوم السبت وهم منهيون عن الاشتغال فيه بغير العبادة واذا ظرف للمضاف
المحذوف ﴿ اذ تأتيتهم حيتانهم ﴾ ظرف ليعدون . والحيتان جمع حوت قلبت الواو ياء لانكسار
ما قبلها كنون ونيان لفظا ومعنى . وكان على بن ابي طالب يقول سبحان من يعلم اختلاف
النينان فى البحار الغامرات واضافتها اليهم لان المراد بالحيتان الكائنة فى تلك الناحية
﴿ يوم سبتهم ﴾ ظرف لتأتيتهم اى تأتيتهم يوم تعظيمهم لامر السبت فالسبت هنا مصدر
سبت اليهود اذا عظمت السبت بالتجرد للعبادة * وفى التفسير الفارسي [روز شنبه ايشان] فهو
اسم لليوم ﴿ شرعا ﴾ جمع شارع من شرع عليه اذا دنا واشرف وهو حال من حيتانهم اى
تأتيتهم يوم سبتهم ظاهرة على وجه الماء قريبة من الساحل ﴿ ويوم لا يسبتون ﴾ اى
لا يراعون امر السبت لكن لا بمجرد عدم المراعاة مع تحقق يوم السبت كما هو المتبادر بل
مع انتفائهما معا اى لا سبت ولا مراعاة ﴿ لا تأتيتهم ﴾ كما كانت تأتيتهم يوم السبت حذارا
من صيدهم فان الله تعالى قوى دواعيها الى الشروع فى يوم السبت معجزة لئلا ذلك
الوقت وابتلاء لتلك التى فصلت بين يوم السبت وغيره من الايام ﴿ كذلك نبلوهم ﴾
الكاف فى موضع النصب بقوله نبلوهم اى مثل ذلك البلاء العجيب الفظيع نعاملهم معاملة من
يختبرهم ليظهر عدوانهم ونؤاخذهم به ﴿ بما كانوا يفسقون ﴾ اى بسبب فسقهم المستمر فى كل
ما يأتون وما يذرون ﴿ واذا قالت ﴾ عطف على اذ يعدون ﴿ امة منهم ﴾ اى جماعة من صلحائهم الذين
ركبوا فى عظمتهم متن كل صعب وذلول حتى يتسوا من احتمال القبول لاخرين لا يقلعون عن التذكير
رجاء للنفع والتأثير مبالغة فى الاعذار وطمعا فى فائدة الانذار ﴿ لم تهظون ﴾ [جرا بئد ميدهيد]
﴿ قوما ﴾ [كروهي را كد بي شبهه] ﴿ الله مهلكهم ﴾ اى مستأسلهم وطمعهم الارض منهم
﴿ او معذبهم عذابا شديدا ﴾ دون الاستئصال بالمرة . والمفهوم من بقية الآية كونه المراد عذاب

الدنيا قالوه مبالغة في ان الوعظ لا ينجح فيهم لانكارا لوعظهم ورضى بالمعصية منهم ﴿ قالوا ﴾ اي الوعاظ ﴿ معذرة الى ربكم ﴾ مفعول له اي لعظم معذرة اليه تعالى. والمعذرة اسم مصدر بمعنى العذر وهو بضم فسكون في الاصل تحرى الانسان ما يحوجه ذنوبه بان يقول لم افعل او فعلت لاجل كذا او فعلت ولا اعود وهذا الثالث التوبة فكل توبة عذر بلاعكس وقيل المعذرة بمعنى الاعتذار يقال اعتذرت الى فلان من جرمي ويعدى بمن والمعتذر قد يكون محققا وغير محقق كذا في تاج المصادر : قال السعدي قدس سره

كر بمحشر خطاب قهر كند * انيسارا چه جاى معذرتست
برده از لطف كوكه بردارد * كاشقيارا اميد مغفرتست

﴿ ولعلهم يتقون ﴾ عطف على معذرة اي ورجاء لان يتقوا بعض التقاة ويتركوا المعصية لان قبول الحق الواضح يرجي من العاقل والياس لا يحصل الا بالهلاك وهذا صريح في ان القائلين لم تعظون الخ ليسوا من الفرقة الهالكة والا لوجب الخطاب اي ولعلكم ﴿ فلما نسوا ما ذكروا به ﴾ اي تركوا ما ذكرهم به صلاحاؤهم ترك الناسى للنسي واعرضوا عنه اعراضا كليا بحيث لم يخطر ببالهم شيء من تلك المواعظ اصلا فيكون من ذكر المسبب وارادة السبب ﴿ انجيناهم من يهود عن السوء ﴾ اي خلصنا الذين يهودون عن الاصطياد وهم الفريقان المذكوران * قال ابن عباس رضى الله عنهما نزل والله بالمداين ما نزل بالمستحل * وقال الحسن نجت فرقتان وهلكت فرقة وانكر القول الذي ذكره عن ابن عباس وقال ما هلك الا فرقة لانه ليس شيء ابلغ في الامر بالمعروف والوعظ من ذكر الوعيد وقد ذكرت الفرقة الثالثة الوعيد فقالت لم تعظون قوما الله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا وقول الحسن اقرب الى ظاهر الآية كذا في تفسير الحدادي ﴿ واخذنا الذين ظلموا ﴾ بالاعتداء ومخالفة الامر ﴿ بعذاب بئس ﴾ اي شديد وزنا ومعنى ﴿ بما كانوا يفسقون ﴾ متعلق باخذنا كالباء الاولى ولا ضير فيه لاختلافهما معنى اي اخذناهم بما ذكر من العذاب بسبب تماديهم في الفسق الذي هو الخروج عن الطاعة وهو الظلم والعدوان ايضا ولعله تعالى قد عذبهم بعذاب شديد دون الاستئصال فلم يقطعوا عما كانوا عليه بل ازدادوا في النفي فسخهم بعد ذلك لقوله تعالى ﴿ فلما عتوا عن ما نهوا عنه ﴾ اي تمردوا وتكبروا وابوا عن ترك ما نهوا عنه قدر المضاف اذ التكبر والاباء من نفس المنهى عنه لا يذم فهو كقوله تعالى ﴿ وعتوا عن امر ربهم ﴾ اي عن امثال امر ربهم والعاقبة هو شديد الدخول في الفساد المتمرد الذي لا يقبل الموعظة ﴿ قلنا لهم كونوا قردة خاسئين ﴾ صاغرين اذلاء بعداء عن الناس. في القاموس خسا الكلب كنع طرده والكلب بعد. والقردة جمع قرد بالفارسي [بوزينه] والاشقي قردة وجمعها قردة وقربة وقرب والمراد هو الامر التكويني لا القول التكليفي لانهم لا يقدر على قلب انفسهم قردة وتكليف العاجز غير معقول فليس ثمة قول ولا امر ولا مأمور حقيقة وانما هو تعلق قدرة وارادة بمسخهم نعوذ بالله تعالى - روى - ان اليهود امروا باليوم الذي امرنا به وهو يوم الجمعة فتركوه واختاروا السبت وهو المعنى بقوله تعالى ﴿ انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه ﴾ فابتلوا

به وحرم عليهم الصيد وامروا بتعظيمه فكانت الحيتان تأتيهم يوم السبت كأنها الخنازير
والكباش البيض لئلا يمتنعوا من وجه الماء لكثرتها ولا تأتيهم في سائر الايام فكانوا على
ذلك برهة من الدهر ثم جاءهم ابليس فقال لهم انما نهيتهم عن اخذها يوم السبت فأتخذوا حياضا
سهلة الورود صبة الصدور ففعلوا فجعلوا يسوقون الحيتان اليها يوم السبت فلا تقدر على
الخروج وتأخذونها يوم الاحد واخذ رجل منهم حوتا وربط في ذنبه حيطا الى خشبة
في الساحل ثم شواه يوم الاحد فوجد جاره ربح السمك فقتل على تنوره فقال له اني ارى الله
سيمدبك فلما لم يره عذاب اخذ في السبت القابل حوتين فلما رأوا ان العذاب لا يصاغلهم
استمروا على ذلك فصادوا واكلوا وملحوا وباعوا وكانوا نحو من سبعين الفا فكان اهل القرية
اثلاثا. ثلث استمروا على النهي. وثلاث ملوا التذكير وشموا وقالوا للواعظين لم تمنعوا الخ.
وثلاث باشروا الخطيئة فلما لم ينتهوا قال المسلمون نحن لانساكنكم فباعوا الدور والمساكن
وخرجوا من القرية فضربوا الخيام خارجا منها او اقتسموا القرية بمجدار للمسلمين باب
وللمعتدين باب ولعنهم داود عليه السلام فاصبح الناهون ذات يوم فخرجوا من ابوابهم
وانتشروا لمصالحهم ولم يخرج من المعتدين احد فقالوا لعل الخمر غلبتهم او ان لهم لسانا من
خسف او مسخ او رمى بالحجارة فعلموا الجدر فظفروا فاذا هم قردة او صاير الشبان قردة
والشيوخ خنازير ففتحوا الباب ودخلوا عليهم فمرفت القردة انسابهم من الانس وهم
لا يعرفونها فجعل القرد يأتي نسيه فيشم ثيابه فيبكي ويقول له نسيه ألم ننهكم فيقول القرد
برأسه بلى ودموعهم تسيل على خدودهم ثم ماتوا عن مكث ثلاثة ايام كما قال ابن عباس رضي الله
عنهما لم يعيش ممسوخ قط اكثر من ثلاثة ايام وعليه الجمهور. واما قوله عليه السلام (فقدت امة
من بني اسرائيل لا يدري ما فعلت ولا اراها الا الفأر ألا ترونها اذا وضع لها البان الابل
لم تشربها واذا وضع لها البان غيرها شربتها) وما روى ان النبي عليه السلام أتى بضرب قابي
ان يأكله وقال (لا ادري لعله من القرون التي مسخت) فالجواب عنهما ان ذلك كان قبل ان
يوحى اليه ان الله لم يجعل للمسوخ نسلا فلما اوحى اليه زال عنه ذلك المتخوف وعلم ان الضب
والفأر ليسا بممسوخ فعند ذلك اخبرنا بقوله صلى الله عليه وسلم لمن سأله عن القردة والخنازير
أهي ممسوخ فقال (ان الله لم يهلك قوما او يذهب قوما فيجعل لهم نسلا وان القردة والخنازير
كانوا قبل ذلك وثبت النصوص باكل الضب بحضرة وعلى مائدة ولم ينكره) كذا في حياة
الحيوان * وعن مجاهد وانما مسخت قلوبهم فقط وردت افهامهم كافيهم القردة وهذا قول
تفرد به عن جميع المسلمين * يقول الفقير مسخ القلب مشترك بين عصاة جميع الامم وعادة الله تعالى
في النبوة الاولى تمجيل عقوبة الدنيا على اقبح وجه وافظعه ولا عقوبة ادهى من تبديل الصورة
الحسنة الانسانية الى صورة اخس الحيوانات وهي صورة القردة والخنازير القبيحة نعم مسخ
القلب والمعنى سبب لمسوخ القلب والصورة نعوذ بالله * وعن الحسن وايم الله ما حوت اخذه
قوم فاكلوه اعظم عند الله من قتل رجل مسلم ولكن الله جعل ذلك موعدا والساعة ادهى
وامر * قال انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سئل هل في امك خسف قال

(نعم) قبل ومتى ذلك يا رسول الله قال (اذا لبسوا الحرير واستباحوا الزنى وشربوا الخمر وطففوا المكيال والميزان واتخذوا القينات والمعازف وضربوا بالدفوف واستحلوا الصيد في الحرم) * والاشارة ان القرية هي قرية الجسد الحيواني على شاطئ بحر البشرية واهل قرية الحس الصفات الانسانية وهي على ثلاثة اصناف . منها صنف روحاني كصفات الروح . وصنف قلبي كصفات القلب . وصنف نفساني كصفات النفس الامارة بالسوء وكل قدنها عن صيد حيتان الدواعي البشرية في سبت محارم الله . فصنف امسك عن الصيد ونهى عنه وهو الصفات الروحانية وصنف امسك ولم يمه وهو الصفات القلبية . وصنف انتهك الحرمة وهو الصفات النفسانية * قال حضرة شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة يوم طور النفس الامارة بالسوء يوم السبت لا تقطع اهله باتباع الطاغوت والجبت وشهره شهر المحرم لحرمانه من القرية والنيل والوصلة ونجمه القمر وفلكه فلك السماء الدنيا وآيته قوله تعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد ﴾ انتهى وتتوفر الدواعي البشرية فيما حرم الله باغراء الشيطان وتزيينه لان الانسان حرص على مامنع ولا يرغب فيما لم يحرم الله فمن كان الغالب عليه صفات الروح وقهر النفس وتبديل صفاتها بالتزكية والتحلية فانه من اهل النجاة وارباب الدرجات واصحاب القربات . ومن كان الغالب عليه النفس وصفاتها فانه من اهل الهلاك وارباب الدركات واصحاب المباعدات : وفي المتنوى

نفس تو تاملت وتازه است وقديد * دانكه روحت حاسة غيبى نديد
كه علامتست زان ديدار نور * التجافى منك عن دار الغرور
واى آنكه عقل او ماده بود * نفس زشتش نرو آماده بود
لاجرم مغلوب باشد عقل او * جزسوى خسران نباشد نقل او
وصف حيوانى بود بر زن فزون * زانكه سوى رنك و بودارد ركون

﴿ واذا تأذن ربك ﴾ بمعنى آذن مثل تواعد بمعنى اواعد . والايذان الاعلام وبمعنى عزم لان من عزم على الامر وصمم نيته عليه يحدث به نفسه ويؤذنها بفعله وعزم الله تعالى على الامر عبارة عن تقرر ذلك الامر في علمه وتعلق ارادته بوقوعه في الوقت المقدر له . والمعنى واذا كر يا محمد لليهود وقت ايجابه تعالى على نفسه ﴿ ليعثن ﴾ البتة ﴿ عليهم الى يوم القيمة ﴾ متعلق بقوله ليعثن واللام فيه لام جواب القسم لان قوله ﴿ واذا تأذن ربك ﴾ جار مجرى القسم كعلم الله وشهد الله من حيث دلالة على تأكد الخبر المؤذن به ﴿ من يسومهم ﴾ السوم [رنج بخشايدين] كذا في تاج المصادر فالمعنى [كسى كه بخشاند ايشانرا] ﴿ سوء العذاب ﴾ [عذابى سخت] كالاذلال وضرب الجزية وغير ذلك من قنون العذاب . وقد بعث الله تعالى عليهم بعد سليمان عليه السلام بنحت نصر فخر بديارهم وقتل مقاتليهم وسبي نسائهم وذراريهم وضرب الجزية على من بقى منهم وكانوا يؤدونها الى المجوس حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ففعل ما فعل ثم ضرب الجزية فلا تزال مضروبة الى آخر الدهر * قال الحدادى وفي هذه الآية دلالة على ان اليهود لا ترفع لهم راية عز الى يوم القيامة ﴿ ان ربك لسريع العقاب ﴾ يعاقبهم فى الدنيا

﴿وانه لغفور رحيم﴾ لمن تاب وآمن منهم ﴿وفي الآية إشارة الى ان الشيطان وهو المنظر الى يوم القيامة يبعث ليسوم الخلق سوء العذاب وهو الابعاد من القربة والاغراء في الضلالة والاقعاد عن العبودية والاضلال عن الصراط المستقيم ان ربك لسريع العقاب يعاقبهم في الدنيا ويملي لهم ليزدادوا اثما هذا عقوبة في الدنيا وهي تورث العقوبة في الآخرة وانه لغفور يغفر ذنوب من يرجع اليه ويتوب اى الارواح والقلوب لورجعت عن متابعة النفس وهوها وتابت الى الله واستغفرت لغفرلها لانه رحيم يرحم من تاب اليه وفيه معنى آخر انه لسريع العقاب اى يعاقب المؤمنين في الدنيا بأنواع البلاء من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والثمرات ويوقفهم الى الصبر على ذلك ليجعله كفارة لذنوبهم حتى اذا خرجوا من الدنيا خرجوا اقياء لا يعذبون في الآخرة وانه لغفور رحيم لهم في الآخرة * لقي يحيى عيسى عليهما السلام فتبسم عيسى في وجه يحيى فقال مالى اراك لاها كائنك آمن فقال الآخر مالى اراك عابسا كائنك آيس فقال لا نبرح حتى ينزل علينا الوحي فاوحى الله تعالى احبكما الى احسنكما ظنابى : قال السعدى

نه يوسف كه چندان بلا دید و بند * چو حکمش روان کشت و قدرش بلند
 كنه عفو كرد آل یعقوب را * كه معنى بود صورت خوب را
 بکردار بدشان مقید نکرد * بضاعت مزجات شان زد نکرد
 ز لطفتم همی چشم داریم نیز * برین بی بضاعت بخش اى عزیز

فينبئى للعاقل ان يحسن الظن بربه ولايتك اسل في باب العبادة فان السفينة لا تجرى على اليبس وعن مالك بن دينار رحمه الله تعالى قال دخلت جبانة البصرة فاذا انا بسعدون المجنون فقلت كيف حالك وكيف انت قال يا مالك كيف يكون حال من امسى واصبح يريد سفرا بعيدا بلاهبة ولا زاد ويقدم على رب عدل حاكم بين العباد ثم بكى بكاء شديدا فقلت ما يبكيك قال والله ما بكيت حرصا على الدنيا ولا جزعا من الموت والبنى لكن بكيت ليوم مضى من عمرى لا يحسن فيه عمل ابكاني والله قلة الزاد وبعد المفازة والعقبة الكؤود ولا أدري بعد ذلك اصير الى الجنة ام الى النار فسمعت منه كلام حكمة فقلت ان الناس يزعمون انك مجنون فقال وانت اغتررت بما اغتربه بنوا اسرائيل زعم الناس انى مجنون وما بى جنة ولكن حب مولاي قد خالط قلبي واحشائى وجرى بين لحمى ودمى وعظامى فانا والله من حبه هائم مشغوف فقلت يا سعدون فلم تجالس الناس وتخالطهم فانشا يقول

كن من الناس جانبا * وارض بالله صاحباً
 قلب الناس كيف شد * ت تجدهم عقارباً

كذا في روض الرياحين لليافعى ﴿وقطعناهم﴾ اى فرقنا بنى اسرائيل ﴿في الارض﴾ وجعلنا كل فرقة منهم في قطر من اقطارها بحيث لا تخلو ناحية منها منهم تيمما لجزاء اديارهم واعراضهم عن الحق حتى لا يكون لهم شوكة بالاجتماع ابدا ﴿انما﴾ حال من مفعول قطعناهم اى حال كه نهم جماعات او مفعول ثان لقطعنا باعتبار تضمنه معنى صيرنا ﴿منهم الصالحون﴾ صفة لامما وهم المتدينون بدين موسى ﴿ومنهم دون ذلك﴾ تقديره ومنهم ناس دون ذلك

على ان دون ذلك صفة لموصوف محذوف مرفوع على الابتداء . وقوله منهم خبر قدم عليه * قال التفازاني قد شاع في الاستعمال وقوع المبتدأ والخبر طرفين واستمر النحاة على جعل الاول خبرا والثاني مبتدأ بتقدير موصوف دون العكس وان كان ابعد من جهة المعنى والتأخير بالخبر اولى وكأنهم يرون المصير الى ان الحذف في اوانه اولى انتهى وذلك اشارة الى الصلاح المدلول عليه بقوله الصالحون بتقدير المضاف ليصح المعنى اى ومنهم دون اهل ذلك الصلاح منحطون عنهم وهم كفرتهم وفسقتهم وجوز بمعنى اولئك فالاشارة الى الصالحين وقد ذكر التحويون ان اسم الاشارة المفرد قد يستعمل للمثنى والمجموع كذا في حواشي سعدى جلي * وبلونا هم * اى عاملناهم معاملة المبتلى المختبر * بالحسنات والسيئات * بالنعم والنقم حيث فتحنا عليهم تارة باب الحصب والعافية وتارة باب الجذب والشدائد * لعلمهم يرجعون * ينتهون فيرجعون عما كانوا عليه من الكفر والمعاصي فان كل واحد من الحسنات والسيئات يدعو الى الطاعة اما الحسنات فللترغيب فيها واما السيئات فللترهيب عن المعصية * قال الكاشفي [ايشانرا در نعمت شكر بايست كرد بطر واستغنا ظاهر كردند وكفتند ان الله فقير ونحن اغنياء ودر محنت صبرى بايست كرد آغاز ناسزا كردند وكفتند يدالله مغلوله بر محك اختيار تمام عيار بيرون نيامدند]

خوش بود كرمحك تجربه آيد بيمان * تاسيه روى شود هر كه دروغش باشد

* وفي التأويلات النجمية (وبلونا هم بالحسنات) اى بكثرة الطاعات ورؤيتها والعجب بها كما كان حال ابليس (والسيئات) اى المعاصي ورؤيتها والندامة عليها والتوبة منها والخوف والحشية من ربهم كما كان حال آدم عليه السلام رجع الى الله تعالى (وقال ربنا ظلمنا انفسنا) * فحلف من بعدهم * من بعد المذكورين * خلف * اى بدل سوء وهم الذين كانوا في عصر النبي صلى الله عليه وسلم الذين خلفوا من اليهود الذين فرقهم الله في الارض امام موصوفين بانهم منهم الصالحون ومنهم دون ذلك . والحلف مصدر نعت به ولذلك يقع على الواحد والجمع يقال خلف فلان فلانا اذا كان خليفته وخلفه في قومه خلافة اى قام مقامه في تدبير احوال قومه * قال ابن الاعرابي الحلف بفتح اللام الصالح وباسكان اللام الطالح ومنه قيل لردني الكلام خلف * وقال محمد بن جرير اكثر ما جاء في المدح بفتح اللام وفي الذم بتسكينها وقد يحرك في الذم ويسكن في المدح قال واحسبه في الذم مأخوذا من خلف اللبن اذا حمض من طول تركه في السقاء حتى يفسد ومنه قولهم خلف فم الصائم اذا تغيرت ريحه وفسدت فكان الرجل الفاسد مشبه به والحاصل ان كليهما يستعملان في الشر والخير الا ان اكثر الاستعمال في الخير بالفتح كذا في تفسير الحدادي * ورثوا الكتاب * اى التوراة من اسلافهم يقرأونها ويقفون على ما فيها . والميراث ما صار للباقي من جهة الهالك وهو في محل الرفع على انه نعت لقوله خلف * يأخذون عرض هذا الادنى * استئناف اى يأخذون حطام هذا الشيء الادنى يعنى الدنيا وهو من الدنو اى القرب سميت هذه الدار وهذه الحياة دنيا لدنوها وكونها عاجلة يقال دنوت منه دنوا اى قربت والدانى القريب او من الدناءة يقال دنا الرجل دناءة اى صار

ديننا خسيسا لاخير فيه والمراد ما كانوا يأخذونه من الرشى في الحكومات وعلى تحريف الكلام * قال الحدادی سعى متاع الدنيا عرضا لقله بقائه كأنه يعرض فيزول قال الله تعالى (هذا عرض ممطرنا) يريدون بذلك السحاب ﴿ ويقولون سيفقرلنا ﴾ لا يؤاخذنا الله بذلك ويتجاوز عنه يقال غفر الله له ذنبه غطى عليه وعفاه . قوله سيفقر امامسند الى الجار والمجرور بعده وهولنا واما الى ضمير الاخذ في يأخذون كقوله (اعدلوا هو اقرب) اى سيفقرلنا اخذ العرض الادنى ﴿ وفي التأويلات النجمية من شأن النفوس ان يجعلوا المواهب الربانية والكشوف الروحانية ذريعة العروض الدنيوية ويصرفها في تحصيل المال والجاه واستيفاء اللذات والشهوات ويقولون سيفقرلنا لانا وصلنا الى مقام ورتبة يفقرلنا مثل الزلات والخطيات كما هو مذهب اهل الاباحة جهالة وغرورا منهم وفيه معنى آخر وهوانهم يقولون سيفقرلنا اذا استغفرنا منها وهم يستغفرون باللسان لا بالقلب ﴿ وان يأتهم عرض مثله يأخذوه ﴾ حال من فاعل يقولون اى يأخذون الرشى في الاحكام وعلى تحريف الكلم للتسهيل على العامة ويقولون انه تعالى لا يؤاخذنا باخذ ما اخذناه من عرض الدنيا ويتجاوز عنه والحال انهم مصرون على اخذه عائدون الى مثله غير تائبين عنه ﴿ ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ﴾ اى العهد المذكور في التوراة ﴿ ان لا يقولوا على الله الا الحق ﴾ عطف بيان للميثاق اى لا تفتروا على الله مثل القطع على المغفرة مع الاصرار على الذنب ﴿ ودرسوا ما فيه ﴾ [وخوانده اند آنجه دروست واين حكم دروى نديده اند] وهو معطوف على ألم يؤخذ من حيث المعنى فانه تقرير اى اخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه ولك ان تقول درسوا عطف على لم يؤخذ فالاستفهام التقريرى متعلق بهما ﴿ والدار الآخرة ﴾ [ورستكارى سراى ديكر كه عقابست ﴾ خير ﴿ بهترست از عرض دنيا] ﴿ للذين يتقون ﴾ المعاصى والشرك واكل الحرام والافتراء على الله تعالى ﴿ أفلا تعقلون ﴾ تعلمون ذلك فلا تستبدلوا الادنى المؤدى الى العقاب بالنعيم المخلد ﴿ والذين ﴾ اى وخير ايضا للذين ﴿ يمسكون بالكتاب ﴾ اى يتمسكون به فى امور دينهم يقال مسك بالشئ وتمسك به * قال مجاهد هم الذين آمنوا من اهل الكتاب كعبد الله بن سلام واصحابه تمسكوا بالكتاب الذى جاء به موسى عليه السلام فلم يحرفوه ولم يكتموا ولم يتخذوه مأكلة اى وسيلة وسببا لا كل اموال الناس * وقال عطاء هم امة محمد عليه السلام فالمراد بالكتاب القرآن ﴿ واقاموا الصلوة ﴾ من قبيل ذكر الخاص بعد ذكر العام للتنبيه على شرف الخاص وفضله فان اقامة الصلاة اعظم العبادات وافضلها بعد الايمان فافردت بالذكر لعل قدرها بالنسبة الى سائر انواع التمسكات

خانة دين خویش را چو خدا * بر ستون نماز کرد بنا

بی شکی تاستون بجای بود * خانه دين حق پىای بود

﴿ ان لا نضيع اجر المصلحين ﴾ اى نعطيهم اجرهم فى القول والعمل * قال الكاشغرى [مزدكار بصلاح آرند كان كردار خود را بلکه بتمام بدیشان رسانيم] * والاصلاح اما اصلاح الظواهر واما اصلاح السرائر وذلك بالتقيد بالاعمال الظاهرة وتربية النفس الى ان تصلح لقبول فيض

نور الله * واعلم ان الغالب في آخر الزمان ترك العمل بالقرآن ولقد خلف من بعد السعداء اشقياء
اطمأنوا الى زخارف الدنيا * قال الحسن رأيت سبعين بدريا كانوا فيما احل الله لهم لغزدهم منكم
فيما حرم الله عليكم وكانوا بالبلاء اشد منكم فرحا بالرخاء لورأيتهم قلم مجانين ولورأوا اخياركم
قالوا ما لهؤلاء من خلاق ولورأوا اشراركم حكموا بانهم مايؤمنون بيوم الحساب اذا عرض
عليهم الحلال من المال تركوه خوفا من فساد قلوبهم * قال هرم لا ويس ابن ثامر في ان اكون
فاوما الى الشام فقال هرم كيف المعيشة بها قال اويس أف لهذه القلوب قد خالطها الشك فاستنفعها
العظة قال من قال

خانه بر كندم ويك جو نهر ستاده بكور * غم مرکت چو غم برك زمستانى نيست
وهذا الشك لا يزول الا بالتوفيق الخاص الالهى ولا بد من تربية المرشد الكامل فانه اعرف
بمصالح النفس ومفاسدها

زمن اى دوست اين يك بنديذير * بروفتراك صاحب دولتى كير
﴿ واذنتنا الجبل فوقهم ﴾ التلق قلع الشئ من موضع والجبل هو الطور الذى سمع موسى
كلام الله واعطى الألواح وهو عليه او جبل من جبال فلسطين او الجبل الذى كان عند بيت المقدس
وفوقهم متصوب بنتقنا باعتبار تضمنه لمعنى رفعا كأنه قيل رفعا الجبل فوق بنى اسرائيل بنتقه
وقلعه من مكانه فالتق من مقدمات الرفع وسبب لحصوله ﴿ كأنه ظلة ﴾ اى سقيفة وهى كل
ما اظلك بالفارسية [سايبان] ﴿ وظنوا ﴾ اى يثقوا ﴿ انه واقع بهم ﴾ اى ساقط عليهم لان الجبل
لا يثبت فى الجو ولانهم كانوا يوعدون به على تقدير عدم قبولهم احكام التوراة - روى -
ان موسى عليه السلام لما اتى بنى اسرائيل بالتوراة وقرأها عليهم وسمعوا ما فيها من التكليف
الشاقة ابوا ان قبلوها ويتدينوا بما فيها ذمرا لله الجبل فانقلع من اصله حتى قام على رؤوسهم
بحيث حاذى معسكرهم جميعا ولم يبق منهم احد الا والجبل فوقه وكان معسكرهم فرسجا
فى فرسخ وقيل لهم ان قبلتموها بما فيها والاليقن عليكم فلما نظروا الى الجبل خرمكل رجل
منهم ساجدا على جانبه الايسر وهو ينظر بعينه اليمنى الى الجبل خوفا من سقوطه فلذلك لا ترى
يهوديا يسجد الاعلى جانبه الايسر ويقولون هى السجدة التى رفعت بها عنا العقوبة فقبلوها جبدا
قبل كل من اتى بشئ جبدا ينكص على عقبيه حين يجد فرصة كذلك اهل التوراة لما قبلوها
جبدا ما لبثوا حتى شرعوا فى تحريفها ﴿ خذوا ﴾ على اضمار القول اى قلنا خذوا ﴿ ما آتيناكم ﴾
من الكتاب ﴿ بقوة ﴾ بجدة وعزم على تحمل مشاقه وهو حال من الواو ﴿ واذكروا ما فيه ﴾
بالعمل ولا تركوه كالمسى ﴿ لعلكم تتقون ﴾ بذلك قبائح الاعمال وذنائل الاخلاق * وفى
الآية اشارة الى ان الانسان لو وكل الى نفسه وطبيعته لا يقبل شيئا من الامور الدينية طبعيا ولا بحمل
اثقاله قطعيا الا ان يمان على القبول والحمل بامر ظاهر او باطن فيضطر الى القبول والحمل فانه تعالى
اعان ارباب العناية حتى حملوا اثقال المجاهدات والرياضات واخذوا ما آتاهم الله بقوة منه
لابقوتهم وارادتهم : وفى المتنوى

چشمها وکوشهارا بسته اند * جز مر آنها را که افنخود بسته اند

جز غایت که کشاید چشم را * حر محبت که نشاید خشم را
جهد بی توفیق خود کس را مباد * در جهان والله اعلم بالرشاد

* قال حضرة الشيخ اقتاده اقدی قدس سره مخاطبا لحضرة الهدایى ان كثيرا قد اجتهدوا ثلاثين سنة فلم يتيسر ما حصل لك فقال الهدایى ان بابنا الذى نخدم فيه اعلى مما خدموا فينبى ان تكون لنا العناية بهذا القدر فتبسم حضرة الشيخ - يحكى - ان ابايزيد البسطامى لم يأكل البطيخ الا خضر زمانا لعدم وقوفه على ان التبي عليه السلام بأى وجه قطعه والشمس التبريزى قال ان البسطامى كان فى الحجاب بسبب قصة البطيخ * قال اقتاده اقدی كأنه اراد ان قوة زهد البسطامى جعلته محجوبا ولكن التحقيق ان كلا منهما على الكمال غايته ان ابايزيد البسطامى وصل من طريق الرياضة والشمس التبريزى وصل من طريق المعرفة والطرق الى الله كثيرة ولكن طريق الرياضة احكم واثبت فصاحب الزهد الغالب وان لم يفتح له الطريق زمانا ولكنه اذا انفتح يكون دفعة وبذلك لم يقدر الحلاج على ضبطه لكماله فى الشريعة والطريقة فظهر حقيقة الحال على الاسلوب المذكور فعناية الله تعالى تهدى اولا الى القبول ثم الى الزهد والرياضة ثم الى العشق والحالة ثم الى عالم الحقيقة والطرق الى الله تعالى بعدد انفس الخلائق فكل احدى يصل الى الله تعالى من طريق وهى غير متعينة وليست هى كما يزعمها الناس اذ ليست على الاسلوب الظاهر قال الله تعالى ﴿واستأوا البيوت من ابوابها﴾ فالمراد بها الطريق المناسب لكل احد وطريق الوصول هو التقوى والذكر * واعلم ان الكتب الالهية انما جاءت رحمة من الله تعالى وعناية وكذا الانبياء عليهم السلام فمن اتبعهم وقبل ما جاؤا به فقد نجا من العقبات وخرج من محبس هذا العالم وطار الى الملكوت الاعلى وللهمة تأثير عظيم - ذكر - ان فى الهند قوما اذا اهتموا بشئ اعتزلوا عن الناس وصرفوا همهم الى ذلك الشئ فيقع على وفق اهتمامهم * ومن هذا القليل ما ذكر ان السلطان محمود غزنا بلاد الهند وكانت فيها مدينة كلما قصدها مرض فسأل عن ذلك فقيل له ان عندهم جمعا من الهند اذا صرفوا همهم الى ذلك يقع المرض على وفق ما اهتموا فاشار اليه بعض اصحابه بدق الطبول ونفخ البوقات الكثيرة لتشوش همهم ففعل ذلك فزال المرض واستلمصوا المدينة فانت ايها السالك بضرب طبول الذكر وجهره وتشوش هم النفس وخواطرها الفاسدة تخلص مدينة القلب من يدها بعناية الله تعالى وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم من صلاته قال بصوته الاعلى (لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير) * قال الشيخ ابو النجيب السهروردى المراد بقوله تعالى ﴿ان تبدوا الصدقات فنعما هى﴾ الجهر بالذكر * وقال عمر النسفى والامام الواحدى فى تفسيريهما الذكر من جملة الفرائض واعلان الفرائض اولى واحب دفعا للهمة والجهر يوقظ قلب الذاكر ويجمع همه الى الفكر ويصرف سمعه اليه ويطرد النوم ويزيد فى النشاط : وفى المتنوى

يادهان خويشتن را باك كن * روح خود را جاك و جالاك كن
ذكر حق با كست چون پاكى رسيد * رخت بربندد برون آيد بليد
مى كرىزد ضدها از ضدها * شب كرىزد چون برافروزد ضيا

در اوائل دفتر سوم در بیان امر کردن حق تعالى بوى عليه السلام که بدهان خوان مرا که الخ

چون در آید نام پاک اندر دهان * فی پلیدی ماندو فی اندهان

قوله تعالى (واذكروا ما فيه) يتناول الذكر اللفظي والحفظ الظاهري وان كان العمدة هي العمل كما قال سعدى قدس سره [مرآة از نزول قرآن تحصيل سیرت سوبست نه ترتیل سورة مکتوب عامی متعبد پیاده رفقت و عالم متهاون سوار خفته] ایقظنا الله وایا کم من منام الغفلة والجهالة وختم عواقب امورنا باحسن الخاتمة والحالة آمین ﴿واذ اخذ ربك﴾ ای واذکر یا محمد بنی اسرائیل وقت اخذ ربك ﴿من بنی آدم﴾ ای آدم واولاده کانه صار اسما للنوع کالانسان والبشر والمراد بهم الذین ولد لهم کائنا من کان نسلا بعد نسل سوى من لم یولد له بسبب من الاسباب کالعقم وعدم التزوج والموت صغیرا ﴿من ظهورهم﴾ بدل من بنی آدم بدل البعض ای من اصلا بهم وفيه تنبيه على ان الميثاق قد اخذ منهم وهم فی اصلا ب الآباء ولم یستوعبوا فی ارحام الائمة ﴿ذریتهم﴾ مفعول اخذ ای نسلهم قرنا بعد قرن یعنی اخرج بعضهم من بعض کایتوالدون فی الدنيا بحسب الاصلا ب والارحام والادوار والاطوار الی آخر ولدیولد ﴿واشهدهم﴾ ای اشهدهم على انفسهم ﴿ای اشهد کل واحد من اولئک الذریات المخصوصین المأخوذین من ظهور آبائهم﴾ على نفسه لا على غیره تقریرا لهم بربوبیته التامة وما تستتبعه من العبودیة على الاختصاص و غیر ذلك من احکامها ﴿ألست بربکم﴾ على ارادة القول ای قائلا ألست بربکم ومالك امرکم ومربیکم على الاطلاق من غیر ان یکون لاحد مدخل فی شأن من شؤونکم ﴿قالوا﴾ استئناف بیانی کانه قیل فماذا قالوا فقیل قالوا ﴿بلی شهدنا﴾ ای على انفسنا بانک ربنا والیهنا الرب لنا غیرک والفرق بین بلی ونعم ان بلی اثبات لما بعد النفی ای انت ربنا فیکون ایمانا ونعم لتقریر ماسبق من النفی ای لست بربنا فیکون کفرا وهذا تمثیل وتخیل نزل تمکینهم من العلم بربوبیته بنصب الدلائل الآفاقیة والانفسیة وخلق الاستعداد فیهم منزلة الاشهاد وتمکینهم من معرفتها والاقرار بها منزلة الاعتراف فلم یکن هناك اخذ واشهاد وسؤال وجواب وباب التمثیل باب واسع وارد فی القرآن والحديث وکلام البلغاء قال الله تعالى (فقال لها وللارض ائتیا طوعا او کرها قالتا اتینا طائعتین) ﴿ان تقولوا﴾ مفعوله لما قبله من الاخذ والاشهاد ای فعلنا ما فعلنا کراهة ان تقولوا ﴿یوم القيمة﴾ عند ظهور الامر ﴿انا کنا عن هذا﴾ ای عن وحدانیة الربوبیة واحکامها ﴿غافلین﴾ لم تنبه علیه بدلیل فانهم حیث جبلوا على الفطرة ومعرفه الحق فی القوة القریبة من الفعل صاروا محجوجین عاجزین عن الاعتذار بذلك ولولم تکن الآیة على طریقة التمثیل بل لو ارید حقيقة الاشهاد والاعتراف وقد انسى الله تعالى بحکمته تلك الحال لم یصح قوله ان تقولوا یوم القيامة انا کنا عن هذا غافلین کما فی حواشی سعدی جلبی المفتی ﴿أو تقولوا انما اشرك آبائنا﴾ عطف على ان تقولوا واولم یمنع الخلو دون الجمع ای اخترعوا الاشراک وهم سنوه ﴿من قبل﴾ من قبل زماننا ﴿وکنا﴾ نحن ﴿ذریة من بعدهم﴾ لانهتدی الی السبیل ولا نقدر على الاستدلال بالدلیل فاقتدینا بهم ﴿أفهلکنا﴾ ای أتواخذنا فتهلکنا ﴿بما فعل المبطلون﴾ من آبائنا المضلین بعد ظهور انهم المجرمون ونحن عاجزون عن التدبر والاستبداد بالرأی فان ما ذکر من

استعدادهم الكامل يسد عليهم باب الاعتذار بهذا ايضا فان التقليد بعد قيام الدلائل والقدرة على الاستدلال بها مما لا مساغلة اصلا ﴿ وكذلك ﴾ اشارة الى مصدر الفعل المذكور بعده ومحله النصب على المصدرية اى مثل ذلك التفصيل البليغ المستتب للمنافع الجليلة ﴿ فصل الآيات ﴾ المذكورة لا غير ذلك ﴿ ولعلمهم يرجعون ﴾ وليرجعوا عما هم عليه من الاصرار على الباطل وتقليد الالباء تفعل التفصيل المذكور. فالواوان ابتدائيتان ويجوز ان تكون الثانية عاطفة على مقدر مرتب على التفصيل اى وكذلك فصل الآيات ليقفوا على ما فيها ومن المرغبات والزواجر وليرجعوا الخ هذا والاكثر على ان المقابلة المذكورة في الآية حقيقة لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما من انه لما خلق الله آدم عليه السلام مسح ظهره فاخرج منه كل نسمة هو خالقها الى يوم القيامة فقال ألسنت بربكم قالوا بلى فتودى يومئذ جف القلم بما هو كائن الى يوم القيامة * وقد روى عن عمر رضى الله عنه انه سئل عن الآية الكريمة فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عنها فقال (ان الله تعالى خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة وبعمل اهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال هؤلاء للنار وبعمل اهل النار يعملون) فقال رجل فقيم العمل يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله اذا خالق العبد للجنة استعمله بعمل اهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال اهل الجنة فيدخله به الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت على عمل من اعمال اهل النار فيدخل به النار) وليس المعنى انه تعالى اخرج الكل من ظهره عليه السلام بالذات بل اخرج من ظهره عليه السلام ابناءه الصلية ومن ظهورهم ابناءهم الصلية وهكذا الى آخر السلسلة لكن لما كان الظهر الاصلى ظهره عليه السلام وكان مساق الحديثين الشريفين بيان حال الفريقين اجمالا من غير ان يتعلق بذكر الوسائط غرض علمى نسب اخراج الكل اليه واما الآية الكريمة فحيث كانت مسوقة للاحتجاج على الكفرة المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبيان عدم افادة الاعتذار باسناد الاشرار الى آبائهم اقتضى الحال نسبة اخراج كل واحد منهم الى ظهر ابيه من غير تعرض لاجراج الابناء الصلية لآدم عليه السلام من ظهره قطعا كذا في الارشاد * وقال الحدادى فان قيل كيف يكون الميثاق حجة على الكفار منهم وهم لا يذكرون ذلك حين اخرجهم من صلب آدم قيل لما ارسل الله الرسل فاخبروهم بذلك الميثاق صار قول الرسل حجة عليهم وان لم يذكروا الا ترى ان من ترك من صلاته ركعة ونسى ذلك فذكرته ذلك الثقات كان قولهم حجة عليه * قال المولى ابوالسعود على القول الثانى وهو ما ذهب اليه الاكثر من حقيقة المقابلة ان قوله تعالى (ان تقولوا) الخ ليس مفعولا له لقوله تعالى (واشهدهم) وما يتفرع عليه من قولهم (بلى شهدنا) حتى يجب كون ذلك الاشهاد والشهادة محفوظا لهم فى الزامهم بل لفعل مضمر ينسحب الكلام عليه والمعنى فعلنا ما فعلنا من الامر بذكر الميثاق وبيانه كراهة ان تقولوا ايها الكفرة يوم القيامة انا كنا غافلين عن ذلك الميثاق لم ننبه عليه فى دار التكليف والا لعلمنا بموجبه انتهى

* وقال الكاشفي [اي درویش این آیت مرکز عهد از لست بی خبران سر کوجه غفلت را متنبه سازد والا هو شمندان بیداردل ازان سوال وجواب غافل نیستند]

ألست از ازل همچنانش بکوش * بفریاد قالوا بلی در خروش

[در تفحات مذکورست که علی سهل اصفهانی را گفتند که روز بلی را یاد داری گفت چون ندارم کوئی دی بود شیخ الاسلام خواجه انصاری فرمود که درین سخن نقض است صوفی را دی و فردا چه بود آنروز را هنوز شب در نیامده و صوفی در همان روزست]

روز امروز است ای صوفی و شان * کی بود از دی و از فردا نشان

آنکه از حق نیست غافل یکنفس * ماضی و مستقبل و حالست و بس

وسئل ذوالنون رضى الله عنه عن سر ميثاق مقام ألست بربکم هل تذكره فقال كأنه الآن في اذني * واعلم ان لبعض ارواح الكمل تحقق الاتصاف بالعلم قبل تعينه بهذا المزاج الجزئي العنصرى في مرتبة العین والخارج من جهة كلية الروحانية المتعينة قبله في مرتبة النفس الكلية بنفس تعین الروح الالهی الاصلی فالروح الکلی الوصف والذات من ارواح الکمل يتعين في كل مرتبة وعالم من المراتب والعوالم التي يمر عليها عند النزول والهبوط الى مرتبة الحس الظاهر وعالم المزاج العنصرى الى حين اتصاله بهذه النشأة العنصرية تعينا يقتضيه حكم الروح الاصلی في ذلك العالم وفي تلك المرتبة فيعلم حاله اى حالة اذ تعين حين الاتصال بهذه النشأة العنصرية مما يعلم الروح الالهی الاصلی ماشاء الله ان يعلمه من علومه ومتى كشفت هذا السر عرفت سر قوله عليه السلام (كنت نيا و آدم بين الماء والطين) وسر قول ذى النون كما سبق وان شئت زيادة تحقيق هذا المقام فارجع الى مطالعة مفتاح الغيب للصدر القنوى قدس سره و قال في التأويلات النجمية في الآية اشارة الى ان اخذ المحنوقين يكون اخذ الشئ الموجود من الشئ الموجود وان اخذ الخالق تارة هو اخذ الشئ المعدوم من العدم كقوله (خلقتك من قبل ولم تك شيأ) وتارة هو اخذ الشئ المعدوم من الشئ المعدوم كقوله (واذا اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم) فكان بنوا آدم معدومين وظهورهم معدومين وذرياتهم معدومين فاخذ بكمال قدرته ذرياتهم المعدومة الى يوم القيامة من ظهورهم المعدومة من بنى آدم المعدومين فاوجدهم الله في تلك الحالة واعطاهم وجودا مناسبا لتلك الحالة فلما استخرج الله من ظهر آدم ذرات بنیه واستخرج من ظهورهم ذرات ذرياتهم المودعة فيها الى يوم القيامة والارواح في تلك الحالة جنود مجندة في ثلاثة صفوف. الصف الاول ارواح السابقين. والصف الثانى ارواح اصحاب الميمنة. والصف الثالث ارواح اصحاب المشأمة تنورت الذرات بانوار ارواحها ولبست تلك الذرات الموجودة بالوجود الربانى لباس الوجود الروحانى ولبست الاسماع والابصار والافئدة لباسا روحانيا ثم خاطبهم الحق بخطاب ألست بربکم فسمع السابقون بسمع نورانى روحانى خطابه وشاهدوا بأبصار نورانية جماله واحبوه بافئدة روحانية ربانية نورانية بنور المحبة للقاءه فاجابوه على المحبة فقالوا بلى انت ربنا المحبوب والمعبود شهدنا اى شاهدنا محبوبيتك وربوبيتك فاخذ موافقهم ان لا يحبوا ولا يعبدوا الا اياه وسمع اصحاب الميمنة بسمع روحانى خطابه وطلعوا بابصار

روحانية جلاله وآمنوا بافئدة ربانية السية فاجابوه على العبودية وقالوا بلى انت ربنا المعبود
سمعنا واطعنا فاخذ سوايقهم ان لا يعبدوا الا اياه وسمع اصحاب المشامة خطابه بسمع روحاني
من وراء حجاب العزة وفي آذانهم وقر العزة وعلى ابصارهم غشاوة الشقاوة وعلى اقدتهم ختم
الحجة فاجابوه على الكلفة وقالوا بلى انت ربنا سمعنا كرها فاخذموا ايقهم على العبودية فالآن
يرجع التفلوت بين الخليفة في الكفر والايمان الى تفاوت الاستعدادات الروحانية والربانية
فافهم جدا * ثم اعلم انا لانجد ان الله تعالى ذكر انه كلم احدا وهو بعد في العدم الابن آدم
فانه كلمهم وهم غير موجودين واجابوه وهم معدومون فجرى بالوجود ماجرى لا بالوجود فهذا
بدايتهم والى هذا تنتهى نهايتهم بان يكون الله تعالى هو سمعهم وابصارهم وألسنتهم كما قال
(كنت له سمعا وبصرا ولسانا في يسمع وبى يبصر وبى ينطق) والى هذا اشار الجنيد حين
سئل ما النهاية قال الرجوع الى البداية انتهى كلام التأويلات النجمية باختصار وقد عرفت
من هذا ان اهل الحقيقة جار في هذا المسلك على حقيقته لان من غلب روحانيته على
جسمانيته يرى الامر سهلا ولا يصعب عليه شئ خلافا لاهل الظاهر والمعتزلة انكروا هذه
الرواية وقالوا ان البينة شرط لحصول الحياة والعقل والفهم فلك الذريات المأخوذة من
ظهور بنى آدم لا يكون احد منهم عالما فاعلموا عاقلا الا اذا حصل له قدر من الجسامة والبنية
اللحمية والدموية واذا كان كذلك فمجموع تلك الاشخاص الذين خرجوا الى الوجود من
اول تخليق آدم الى قيام الساعة لا تحويهم عرصة الدنيا فكيف يمكن ان يقال انهم حصلوا
باسرهم دفعة واحدة في صلب آدم فانظر الى هذا القول الضعيف والرأى السخيف
ولو قلت لهم هل يستطيع الله ان يجعل السموات والارضين والجبال والشجر والماء
في بيضة من غير ان يزيد في البيضة شئاً ومن غير ان ينقص من هذا شئاً لقالوا لا
والعياذ بالله فعليك برعاية عهد ألت حتى ينكشف لك ما هو مستور عنك وعن
امثالك ونجلي الغيب كالشمس في مرآة بالك فتظهر كيف الصورة والمعنى والظهور
والخفاء ﴿ واتل ﴾ اقرأ يا محمد ﴿ عليهم ﴾ اى على اليهود ﴿ نبا الذى آتينا آياتنا ﴾
اى خبره الذى له شأن وخطر فان النبأ خبر عن امر عظيم ومعنى آتينا آياتنا اى علمناه
دلائل الوهيتنا ووجدانيتنا وفهمناه تلك الدلائل وفيه اقوال والانساب بمقام توبيخ اليهود
ببهتانهم انه اخذ علماء بنى اسرائيل كما في الارشاد او هو بلم بن باعورا كما في منهاج العابدين للامام
الغزالي وقولهم انه من الكنعانيين الجبارين انما هو لكونه ساكن في دارهم والمرء ينسب الى منشأه
ومولده كما هو اللائح فافهم * والاسلم في تقرير القصة ما ذكره الحدادى في تفسيره نقلا عن ابن عباس
وابن مسعود حيث قال كان عابدا من عباد بنى اسرائيل وكان في المدينة التى قصدها موسى
عليه السلام وكان اهل تلك المدينة كفارا وكان عنده اسم الله الاعظم فسأله ملاكهم ان يدعو
على موسى بالاسم الاعظم ليدفعه عن تلك المدينة فقال لهم دينه ودينى واحد وهذا شئ
لا يكون وكيف ادعو عليه وهو بنى الله ومعه الملائكة والمؤمنون وانا اعلم من الله ما اعلم
وانى ان فعلت ذلك اذهبت دنياى وآخرتى فلم يزالوا به يفتنونه بالمال والهدايا حتى فتنوه

فافتن قيل كان لبلعم امرأة يحبها ويطيعها فجمع قومه هدايا عظيمة فأتوا بها اليها وقبلتها فقالوا لها قد نزل بناماترين فكلمي بلعم في هذا فقالت لبلعم ان لهؤلاء القوم حقا وجوارا عليك وليس مثلك يخذل جيرانه عند الشدائد وقد كانوا عشرين اليك وانت جدير ان تكافئهم وتهتم بامرهم فقال لها لولا اني اعلم ان هذا الامر من عند الله لاجبتهم فلم تزل به حتى صرفته عن رأيه فركب اتاناه متوجها الى الجبل ليدعو على موسى فماسار على الاتان الا قليلا فربضت فنزل عنها فضربها حتى كاد يهلكها فقامت فركبها فربضت فضربها فانطقها الله تعالى فقالت يا بلعم ويحك اين تذهب ألا ترى الى هؤلاء الملائكة امامي يردوني عن وجهي فكيف اريد ان تذهب لتدعو على نبي الله وعلى المؤمنين فخلي سبيلها وانطلق حتى وصل الى الجبل وجعل يدعو فكان لا يدعو بسوء الا صرف الله به لسانه على قومه ولا يدعو بخير الا صرف الله به لسانه الى موسى فقال له قومه يا بلعم انما انت تدعو علينا وتدعوه فقال هذا والله الذي املكه وانطق الله به لساني ثم امتد لسانه حتى بلغ صدره فقال لهم قد ذهبت والله مني الآن الدنيا والآخرة فلم يبق الا المكر والحيلة فسأموهم لكم واحتال حلوا النساء وزينوهن واعطوهن الطيب وارسلوهن الى العسكر واثروهن لاتمنع امرأة نفسها من رجل ارادها فانهم ان زنى منهم رجل واحد كفيتهم وهم ففعلوا فلما دخلت النساء المعسكر مرت امرأة منهم برجل من عظماء بني اسرائيل فقام اليها واخذ بيدها حين اعجبه بحسنها ثم اقبل بها الى موسى وقال له اني لأظنك ان تقول هذه حرام قال نعم هي حرام عليك لا تقربها قال فوالله لا تطيعك في هذا ثم دخل بها قبة فوقع عليها فارسل الله على بني اسرائيل الطاعون في الوقت وكان فيخاض بن العيزار صاحب امر موسى رجلا له بسطة في الخلق وقوة في البطش وكان غائبا حين صنع ذلك الرجل بالمرأة ماصنع فجاء والطاعون يجوس في بني اسرائيل فاخبر الخبر فاخذ حربته وكانت من حديد كلها ثم دخل على القبة فوجدها متضاجعين فدفعهما بحريته حتى انتظمهما بها جميعا فخرج بهما يحملهما بالحربة رافعا بهما الى السماء والحربة قد اخذها بذراعه واعتمد بمرقعه واسند الحربة الى لحيته وجعل يقول اللهم هكذا نفعل بمن يعصيك فرفع الطاعون من حينئذ عنهم فحسب من هلك من بني اسرائيل في ذلك الطاعون فوجدهم سبعين الفا في ساعة من نهار وهو ما بين ان زنى ذلك الرجل بها الى ان قتل ثم ان موسى عليه السلام افتاه يوشع بن نون حاربوا أهل تلك البلدة وغلبوهم وقتلوا منهم واسروا واتوا ببلعم اسيرا فقتل فجاءوا بما قبل من العطايا الكثيرة وغنموها ﴿فانسلك منها﴾ اي من تلك الآيات انسلاخ الجلد من الشاة والحية ولم يخطر بها بباله اصلا ﴿فاتبعه الشيطان﴾ اتبع وتبع بمعنى واحد كاردف وردف. والمعنى ان الشيطان كان وراءه طالبا لاضلاله وهو يسبقه بالايمان والطاعة لا يدركه الشيطان ثم لما انسلك من الآيات لحقه وادركه ﴿فكان﴾ [يس كشت آن داننده آيات] اي فصار ﴿من الغاوين﴾ من زمرة الضالين الراسخين في الغواية بعد ان كان من المهتدين. والفي يذكر بمعنى الهلاك ويذكر بمعنى الحية وفي القاموس غوى ضل * قال الامام الغزالي كان بلعم بن باعورا بحيث اذا

نظر رأى العرش ولم يكن له الا زلة واحدة مال الى الدنيا واهلها ميلة واحدة ولم يترك لولى من اوليائه حرمة واحدة فسلبه معرفته وكان فى اول امره بحيث يكون فى مجلسه اثنا عشر الف محبرة للمتعلمين الذين يكتبون عنه ثم صار بحيث كان اول من صنف كتابا ان ليس للعالم صانع نعوذ بالله من سخطه انتهى فلا يأمن السالك المحق مكر الله ولوبلغ اقصى مقامات الانبياء والمرسلين فلا يفلق على نفسه ابواب المجاهدات والرياضات ومخالفات النفس وهواها فى كل حال كما كان حال النبي عليه السلام والائمة الراشدين والصحابية والتابعين وائمة السلف والمشايخ المتقدمين ولا يفتح على نفسه التمتع الدنيوى فى المأكل والمشرب والملبس والمنكح والمركب والمسكن لانه كما ان الله تعالى فى مكان من الغيب للسعداء الطافا خفية بمالعين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر كذلك له فيها بلايا لهم فليحترز السالك الصادق بل البالغ الواصل والكامل الحاذق من ان يتعرض لتلك البلايا بالتوسع فى الدنيا والتبسط فى الاحوال وتبع الهوى كما فى التأويلات النجمية * قال الكاشفى [شيخ الاسلام فرمود تاباد تقدير از بجا بر آيد وجه بوالعجبى نمايد اكر از جانب فضل وزد زيار بهرام كبريا كمر عشقبازي راه دين كرداند واكر از طرف عدل وزد توحيد بلم را برانداخته باسك خيس برابرى دهدى]

انرا برى از صومعه بردير كبران افكنى * وين را كشى از بتكده سر حلقه مردان كنى چون و چرا در كار تو عقل زبون را كى رسد * فرمان ده مطلق تويى حكمى كه خواهى آن كنى ﴿ ولوشنا ﴾ رفته ﴿ لرفقاء ﴾ الى منازل الابرار من العلماء ﴿ بها ﴾ اى بسبب تلك الآيات وملازمتها * وقال بعضهم هى صحف ابراهيم عليه السلام وكان بلم قد قرأها او الكلمات التى اشتملت على الاسم الاعظم ﴿ ولكنه اخلا الى الارض ﴾ اى مال الى الدنيا فلم نشأ رفته لمباشرة لسبب تقيضه. والاخلاد الى الشئ الميل اليه مع الاطمئنان وعبر عن الدنيا بالارض لان ما فيها من العقار والرباع كلها ارض وسائر متاعها مستخرج من الارض والاخلاد الى الارض كناية عن الاعراض عن ملازمة الآيات والعمل بمقتضاها والكناية ابلغ من التصريح ﴿ واتبع هويه ﴾ فى ايثار الدنيا واسترضاء قومه فانحط ابلغ انحطاط وارتد اسفل سافلين والى ذلك اشير بقوله تعالى ﴿ فقله ﴾ اى فصفته التى هى مثل فى الحسة والردالة. والمثل لفظ مشترك بين الوصف وبين ما يضرب مثلا والمراد ههنا الوصف كذا فى البحر ﴿ كمثل الكلب ﴾ اى كصفته فى اخس احواله وهو ﴿ ان تحمل عليه ﴾ [اكر حمله كنى برو وبرانى اورا] والخطاب لكل احد ممن له حظ من الخطاب فانه ادخل فى اشاعة فظاعة حاله ﴿ يلهث ﴾ اللهث ادلاع اللسان اى اخراجه بالنفس الشديد ﴿ أوتركه يلهث ﴾ اى يلهث دائما سواء حمل عليه بالزجر والطرده او ترك ولم يتعرض له فان فى الكلاب طبعا لا تقدر على تقض الهواء السخن وجلب الهواء البارد بسهولة لضعف قلبها وانقطاع فؤادها بخلاف سائر الحيوانات فانها لا تحتاج الى التنفس الشديد ولا يلحقها الكرب والمضايقة الا عند التعب والاعياء فكما ان الكلب دائم اللهث ضيق الحال فكذا هذا الكافر ان زجرته

ووعظته لم يتزجر ولم يتعظ وان تركته لم يهتد ولم يعقل فهو متردد الى ما لا غاية وراه في الحسنة والدناءة فانظر حب الدنيا وشؤمها ماذا يجلب للعلماء خاصة وفي الحديث (من ازداد علما ولم يزد هدى لم يزد من الله تعالى الا بعدا) والنعمة انما تسلب ممن لا يعرف قدرها وهو الكفور الذي لا يؤدي شكرها وكما ان الكلب لا يعرف الاكرام من الالهانة والرفعة والشرف من الحقارة وانما الكرامة كلها عنده في كسرة يطعمها او عراق مائدة يرمى اليه سواء تقعه على سرير معك او في التراب والقذر فكذا العبد السوء لا يعرف قدر الكرامة ويجهل حق النعمة فينسلخ عن لباس الفضل والكرم ويرتدى برداء القهر والمكره قال في التأويلات النجمية فلا يغترن جاهل مفتون بان اتباع الهوى لا يضره فان الله تعالى حذر الانبياء عن اتباع الهوى واوعدهم عليه بالضلال كقوله (يادود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله) : قال الحافظ

مباش عمره بعلم وعمل فقيه مدام * كه هيجكس زقضاى خدای جان نبرد
 ﴿ذلك﴾ اى ذلك المثل السيئ ﴿مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا﴾ وهم اليهود وكما ان بلم بعدما اوتى آيات الله انسلخ منها ومال الى الدنيا حتى صار كالكلب كذلك اليهود بعد ان اوتوا التوراة المشتملة على نعت الرسول صلى الله عليه وسلم وذكر القرآن المعجز وبشرى الناس باقتراب مبعثه وكانوا يستفتحون به انسلخوا عما اعتقدوا في حقه وكذبوه وحرفوا اسمه ﴿فاقصص القصص﴾ [بس بخوان برايشان اين خبر را] والقصص مصدر سمي به المفعول كالسلب واللام للعهد ﴿لعلهم يتفكرون﴾ راجيا تفكرهم تفكرا يؤدي بهم الى الاتعاظ ﴿سأ مثلا﴾ ساء بمعنى بئس ومثلا تميز من الفاعل المضر في ساء مفسر له ﴿القوم﴾ مخصوص بالذم بتقدير المضاف لوجوب التصادف بينه وبين الفاعل والتميز اى ساء مثلا مثل القوم وبئس الوصف وصف القوم * قال الحدادى وهذا السوء انما يرجع الى فعلهم لا الى نفس المثل كانه قال ساء فعلهم الذى جلب اليهم الوصف القبيح فاما المثل فهو من الله حكم وصواب ﴿الذين كذبوا بآياتنا﴾ بعد قيام الحجة عليها وعلمهم بها ﴿وانفسهم كانوا يظلمون﴾ اى ما ظلموا بالتكذيب الا انفسهم فان وباله لا تخطاها ﴿من يهد الله﴾ اى يخلق فيه الاهتداء ﴿فهو المهتدى﴾ لا غير كائنا من كان وانما العظة والتذكير من قيل الوسائط العادية في حصول الاهتداء من غير تأثير لها فيه سوى كونها دواعى الى صرف العبد اختياره نحو تخصيصه ﴿ومن يضل﴾ بان لم يخلق فيه الاهتداء بل خلق الله فيه الضلالة لصرف اختياره نحوها ﴿فاولئك هم الخاسرون﴾ اى الكاملون في الحسran لا غير * وفيه اشارة الى ان من ادركته العناية ولحقته الهداية اليوم لم ينزل عن المراتب العلوية الى المدارك السفلية فهم الذين اصابهم رشاش النور الذى رش عليهم من نوره ومن خذله حتى اتبع هواه فاضله الهوى عن سبيل الله فهم الذين اخطأهم ذلك النور ولم يصبهم فوقعوا في الضلالة والحسran * وكان سفيان الثوري يقول اللهم سلم سلم كانه في سفينة يخشى الفرق * ولما قدم البشير على يعقوب عليه السلام

قال على أي دين تركته قال على دين الاسلام قال الآن تمت النعمة * وقيل مامن كلمة احب الى الله تعالى ولا يبلغ عنده في الشكر من ان يقول العبد الحمد لله الذي انعم علينا وهدانا الى الاسلام وابانا ان تغفل عن الشكر وتغتر بما انت عليه في الحال من الاسلام والمعرفة والتوفيق والعصمة فانه مع ذلك لا موضع للامن والغفلة فان الامور بالعواقب * قال بعض العارفين ان بعض الانبياء عليهم السلام سأل الله تعالى عن امر يلزم وطرده بعد تلك الآيات والكرامات فقال الله تعالى لم يشكرني يوما من الايام على ما اعطيته ولو شكرني على ذلك مرة لما سلبتك من كان له جوهر شمس يمكنه ان يأخذ في ثمنه الف الف دينار فباعه بفلس أليس يكون ذلك خسرانا عظيما وغنا فظيما ودليلا بنا على خسة الهمة وقصور العلم وضعف الرأي وقلة العقل فتتقظ حتى لا تذهب عنك الدنيا والآخرة وتنبه فان الامر خطير والعمر قصير وفي العمل تقصير والناقد بصير فان ختم الله بالخير اعمالنا وأقال عثراتنا فاذلك عليه بعسير اللهم حقق رجاء عبدك الفقير ﴿ ولقد ذرأنا ﴾ اي وبالله قد خلقنا * قال في القاموس ذرا جعل خلق والشئ كثر ومنه الذرية مثله لتسل الثقلين ﴿ لجهنم ﴾ اي لدخولها والتعذيب بها وهي سجن الله في الآخرة سميت جهنم لبعدها قعرها يقال بثر جهنم اذا كانت بعيدة القعر وهي تحتوى على حرور ومهرير ففيها الحر والبرد على اقصى درجاتهما وبين اعلاها وقعرها خمس وسبعون مائة من السنين ﴿ كثيرا ﴾ كائنا ﴿ من الجن والانس ﴾ يعني المصرين على الكفر في علم الله تعالى فاللام في جهنم للعاقبة لان من علم الله ان يصير على الكفر باختياره فهو يصير من اهل النار. والجن اجسام هوائية قادرة على التشكل باشكل مختلفة لها عقول وافهام وقدرة على الاعمال الشاقة وهي خلاف الانس سميت بذلك لاستجنانهم واستتارهم عن العيون يقال جنه الليل ستره والانس البشر كالانسان من انس الشئ ابصره وقدم الجن على الانس لانهم اكثر عددا واقدم خلقا ولان لفظ الانس اخف من مكان النون الخفيفة والسين المهموسة فكان الاثقل اولى باول الكلام من الاخف لنشاط المتكلم وراحته والاجماع على ان الجن متعبدون بهذه الشريعة على الخصوص وان نبينا صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الثقلين ولا شك انهم مكلفون في الامم الماضية كما هم مكلفون في هذه الامة لقوله تعالى ﴿ اولئك الذين حق عليهم القول في ام قد خلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين ﴾ وجمع الفريقين انما هو باعتبار استعدادهم الكامل الفطرى للعبادة والسعادة والالم يصح التكليف عليهم * فان قلت ما الحكمة في ان الله تعالى جعل الكفار اكثر من المؤمنين * قلت ليريهم انه مستغن عن طاعتهم وليظهر عز المؤمنين فيما بين ذلك لان الاشياء تعرف باضدادها والشئ اذا قل وجوده عز * فان قلت ان رحمته غلبت غضبه فيقتضى الامر ان يكون اهل الرحمة اكثر من اهل الغضب واهل الغضب تسع وتسعون وتسعمائة من كل الف وواحد يؤخذ للجنة * قلت هذه الكثرة بالنسبة الى بنى آدم واما بالنسبة الى الملائكة واهل الجنة فكثير لان بنى آدم قليل بالنسبة الى الملائكة والجن والفلان فيكون اهل الرحمة اكثر من اهل الغضب وقيل اكثر الكفار بشارة للاخيار بكثرة الفداء لانه ورد في الخبر الصحيح (ان كل مؤمن يأخذ كافرا بناصيته ويرميه الى النار فداء عن نفسه) وفي الحديث (ان الله لما ذرأ الجهنم ما ذرأ كان ولد الزنى ممن

زرألهم) * قال في المقاصد حديث (لا يدخل الجنة ولد زنية) ان صح فغناه اذا عمل بمثل عمل ابويه واتفقوا على انه لا يحمل على ظاهره * وقيل في تأويله ايضا ان المراد به من يواطى الزنى كما يقال للشهود بنوا الصحف وللشجعان بنوا الحرب ولاولاد المسلمين بنوا الاسلام واتفق المشايخ من اهل الوصول ان ولد الزنى لا يكون اهلا للولاية الخاصة * لهم قلوب * في محل النصب على انه صفة اخرى لكثيرا * لا يفقهون بها * في محل الرفع على انه صفة لقلوب اى لا يعقلون بها اذ لا يلقونها الى معرفة الحق والنظر في دلائله والقلب كالمراة يصدأ من الانكار والغفلة وجلالؤه التصديق والانابة : قال السعدى قدس سره

غبار هوا چشم عقلت بدوخت * سموم هوا كشت عمرت بسوخت

بكن سرمه غفلت از چشم باك * كه فرداشوى سرمه در چشم خاك

ولهم أعين لا يبصرون بها * اى لا ينظرون الى ما خلق الله نظر اعتبار

دو چشم از بى صنع بارى نكوست * ز عيب برادر فرو گيرو دوست

ولهم آذان لا يسمعون بها * الآيات والمواعظ سماع تأمل وتذكر

كدر كاه قرآن و بندست كوش * به بهتان و باطل شنیدن مكوش

اولئك الموصوفون بالاوصاف المذكورة * كالانعام * [مانند چهار پايانند] فى عدم الفقه

والابصار للاعتبار والاستماع للتدبر اوفى ان مشاعرهم وقواهم متوجهة الى اسباب التعيش

مقصورة عليها. والانعام جمع نعم بالتحريك وقد يسكن عينه وهى الابل والشاة او خاص بالابل

كذا فى القاموس * بل هم اضل * بل للاضراب وليس ابطلا بل هو انتقال من حكم وهو

التشبيه بالانعام الى حكم آخر وهو كونهم اضل من الانعام طريقا فانها تدرك ما يمكن لها

ان تدرك من المنافع والمضار وتجهد فى جلبها ودفعها غاية جهدها وهم ليسوا كذلك وهى بمنزل

من الخلود وهم يتركون النعيم المقيم ويقدمون على العذاب الخالد وقيل لانها تعرف صاحبها

وتذكره وتطيعه وهؤلاء لا يعرفون ربهم ولا يذكرونه ولا يطيعونه وفى الخبر (كل شئ اطوع لله

من بنى آدم)

درين آدمى زاده بر محل * كه باشد چوانعام بل هم اضل

اولئك هم الغافلون * عن امر الآخرة وما عديها للعصاة وفى الانسان جهة روحانية وجهة

جسمانية وقد ركب فيه عقل وشهوة فان كان عقله غالبا على هواه كان افضل من الملائكة وان كان

مغلوبا للنفس والهوى كان اخس وارذل من البهائم : كما قيل فى هذا المعنى

بهره از ملكت هست ونصيبى از ديو * ترك ديوي كن وبكذر بفضيلت زملك

* واعلم ان الله تعالى خلق الخلق اطوارا. فخلق طورا منها للقرب والمحبة وهم اهل الله وخاصة

اظهارا للحسن والجمال وكانوا به يسمعون كلامه وبه يبصرون جماله وبه يعرفون كماله. وخلق

طورا منها للجنة ونعيمها اظهارا للطف والرحمة فجعل لهم قلوبا يفقهون بهادلائل التوحيد

والمعرفة واعينا يبصرون بها آيات الحق. وخلق طورا منها للنار وجحيمها وهم اهل النار

اظهارا للقهر والعزة اولئك كالانعام لا يحبون الله ولا يطلبونه بل هم اضل لانه لم يكن للانعام

استعداد المعرفة والطلب وانهم كانوا مستعدين للمعرفة والطلب فابطلوا الاستعداد الفطري للمعرفة والطلب بالركون الى شهوات الدنيا وزينتها واتباع الهوى فباعوا الآخرة بالاولى والدين بالنيا وتتركوا طلب الهوى فصاروا أضل من الانعام لانفساد الاستعداد اولئك هم المنافلون عن الله وكلمات اهل المعرفة وعزيتهم كما قال في التأويلات التجميعية قدس الله سره ﴿ والله الاسماء الحسنى ﴾ تأنيث الاحسن اى الاسماء التى هى احسن الاسماء واجلها لانها دالة على معانى هى احسن المعانى واشرفها والمراد بها الالفاظ الدالة الموضوعية على المعاني المختلفة دل على أن الاسم غير المسمى ولو كان هو المسمى لكان المسمى عددا لاسماء وهو محال * قال الامام الغزالي الحق إن الاسم غير التسمية وغير المسمى فان هذه ثلاثة أسماء متساوية غير مترادفة ﴿ فادعوه بها ﴾ فسموه بتلك الاسماء واذكروه بها وفي الحديث (ان الله تسعة وتسعين اسما مائة الاواحدة من احصاها دخل الجنة هو الله الذى لا اله الا هو الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع البصير الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلى الكبير الحفيظ المقيت المحيى المميت المجيب الوكيل الحق الوكيل القوي المتين الولى الحميد المحصى المبدى المعيد المحيى المميت الحى القيوم الواحد الماجد الواحد الصمد القادر المقدر المقدم المؤخر الاول الآخر الظاهر الباطن الوالى المتعالى البر التواب المتقم العفو الرؤف مالك الملك ذوالجلال والاکرام المقسط الجامع الغنى المغنى المانع الضار النافع النور الهادى البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور) واستحسن المشايخ المتقدمون ان يبدأ اولا ويقول اللهم انى اسألك يا رحمن يا رحيم الى آخره فيجيب بجميع الاسماء بحرف النداء ثم يقول فى آخر الكل ان تصلى على محمد وآله وان ترزقنى * وجميع من يتعلق بى بتمام نعمك ودوام عافيتك يا ارحم الراحمين كفى الاسرار المحمدية قال عبد الرحمن البسطامى فى ترويح القلوب ان العارفين يلاحظون فى الاسماء آلة التعريف واصل الكلمة. والملازمة يطرحون منها آلة التعريف لانها زائدة على اصل الكلمة ومن السر المكنون فى الدعاء ان تأخذ حروف الاسماء التى تذكر بها مثل قولك الكبير المتعال ولا تأخذ الالف واللام بل تأخذ كبير متعال وتنظر كم لها من الاعداد بالجلل الكبير فتذكر ذلك العدد فى موضع خال من الاصوات بالشرائط المعتبرة عند اهل الخلو لا تزيد على العدد ولا تنقص منه فانه يستجلب لك للوقت وهو الكبريت الاحمر باذن الله تعالى فان الزيادة على العدد المطلوب اسراف والنقص منه اخلال والعدد فى الذكر بالاسماء كأسنان المفتاح لانها ان زادت او نقصت لا تفتح باب الاجابة البتة فافهم السر وحسن الدر * واعلم انه لما كانت المقامات الدنية ثلاثة مقام الاسلام. ومقام الايمان. ومقام الاحسان. ومراتب الجنان

المرتبة على الاحصاء لاهل الدين ثلاثا . جنة الاعمال . وجنة الميراث . وجنة الامتان لاجرم كانت انواع الاحصاء ثلاثة . التعلق في مقام الاسلام . والتخلق في مقام الايمان . والتحقق في مقام الاحسان فاحصاؤها بالتعلق في مقام الاسلام هو ان يتطلب السالك آثار كل اسم منها في نفسه وبدنه وجميع فوائده واعضائه واجزائه وجريئاته في جميع حالاته وحياته النفسانية والجسمانية وفي جملة تطوراته وانواع ظهوراته فيرى جميع ذلك من احكام هذه الاسماء وآثارها فيقابل كل اثر بما يليق به كمقابلة الانعام بالشكر والبلاء بالصبر وغير ذلك فبمثل هذا الاحصاء يدخل جنة الاعمال التي هي محل ستر الاغراض الزائلة بالاعيان الثابتة الباقية وهي التي اخبر عنها ابراهيم الخليل عليه السلام بانها قيعان وان غراسها سبحانه الله والحمد لله واحصاؤها بالتخلق في مقام الايمان يكون بتطلع الروح الروحانية الى حقائق هذه الاسماء ومعانيها ومفهوماتها والتخلق بكل اسم منها على نحو ما امر به من قوله عليه السلام (تخلقوا باخلاق الله) بحيث يكون المتخلق هو عين ذلك الاسم اى يفعل عنه مايفعل عن ذلك الاسم فبمثل هذا الاحصاء يدخل هذا المتخلق جنة الميراث التي هي اعلى من الجنة الاولى بل هي باطنها المنزل منها بمنزلة عالم الملكوت من عالم الملك وهي المشار اليها بقوله عليه السلام (ما منكم من احد الا وله منزل في الجنة ومنزل في النار فاذا مات ودخل النار ورث منزله اهل الجنة وان شئتم فاقرأوا اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون) واحصاؤها بالتحقق في مقام الاحسان يكون بالتقوى والانخلاص عما قام بك او ظهر فيك من الصور والمعاني المتسمة بسمة الحدوث والاستتار بسبجات الحضرة الحقية والاحتجاب بسجف استارها واعيانها : كما قال

تسترت عن دهرى بظل جناحه * بحيث ارى دهرى وليس يرانى
فلو تسأل الايام ما اسمى مادرت * واين مكاني مادرين مكاني

فبمثل هذا الاحصاء يدخل المتحقق جنة الامتان التي هي محل سرغيب الغيب المشار اليها بقوله عليه الصلاة والسلام (ما لاعين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) واليها الاشارة ايضا بقوله تعالى (ان المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر) قال ابن ملك من احصاها اى من اطاق القيام بحق هذه الاسماء وعمل بمقتضاها بان وثق بالرزق اذا قال الرزاق وعلم ان الخير والشر من الله تعالى اذا قال الضار النافع فشكر على المنفعة وصبر على المضرة وعلى هذا سائر الاسماء وقيل معناه من عقل معانيها وصدقها وقيل معناه من عدها كلمة تبركا واخلاصا وقال البخارى المراد به حفظها وهذا هو الاظهر لانه جاء في الرواية الاخرى من حفظها مكان من احصاها انتهى ولا يظن ان اسماء الله تعالى منحصرة في هذا المقدار بل هي اشهر الاسماء ويجوز ان تتفاوت فضيلة اسماء الله تعالى بتفاوت معانيها كالجلال والشرف ويكون التسعة والتسعون منها تجمع انواعا للمعاني المنبئة عن الجلال لا يجمع ذلك غيرها فتختص بزيادة شرف ويدل على ان اسماء الله تعالى كثيرة قوله عليه السلام (ما اصاب احدا هم ولا حزن فقال اللهم انى عبدك وابن عبدك وابن امك ناصيتى بيدك ماض في حكمك اسألك

بكل اسم هو لك سميت به نفسك او انزلته في كتابك او علمته احدا من خلقك او استأثرت به في علم الغيب عندك ان تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي الا اذهب الله عنه كل هم وحزنه وابدل مكانه فرحا) وعن بريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول اللهم اني اسألك بانك انت الله لا اله الا انت الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد فقال صلى الله تعالى عليه وسلم (دعا الله باسمه الاعظم الذي اذا سئل به اعطى واذا دعي به اجاب) * واعلم ان اسم الله اعظم الاسماء التسعة والتسعين لانه دال على الذات الجامعة لصفات الالهية كلها حتى لا يشذ منها شيء وسائر الاسماء لا يدل آحادها الا على آحاد المعاني من علم او قدرة او فعل او غيره ولانه اخص الاسماء اذ لا يطلقه احد على غيره لاحقيقة ولا مجازا وسائر الاسماء قد يسمى بها غيره كالقادر والعليم والرحيم وغيرها وقد جعل العلماء من خصائص هذا الاسم انه ينسب جميع اسماء الحق اليه كما قال الله تعالى ﴿ولله الاسماء الحسنى﴾ * قال حضرة شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة في بعض تحريراته واعلم ان الهوية الالهية السارية في جميع المراتب تعينت اولا في مرتبة الحياة تعين تلك المرتبة بالاولية الكبرى فتعينت نسبة عالم الغيب ثم في مرتبة العلم تعينت تلك المرتبة ثانيا بالآخرة العظمى فتعينت نسبة عالم المعاني ثم في مرتبة الارادة بصورة تلك المرتبة تعينت ثالثا بالظاهرية الاولى فتعينت نسبة عالم الارواح ثم في مرتبة القدرة تعينت تلك المرتبة رابعا بالباطنية الاولى فتعينت نسبة عالم الشهادة هو الحى العليم المريد القدير وهو الاول والاخر والظاهر والباطن وبذلك السريان ظهرت الحقائق الاربع التي هي امهات جميع الحقائق والاسماء الالهية الكلية التي هي تسعة وتسعون او الف وواحد وتلك الحقائق الكلية تعينت من دوران تعين الامهات الاربع في عوالمها الاربعة فبضرب الاربعة في الاربعة كانت ستة عشر ثم باعتبار الظهور والبطون صارت اثنين وثلاثين ثم باعتبار احدية جمع الجميع كانت ثلاثا وثلاثين ثم باعتبار دوران تعينها بعالم السمع ورتبة البصر ورتبة الكلام فيها صارت تسعة وتسعين ثم باعتبار احدية جمع الجميع كانت مائة لذلك سن رسول الله عليه السلام في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين تسيحة وثلاثا وثلاثين تحميدة وثلاثا وثلاثين تكبيرة ثم تم المائة بقوله لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ثم كانت الفا باعتبار تعيناتها في الحضرات الخمس من جهة الظهور والبطون حاصلة من ضرب المائة في العشرة الكائنة من تلك الحضرات الخمس باعتبار ظواهرها وبواطنها ثم باعتبار احدية جمع الجميع كانت الفا وواحد فامهات الاسماء والحقائق سبع وكمياتها تسع وتسعون او الف وواحد وجزئيات تلك الاسماء الحسنى لا تعد ولا تحصى انتهى باختصار ﴿وذروا الذين يلحدون في اسمائه﴾ الاحساد واللحد الميل والانحراف عن القصد اى واتركوا الذين يميلون في شأنها عن الحق الى الباطن اما بان يسموه تعالى بما لم يسم به نفسه ولم ينطق به كتاب سماوى ولا ورد فيه نص نبوى او بما يوهم معنى فاسدا وان كان له محمل شرعى كما في قول اهل البدو يا ابا المكارم يا ابيض الوجه فان ابا المكارم وان كان عبارة عن المستجمع لصفات الكمال الا انه يوهم معنى لا يصح في شأنه تعالى وكذا

ابيض الوجه وان كان عبارة عن تقديس ذاته عن النقائص المكدره الا انه يوهم معنى فاسدا فالمراد بالترك المأمور به الاجتناب عن ذلك وباسمائه ما اطلقوه عليه تعالى وسموه به على زعمهم لا اسماؤه حقيقة واما بان يعدلوا عن تسميته تعالى ببعض اسمائه الكريمة كما قالوا وما الرحمن مانعرف سوى رحمان اليمامة. فالمراد بالترك الاجتناب ايضا. وبالاسماء اسماؤه تعالى حقيقة فالمعنى سموه تعالى بجميع الاسماء الحسنى واجتنبوا اخراج بعضها من البعض - روى - ان رجلا من الصحابة دعا الله تعالى في صلاته باسم الله وباسم الرحمن فقال رجل من المشركين أليس يزعم محمد واصحابه انهم يعبدون ربا واحدا فما بال هذا الرجل يدعو ريين اثنين فانزل الله تعالى هذه الآية فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (ادعوا الله او ادعوا الرحمن رغما لا تنوف المشركين) فان تعدد الاسم لا يستلزم تعدد المسمى ﴿سيجزون ما كانوا يعملون﴾ اى اجتنبوا الحادهم كيلا يصيبكم ما اصابهم فانه سينزل بهم عقوبة الحادهم فقوله ﴿وذروا الذين﴾ الخ معناه واتركوا تسمية الزائغين فيها بتقدير المضاف اذ لا معنى لترك نفس الملحدين * وقال بعض العلماء المراد بالاسماء الاحسنى الصفات العلى فان لفظ الاسم قد يطلق على ما يسمونه الذات من صفاتها العظام يقال طار اسمه فى الآفاق اى انتشرت صفته ونعته فكأنه قيل والله الاوصاف * قال فى التأويلات النجمية ﴿ولله الاسماء الحسنى﴾ يشير الى ان اسم الله له بمثابة اسم العلم للخلق وهو اسم ذاته تبارك وتعالى والباقي من الاسماء هو اسماء الصفات لانه قال والله الاسماء الحسنى فاضاف الاسماء الى اسم الله واسماؤه كلها مشتقة من صفاته الا اسم الله فانه غير مشتق عندنا وعند الاكثرين لانه اسم الذات فكما ان ذاته تعالى غير مخلوق من شئ كذلك اسمه غير مشتق من شئ فان الاشياء مخلوقة فاسماء صفاته تعالى بعضها مشتق من الصفات الداتية فهو غير مخلوق وبعضها مشتق من صفات الفعل فهو مخلوق لان صفات الذات كالحياة والسمع والبصر والكلام والعلم والقدرة والارادة والبقاء قديمة غير مخلوقة وصفات الفعل مخلوقة تضاف اليه عند الایجاد فلما اوجد الخلق واعطاهم الرزق سمي خالقا ورازقا الا انه تعالى كان فى الازل قادرا على الخالقية والرازقية فقوله والله الاسماء الحسنى اى الصفات الحسنى ﴿فادعوه بها﴾ اى فادعوا الله بكل اسم مشتق من صفة من صفاته بان تتصفوا وتتخلقوا بتلك الصفة فالاتصاف بها بالاعمال والنيات الصالحات كصفة الخالقية فان الاتصاف بها بان تكون مناكته للتوالت والناسل بخلاف الخالق كما قيل لحكيم وهو يواقع زوجته تعمل قال انتم فانسان. والاتصاف بصفة الرازقية بان ينفق مازقه الله على المحتاجين ولا يدخر منه شئاً وعلى هذا فقس البواقي. واما التخلق بها فبالاحوال وذلك بتصفية مرآة القلب ومراقبته عن التعلق بما سوى الله والتوجه اليه ليتجلى له بتلك الصفات فيتخلق بها وهذا تحقيق قوله (كنت له سمعا وبصرا فبى يسمع وبى يبصر) ﴿وذروا الذين يلحدون فى اسمائه﴾ اى يميلون فى صفاته اى لا يتصفون بها وتسميته تعالى باسم لم يسم به نفسه ايضا من الاحاد كما يسمونه الفلاسفة بالعلة الاولى والموجب بالذات يعنون به انه تعالى غير مختار فى فعله وخلقه واجباده تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا. ومن وصفه تعالى بوصف او بصفة لم يرد بها النص فايضا الحاد ﴿سيجزون

ما كانوا يعملون) يعني سيجزون الخذلان ليعملوا بالطبع والهوى ما كانوا يعملون بالاحاد
في الاسماء والصفات انتهى كلام التأويلات

يحيده شود بپای هر کس عملش

قال الحافظ

دهقان سالخورده چه خوش گفت باسر * ای نورچشم من بجز از کشته ندروی
(ومن خلقنا) اعلم ان الله تعالى كما جعل من قوم موسى ائمة هادين مهدين كما قال (ومن
قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون) جعل من هذه الامة المرحومة ايضا كذلك
فقال (ومن خلقنا) ومحل الظرف الرفع على انه مبتدأ اما باعتبار مضمونه او تقدير الموصوف
وما بعده خبره اي وبعض من خلقنا او وبعض من خلقنا (امة) اي طائفة كثيرة (يهدون)
الناس ملتبسين (بالحق) اي محقين او يهدونهم بكلمة الحق ويدلونهم على الاستقامة (وبه)
اي وبالحق (يعدون) اي يحكمون في الحكومات الجارية فيما بينهم ولا يجورون فيها * وعنه
عليه الصلاة والسلام (ان من امتي قوما على الحق حتى ينزل عيسى) والمراد لا يخلو الزمان منهم
وفي الحديث (لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله) * قال الشيخ الكبير صدر الدين
القنوي قدس سره اكده بالتكرار ولا شك ان لا يذكر الله ذكرا حقيقيا وخصوصا بهذا
الاسم الاعظم الجامع المنعوت بجميع الاسماء الا الذي يعرف الحق بالمعرفة التامة واتم الخلق
معرفة بالله في كل عصر خليفة الله وهو كامل ذلك العصر فكان يقول صلى الله عليه وسلم
لا تقوم الساعة وفي الارض انسان كامل وهو المشار اليه بانه العمد المعنوي الماسك وان شئت
* قلت الممسك لاجله فاذا انتقل انشقت السماء وكورت الشمس وانكدت النجوم ونشرت
الصحف وسيرت الجبال وزلزلت الارض وجاءت القيامة انتهى كلامه في الفكوك * ورووا
عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله في الارض ثلاثمائة
قلوبهم على قلب آدم وله اربعون قلوبهم على قلب موسى وله سبعة قلوبهم على قلب ابراهيم
وله خمسة قلوبهم على قلب جبريل وله ثلاثة قلوبهم على قلب ميكائيل وله واحد قلبه على قلب
اسرافيل فاذا مات الواحد ابدل الله مكانه من الثلاثة واذا مات من الثلاثة ابدل الله مكانه من الخمسة
واذا مات من الخمسة ابدل الله مكانه من السبعة واذا مات من السبعة ابدل الله مكانه من الاربعين
واذا مات من الاربعين ابدل الله مكانه من الثلاثمائة واذا مات من الثلاثمائة ابدل الله مكانه من
العامية يدفع الله بهم البلاء عن هذه الامة) والواحد المذكور في هذا الحديث هو القطب وهو
الغوث ومكانه ومكانته من الاولياء كالنقطة من الدائرة التي هي مركزها به يقع صلاح العالم ورووا
عن ابي الدرداء انه قال (ان الله عبادا يقال لهم الابدال لم يبلغوا ما بلغوا بكثرة الصوم والصلاة
والتخشع وحسن الخلية ولكن بلغوا بصدق الورع وحسن النية وسلامة الصدور والرحمة
لجميع المسلمين اصطفاهم الله بعلمه واستخلصهم لنفسه وهم اربعون رجلا على مثل قلب ابراهيم
لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله قد انشأ من خلفه) * واعلم انهم لا يسبون شيئا ولا يلعنونه
ولا يؤذون من تحتهم ولا يحرقونه ولا يحسدون من فوقهم اطيب الناس خيرا والينهم عريكة
واسخامهم نفسا لا تدركهم الخيل المجراة ولا الرياح العواصف فيما بينهم وبين ربهم انما قلوبهم

تصعد في السقوف العلى ارتياحا الى الله تعالى في استباق الخيرات اولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون انتهى كلامه في روض الرياحين للامام الياقنى رحمه الله تعالى * واعلم ان اهل الحق انما نالوا ما نالوا بهدايتهم للناس وعدلهم فيما بين الخلق بعدما كانوا مهديين وعادلين في انفسهم - وروى - عن عبدالله بن المبارك انه كان يتجر ويقول لولا خمسة ما تجرت السفيانان وفضل وابن السماك وابن علي ليصلهم فقدم سنة فقيل له قدولى ابن علي القضاء فلم يأت به ولم يصله بشئ فاتاه ابن علي فلم يرفع رأسه اليه ثم كتب اليه ابن المبارك

يا جاعل العلم له بازيا * يصطاد اموال المساكين
احتلت للدينار ولذاتها * بحيلة تذهب بالدين
فصرت مجنونا بها بعدما * كنت دواء للمجانين
اين رواياتك في سردها * لترك ابواب السلاطين
ان قلت اكرهت فذا باطل * زل حمار العلم في الطين

فلما وقف اسماعيل بن علي على الابيات ذهب الى الرشيد ولم يزل به الى ان استعفا من القضاء فاعفاه ونعم ما قيل

ابو خيفة قضا نكرد و بمررد * تو بيمرى اكر قضا نكنى

وقيل اعدل تكن من صروف الدهر ممتعا * فالصرف ممتع للعدل في عمر
والعدل من اسماء الله تعالى ومعناه العادل وهو الذى يصدر منه فعل العدل المضاد للجور والظلم ولن يعرف العادل من لم يعرف عدله ولا يعرف عدله من لم يعرف فعله وحظ العبد من العدل لا يخفى واول ما عليه من العدل في صفات نفسه هو ان يجعل الشهوة والغضب اسيرين تحت اشارة العقل والدين ومهما جعل العقل خادما للشهوة والغضب فقد ظلم نفسه هذا جملة عدله في نفسه. وتفصيله مراعاة حدود الشرع كله وعدله في كل عضو ان يستعمله على الوجه الذى اذن الشرع فيه. واما عدله في اهله وذويه ثم في رعيته ان كان من اهل الولاية فلا يخفى وربما ظن ان الظلم هو الايذاء والعدل هو ايصال النفع الى الناس وليس كذلك بل لو فتح الملك خزائنه المشتمة على الاسلحة والكتب وفتون الاموال ولكن فرق الاموال على الاغنياء ووهب الاسلحة للعلماء وسلم اليهم القلاع ووهب الكتب للاجناد واهل القتال وسلم اليهم المساجد والمدارس فقد نفع ولكنه قد ظلم وعدل عن العدل اذ وضع كل شئ في غير موضعه اللائق به ولو آذى المريض بسقى الادوية والحجامة والفصد بالاجار عليه وآذى الجناة بالعقوبة قتلا وقطعا وضربا كان عادلا لانه وضعها في موضعها وحظ العبد دينيا من هذا الوصف انه لا يعترض على الله تعالى في تدبيره وحكمه وسائر افعاله وافق مراده او لم يوافق لان كل ذلك عدل وهو كما ينبغي وعلى ما ينبغي ولو لم يفعل ما فعله لحصل منه امر آخر هو اعظم ضررا مما حصل كما ان المريض لو لم يحتجم ابصر ضررا يزيد على ألم الحجامة وبهذا يكون الله تعالى عادلا والايمان يقطع الانكار والاعتراض ظاهرا وباطنا. وتامه ان لا يسب الدهر ولا ينسب الاشياء الى الفلك ولا يعترض عليه كما جرت به العادة بل يعلم ان كل ذلك اسباب مسخرة وانها رتب ووجهت

الى المسببات احسن ترتيب وتوجيه باقصى وجوه العدل والالطف كذا في المقصد الاقصى
في شرح معاني اسماء الله الحسنى للامام الغزالي عليه رحمة الملك المتعالى ﴿والذين كذبوا بآياتنا﴾
اضافة الآيات الى نون العظمة لتشریفها واستعظام الاقدام على تكذيبها اى بآياتنا التى هى
مقياس الحق ومصدق الصدق والعدل ﴿سنستدرجهم﴾ اى سنقربهم البتة الى الهلاك على
التدرج واصل الاستدرج اما الاستصعاد وهو الثقل من سفلى الى علو درجة درجة . واما
الاستنزال وهو الثقل من علو الى سفلى كذلك والانسب هو الثقل الى اعلى درجات المهالك
ليبلغ اقصى مراتب العقوبة والعذاب ﴿من حيث لا يعلمون﴾ صفة لمصدر الفعل المذكور
اى سنستدرجهم استدراجا كأننا من حيث لا يعلمون انه كذلك بل يحسبون انه اكرام من الله
تعالى وتقريب منه اولاي يعلمون ما يزيد بهم وذلك ان يتواتر عليهم النعم فيظنوا انها لطف
من الله بهم فيزدادوا بطرا وانهما كما فى النى الى ان تحقق عليهم كلمة العذاب على افطع حال واشنعها
مده خودرا فريب از رنك وبويم * كه هست از خنده من كريبه آمين

: قال الحافظ

بمهلتى كه سپهرت دهد ز راه مرو * ترا كه گفت كه اين زال ترك دستان گفت
﴿واملى لهم﴾ الاملاء اطالة مدة احدهم بايقائه على ما هو عليه وعدم الاستعجال فى مؤاخذته
* قال المولى ابوالسعود عطف على سنستدرجهم غير داخل فى حكم السين لما ان الاملاء وهو
عبارة عن الامهال والاطالة وليس من الامور التدريجية كالاستدرج الحاصل فى نفسه شيئا
فشيئا بل هو فعل يحصل دفعة وانما الحاصل بطريق التدرج آثاره واحكامه لانفسه
كما يلوح به تغيير التعبير بتوحيد الضمير ﴿ان كيدى متين﴾ اى ان اخذنى شديد وانما سماء
كيدا لان ظاهره احسان وباطنه خذلان * قال سعدى جلبي المفتى الاولى ان يقول
سماء كيدا لنزوله بهم من حيث لا يشعرون والكيد الاخذ بخفية * وقال الحدادى
الكيد هو الاضرار بالشئ من حيث لا يشعر به * قال فى الحكم العطائية خف من
وجود احسانه اليك ودوام اسائتك معه ان يكون ذلك استدراجا لك قال الله
تعالى ﴿سنستدرجهم من حيث لا يعلمون﴾ * قال سهل رضى الله عنه فى معنى هذه الآية
نمدهم بالنعم ونسيهم الشكر عليها فاذا ركنوا الى النعمة وحجبوا عن النعم اخذوا * وقال
ابوالعباس بن عطاء يعنى كلما احدثوا خطيئة جددنا لهم نعمة والنسيانهم الاستغفار من تلك
الخطيئة * وقال الشيخ ابوالقاسم القشيري رحمه الله . الاستدرج تواتر المنة بغير خوف الفتنة
الاستدرج انتشار الذكر دون خوف المكر . الاستدرج التمكن من المنية والصرف عن البغية
. الاستدرج تعليل بر جاء وتأميل بغير وفاء . الاستدرج ظاهر مضبوط وسر بالاغيار منوط انتهى
. ومن وجوه الاستدرج ان يجهل المرید بنفسه وبحقوقه فيسيء الادب باظهار دعوى او تورط
فى بلوى فتؤخر العقوبة عنه امهالا له فيظنه امهالا فيقول لو كان هذا سوء ادب لقطع الامداد
فقد يقطع المدد عنه من حيث لا يشعر ولو لم يكن من قطع المدد عنه من حيث لا يشعر الامنع
المزيد لكان قسما لان من لم يكن فى زيادة فهو فى نقصان * وكان احمد بن حنبل رضى الله عنه

يوصي بعض اصحابه ويقول خف من سطوة العدل وارج رقة الفضل ولا تأمن مكره
ولو ادخلك الجنة وقع لابيک آدم ما وقع * فان قلت ما الحكمة في امهال الله العضاة في الدنيا
* قلت ليرى العباد ان العفو والاجسان احب اليه من الاخذ والانتقام وليعلموا شفقتهم وبره
وكرمه وان رحمته سبقت غضبه وامهاله تعالى من اخلاق كرمه وجوده. وقيل يمهل من يشاء
حكمة ليأخذ الظالم اخذ عزيز مقتدر ويعجل عقوبة من يشاء رحمة منه وتخفيفا بالنسبة الى
عذاب الآخرة * فعلى العاقل ان يخاف من المكر الالهى ويرى الفقر والانكسار نعمة واكراما
فان الله تعالى يحب الفقراء وهو عند المنكسرة قلوبهم وحال الدنيا ليس على القرار تسلب
كاتبه وتهب كما تسلب : ونعم ما قيل

زمانه به نيك وبد آستن است * ستاره كهى دوست و كه دشمن است

﴿ أولم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة ﴾ - روى - انه عليه الصلاة والسلام كان كثيرا ما يحذر
قريشا عقوبة الله تعالى ووقائعه النازلة في الامم الماضية فقام ليلا على الصفا وجعل يدعوهم
الى عبادة الله تعالى قبيلة قبيلة يا بنى فلان يا بنى فلان الى الصباح يحذروهم بأس الله فقال قائلهم
ان صاحبكم هذا يعنى محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم لجنون بات يهوت الى الصباح فنزلت
والهمزة للانكار والتعجب والتوبيخ والواو للعطف على مقدر وما اما استفهامية انكارية
في محل الرفع بالابتداء والخبر بصاحبهم واما نافية اسمها جنة وخبرها بصاحبهم والجملة متعلقة
لفعل التذكر لكونه من افعال القلوب ومحملها على الوجهين النصب على نزع الجار والجنة
بناء نوع من الجنون ودخول من يدل على انه ليس به نوع من انواع الجنون. والمعنى كذبوا
بالآيات ولم يتفكروا في أى شئ من جنون ما كائن بصاحبهم او في انه ليس بصاحبهم شئ
من جنة حتى يؤديهم التفكير في ذلك الى الوقوف على صدقه وصحة نبوته فيؤمنوا به وبما نزل
عليه من الآيات فالتصريح بنفى الجنون للرد على عظيمنتهم الشنعاء والتعير عنه عليه الصلاة
والسلام بصاحبهم وارد على شاكلة كلامهم مع ما فيه من الايدان بان طول مصاحبته له
عليه السلام مما يظلمهم على نزاهته عليه السلام عن شائبة الجنة وقد كانوا يسمونه قبل اظهار
النبوة محمدا الامين صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ ان هو ﴾ اى ما هو عليه السلام ﴿ الانذير
مين ﴾ اى مبالغ في الانذار مظهر له غاية الاظهار ابرازا لكمال الرأفة ومبالغة في الاعذار
﴿ أولم ينظروا ﴾ الهمزة للانكار والواو للعطف على مقدر اى كذبوا بها ولم ينظروا انظر
تأمل واستدلال ﴿ في ملكوت السموات والارض ﴾ فيما تدل عليه السموات والارض
من عظم الملك وكمال القدرة فيعلموا انه لم يخلقهما عبثا ولم يترك عباده سدى * قال
بعضهم ملكوت السموات النجوم والشمس والقمر وملكوت الارض البحور والجبال
والشجر والملكوت العظيم من الملك كالرهبوت من الرهب زبدت النساء للمبالغة
يقال له ملكوت العراق اى الملك الاعظم متعلق به ﴿ وما خلق الله ﴾ عطف على
ملكوت اى وفيما خلق الله ﴿ من شئ ﴾ بيان لما خلق مفيد لعدم اختصاص الدلالة
المذكورة بجلائل المصنوعات دون دقائقها اى من جليل ودقيق مما يقع عليه اسم الشئ

من الاجناس التي لا يمكن حصرها اى ان كل فرد فرد من الموجودات محل للنظر والاعتبار والاستدلال على الصانع ووحدانيته كما قيل

وفي كل شئ له آية * تدل على انه واحد

﴿ وان عسى ان يكون قد اقترب اجلهم ﴾ عطف على ملكوت وان مخففة من ان واسمها ضمير الشأن والخبر قد اقترب اجلهم. والمعنى أو لم ينظروا في ان الشأن عسى ان يكون الشأن قد اقترب اجلهم لعلهم يموتون عن قريب فالحق لا يسارعون الى طلب الحق والتوجه الى ما ينجيهم قبل مجئ الموت ونزول العذاب

زان بيش كاجل فرارسد تنك * وايم عنان ستاند از چنك

بر مركب فكر خویش نه زین * مردانه در آى درره دين

﴿ فبأى حديث ﴾ هو في اللغة الجديد وفي عرف العامة الكلام ﴿ بعده ﴾ اى بعد القرآن ﴿ يؤمنون ﴾ اذا لم يؤمنوا به وهو النهاية في البيان وليس بعده كتاب منزل ولا نبى مرسل وهو قطع لاحتمال ايمانهم ونفى له بالكلية والباء متعلقة بيؤمنون ﴿ من يضل الله ﴾ [هر كرا كراه كرداند خدای تعالى وبقرآن نكرود] ﴿ فلا هادى له ﴾ [پس هیچ راه نماینده نیست كه اورا برآه آرد] ﴿ ويذرهم ﴾ بالياء والرفع على الاستئناف اى وهو تعالى يتركهم ﴿ في طغيانهم ﴾ في مجاوزتهم الحد في كفرهم ﴿ يعمهون ﴾ حال من مفعول يذرهم اى حال كونهم مترددين ومتحيرين في القاموس الصم محركة التردد في الضلال والتحير في منازعة او طريق او ان لا يعرف الحجة * وفي الآية حث على التفكير ودلالة على ان العاقل لو تفكر بالعقل السليم من آفات الوهم والخيال والتقليد والهوى في حال النبى صلى الله عليه وسلم واخلاقه وسيره فضلا عن معجزاته لتحقق عنده انه النبى الصادق وان ما يدعو اليه كله حق. وصدق وانه لينجو بهذا التفكير من النار كما اخبر الله تعالى عن حال اهل النار بقوله ﴿ وقالوا لو كنا نسمع او نعقل ما كنا في اصحاب السعير ﴾ وفي قوله تعالى ﴿ أو لم ينظروا ﴾ الخ اشارة الى ان المكونات على نوعين نوع منها ما خلق من غير شئ وهو الملكوت الذى هو باطن الكون والكون به قائم وهو قائم بيد القدرة كقوله تعالى ﴿ فسبحان الذى بيده ملكوت كل شئ ﴾ ونوع منها ما خلق من شئ وهو الملك الذى هو ظاهر الكون فكما ان النظر الى الملك بحسن البصر فالنظر الى الملكوت بالعقل والقلب فنظر ارباب العقول فيه يفيد رؤية الآيات والاستدلال بها على معرفة الخالق واثبات الصانع ونظر اصحاب القلوب فيه يفيد شواهد الغيب بالولوج ليصير ايمانه ايقانا بل عيانا كقوله ﴿ وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين ﴾ وهذه الاراء سنة الهية قديمة للحق سبحانه يرى بها كل من جعله نيا او وليا ناسوت العالم وملكوته وجبروته ولاهوته سواء كان عالما صغيرا او عالما كبيرا ولا تزال تلك السنة باقية الى يوم القيامة مادام لم ينقطع السير والسلوك الى الحق سبحانه فلولها لتوع الانسان لكان كسائر الحيوان الا ان الله الرحمن من بهاء على نوع الانسان وسار وسلك بها من شاء من اهل غايته الى قبل الملك المنان حتى ترقى عن جميع الاكوان وقال

الشهود والعيان ووصل الى الحق المحسان واتاه كمال الايقان وتمام الاحسان ثم جاء نبياً
 اوليا لارشاد الاخوان فقام بالحكمة والبيان وبين الاسلام والايمان ودعا الى الله الحليم
 الخان وبشر بالجنان وانذر بالنيران فمن اجاب نال اللطف والاحسان ومن لم يجب خسر
 خسرنا مينا وقال عليه الصلاة والسلام عن عيسى (لن يلج ملكوت السموات والارض من لم
 يولد مرتين) فالولوج لاصحاب القلوب والمشاهدة والنظر لارباب العقول والاستدلال كذا
 في التأويلات النجمية مع مزج من كلام شيخنا العلامة احياء الله بالسلامة [روزى امام
 ابى حنيفة رحمه الله در مسجد نشسته بود جماعتى از زنداقه در آمدند وقصدهلاك او كردند
 امام گفت يك سؤال را جواب دهيد بعد ازان تبخ ظلم را آب دهيد گفتند مسئله چيست
 گفت من سفينه ديدم پر بار كران بر روى دريا روان بى آنكه هيچ ملاحى محافظت ميكرد
 گفتند اين محالست زيرا كه كشتى بى ملاح بريك نسق رفتن محال باشد گفت سبحان الله
 سبر جمله افلاك وكواكب ونظام عالم علوى وسفلى از سيريك سفينه عجبت رست همه ساكت
 كشيد واكثر مسلمان شدند] : قال الحافظ الشيرازى

در حشمت سليمان هر كس كه شك نمايد * بر عقل ودانش او خندند مرغ وماهى
 ﴿ يسألونك عن الساعة ﴾ اى عن القيامة وهى من الاسماء الغالبة فيها كالنجم فى الثريا
 وسميت القيامة ساعة لوقوعها بغتة اولكون الحساب الواقع فيها يتم وينقضى فى ساعة يسيرة
 لانه تعالى لا يشغله شأن عن شأن اولانها على طولها عند الله تعالى كساعة من الساعات عند الخلق واصلها
 ساعة قيام الناس من الاجداث فلما غلبت تعينت فاستغنت عن الاضافة - روى - ان قوما من اليهود
 قالوا يا محمد اخبرنا متى الساعة ان كنت نبيا فانا نعلم متى هى وكان ذلك امتحانا منهم مع علمهم انه
 تعالى قد استأثر بعلمها فزلت ﴿ ايان مرسيا ﴾ ايان ظرف زمان متضمن لمعنى الاستفهام محله الرفع
 على انه خبر مقدم ومرساها مبتدأ مؤخر اى متى ارساؤها اى اثباتها وتقريرها فانه مصدر ميمي
 من ارساه اذا اثبته واقره ولا يكاد يستعمل الا فى الشئ الثقيل كفى قوله تعالى ﴿ والجبال ارسيا ﴾
 ولما كان ثقل الاشياء على الخلق هه الساعة سمي الله تعالى وقوعها وثبوتها بالارساء ومحل الجملة
 النصب بترفع الحافض فانها بدل من الجار والمجرور لامن المجرور فقط كانه قيل يسألونك
 عن الساعة عن ايان مرسيا ﴿ قل انما علمها ﴾ لم يقل انما علم وقت ارسائها لان المقصد الاصلى
 من السؤال نفسها باعتبار حلولها فى وقتها المعين لا وقتها باعتبار كونه محلا لها ولذلك اضاف
 العلم المطلوب بالسؤال الى ضميرها ﴿ عند ربى ﴾ خاصة قد استأثر به لم يطلع عليه ملكا مقربا
 ولانبيا مرسلات ﴿ لا يجليها ﴾ اى لا يظهر امرها من التجلية وهو اظهار الشئ والتجلى
 ظهوره ﴿ لوقتها ﴾ اى فى وقتها فاللام للتأقيت كاللام فى قوله ﴿ اقم الصلوة لدلوك الشمس ﴾
 ﴿ الا هو ﴾ والمعنى انه تعالى يخفيها على غيره اخفاء مستترا الى وقت وقوعها ولا يظهرها
 الا فى ذلك الوقت الذى وقعت فيه بغتة بنفس الوقوع لا بالاخبار عنها لكون اخفائها ادعى الى
 الطاعة وازجر عن المعصية كاخفاء الاجل الخاص الذى هو وقت الموت كتم الله تعالى وقت قيام
 الساعة عن الخلق ليصير المكلف مسارعا الى التوبة والطاعة فى جميع الاوقات فانه لو علم وقت

قيام الساعة لتقاصر الخلق عنها واخروها. وكذلك اخفى ليلة القدر ليجتهد المكلف في العبادة في ليالي الشهر كلها واخفى ساعة الاجابة من يوم الجمعة ليكون المكلف مجدا في الدعاء في جميع ساعاته ﴿ثقلت في السموات والارض﴾ اي كبرت وشقت على اهلها من الملائكة والتقلين كل منهم اهمه خفاؤها وخروجها عن دائرة العقول * وقيل عظمت على اهلها خوفا من شدائد ما فيها من الاهوال ومن جملة احوالها فناء من في السموات والارض وهلاكهم وذلك ثقل على القلوب ﴿لاتأتىكم الابغية﴾ الاجابة على غفلة فتقوم والرجل يسقي ماشيته والرجل يصلح حوضه والرجل يقوم سلعته في سوقه والرجل يخفض ميزانه ويرفعه والرجل يهوى لقمة في فمه فما يدرك ان يضعها في فمه ﴿يسألونك كأنك خفي عنها﴾ اي عالم بها من خفي عن الشيء اذا بالغ في السؤال عنه ومن استقصى في تعلم الشيء وبالغ في السؤال عنه لزمه ان يستحكم علمه به ويعلمه باقصى ما يمكن ويكون ماهرا في العلم فلذلك كنى بقوله تعالى ﴿كانك خفي عنها﴾ عن كونه عليه السلام عالما بها باقصى ما يمكن والتعدي بهن مع كونه بمعنى العالم وهو يتعدى بالباء لكونه متضمنا لمعنى بليغ في السؤال عنها حتى احكمت علمها والجملة التشبيهية في محل النصب على انها حال من الكاف اي يسألونك مشبها حالك عندهم بحال من هو خفي عنها اي مبالغ في العلم بها ﴿قل انما علمها عند الله﴾ الفائدة في اعادته رد المعلومات كلها الى الله تعالى فيكون التكرار على وجه التأكيد والتمهيد للتعريض بجهلهم بقوله ﴿ولكن اكثر الناس لا يعلمون﴾ اختصاص علمها به تعالى فبعضهم ينكرونها رأسا وبعضهم يعلمون انها واقعة البتة ويؤمنون انك واقف على وقت وقوعها فيسألونك جهلا وبعضهم يدعون ان العلم بذلك من مواجب الرسالة فيتخذون السؤال عنها ذريعة الى القدح في رسالتك ﴿قل لا املك لنفسي نفعا ولا ضرا﴾ اي جلب نفع ولا دفع ضرر فمن لا يعلم ان نفعه في أي الاشياء ومضرته في أيها كيف يعلم وقت قيام الساعة واللام متعلق باملك * قال سعدى جلبي المفتي والظاهر انه متعلق بنفعا ولا ضرا ﴿الا ماشاء الله﴾ ان املكه من ذلك بان يلهمنيه فيمكنني منه ويقدرني عليه فالاستثناء متصل اولكن ماشاء الله من ذلك كائن فالاستثناء منقطع وهذا ابلغ في اظهار العجز عن علمها ﴿ولو كنت اعلم الغيب﴾ اي جنس الغيب ﴿لاستكثر من الخير﴾ اي لجعلت المال والمنافع كثيرا على ان يكون بناء استفعل للتعدي كما في نحو استذله ﴿ومامسني سوء﴾ من كيد العدو والفقر والضرر وغيرها ﴿ان انا الانذير وبشير﴾ اي ما انا الاعبد مرسل للانذار والبشارة شأني ما يتعلق بهما من العلوم الدينية والدينية لا الوقوف على الغيوب التي لا علاقة بينها وبين الاحكام والشرائع وقد كشفت من امر الساعة ما يتعلق به الانذار من مجيئها لاحالة واقترابها واماتعين وقتها فليس مما يستدعي الانذار بل هو مما يقدح فيه لما من ان ابهامه ادعى الى الانزجار عن المعاصي ﴿لقوم يؤمنون﴾ اما متعلق بهما جميعا لانهم ينتفعون بالانذار كما ينتفعون بالبشارة واما بالبشير فقط وما يتعلق بالنذير محذوف اي نذير للكافرين اي الباقيين على الكفر وبشير لقوم يؤمنون اي في أي وقت كان ففيه ترغيب للكفرة في احداث الايمان وتحذير عن الاصرار على الكفر والطغيان * قال الحدادي في تفسيره في الآية دلالة على بطلان قول

من يدعى العلم بمدة الدنيا ويستدل بما روى ان الدنيا سبعة آلاف سنة لانه لو كان كذلك كان وقت قيام الساعة معلوما واما قوله صلى الله عليه وسلم (بعثت انا والساعة كهاتين) و اشار الى السبابة والوسطى فمعناه تقرب الوقت لا تحديده كما قال تعالى (فقد جاء اشراطها) اى مبعث النبي عليه السلام من اشراطها انتهى * يقول الفقير رواية عمر الدنيا وردت من طرق شتى صحاح لكنها لاتدل على التحديد حقيقة فلا يلزم ان يكون وقت قيام الساعة معلوما لاحد ايا من كان من ملك او بشر * وقد ذهب بعض المشايخ الى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعرف وقت الساعة باعلام الله تعالى وهو لا ينافي الحصر في الآية كما لا يخفى * وفي صحيح مسلم عن حذيفة قال اخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم بما هو كائن الى ان تقوم الساعة وفي الحديث (ان الله ديكاً جناحه موشان بالزبرجد واللؤلؤ والياقوت جناح له بالمشرق وجناح له بالمغرب وقوائمه في الارض السفلى ورأسه مثنى تحت العرش فاذا كان السحر الاعلى خفق بجناحيه ثم قال سبوح قدوس ربنا الله لا اله غيره فعند ذلك تضرب الديكة اجنحتها وتصيح فاذا كان يوم القيامة قال الله تعالى ضم جناحك وعض صوتك فيعلم اهل السموات والارض ان الساعة قد اقتربت) * ومن اشراط الساعة كثرة السبي والتسرى وذلك دليل على استعلاء الدين واستيلاء المسلمين الدال على التراجع والانحطاط اذا بلغ الامر كماله . ومنها كون الغنم دولا يعنى اذا كان الاغنياء واصحاب المناصب يتداولون باموال الغنيمة ويمنعون عنها مستحقها وكون الزكاة مغرماً يعنى يشق عليهم اداء الزكاة ويعدونها غرامة وكون الأمانة مغماً يعنى اذا اتخذ الناس الامانات الموضوعة عندهم مغامراً يقتبسونها ومن الامانة الفتوى والقضاء والامارة والوزارة وغيرها فاذا آتوها الى غير اهاليها كما ترى في زماننا فانتظر الساعة * وفي رواية عن ابي هريرة (لا تقوم الساعة حتى يكون الزهد رواية والورع تصنعاً ولا تقوم الساعة الا على شرار الخلق) * فان قيل قد ورد في الصحيح عن ابن عمر رضي الله عنهما (لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة) * قيل معناه الى قريب قيام الساعة لان قريب الشيء في حكمه * واعلم ان القيامة ثلاث حشر الاجساد والسوق الى المحشر لاجزاء وهي القيامة الكبرى وموت جميع الخلائق وهي الوسطى ولا يعلم وقته يقينا الا الله تعالى وانما يعلم بالعلامات المنقولة عن الرسول صلى الله عليه وسلم كما ذكرنا بعضها منها وموت كل احد وهي الصغرى وفي الحديث (من مات فقد قامت قيامته) - وروى - ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر يوماً احوال جهنم فقال واحد من الاصحاب رضي الله عنه ادع لي يا رسول الله ان ادخل فيها فتمجّبوا من قوله فقال عليه الصلاة والسلام (انه يريد ان يكون صاحب القيامة الكبرى) قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى قدس سره نحن لانعرف حقيقة مراده عليه السلام الا اننا نوجه بان يريد ان يشاهد القيامة الكبرى بان يصل الى مرتبة يتجلى فيها معنى قوله تعالى (كل شيء هالك الا وجهه) فان السالك اذا جاوز عن مرتبة الطبيعة والنفس والروح والسر يغيب عنه ماسوى الله تعالى فلا يرى له غير الله تعالى فاضمحلال ماسواه وفناؤه هو القيامة الكبرى وهذه مرتبة عظمى لا يصل اليها الا اهل العناية : قال الحافظ

عنقا شکار کس نشود دام باز چین * کانهجا همیشه باد بدست است دام را
فعلى العاقل الاجتهاد وبذل المجهود ليترقى الى مارتقى اليه اهل الخير والجلود
بال بكشا وصغير از شجر طوبى زن * حيف باشد چو تو مرغى كه اسير قفسى
كاروان رفت وتودر راه كمين كاه بخواب * وه كه بس يخبرى زين همه بانك اجر سى
ونعم ما قيل

عاشق شورانه روزى كار جهان سر آيد * تا خوانده نقش مقصود از كارگاه هستى
نسأل الله تعالى ان يوفقنا لما يحب ويرضى ويداوى هذه القلوب المرضى وهو المعين على كل
حال وفى كل حين ﴿ هو ﴾ اى الله تعالى ﴿ الذى ﴾ اى العظيم الشأن الذى ﴿ خلقكم ﴾
جميعا وحده من غير ان يكون لغيره مدخل فى ذلك بوجه من الوجوه ﴿ من نفس واحدة ﴾
هو آدم عليه السلام فكما ان النفوس خلقت من نفس واحدة هى نفس آدم فكذا الارواح
خلقت من روح واحد هو روح محمد صلى الله عليه وسلم فكان هو ابا الارواح كما كان آدم
ابا البشر لقوله عليه السلام (انما انالكم كالوالد لولده) وقوله (اول ما خلق الله روحى) فان اول
كل نوع هو المنشأ منه ذلك النوع من الحيوان والنبات

كر بصورت من ز آدم زاده ام * من بمعنى جد جد افتاده ام
﴿ وجعل ﴾ انشأ ﴿ منها ﴾ اى من جنس تلك النفس الواحدة ﴿ زوجها ﴾ حواء
او من جسدها لما روى ان الله تعالى خلق حواء من ضلع من اضلاع آدم عليه الصلاة والسلام
والاول هو الانسب اذا الجنسية هى المؤدية الى الغاية الآتية لالجزئية ﴿ ليسكن ﴾ تلك
النفس والتذكير باعتبار المعنى يعنى آدم ﴿ اليها ﴾ اى الى الزوج وهى حواء اى
ليستأنس بها ويطمئن اليها اطمئنانا مصححا للازدواج ﴿ فلما تغشيتها ﴾ لم يقل تغشيتها
باعتبار آدم ايضا والتغشى والتغشية التغطية بالفارسية [چیزى بر كسى پوشانیدن] كنى به
عن الجماع لان الرجل يغطى المرأة ويسترها حال الوقاع لاستعلائه عليها ﴿ حملت حملا
خفيفا ﴾ فى مبادى الامر فانه عند كونه نطفة او علقة او مضغة اخف عليها بالنسبة الى ما بعد
ذلك من المراتب فانتصاب حملا على المصدرية او حملت محمولا خفيفا وهو ما فى البطن من النطفة
ونفس الجنين فانتصابه على المفعول به كقوله حملت زيدا وهو الظاهر والمشهور ان الحمل بالفتح
ما كان فى البطن او على رأس الشجر و بالكسر ما كان على ظهر انسان او على الدابة ﴿ فمرت به ﴾
اى فاستمرت به كما كان قبل حيث قامت وقعدت واخذت وتركته ولم تكترث بحملها فمرت من المرور
بمعنى الذهاب والمضى لا من المر بمعنى الاجتياز والوصول يقال مر عليه وبه يمر مرارا اى اجتاز ومر مر
مر او مرورا اى ذهب واستمر مثله والسين فيه للطلب التقديرى كفى استخرجته ﴿ فلما انقلت ﴾
اى صارت ذا ثقل بكبر الولد فى بطنها ﴿ دعوا الله ﴾ اى آدم وحواء عليهما السلام لمادهمهما
امر لم يعهداه ولم يعرفا مآله فاهتما به وتضرعا اليه تعالى ﴿ ربهما ﴾ اى مالك امرها الحقيق
بان يخص به الدعاء ومتعلق الدعاء محذوف اى دعوا دعوا تعالى فى ان يؤتيهما ولدا صالحا ووعدا
بمقابلته الشكر وقال ﴿ لئن آتيتنا صالحا ﴾ اى ولدا سوى الاعضاء او صالحا فى امر الدين

﴿ لنكونن من الشاكرين ﴾ لك على هذه النعمة المحددة ووجه دعاها بذلك ان آدم رأى حين اخذ الميثاق على ذريته ان منهم سوى الاعضاء وغير السوى وان منهم التقى وغير التقى فسالوا ان يكون هذا الولد سوى الاعضاء او تقيا نقيا عن المعصية فلما اعطاها صالحا شكرا لانهما ليسا بحيث يمدان من انفسهما بذلك ثم لا يفعلان ذلك يقال ان حواء كانت تلد في كل بطن ذكرا واثى ويقال ولدت لآدم في خمسمائة بطن الف ولد * ثم شرع في توبيخ المسلمين بقوله ﴿ فلما آتتهما صالحا ﴾ اى فلما اعطى اولادهما المشركين البالغين مبلغ الوالد ولدا صالحا سوى الاعضاء ﴿ جعللا ﴾ اى جعل هذان الابوان ﴿ له ﴾ اى لله تعالى ﴿ شركاء فيما آتاهما ﴾ بان سميا اولادهما بعبد العزى وعبد مناف ونحو ذلك وسجدا للاصنام شكرا على هذه النعمة والاظهر تقرير ابي السعود حيث قال في تفسيره ﴿ فلما آتتهما صالحا ﴾ اى لما آتاها ما طلباه اصالة واستبعا من الولد وولد الولد ما تناسلوا جعللا اى جعل اولادهما له تعالى ﴿ شركاء فيما آتاهما ﴾ اى فيما اتي اولادهما من الاولاد ففي الكلام حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه والالزم نسبتها اى آدم وحواء الى الشرك وهما بريثان منه بالاتفاق ويدل على الحذف المذكور صيغة الجمع في قوله تعالى ﴿ فتعالى الله ﴾ [پس بزرگست خدای تعالی و پاک] ﴿ عما يشركون ﴾ اى عن اشراكهم وهو تسميتهم المذكورة ولو كان المراد بالآية آدم وحواء لقال عما يشركان ﴿ أيشركون ﴾ به تعالى ﴿ ما لا يخلق شياً ﴾ اى لا يقدر على ان يخلق شيئا من الاشياء اصلا ومن حق المعبود ان يكون خالقا لعبده ﴿ وهم يخلقون ﴾ عطف على ما لا يخلق يعنى الاصنام وايراد الضميرين بجمع العقلاء مبنى على اعتقاد الكفار فيها ما يعتقدونه في العقلاء وكانوا يصورونها على صورة من يعقل ووصفها بالخلقية بعد وصفها بنفى الخالقية لاثبات كمال منافية حالها لما اعتقدوه في حقها ﴿ ولا يستطيعون لهم ﴾ اى لعبدتهم اذا حاربهم امر مهم ﴿ نصرا ﴾ اى نصرا ما يجلب منفعة او دفع مضرة ﴿ ولا انفسهم ينصرون ﴾ فيدفعون عنها ما يعتريها من الحوادث كما اذا اراد احد ان يكسرها او يلطخها بالالوان والارواث * قال الحدادى وكانوا يلطخون افواه الاصنام بالخلوف والعسل وكان الذباب يجتمع عليها فلا تقدر على دفع الذباب عن انفسها ﴿ وان تدعوهم ﴾ ايها المشركون ﴿ الى الهدى ﴾ الى ان يهدوكم الى ما تحصلون به مقاصدكم ﴿ لا يتبعوكم ﴾ الى مرادكم ولا يجيبوكم كما يجيبكم الله ﴿ سواء عليكم ﴾ ايها المشركون ﴿ ادعوتهم ﴾ اى الاصنام ﴿ أم اتم صامتون ﴾ ساكتون اى مستوى عليكم في عدم الافادة دعاؤكم لهم وسكوتكم فانه لا يتغير حالكم في الحالين كما لا يتغير حالهم بحكم الجمادية ولم يقل ام صمت لرعاية رؤوس الآى ﴿ ان الذين تدعون من دون الله ﴾ اى تعبدونهم من دونه تعالى من الاصنام وتسمونهم آلهة ﴿ عباد امثالكم ﴾ اى مماثلة لكم من حيث انها مملوكة لله تعالى مسخرة لامره عاجزة عن النفع والضرر * وقال الحدادى سماها عبادا لانهم صوروها على صورة الانسان ﴿ فادعوهم ﴾ فى جاب نفع وكشف ضرر ﴿ فليستجيبوا لكم ﴾ صيغته صيغة الامر ومعناه التعجيز ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ فى زعمكم انهم قادرون على ما اتم عاجزون عنه ﴿ ألهم ﴾ اى للاصنام ﴿ ارجل يمشون بها ﴾ حتى يمكن استجابتهم لكم والاستجابة من

الهيكل الجسمانية إنما تتصور اذا كان لها محرك حياة وقوى محرّكة ومدركة وما ليس له شيء من ذلك فهو بمنزلة من الافاعيل بالمرّة ووصف الارجل بالمشي بها للايدان بان مدار الانكار هو الوصف ﴿أم لهم ايد يبسطون بها﴾ أم منقطة مقدرة ببل والهمزة والبش الاخذ بقوة . والمعنى بل ألهم ايد يأخذون بها ما يريدون اخذه وبل للاضراب المفيد للانتقال من فن من التبكيت بعد تمامه الى فن آخر منه ﴿أم لهم اعين يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها﴾ قدم المشي لانه حالهم في انفسهم والبش حالهم بالنسبة الى الغير . واما تقديمه على قوله ﴿أم لهم اعين﴾ الخ مع ان الكل سواء في انها من احوالهم بالنسبة الى الغير فلمراعاة المقابلة بين الايدي والارجل . واما تقديم الاعين فلما انها اشهر من الآذان واطهر عينا واثرا ثم ان الكفار كانوا يخوفونه عليه السلام بألتهنهم قائلين نخاف ان يصيبكم بعض آلتهن بسوء فقال الله تعالى ﴿قل ادعوا﴾ ايها المشركون ﴿شركاءكم﴾ واستعينوا بهم في عداوتي ﴿ثم كيدون﴾ فبالغوا فيما تقدرّون عليه من مكر وهى اتم وشركاؤكم فالخطاب في كيدون للاصنام وعبادتها ﴿فلا تنظرون﴾ فلا تتهملون ساعة فاني لا ابالي بكم لو توثقوا على ولاية الله وحفظه

اكر هر دو جهانم خصم کردند * نترسم چون نكهبانم بوباشي
﴿ان ولي الله الذي نزل الكتاب﴾ تعليل لعدم المبالة المتفهم من السوق انهما جليا قوله ﴿ولي﴾ بثلاث يآآت . الاولى ياء فعل وهي ساكنة . والثانية لام الفعل وهي مكسورة ادغمت فيها الياء الاولى . والثالثة ياء الاضافة وهي مفتوحة . والولى هنا بمعنى الناصر والحافظ اضيف الى ياء المتكلم . والمعنى ان الذي يتولى نصرتي وحفظي هو الذي اكرمنى بتزليل القرآن وايحائه الى وايحاء الكتاب اليه يستلزم رسالته لاحالة ﴿وهو يتولى الصالحين﴾ اي ومن عادته تعالى ان يتولى الصالحين من عباده وينصرهم لا يخذلهم فضلا عن انبيائه ﴿والذين تدعون﴾ يا عبدة الاصنام ﴿من دونه﴾ اي متجاوزين الله تعالى ودعائه ومضمون هذه الآية ذكر اولا لتقريع عبدة الاصنام وذكر ههنا اتصافا لتعليل عدم مبالاته بهم فلا تكرار ﴿لا يستطيعون نصركم﴾ في امر من الامور ﴿ولا انفسهم ينصرون﴾ اذا نابتهم نائبة ﴿وان تدعوهم﴾ اي الاصنام ﴿الى الهدى﴾ الى ان يهدوكم الى ما تحصلون به مقاصدكم من الكيد وغيره ﴿لا يسمعون﴾ اي دعاءكم فضلا عن المساعدة والامداد وهذا بخلاف التوجه الى روحانية الانبياء والاولياء وان كانوا مخلوقين فان الاستمداد منهم والتوسل بهم والانتساب اليهم من حيث انهم مظاهر الحق ومجالى انواره ومرائى كلالته وشفعاؤه في الامور الظاهرة والباطنة له غايات جليلة وليس ذلك بشرك اصلا بل هو عين التوحيد ومطالعة الانوار من مطالعها ومكاشفة الاسرار من مصاحفها : قال الصائب

مشو بمرك زامداد اهل دل نو ميد * كه خواب مردم آكاه عين بيدار يست
﴿وتريهم﴾ الرؤية بصرية والخطاب لكل واحد من المشركين اي وتري الاصنام ايها الراى رأى العين ﴿ينظرون اليك﴾ حال من المفعول اي يشبهون الناظرين اليك ويخيل اليك انهم يبصرونك لما انهم صنعوا لها اعيانا مركبة بالجواهر المضيئة المتلألئة وصوروها تصوير من

برای دیدن روی تو چشم دیگرم باشد * که این چشم که من دارم عجلت را نمی‌شاید
وفی الحدیث (طوبی لمن رأى من رأى ولمن رأى من رأى من رأى) و فی المتنوی : کافی الرسالة العلیة للکاشفی :

کفت طوبی من را آنی مصطفی * والذی یبصر لمن وجهی رأی
چون چراغی نور شمع را کشید * هر که دید آنرا یقین آن شمع دید
همچنین تا صد چراغ از نقل شد * دیدن آخر لقمانی اصل شد
خواه نور از واپسین بستان بجان * هیچ فرقی نیست خواه از شمع دان

وظهر من هنا ان رؤية الاولياء ايضا انما تفيد اذا كانت بالبصيرة ثم ان الرؤية تتناول ما في اليقظة وما في المنام قال بعضهم في قوله عليه السلام (من رأى فقد رأى الحق) من رأى مطلقا أى سواء كانت الرؤية فى اليقظة او فى المنام فقد رأى الرسول الحق * وقال بعضهم من رأى فى المنام فقد رأى الرؤيا الصادقة لا الرؤيا التى يلعب بها الشيطان * قال الشيخ الاكمل فى شرح المشارق المنام الحق هو الذى يريه الملك الموكل على الرؤيا فان الله تعالى قد وكل بالرؤيا ملكا يضرب من الحكمة والامثال وقد اطلعه الله سبحانه على قصص ولد آدم من اللوح المحفوظ فهو ينسخ منها ويضرب لكل قصة مثلا فاذا نام يمثّل له تلك الاشياء على طريق الحكمة لتكون بشارة له او نذارة او معاتبه ليكونوا على بصيرة من امرهم كذا قيل

دروا۔ ط و فتريكم دريان تفسير من كالتة كان الله جل جلاله له و بيان آف

انتهى * واعلم ان جميع الانبياء معصومون من ان يظهر شيطان بصورهم في النوم واليقظة
ثلاثيته الحق بالباطل * يقول الفقير اصلحه الله القدير سمعت من حضرة شيخ المتفرد
في زمانه بعلمه وعرفانه ان الشيطان لا يتمثل ايضا بصور الكمل من الاولياء الكرام كقطب
الوجود في كل عصر فانه مظهر تام للهدى سار في سره سر النبي المصطفى صلى الله عليه وسلم
تسلما كثيرا فعلى العاقل ان يترك القيل والقال ويدع الاعتراض بالمقال والحال ويستسلم
لامر الله الملك المتعال الى ان يبلغ مبلغ الرجال ويتخلص من مكر الشيطان البعيد عن
ساحة العز والاجلال ويكون هاديا بعد كونه مهديا ان كان ذلك امرا مقضيا اللهم اهدنا الى
رؤية الحق وارزنا الاشياء كما هي وخلصنا من الاشغال بالمناهي والملاهي انك انت الجواد لكل
صنف من العباد منك المبدأ واليك المعاد ﴿خذ العفو﴾ - روى - انه صلى عليه وسلم سأل
جبريل (ما الاخذ بالعفو) فقال لا ادري حتى اسأل ثم رجع فقال يا محمد ان ربك امرك ان تعطى
من حرمك وتصل من قطعك وتعفو عمن ظلمك وان تحسن الى من اساء اليك

هركة زهرت دهد بدوده قد * وانك از تو برد بدويوند

والعفو من اخلاقه تعالى * قال سعيد بن هشام دخلت على عائشة فسألتها عن اخلاق النبي
عليه السلام قالت اما تقرأ القرآن قلت بلى قالت كان خلق رسول الله القرآن وانما اديه
بالقرآن بمثل قوله تعالى ﴿خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين﴾ وبقوله ﴿واصبر على
ما اصابك ان ذلك من عزم الامور﴾ وبقوله ﴿فاعف عنهم واصفح﴾ وغير ذلك من الآيات الدالة
على مكارم اخلاقه ﴿وأمر بالعرف﴾ بالجميل المستحسن من الافعال لانها قريبة من قبول
الناس من غير نكير * قال في التيسير قالوا في العرف تقوى الله صلة الارحام وصون اللسان عن
الكذب ونحوه وغيض البصر عن المحارم وكف الجوارح عن المآثم ﴿واعرض عن
الجاهلين﴾ ولا تكفى السفهاء بمثل سفههم ولا تمارهم واحلم عنهم واغضض عما يسوءك منهم
وذلك لانه ربما اقدم بعض الجاهلين عند الترغيب والترهيب على السفاهة والاذى والمنحك
والاستهزاء فلهذا السبب امر الله تعالى حبيبه في آخر الآية بحمل الاذى والحلم عن جفا
فظهر بهذا ان الآية مشتملة على مكارم الاخلاق فيما يتعلق بمعاملة الناس معه ولم يكن
صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا ولا صخابا في الاسواق ولا يجزى السيئة بالسيئة ولكن
يعفو ويصفح كذا في الكواشي - روى - انه لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ﴿كيف يارب والغضب﴾ فنزل قوله تعالى ﴿واما﴾ كلمتان ان التي هي للشرط وما التي
هي صلة زائدة ﴿ينزعك﴾ النزع والنخس الغرز يقال نزع طعن فيه ونزع بينهم افسد
واغرى ووسوس والنخس الدابة غرز مؤخرها اوجنبها بعود ونحوه ﴿من الشيطان نزع﴾
اي نازع كرجل عدل بمعنى عادل وشبهت وسوسته للناس واغراؤهم على المعاصي بغرز
السائق لما يسوقه والمعنى واما يحملنك من جهته وسوسة ما على خلاف ما امرت به من اعتراء
غضب او نحوه ﴿فاستعد بالله﴾ فالتحجى اليه تعالى من شره واعتصم ﴿انه﴾ تعالى
﴿سميع﴾ يسمع استعاذك به قولا ﴿عايم﴾ يعلم تضرعك اليه قلبا في ضمن القول

اوبدونہ فیمصک من شرہ * قال فی البحر وختم بہاتین الصفتین لان الاستعاذۃ التي تكون باللسان لا تجدی الا باستحضار معناها . فالمنی سمیع للاقوال علیم بما فی الضائر واختلفوا هل المراد الشیطان او القرین فقط والظاهر انه فی حقنا القرین قال اللہ تعالیٰ ﴿ ومن یش عن ذکر الرحمن یتقض لہ شیطانا فهو لہ قرین ﴾ وفی حق رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابلیس اما نحن فلان الانسان لا یؤذیه من الشیاطین الا ماقرن بہ ومابعده فلا یضر شیاً والعاقل لا یتعید ممن لا یؤذیه واما الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فان قرینہ قد اسلم فلا یتعید منہ فالاستعاذۃ حیث من غیرہ وغیرہ یتعین ان یکون ابلیس او اکابر جنودہ لانه قد ورد فی الحدیث (ان عرش ابلیس علی البحر الاخضر وجنودہ حوله واقربہم الیہ اشدہم بأسا ویسأل کلامہم عن عملہ واغوائہ ولا یمشی هو الا فی الامور العظام) والظاهر ان امر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اہم المهمات عنده فلا یؤثر بہ غیرہ من ذریئہ کما ورد (ان عدو اللہ ابلیس جاء بشہاب من نار لیجعله فی وجہی فقلت اعوذ باللہ منک ثلاث مرات ثم قلت انک بلغۃ اللہ التامة فلم یتأخر ثلاث مرات ثم اردت اخذہ واللہ لولا دعوة اخیناسلیمان لاصبح موتھا یلعب بہ ولدان اهل المدينة) والدعوة قوله ﴿ رب اغفر لی وھب لی ملکا لا ینبئ لاحد من بعدی ﴾ وانما لم یشدہ ولم یأخذہ لان التسخیر التام مختص بسلیمان علیہ السلام * فان قلت لم لم ینع ابلیس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما منع بہ عن السماء الشیاطین * قلت ان اللہ تعالیٰ جعل اکثر الاشیاء كذلك ینع بها ولا ینع عنها الا ترى ان اللیل ینع النہار والنہار ینع اللیل ولا ینع عنہما النور والظلمة وكذلك احياء الموتی لعیسی علیہ السلام ولم ینع عنہ الموت وايضاً لما منع الشیاطین عن السماء ظنوا انہم لا یقدرون علی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فسلطہم علیہ ثم عصمہ منہم ليعلموا انه لیس بایدیہم شیء * وقال النیسابوری اراد ان یظهر خلقہ ان غیرہ مقہور غیر معصوم ولا قاهر الا اللہ تعالیٰ * وعن بعض العلماء ان الخطاب فی قوله ﴿ واما یتزغک ﴾ وان کان للنبی علیہ السلام الا ان المراد امته وتشریع الاستعاذۃ لہم * یقول الفقیر حفظہ اللہ القدير یعضدہ ما قال بعض الاولیاء من امته وهو ابوسلیمان الدارانی قدس سرہ ما خلق اللہ خلقا اھون علی من ابلیس لولا ان اللہ امرنی بان اتعوذ منہ ما تعوذت منہ ابدا وما قال البعض الآخر حین قیل لہ کیف مجاہدتک للشیطان وما للشیطان نحن قوم صرفا هممنا الی اللہ فكفانا من دونہ فاذا کان هذا حال الولی فما ظنک بحال النبی ویدل علیہ ایضا کلمۃ ان الدالۃ علی عد الجزم * واعلم ان الغضب لغير اللہ من نزغات الشیطان وانه بالاستعاذۃ یسکن - روى - انه صلی اللہ علیہ وسلم رأى رجلا یخاصم اخاه قد احمر وجہہ وانتفخت اوداجہ من الغضب فقال علیہ السلام (انی لاعلم کلمۃ لو قالہا لذهب عنہ ما یجد لو قال اعوذ باللہ من الشیطان لذهب عنہ ما یجد) وفی الحدیث (ان الغضب من الشیطان وان الشیطان من النار وانما تطفأ النار بالماء فاذا غضب احدکم فلیتوضأ) : وفی المتنوی

چون زخشم آتش تودرد دلہا زدی * مایہ نار جہنم آمدی

آتش اینجاچہ آدم سوز بود * آنچہ ازوی زاد مرد افروز بود

آتش توقصد مردم میکند * نار کزوی زاد بر مردم زند
این سخنهاى چومار و کزدست * مار و کزدم کشت و میکرده دست
خشم تو تخم سیر و دوزخست * هین بکش این دوزخ را کین فحست

وفى الحديث (لما اراد الله ان يخلق لابلis نسلا وزوجة القى عليه الغضب فطارت منه شظية من نار فخلق منها امرأته) كذا فى حياة الحيوان * والاشارة (خذ العفو) اى تخلق بخلق الله فان العفو من اخلاقه تبارك وتعالى (واثر بالعرف) اى بالمعروف وهو طلب الحق تعالى لانه معروف العارفين (وأعرض عن الجاهلين) يعنى عن كل ما يدعوك الى غير الله وعن يطلب ما سوى الله فان الجاهل هو الذى لا يعرف الله ولا يطلبه والعالم من يطلبه ويعرفه (واما ينزغك من الشيطان نزغ) فى طلب غير الله (فاستعذ بالله) من غير الله بان تفر الى الله وتترك ما سواه (انه سميع) يسمع القول والاجابة لما تدعوه اليه (علم) بما ينفعك ويضرك فيسمع ما ينفعك دون ما يضرك كذا فى التأويلات النجمية * ان الذين اتقوا * اى اتصفوا بوقاية انفسهم عما يضرها * اذا مسهم طائف من الشيطان * ادنى لمة منه وهى الوسوسة والمس. والطائف اسم فاعل من طاف يطوف اذا دار حول الشئ كأنها تطوف بهم وتدور حولهم لتوقع بهم او من طاف به الخيال يطيف طيفا اى ألم فالطائف بمعنى الجائى والنازل. وفى الصحاح طيف الخيال مجيئه فى النوم وطيف من الشيطان وطائف منه لم منه والخيال فى الاصل اسم بمعنى التخييل وارتسام الصورة فى محل القوة المتخيلة ويطلق على نفس تلك الصورة وطيفه نزوله فى محل المتخيلة * تذكروا * اى ما امر به ونهى عنه * وقال المولى ابوالسعود اى الاستعاذة به تعالى والتوكل عليه * فاذا هم بسبب ذلك التذكر * مبصرون * مواقع الخطأ ومكائد الشيطان فيتحررون عنها ولا يتبعونه فيها * واخوانهم * اى اخوان الشياطين وهم المنهمكون فى النى المعرضون عن وقاية انفسهم عن المضار فضمير اخوانهم للشيطان والجمع لكون المراد به الجنس * يمدونهم فى النى * اى يكون الشياطين مدد لهم فيه ويعضدونهم بالتزيين والحمل عليه والنى الضلال * ثم لا يقصرون * اى لا يمسكون عن الاغواء حتى يردونهم بالكلية يقال اقصر عن الشئ اذا كف عنه وانتهى * فعلى العاقل مباحة اهل الطغيان ومجانبة وسوسة الشيطان - حكي - ان بعض الاولياء سأل الله تعالى ان يريه كيف يأتى الشيطان ويوسوس فاراه الحق تعالى هيكلا الانسان فى صورة بلور وبين كتفيه خال اسود كالعش والوكر فجاء الخناس يتحسس من جميع جوانبه وهو فى صورة خنزير له خرطوم كخرطوم الفيل فجاء من بين الكتفين فادخل خرطومه قبل قلبه فوسوس اليه فذكر الله تعالى فخنس ورآه ولذلك سمي بالخناس لانه ينكص على عقيقه مهما حصل نور الذكر فى القلب ولهذا السر الالهى احتجم صلى الله تعالى عليه وسلم بين كتفيه وامر بذلك ووصاه جبريل بذلك لتضعيف مادة الشيطان وتضييق مرصده لانه يجرى وسوسته مجرى الدم ولذلك كان خاتم النبوة بين كتفيه عليه السلام اشارة الى عصمته عليه السلام من وسوسته لقوله عليه السلام (اعاننى الله عليه فاسلم) اى بالحنم الالهى ايده به وخصه وشرفه وفضله بالمصمة الكلية فاسلم قرينه وما اسلم قرين آدم فوسوس اليه لذلك * واعلم ان اصل الخواطر اثنان ما يكون بالقلم الملك وما يكون

بالقاء الشیطان والفرق ان کل ما یكون سببا للخیر بحیث یكون مأمون الغائبة ای الآفة فی العاقبة ولا یكون سریع الانتقال الی غیره ویحصل بعده توجه تام الی الحق ولذة عظيمة مرغبة فی العبادة فهو ملکی وبالعکس شیطانی * قال بعضهم قد یلبس الشیطان ویری الباطل فی صورة الحق فاجمع المشایخ علی ان من کان قوته من الحرام لا یفرق بین الخواطر المملکیة والشیطانیة بل منهم من قال من کان قوته غیر معلوم لا یفرق بینهما : وفي المتنوی

طفل جان از شیر شیطان باز کن * بعد از انش با ملک انباز کن
تاتو تارک وملول وتیره * دانکه بادیو لعین همشیره
لقمه کان نور افزود و کمال * آن بود آورده از کسب حلال
چون زلقمه توحسد بینی و دام * جهل وغفلت زاید آنرادان حرام
زابد ازلقمه حلال اندر دهان * میل خدمت عزم رفتن آن جهان

* قال حضرة شيخنا الفريد امده الله بالمزيد في كتاب اللآلئ الحيات البرقيات الملك الموكل بامر الله على قلوب اهل الحق يلتقى اليهم الحق دائما فاذا مسهم طائف من الشيطان فيذكرهم بذلك الطائف الشيطاني فهم يتذكرون ويبصرون ويمحون والشیطان المتسلط بمخذلان الله على صدور اهل الباطل يلتقى اليهم الباطل دائما فاذا مسهم طائف من الرحمن فينسيهم ذلك فهم لا يتذكرون ولا يبصرون ولا يمحون فالشان الرحمان دائما اراءة الحق حقا والباطل باطلا والشان الشیطانی اراءة الحق باطلا والباطل حقا وهذا هو السر والحكمة فی كون عباد الرحمن هادين ومهدين وعباد الشیطان ضالين ومضلين لان الاراءة الاولى هی الهداية بعينها والثانية هی الاضلال بعينه والاضلال لا بد من انه يستلزم الضلال كما ان الهداية لا بد من انها تستلزم الاهتداء انتهى كلامه ﴿ قال فی التأویلات النجمية ﴾ (ان الذين اتقوا) هم ارباب القلوب والتقوى من شان القلب كما قال عليه الصلاة والسلام (التقوى ههنا) وأشار الی صدره والتقوى نور يبصرون به الحق حقا والباطل باطلا فلذا قال ﴿ اذا مسهم طائف من الشيطان ﴾ ای اذا طاف حول القلب التقى التقى نوع طيف من عمل الشیطان يراه القلب بنور التقوى ويعرفه فيتذكر انه يفسده ويكدر صفاءه ويتسبه فيجتنبه ويحترز منه فذلك قوله ﴿ تذكروا فاذا هم مبصرون واخوانهم يمدونهم فی النبی ﴾ یعنی النفوس اخوان القلب فان النفس والقلب توأمان ولدا من ازدواج الروح والقلب فالقلب يمد النفس فی الطاعة ولولا ذلك ما صدر من القلب معصية لانه جبل علی الاطمئنان بذکر الله وطاعته ﴿ ثم لا يقصرون ﴾ لا یسأم کل واحد منهما من فعله ولا يدع ما جبل علیه لئلا یأمن ارباب القلوب من كيد النفوس ابدًا ولا یقطن ارباب النفوس المسرفین علی انفسهم من رحمة الله من اصلاح احوال قلوبهم ﴿ واذا لم تأتاهم ﴾ ای اهل مكة ﴿ بآية ﴾ من القرآن عند تراخی الوحی او بآية مما اقترحوه كقولهم احی لنا فلانا الميت یكلمنا ویصدقك فیما تدعونا الیه ونحو ذلك ﴿ قالوا لولا اجتبیتهما ﴾ اجتبی الشئ بمعنی جاء لنفسه ای جمعه. فالمعنی هلا جمعتهما من تلقاء نفسك تقولا کسائر ما تقرأه من القرآن فانهم یقولون کله افک او هلا میزتها واصطفیتها عن سائر مهماتک وطلبتها من الله

تعالى فيكون الاجتناء بمعنى الاصطفاء ﴿ قل ﴾ ردا عليهم ﴿ انما اتبع ﴾ اى ما افعل الاتباع ﴿ ما يوحى الى من ربي ﴾ لست بمخترق للآيات ولست بمقترح لها ﴿ هذا ﴾ القرآن ﴿ بصائر من ربكم ﴾ بمنزلة البصائر للقلوب بها تبصر الحق وتذكر الصواب اخبر عن المفرد بالجمع لاشتماله على سور وآيات ﴿ وهدى ورحمة لقوم يؤمنون ﴾ اذ هم المقتبسون من انواره والمقتسمون من آثاره والجملة من تمام القول المأمور به ﴿ وفي الآية اشارة الى انه كما ان النبي يتبع الوحي الالهى كذلك الولي يتبع الالهام الربانى فلا قدرة على تزكية النفوس الا بالوحي والالهام وايضا لو لم يتبع الهدى لكان اهل هوى غير صالح للارشاد وخائنا والخائن لا يكون امينا على اسرار النبوة والولاية * وعن بعض اهل العلم قال كنت بالمصطبة واذا برجلين يتكلمان فى الخلوة مع الله تعالى فلما ارادا ان ينصرفا قال احدهما للآخر تعال نجعل لهذا العلم ثمرة ولا يكون حجة علينا فقال له اعزم على ماشئت فقال عزمت على ان لا آكل مالم يخلق فيه صنع قال فتبعتهما فقلت انا معكما فقلا على الشرط قلت على أى شرط شرطما فصعدا جبل لكاه ودلانى على كهف وقال تعبد فيه فدخلت فيه وجعل كل واحد منهما يأتينى بما قسم الله تعالى وبقيت مدة ثم قلت الى متى اقيم ههنا اسير الى طرطوس واكل من الحلال واعلم الناس العلم واقرأ القرآن فخرجت ودخلت طرسوس واقتبها سنة واذا انا برجل منهما قد وقف على وقال يا فلان خنت فى عهدك ونقضت الميثاق اما لك لو صبرت كما صبرنا لو هب لك ما وهب لنا قلت ما الذى وهب لكما قال ثلاثة اشياء طى الارض من المشرق الى المغرب بقدم واحد والمشي على الماء والحجبة اذا شئت ثم احتجب عني فقلت بالذى وهب لكما هذا الحال ألا ما ظهرت لى فقد شويت قلبى فظهر وقال سل فقلت هل لى الى ذلك الحال عودة فقال هيهات لا يؤمن الخائن : قال الحافظ

وفاجبوى زكس ورسخن نى شوى * بهرزه طالت سيمرغ وكيما مياش
وفى الحكاية اشارة الى ان الله تعالى ين على من يشاء - حكي - ان الشيخ جوهر المدفون فى عدن كان مارك فمتق وكان يبيع ويشترى فى السوق ويحضر مجالس الفقراء ويعتقدهم وهو امى فلما حضرت وفاة الشيخ الكبير سعد الحداد المدفون فى عدن قالت له الفقراء من يكون الشيخ بعدك قال الذى يقع على رأسه الطائر الاخضر فى اليوم الثالث من موتى عند ما يجتمع الفقراء فلما توفى اجتمع الفقراء عند قبره ثلاثة ايام فلما كان اليوم الثالث وفرغوا من الذكر والقرآن قعدوا ينتظرون ما وعدهم الشيخ واذا بطائر اخضر وقع قريبا منه فبق كل واحد من كبار الفقراء يترجى ذلك ويتمناه فينهاهم كذلك اذا بالطائر قد طار ووقع على رأس الشيخ جوهر ولم يكن يخطر له ولا لاحد من الفقراء ذلك فقام اليه الفقراء ليزفوه الى زاوية الشيخ وينزلوه منزلة المشيخة فبكي وقال كيف اصلح للمشيخة وانا رجل سوقى وانا لا اعرف طريق الفقراء وآدابهم وعلى تبعات وبينى وبين الناس معاملات فقالوا له هذا امر سماوى ولا بد لك منه والله يتولى تعليمك فقال امهلونى حتى امضى الى السوق وابرا من حقوق الخلق فامهلوه فذهب الى دكانه ووفى كل ذى حق حقه ثم ترك السوق ولزم الزاوية ولازمه الفقراء فصار جوهر كاسمه : قال الحافظ

طالب لعل وكهر نیست و كرنه خورشید * همچنان در عمل معدن و كانست كه بود

وقال

كوهر پاك ببايد كه شود قابل فيض * ورنه هر سنك و كلی لؤلؤ و مرجان نشود

ولما عظم سبحانه وتعالى شأن القرآن ﴿بقوله هذا بصائر للناس﴾ اردفه بقوله ﴿واذا قرئ القرآن﴾ الذي ذكرت شؤونه العظيمة ﴿فاستمعوا له﴾ استماع قبول وعمل بما فيه فان شأنه يوجب الاستماع مطلقا ولما في الافتعال من التصرف والسعي والاعتمال في ذلك الفعل فرقوا بين المستمع والسامع بان المستمع من كان قلصدا للسمع مصغيا اليه والسامع من اتفق سماعه من غير قصد اليه فكل مستمع سامع من غير عكس ﴿وانصتوا﴾ اي واسكتوا في خلال القراءة وراعوها الى انقضائها تعظيلا وتكميلا للاستماع والفرق بين الانصات والسمكوت ان الانصات مأخوذ في مفهومه الاستماع والسمكوت فلا يقتصر في معناه على السمكوت بخلاف السمكوت ﴿لعلكم ترحمون﴾ اي تفوزون بالرجعة التي هي اقصى ثمراته * قال ابن عباس رضي الله عنها كان المسلمون قبل نزول هذه الآية يتكلمون في الصلاة ويأمرون بحوائجهم ويأتى الرجل الجماعة وهم يصلون فيسألهم كم صليتم وكم بقي فيقولون كذا فانزل الله تعالى هذه الآية وامرهم بالانصات عند الصلاة بقراءة القرآن لكونها اعظم اركانها * استدلال امام ابو حنيفة بهذه الآية على ان انصات المقتدى واجب وان قراءة الامام قراءة المأموم فلا يقرأ خلف الامام سواء اسر الامام ام جهر لانه تعالى واجب عليه امرين الاستماع والانصات فاذا فات الاستماع بقي الانصات واجبا. وجه الاستدلال ان المراد بالانصات المأمور به وان كان هو النهي عن الكلام لا عن القراءة لكن العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب على ان جماعة من المفسرين قالوا ان الآية نزلت في الصلاة خاصة حين كانوا يقرأون القرآن خلفه عليه السلام وجعله الحدادى في تفسيره اصح * قال في الاشياء اسقط ابو حنيفة القراءة عن المأموم بل منعه منها شفقة على الامام دفعا للتخليط عليه كما يشاهد بالجامع الازهر انتهى فقراءة المأموم مكروهة كراهة التحريم وهو الاصح كما في شرح المجمع لابن ملك * قال على رضي الله عنه من قرأ خلف الامام فقد اخطأ الفطرة اي السنة - يحكى - ان جماعة من اهل السنة جاؤا الى ابي حنيفة رضي الله عنه ليناظروه في القراءة خلف الامام ويبكتوه ويشنعوا عليه فقال لهم لا يمكننى مناظرة الجميع ففوضوا امر المناظرة الى اعلمكم لاناظره فاشاروا الى واحد فقال هذا اعلمكم فقالوا نعم قال والمناظرة معه مناظرة لكم قالوا نعم قال والالزام عليه كالالزام عليكم قالوا نعم قال وان ناظرته والزمته الحجة فقد لزمتمكم الحجة قالوا نعم قال وكيف قالوا لاننا رضينا به اماما فكان قوله قولنا فقال ابو حنيفة فتحن لما اخترنا الامام في الصلاة كانت قراءته قراءة لنا وهو ينوب عنا فاقرءوا له بالالزام . قال الفقهاء المطلوب من القراءة التدبر والتفكير والعمل به ولا يحصل ذلك الا بالاستماع والانصات فيجب على المؤتم ذلك وهو كالخطبة يوم الجمعة لما شرعت وعظا وتذكيرا وجب الاستماع ليحصل فائدتها لان يخطب كل لنفسه بخلاف سائر الاركان لانها شرعت للخشوع ولا يحصل لهم

الحشوع الا بالسجود معه والركوع * اعلم ان ظاهر النظم الكريم يقتضى وجوب الاستماع والانصات عند قراءة القرآن في الصلاة وغيرها وعامة العلماء على استحبابها خارج الصلاة كما في التفاسير * قال الحدادي ولا يجب على القوم الانصات لقراءة كل من يقرأ في غير الصلاة * وقال الحلبي رجل يكتب الفقه وبجنبه رجل يقرأ القرآن ولا يمكن للكاتب الاستماع فالانتم على القارئ لقراءته جهرا في مواضع اشتغال الناس باعمالهم وعلى هذا لو قرأ على السطح في الليل جهرا والناس نيام يأنم كذا في الخلاصة . صبي يقرأ في البيت واهله مشغولون بالعمل يعذرون في ترك الاستماع ان افشحووا العمل قبل القراءة والافلا . وكذا قراءة الفقه عند قراءة القرآن ولو كان القارئ في المكتب واحدا يجب على المارين الاستماع وانا اكثر ويقع الخلل في الاستماع لا يجب عليهم . ويكره للقوم ان يقرأوا القرآن جملة لتضمنها ترك الاستماع والانصات . وقيل لا بأس به والاصل فيه ان الانصات والاستماع للقرآن فرض كفاية على ما حققه الحلبي في الشرح الكبير * قال في القنية ولا بأس باجتماعهم على قراءة الاخلاص جهرا عند ختم القرآن ولو قرأ واحد واستمع الباقيون فهو أولى . ورجل يكتب من الفقه او يكرر منه وغيره يقرأ القرآن لا يلزمه الاستماع لان النبي عليه السلام دخل على اصحابه وهم في المسجد حلقتان حلقة في مذاكرة الفقه وحلقة في قراءة القرآن وجلس في حلقة مذاكرة الفقه ولو لزم الاستماع لما قل ذلك وفيه اشارة فضيلة الفقه ومذاكرته

علم دين فقهست وتفسير وحديث * هر كه خواند غير از اين كرد دخيث

* قال في نصاب الاحتساب قراءة القرآن في القبور تكره عند ابى حنيفة وعند محمد لا تكره ومشايخنا اخذوا بقول محمد لكن لا يقرأ جهرا اذا كان اهل المصيبة مشغولين بالناس فان القراءة جهرا عند قوم مشايغل مكروهة * ثم اعلم انه يدخل في الآية الخطبة لانها ملتبسة بقراءة القرآن فعمل بظاهرها في حق قراءة القرآن وفي حق الخطبة بطريق الاحتياط اثباتا للحرمة بدليل فيه شبهة فيسمع الخطبة وينصت وان صلى الخطيب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان ذلك جزء من الخطبة فعمل فيه مانع من العمل في الباقي الا اذا قرأ صلوا عليه فيصلى المستمع سرا في نفسه وقلبه ولا يحرك لسانه لانه توجه عليه امر ان صلوا عليه وقوله انصتوا فيصلى في نفسه وينصت بلسانه حتى يكون آتيا بهما . واختلفوا في البعد عن المنبر والاحوط السكوت اقامة لفرض الانصات وان تعذر الاستماع ولان فيه تشبها بالمستمعين ولان صوت كلامه قد يبلغ الصفوف التي امامه فيشغلهم ويمنعهم عن استماع الخطبة * قال في التارخانية اذا شرع الخطيب في الدعاء لا يجوز للقوم رفع الايدي ولان يكون بلسانه وكذا الصلاة على النبي عليه الصلاة والسلام باللسان جهرا فان فعلوا اثموا ويجوز بالقلب ويجب على العلماء منعهم فان لم يمنعوا اثموا * وقال في نصاب الاحتساب ولا يتكلم حال الخطبة وان كان امرا بمعروف او نهيا عن منكر ولو لم يتكلم لكن اشار بيده او بعينه حين رأى منكرا صحيح انه لا بأس به وفي الحديث (اذ قلت لصاحبك انصت يوما لجمعة والامام يخطب فقد اغوت) اي تكلمت بما لا ينبغي * قال النووي فيه نهى عن جميع انواع الكلام لان قوله انصت اذا كان لغوا مع انه امر

بمعروف فغيره من الكلام اولى وانما طريق النهي هنا الانكار بالاشارة . وفي قوله والامام يخطب اشعار بان هذا النهي انما هو في حال الخطبة وهو مذهب الشافعي وقال ابو حنيفة يجب الانصات بخروج الامام لقوله عليه السلام (اذا خرج الامام فلا صلاة ولا كلام) اى مطلقا سواء خطب او لم يخطب والترجيح للمحرم وقال لا بأس بالكلام اذا خرج الامام قبل ان يخطب واذا فرغ قبل ان يشتغل بالصلاة لان التكلم بما لا اثم فيه انما كره للاستماع اذا الكلام يخل بفرض استماعها ليقتصر على حال الخطبة اذا لاستماع قبلها وبعدها * وفي القنية الكلام في خطبة العيدين غير مكروه لان خطبة العيدين سنة فخطبة الجمعة شرط لصحة الصلاة بخلاف خطبة العيدين لقوله عليه السلام (يوم العيد من شاء منكم ان يخرج فليخرج) والحاصل انه اذا خرج الامام حرم كلام الناس والناقلة اما الفائنة فلا كراهة في قضائها وقت الخطبة نص عليه في النهاية وكذا التسييح ونحوه جائز بالاتفاق * قال في الاشباه خرج الخطيب بعد شروعه متفلا قطع على رأس الركعتين يعنى ان صلى ركعة ضم اليها اخرى وسلم كفى الكافى وان كان شرع في الشفع الثانى اتمه كفى الاختيار ولو كان شرع في سنة الجمعة يتمها اربعا على الصحيح كفى الاشباه وغيره وعبارة الخروج وارادة على عادة العرب لانهم يتخذون للامام مكلما خاليا تعظيما لشانه فيخرج منه حين اراد الصعود الى المنبر واما القاطع عن الصلاة والكلام في ديارنا فهو قيام الامام للصعود * قال في التأويلات النجمية الانصات شرط في حسن الاستماع وحسن الاستماع شرط في الاسماع والاشارة (انصتوا) بالسنسكم الظاهرة لتستمعوا له باذانكم الظاهرة وانصتوا بالسنسكم الباطنة لتستمعوا باذانكم الباطنة (لعلكم ترحمون) بالاستماع بالسمع الحقيقى وهو قوله (كنت له سمعا في يسمع) فمن سمع القرآن بسمع بارئه فقد سمع من قارئه وهذا سر (الرحمن علم القرآن) : قال المولى الجامى كوينه سناني غزواني است

عجب نبود که از قرآن نصیبت نیست جز حرفی * که از خورشید جز کرمی نیند چشم نابینا ﴿ واذکر ﴾ یا محمد ﴿ ربک ﴾ و يجوز ان يكون المراد جميع الخلق والذکر طرد الغفلة ولذا لا يكون في الجنة لانها مقام الحضور الدائم ﴿ في نفسك ﴾ وهو الذکر بالكلام الخفى فان الاخفاء ادخل في الاخلاص واقرب من الاجابة وهذا الذکر يعم الاذکار كلها من القراءة والدعاء وغيرها كما قال في الاسرار الحمديدية ليس فضل الذکر منحصر في التهليل والتسييح والتكبير والدعاء بل كل مطيع لله في عمل فهو ذا کر ﴿ تضرعا ﴾ مصدر واقع موقع الحال من فاعل اذ کر اى متضرعا ومتذللا . والضراعة الخضوع والذل والاستكانة يقال تضرع الى الله اى ابتهل وتذل والابتهاال الاجتهاد في الدعاء واخلاصه * قال بعض العارفين بالله الصلاة افضل الحركات والصوم افضل السكنات والتضرع فيهما كل العبادات يحل ما عقدته الافلاك الدارات

لوم ترد نيل ما ارجو واطلبه * من فضل جودك ما علمتى الطلبة

﴿ وخيفة ﴾ بكسر الحاء اصلها خوفا قلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها اى وحال كونك خائفا * قال ابن الشيخ وهذا الخوف يتناول خوف التقصير في الاعمال وخوف الخاتمة

وخوف السابقة فان ما يكون في الخاتمة ليس الا ما سبق به الحكم في الفاتحة ولذلك قال عليه السلام (جف القلم بما هو كائن الى يوم القيامة) انتهى * يقول الفقير هذا بالنسبة الى ان يكون المراد بالخطاب في الآية هو الامة والا فالانبياء بل وكل الاولياء آمنون به من خوف الخاتمة والفاتحة نعم لهم خوف لكن من نوع آخر يناسب مقامهم ولما كان اكمل احوال الانسان ان يظهر عزة ربوبية الله وذلة عبودية نفسه امر الله بالذكر ليم المقصود الاول وقيد بالتضرع والخيفة ليم المقصود الثاني

اي خك آنرا كه ذلت نفسه * واي آنكسي را كه بردي رفسه

ودون الجهر من القول * صفة لمحذوف هو الحال اي ومتكلما كلاما هو دون الجهر فانه اقرب الى حسن التفكير فمن ام في صلاة الجهر ينبغي له ان لا يجهر جهرا شديدا بل يقتصر على قدر ما يسمعه من خلفه * قال في الكشف لا يجهر فوق حاجة الناس والافهم معي . والفرق بين الكراهة والاساءة هو ان الكراهة اخش من الاساءة ولما رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عمر رضى الله عنه يقرأ رافعا صوته فسأله فقال اوقظ الوسنان واطرد الشيطان قال عليه السلام (اخفض من صوتك قليلا) واتى ابا بكر رضى الله عنه فوجده يقرأ خافضا صوته فسأله فقال قد اسمعت من ناجيت فقال عليه السلام (ارفع من صوتك قليلا) وقد جمع التووي بين الاحاديث الواردة في استحباب الجهر بالذكر والواردة في استحباب الاسرار به بان الاخفاء افضل حيث خاف الرياء او تأذى المصلون او النائمون والجهر افضل في غير ذلك لان العمل فيه اكثر ولان فائدته تتعدى الى السامعين ولانه يوقظ قلب الذاكر ويجمع همه الى الفكر ويصرف سمعه اليه ويطرد النوم ويزيد في النشاط وبالجملة ان المختار عند الاختيار ان المبالغة والاستقصاء في رفع الصوت بالتكبير في الصلاة ونحوه مكروه والحالة الوسطى بين الجهر والاختفاء مع التضرع والتذلل والاستكانة الحالية عن الرياء جائز غير مكروه باتفاق العلماء كذا في انوار المشارق وقد سبق من شارح الكشف ان الشيخ المرشد قد يأمر المبتدى برفع الصوت لتقلع من قلبه الخواطر الراسخة فيه * بالغدو والآصال * متعلق باذكر اي اذ كره في هذين الوقتين وهما البكرات والعشيات فان الغدو جمع غدوة وهي ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس . والآصال جمع اصيل وهو الوقت بعد العصر الى المغرب والعشى والعشية من صلاة المغرب الى العتمة وخص هذان الوقتان لان فيهما تتغير احوال العالم تغيرا عجيبا يدل على ان المؤثر فيه هو الاله الموصوف بالحكمة الباهرة والقدرة القاهرة فكل من شاهد هذه التغيرات ينبغي له ان يذكر المؤثر فيها بالتضرع والابتهاال والخوف من تحويل حاله الى سوء الحال . وقيل الغدو والآصال عبارتان عن الليل والنهار اكتفى عن ذكرها بذكر طرفيهما والمراد بذكره تعالى فيهما المواظبة عليه بقدر الامكان * ولا تكن من الغافلين * عن ذكر الله تعالى امر اولايان يذكر ربه على وجه يستحضر في نفسه معاني الاذكار التي يقولها بلسانه فان المراد بذكر الله في نفسه ان يذكره تعالى عارفا بمعاني ما يقول من الاذكار ثم اتبعه بقوله (ولا تكن من الغافلين) للدلالة على ان الانسان ينبغي له ان لا يغفل قلبه عن استحضار جلال الله

دوا اخر دفتر سوم دو بيان عدم كردن وكيل از عشق كه رجوع كنند

تعالى وكبريائه وفي الحديث (ألا بكم بما هو خير لكم وافضل من ان تلقوا عدوكم فتضربوا رقابهم ويضربوا رقابكم ذكرا لله) اي ما هو خير لكم مما ذكر ذكرا لله سبحانه لان ثواب الغزو والشهادة في سبيل الله حصول الجنة والذاكر جليس الحق تعالى كما قال (انا جليس من ذكرني) والجليس لا بد ان يكون مشهودا فالحق مشهود الذاكر وشهود الحق افضل من حصول الجنة ولذلك كانت الرؤية بعد حصول الجنة وكال تلك النعمة. والذاكر المطلوب من العبدان يذكر الله باللسان ويكون حاضرا بقلبه وروحه وجميع قواه بحيث يكون بالكلية متوجها الى ربه فتنتفي الخواطر وتنقطع احاديث النفس عنه. ثم اذا داوم عليه ينتقل الذكر من لسانه الى قلبه ولا يزال يذكر بذلك حتى يتجلى له الحق من وراء استار غيوبة فينور باطن العبد بحكم (واشرق الارض بنور ربها) ويعده الى التجليات الصفاتية والاسماءية ثم الذاتية فيفنى العبد في الحق فيذكر الحق نفسه بما يليق بجلاله وجماله فيكون الحق ذا كرا ومذكورا وذلك بارتفاع الثبوتية وانكشاف الحقيقة الاحدية كذا في شرح الفصوص لداود القيصري في الكلمة اليونسية

جون تجلي كرد اوصاف قديم * پس بسوزد وصف حادث را كليم

* واعلم ان من اشتغل باسم من الاسماء وداوم فيه فلا ريب ان يحصل بينه وبين سر هذا الاسم المشتغل به وروحه بعناية الله تعالى وفضله مناسبة ما بقدر الاشتغال ومتى قويت تلك المناسبة وكملت بحسب قوة الاشتغال وكاله يحصل بينه وبين مدلوله من الاسماء الحقيقة بواسطة هذه المناسبة الحاصلة مناسبة بقدرها قوة وكالا ومتى بلغت الى حد الكمال ايضا هذه المناسبة الثانية الحاصلة بينه وبين هذا الاسم بمجود الحق سبحانه وعطائه يحصل بينه وبين مسماء الحق تعالى مناسبة بمقدار المناسبة الثانية من جهة القوة والكمال لان العبد بسبب هذه المناسبة يغلب قدسه على دنسه ويصير مناسبا لعالم القدس بقدر ارتفاع حكم الدنس فيأخذ تجلي الحق سبحانه له من مرتبة ذلك الاسم بحسبها وبقدر استعداده ويفيض عليه ماشاء من العلوم والمعارف والاسرار الالهية والكونية حسبما يقتضيه الوقت ويسعه الموطن وتستدعيه القابلية فيطلع بعد ذلك على ما لم يطلع عليه قبله فيحصل له العلم والمعرفة بعد الجهل والغفلة كذا في حواشي تفسير الفاتحة لحضرة شيخنا الاجل امدنا الله بمدده الى حلول الاجل واتفق المشايخ والعلماء بالله على ان من لا ورد له لا وارد له وانقطاعه عن بعض ورده بسبب من الاسباب سوى السفر والمرض والهزم والموت علامة البعد من الله تعالى والخذلان. فينبغي لمن كان له ورد فقائه ذلك ان يتداركه ويأتي به ولو بعد اسبوع ومن هنا تقضي الصوفية التهجد مع انه ليس من الفرائض والسر في هذا ان المراد من الاوراد بل من سائر العبادات تغيير صفات الباطن ورفع رذائل القلب وآحاد الاعمال يقال آثارها بل لا يحس آثارها وانما يترتب الاثر على المجموع واذا لم يكن يعقب العمل الواحد اثرا محسوسا ولم يردف بثان وثالث على القرب والتوالي انمحي الاثر الاول ايضا ولهذا السر قال صلى الله عليه وسلم (احب الاعمال الى الله ادومها وان قل) اي العمل * قال ابن ملك وانما كان العمل الذي يداوم عليه احب لان النفس تألف به ويدوم بسببه الاقبال على الله تعالى ولهذا ينكر اهل التصوف ترك الاوراد كما ينكرون

ترك الفرائض انتهى * قال بعض العلماء بالله لا يستحق الورد الا جهول يعنى بحقوقه وحظ نفسه ووجه وصوله اليهما ان الوارد يوجد في الدار الآخرة على حسب الورد اذ جاء في الحديث (ان الله تعالى يقول ادخلوا الجنة برحمتي وتقاسموها باعمالكم) والورد ينطوي بانطواء هذه الدار فيغوت ثوابه بحسب فواته اذ هو مرتب عليه. واولى ما يعتنى به عند العقلاء الا كياس ما لا يخلف وجوده اذ تذهب فائدته بذهابه فاذا تعلت نفسك بعدم طلب الثواب فقل لها الورد هو طاب ذكره منك اذ هو حق العبودية وان ركنت الى طلب العوض فقل والوارد انت تطليينه منه لا من حظ نفسك واين ما هو طالبه منك من واجب حقه مما هو مطلبك منه من غرضك وحظك فطب نفسا بالعمل لمولاك وسلم له فيما به يتولاك فقد قالوا كن طالب الاستقامة ولا تكن طالب الكرامة فان نفسك تهتز وتطلب الكرامة ومولاك يطالبك بالاستقامة ولان تكون بحق ربك اولى لك من ان تكون بحظ نفسك : قال الحافظ.

صحت حورنخواهم که بود عین قصور * باخیال تو اگر با دگری پردازم
 قال في التاويلات النجمية (واذكر ربك في نفسك) اي اذكره بالافعال والاخلاق والذات في نفسك بان تبدل افعال نفسك بالاعمال التي امر الله بها وتبدل اخلاقها باخلاق الله ونفسي ذاتها في ذات الله وهذا كما قال (وان ذكرني في نفسي ذكرته في نفسي) وهو سر قوله (فاذكروني اذ كرم) ألا ترى ان الفرائض لما ذكر الشمعة في نفسه باقائه ذاته في ذاتها كيف ذكرته الشمعة باقائه ببقائها على ان تلك الحضرة منزهة عن المثل والمثال (تضرعا وخيفة ردون الجهر من القول) التضرع من باب التكلف اي بداية هذا الذكر بتبديل افعال النفس باعمال الشريعة تكون بالتكلف ظاهرة ووسسه بالتخلق باخلاق الله وبآداب الطريقة يكون مخفيا باطنا ونهايته باقائه ذاتها في ذاته بانوار الحقيقة تكون منهيها عن جهر القول بها وهذا حقيقة قوله عليه السلام (افشاء سر الربوبية كفر) (بالغدو والآصال) يشير الى غدو الازل وآصال الابد فان الذكر الحقيقي والمذكور الحقيقي هو الذاكر الحقيقي والذاكر والمذكور في الحقيقة هو الله الازلي الابدی لانه تعالى قال في الازل (فاذكروني اذ كرم) ففي الازل ذكرهم لما خاطبهم وكان هو الذاكر والمذكور على الحقيقة على انا نقول ما ذكره الاله وهذا حقيقة قول يوسف بن حسين الرازي ما ذكر احدا الله الا الله ولهذا قال تعالى (ولا تكن من الغافلين) الذين لا يعلمون ان الذاكر والمذكور هو الله في الحقيقة انتهى ما في التاويلات النجمية ﴿ان الذين﴾ قال الكاشفي [أورده اند که کفار مکہ تعظم می کردند از سجده نمودن مر خدا را و تنفر نموده می گفتند] (أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا) [حق سبحانه وتعالى میفرماید ای محمد اگر کافران از سجود من سرکشی میکنند بدرستی آنانکه] ﴿عند ربك﴾ اي الملائكة المقربين لديه قرب الشرف والمكانة لا قرب المسافة والمكان ﴿لا يستكبرون﴾ [کردن نمی کشند] ﴿عن عبادته﴾ بل يؤدونها حسبا امر وابه ﴿ويسبحونه﴾ اي ينزهونه عن كل ما لا يليق بجناب كبريائه ﴿وله﴾ تقديم الجار على الفعل للحصر ﴿يسجدون﴾ اي يخصونه بغاية العبودية والتذلل لا يشركون به شيئا وهو تعريض بسائر المكلفين ولذلك

شرع السجود عند قراءتها * واعلم ان السجدة نهاية الخضوع وانما شرعت في موضع جبرا
 للنقصان كسجود السهو وفي موضع لمخالفة الكفار والموافقة للمسلمين * قال الكاشاني
 [سجدة تلاوت چهارده موضع است در قرآن واختلاف در دو موضع است یکی در آخر سورة
 حج بمذهب امام شافعي وامام احمد سجده هست و بمذهب امام اعظم نیست و دوم در سورة
 ص بمذهب امام اعظم هست لان النبي عليه السلام قرأ سورة ص وسجد و بمذهب باقي ائمه نه]
 لان المذكور فيها ركوع لا سجود واختلف في موضع السجود في فصلت فعند علي رضي الله
 عنه هو قوله (ان كنتم اياه تعبدون) وبه اخذ الشافعي وعند عمر وابن مسعود رضي الله
 عنهما هو قوله (لا يسأمون) فاخذنا به احتياطاً فان تأخير السجدة لازم لا تقديمها [وتزد امام
 اعظم سجدة تلاوت بر خواننده وشنونده در نماز و غير نماز واجبست در حال و اگر فوت
 شود قضا لازمست و بمذهب ائمة ديكر سنت وقضا لازم نه] ويكره تأخير السجدة من غير
 ضرورة ويستحب ان يقوم القاعد فيكبر ويسبح تسبيح الصلاة ويكبر ويقوم ثم يقعد لكون
 الخرو فيه اكمل. قوله تسبيح الصلاة اي يقول «سبحان ربّي الاعلى» ثلاثا وهو الاصح وقيل
 يقول «خضعت للرحمن فاغفر لي يا رحمن» وقيل يقول «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك
 وطاعتك» وهو مختار صاحب الاسرار الحمدي و يروي فيه عن نفسه سماع هاتف يأمره بالدعاء
 بذلك وكان صلى الله عليه وسلم يقول في سجود التلاوة (سجد وجهي للذي خلقه وصوره فاحسن
 صورته وشق سمعه وبصره بحوله وقوته) يقولها مرارا ثم يقول (فتبارك الله احسن الخالقين
 اللهم اكتب لي بها عندك اجرا وضع غني بها وزرا واجعلها لي عندك ذخرا وتقبلها مني
 كما تقبلت من عبدك داود عليه الصلاة والسلام) قال ابن فخر الدين البرقي ان قرأ سجدة سبحان
 ضم اليها ما ذكره سبحانه وتعالى عن الطائفة الساجدين واستحسن عنهم بقوله (سبحان ربنا ان كان
 وعد ربنا لمفعولا) وان قرأ آية التنزيل او الاعراف قال «اللهم اجعالي من الساجدين لوجهك المسبحين
 بحمديك واعوذ بك ان اكون من المستكبرين عن امرك» وان رأى الم السجدة قال «اللهم اجعالي
 من عبادك المتعم عليهم المهديين الساجدين لك الباكين عند تلاوة كتابك» وان قرأ سجدة
 والنجم قال «اللهم اجعلي من الباكين اليك الخاشعين لك» وكذا في غيره * قال المولى اخي جابي
 وان لم يذكر فيها شيئا اجزاء لانها لا تكون اقوى من السجدة الصلواتية ويستحب للسامع
 ان يسجد مع التالي ولا يرفع رأسه قبله لانه بمنزلة امامه ويشترطنية السجود للتلاوة لا التعيين
 حتى لو كان عليه سجدات متعددة فعليه ان يسجد عددها وليس له ان يعين ان هذه السجدة لآية كذا
 وهذه لآية كذا ويستحب للتالي اخذها اذا لم يكن السامع متهيئا للسجود تحريزا عن تأييمه واذا
 كان متهيئا يستحب له ان يجهر حثاله على العبادة * قال الامام الحلي في حواشي الهداية يستحب
 ان يصلّي على النبي عليه السلام كما ذكر ولا تستحب السجدة كلما تلايت تلك الآية اذا كان
 المجلس واحدا والفقهاء ان الرسول عليه السلام محتاج والرب عز وجل غير محتاج * قال الامام
 محمد بن العربي قدس سره في روح القدس انه علم ان لاشي انكأ على ابليس من ابن آدم
 في جميع احواله في صلاته من سجوده لانه خطيئته فكثرة السجود وتطويله يحزن الشيطان

وليس الانسان بمعصوم من ابليس في صلاته الا في سجوده لانه حينئذ يذكر الشيطان معصيته فيحزن فيشتغل بنفسه عنك ولهذا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (اذا قرأ ابن آدم السجد فسجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول يا ويلتى امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود فابت فلى النار) فالعبد في سجوده معصوم من الشيطان غير معصوم من النفس فيخاطر السجود كلها اما ربانية او ملكية او نفسية وليس للشيطان عليه من سبيل فاذا قام من سجوده غابت تلك الصفة عن ابليس فزال حزنه فاشتغل بك انتهى كلامه * يقول الفقير فيه اشارة الى ان الشيطان انما اى عن السجود لاستكباره فكل من استكبر عنه كالكفار كان الشيطان قريبه في جميع احواله وكل من تواضع فسجد كالمؤمنين اعتزل عنه الشيطان في تلك الحال لا في جميع الاحوال الا ان يزكى نفسه عن رذيلة الكبر فيحفظ يتخلص في جميع احواله ويكون من العباد المخلصين

زينت تو پس كمر بند كى * تاج تودر سجده سر افكند كى

شرم تو بادا كه ببالاو است * سجده طاعت بردش هر چه هست

تو كنى از سجده او سر كشى * به كه ازين شيوه قدم در كشى

[وحضرت شيخ الاسلام قدس سره فرمود سري كه درو سجودى نيست سفيحه به از دست وكفى كه در وجودى نيست كفحه به از دست] ونعم ما قال

شرف نفس بحدوث وكرامت بسجود * هر كه اين هر دو ندارد عدمش به زوجود

* قال في التأويلات النجمية (ان الذين عند ربك) يعنى الذين اقوا افعالهم واخلاقهم وذواتهم في اوامر الله واخلاقه وذاته فابقوا عند انفسهم وانما بقوا ببقاء الله عنده (لا يستكبرون عن عبادته) لان الاستكبار من اخلاقهم وقد افقوا في اخلاقه فابق لهم الاستكبار فكيف يستكبرون عن عبادته وقد افقوا افعالهم في اوامر الله وهى عبادته فاعمالهم قائمة بالعبادة لا بالفعل وهم في حال الفناء عن انفسهم والبقاء بالله (ويسبحونه) اى ينزهونه عن الحلول والاتصال والاتحاد وعن ان يكون هو العبد او العبد اياه بل هو هو كما كان في الازل لم يكن شياً مذكورا (وله يسجدون) في الوجود والعدم من الازل والابد سجودا له من الازل في العدم منقادين مسخرين قابلين لاحكام القدرة في اليجاد للوجود وسجدوا له الى الابد في الوجود ببذل الموجود منقادين مسخرين قابلين لاحكام القدرة في تصارييف الاعدام واليجاد والبقاء

نمت سورة الاعراف بالرحم والراف مع ما يتعلق بها من التفسير والتاويل على وجه عديل سوى من غير تطويل وذلك في العشر الاول من صفر الخير المنتظم في سلك شهور سنة احدى ومائة واثم من هجرة من له العز والشرف ويتلوها سورة الانفال وقد حان الاغتنام بغنائمها بعون الله الملك العزيز القوى المتعال

تفسير سورة الانفال مدنية وآيات وسبعون وقيل مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

يسألونك عن الانفال * اى عن حكم الغنائم فالسؤال استفتائى ولهذا عدى بكلمة

عن الاستعطائي كما يقال سأله درهما لان السؤال قديكون لاقتضاء معنى في نفس المسئول فيتعدى
اذ ذاك بعن كما قال سلى ان جهلت الناس غنى وعندهم وقد يكون لاقتضاء مال
ونحوه فيتعدى اذ ذاك الى المفعولين كالمثال المذكور . والنفل الزيادة وسميت الغنمة به لانها
عطية من الله زائدة على ما هو الاجر في الجهاد من الثواب الاخرى وعلى ما اعطاء لساثر الامم
حيث لم يحل لهم الغنائم وكانت تنزل نار من السماء فتأكلها والنافلة من الصلاة ما زاد على
الفرض ويقال لولد الولد نافلة لانه زيادة على الولد ويطلق على ما يشرطه الامام لمقتحم خطر
عطية له وزيادة على سهمه من الغنم - روى - ان المسلمين اختلفوا في غنائم بدر وفي قسمتها
فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تقسم والى اين تصرف ومن الذين يتولون قسمتها
أهم المهاجرون أم الانصار أم هم جميعا فنزلت فضمير يسألون لاصحاب بدر لتعينهم حال نزول
الآية فلاحاجة الى سبق الذكر صريحا . والمعنى يستفتونك في حكم الانفال ﴿ قل الانفال لله
والرسول ﴾ اى امرها وحكمها مختص به تعالى يقسمها الرسول كيفما امر به من غير ان يدخل
فيه رأى احد * قال الحدادى اضافة الغنائم الى الله على جهة التشریف لها و اضافتها الى الرسول
لانه كان بيان حكمها وتديرها اليه ﴿ فاتقوا الله ﴾ اى اذا كان امر الغنائم لله ورسوله
فاتقوا الله تعالى واجتنبوا ما كنتم فيه من المشاجرة فيها والاختلاف الموجب لسخطه تعالى
﴿ واصلحوا ذات بينكم ﴾ ذات الين هى الاحوال التى تقع بين الناس كما ان ذات الصدور
هى المضمرات الكائنة فيها وذات الاناء هى ما حل فيه من الطعام والشراب ولما كان ما حل
فى الشئ ملابسالة قيل انه صاحب محله وذوه مثل ان يقال اسقنى ذا انائك اى الماء الذى فيه اى
واصلحوا ما بينكم من الاحوال بالمواساة والمساعدة فيما رزقكم الله تعالى وتفضل به عليكم
وذلك لان المقاتلة قالوا لنا الغنائم وارادوا ان لا يواسوا الشيوخ والوجوه الذين كانوا عند
الرايات * قال عبادة بن الصامت نزلت فينا معشر اصحاب بدر حين اختلفنا فى النفل وساءت فيه
اخلاقنا فترعه الله من ايدينا فجعله لرسوله فقسمه بين المسلمين على السواء ﴿ واطيعوا الله
ورسوله ﴾ بتسليم امره ونهيه ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ متعلق بالاوامر الثلاثة والمراد
بالايان كماله فان اصل الايمان لا يتوقف على التحلى بمجموع تلك الامور كلها بل يتحقق
بمجرد الطاعة بقبول ما حكم الله ورسوله به والاعتقاد بحقيقته . والمعنى ان كنتم كاملي الايمان
فان كمال الايمان يدور على هذه الحصال الثلاث * واعلم ان كثرة السؤال توجب الملل
ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله حرم عليكم عقوق الامهات وواد البنات
والمنع وهات وكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال) ففي الحديث فوائد . منها
النهى عن عقوق الوالدين لانه من الكبار وانما يقتصر على الام اكتفاء بذكر احدهما كقوله
تعالى (والله ورسوله احق ان يرضوه) اولان حقها اكثر وخدمتها اوفر . وفيه نهى عن واد
البنات وهو فعل الجاهلية كان الواحد منهم اذا ولد له ابن تركه واذا ولد له بنت دفنها حية
وانما حملهم على ذلك خوف الاملاق ودفع العار والانفة عن انفسهم واراد بالمنع الامتناع
عن اداء ما يجب ويستحب . وبهات الاقدام على اخذ ما يكره ويحرم . وفيه نهى عن المقاوله

بلا ضرورة وقصد. ثواب فانها تقسى القلوب . وفيه نهى عن كثرة السؤال * قال ابن ملك
يجوز ان يراد به سؤال اموال الناس وان يراد به سؤال الانسان عما لا يفيده . وفيه نهى عن اضاءة
المال وهى انفاقه فى المعاصى والاسراف به فى غيرها كالاسراف فى النفقة والبناء والملبوس
والمفروش وتمويه الاوانى والسيوف بالذهب * قال فى التأويلات النجمية فلما اكثر
السؤال قال عليه السلام (ذروني ما تركتكم فانه انما اهلك من كان قبلكم كثرة سؤالهم
واختلافهم على انبيائهم) ومن كثرة سؤالهم قوله تعالى (يسألونك عن الانفال) وانما سألوا
ليكون الانفال لهم فقال على خلاف ما تمنوا (قل الانفال لله والرسول) يعملان فيها ماشا آلا
كما شئتم لتأدبوا ولا تعترضوا على الله والرسول بطريق السؤال وتكونوا مستسلمين لاحكامهما
فى دينكم ودنياكم ولا تحرصوا على الدنيا لثلاث شوبوا اعمالكم الدينية بالاعراض الدنيوية
(فاتقوا الله واصالحوا ذات بينكم) اى اتقوا بالله عن غير الله واصلحوا ما بينكم من الاخلاق
الرديئة والهمم الدنيئة وهى الحرص على الدنيا والحسد على الاخوان وغيرهما من الصفات الذميمة
التي يحجب بها نور الايمان عن القلوب (واطيعوا الله ورسوله) بالتسليم لاحكامهما والايمان
باوامرهما والانتها عن نواهيهما (ان كنتم مؤمنين) تحقيقا لتقليدا فان المؤمن الحقيقى هو الذى
كتب الله بقلم العناية فى قلبه الايمان وايده بروح منه فهو على نور من ربه : وفى المتن

بود كبرى در زمان بايزيد * كفت او را يك مسلمان سعيد
كه چه باشد كه تو اسلام آورى * تا بيايى صد نجات و سرورى
كفت اين ايمان كه هست اى مرید * آنكه دارد شيخ عالم بايزيد
من ندارم طاقت آن تاب آن * كان فزون آمد ز كوششهاى جان
كرچه در ايمان و دين ناموquem * لك در ايمان او بس مؤمنم
مؤمن ايمان او يم در نهان * كرهه مهرم هست محكم بر دهان
باز ايمان كه خود ايمان شاست * نى بدان ميلستم و نى اشتهاست
آنكه صدمبلش سوى ايمان بود * چون شمارا ديد آن باطل شود
زانكه نامى بيند و معنیش نى * چون بيايان را مفازد كفتى

اللهم اجعلنا متحققين بحقائق الايمان وواصلنا الى درجات العرفان والاحسان * انما المؤمنون *
اى انما الكاملون فى الايمان المخلصون فيه * الذين اذا ذكر الله * عندهم * وجلت قلوبهم *
من هية الجلال وتصور عظمت المولى الذى لا يزال وهذا الخوف لازم لاهل كمال الايمان
سواء كان ملكا مقربا او نبيا مرسل او مؤمنا تقيا نقياً وهذا بخلاف خوف العقاب فانه لا يحصل
بمجرد ذكر الله بل بملاحظة المعصية وذكرك عقاب الله انتقاما من العصاة واين من يهمل بمعصية
فيقال له اتق الله فينزع عنها خوفا من عقابه من ينزع بمجرد ذكره من غير ان يذكر هناك
ما يوجب النزاع من صفاته وافعاله استعظاما لشأنه الجليل وتهيبا منه * واعلم ان شأن نور الايمان
ان يرق القلب ويصفيه عن كدورات صفات النفس وظلماتها ويلين قسوته فيلين الى ذكر الله
ويجد شوقا الى الله وهذا حال اهل البدايات واما حال اهل النهايات فالطمأنينة والسكون

دراواخر دفتر پنجم در بیان دعوت کردن مسلمانان کبریا باسلام در عهد بايزيد

بالذكر ولما جاء قوم حديثوا عهد بالاسلام فسمعوا القرآن كانوا يبكون ويتأوهون فقال
 ابو بكر رضى الله عنه هكذا كنا في بداية الاسلام ثم قست قلوبنا يشير بذلك الى نهايته
 في الاطمئنان ﴿ واذا تليت ﴾ قرئت ﴿ عليهم آياته ﴾ اى آيات الله يعنى القرآن امر او نهيا
 وغير ذلك ﴿ زادتهم ﴾ اى تلك الآيات والاسناد مجازى ﴿ ايمانا ﴾ اى يقينا وطمأنينة
 نفس فان تظاهر الادلة وتعاوض الحجج والبراهين موجب لزيادة الاطمئنان وقوة اليقين
 * قال الفاضل التفتازانى وتبعه المولى ابوالسعود فى تفسيره ان نفس التصديق مما يقبل الزيادة
 والنقصان للفرق الظاهر بين يقين الانبياء وارباب المكاشفات وبين يقين الامة ولهذا قال
 امير المؤمنين على رضى الله عنه لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا وكذا بين ما قام عليه دليل
 واحد من التصديقات وما قامت عليه ادلة كثيرة * قال الكاشفى [در حقايق سامى مذکورست
 که بרכת تلاوت نور يقين در باطن ایشان ظاهر گردد وزيادتی طاعت بر ظاهر ایشان
 هویدا شود . ودر بحر الحقايق فرموده که ايمان حقيقى نوريست که بقدر سعت روزنه دل
 دروى مى تابد پس چون قرآن برارباب قلوب خوانند روزنه دل ایشان بרכת قرائت
 كشاده تر گردد و نور ايمان بيشت دروى افتد پس در نور جمال مستغرق گردند] ﴿ وعلى
 ربهم ﴾ مالکهم ومدبر امورهم خاصة ﴿ يتوکلون ﴾ يفوضون امورهم ولا يخشون
 ولا يرجون الا اياه ﴿ قال فى التأويلات النجمية ﴾ (على ربهم يتوکلون) لاعلى الدنيا واهلها فان
 من شاهد بنور الايمان جمال الحق وجلاله فقد استغرق فى بحر لجى من شهود الحق بحيث
 لا يتفرغ لغيره ويرى الاشياء مضمحلة تحت سطوات جلاله فيكون توکلهم عليه لاعلى غيره
 هر که او در بحر مستغرق شود * فارغ از کشتی و از زورق شود

غرقه دريا بجز دريا ندید * غير دريا هست بروى ناپدید

ولما ذكر اولاً من الاعمال الحسنة اعمال القلوب من الحشية والوجل عند ملاحظة عظمة الله
 تعالى وجلاله والاخلاص والتوكل عقب بافعال الجوارح التى هى العيار عليها كالصلاة والصدقة
 فقال ﴿ الذين يقيمون الصلوة ﴾ بوضوئها وركوعها وسجودها فى مواقيتها وهو مرفوع
 على انه نعت للموصول الاول ﴿ وما رزقناهم ﴾ اعطيناهم من الاموال ﴿ ينفقون ﴾
 فى طاعة الله وانما خص الله الصلاة والزكاة لعظم شأنهما وتأكيدهما ﴿ اولئك ﴾ الجامعون
 لاعمال القلب والقالب ﴿ هم المؤمنون ﴾ ايمانا ﴿ حقا ﴾ لانهم حققوا ايمانهم بانضمامهم اليه
 الاعمال الصالحة ﴿ لهم درجات ﴾ كائنة ﴿ عند ربهم ﴾ اى كرامة وزلفى وعلو مرتبة وقيل
 درجات عالية فى الجنة على قدر اعمالهم * قال فى انوار المشاريق الدرجة ان كانت بمعنى المراقبة
 فجمعها درج وان كانت بمعنى المرتبة والطبقة فجمعها درجات ﴿ ومغفرة ﴾ لذنوبهم
 ﴿ ورزق كريم ﴾ [وروزی بزرگ صافى باشد از کد اکتساب وخالى لذخوف حساب]
 لا ينتهى ولا ينقطع كرزاق الدنيا * قال فى القاموس رزقا كرما كثيرا وقولا كرما سهلا لين
 واكرمه وكرمه عظمه ونزهه [امام قشيرى قدس سره فرموده که رزق كريم آنست که
 مرزوق را از شهود رازق باز ندارد]

تو ز روزی ده بروزی وایمان * از سبب بکذر مسبب بین عیان [۱]

از مسبب میرسد هر خیر و شر * نیست ز اسباب وسائط ای پدر [۲]

اصل بیند دیده چون اکمل بود * فرع بیند دیده چون احول بود [۳]

* قال فی المجالس المحمودية اعلم ان الصلاة اعظم الاعمال القالیه والصدقة خیر العبادات المالیة - وروی - ان فاطمة اعطت قميصها علیا لیشتري لها ما اشتهاه الحسن فباعه بستة دراهم فسأله سائل فاعطاه اياها فاستقبله رجل ومعه ناقة فاشترى بها علی المدة بستین دینارا ثم استقبله رجل فاشترى منه الناقة بستین دینارا وستة دراهم ثم طلب بائع الناقة لیدفع له ثمنها فلم یجده فعرض القصة علی النبی علیه السلام فقال علیه السلام (اما السائل فرضوان واما البائع فیکائیل واما المشتري فجبرائیل) وفي الحديث (یا نبی یوم القيامة اربعة علی باب الجنة بغير حساب الحاج الذی حج البيت بغير افساد والشهید الذی قتل فی المعركة والسخی الذی لم یلتمس بسخاوته ریاة والعالم الذی عمل بعلمه فیتسارعون فی دخول الجنة اولا فیرسل الله جبرائیل لیحكم بینهم بالعدل فیقول للشهید ما فعلت فی الدنیا حتی ترید ان تدخل الجنة اولا فیقول قلت فی المعركة لرضی الله تعالی فیقول ممن سمعت ان من قتل فی سبیل الله یدخل الجنة فیقول من العلماء فیقول احفظ الادب ولا تتقدم علی معلمك ثم یسأل الحاج والسخی كذلك ثم یقول لهما احفظا الادب ولا تتقدما علی معلمكما ثم یقول العالم الاهی انت تعلم انی ما حصلت العلم الا بسخاوة السخی وانت لاتضع اجر المحسنین فیقول الله صدق العالم یارضوان افتح الباب وادخل السخی اولا) وفي ذلك اشارة الى ان المراد بالعالم هو الذی يعمل بعلمه فان الانصاف من شأنه اذا انصاف لایحصل الا بصلاح النفس ولا یمکن ذلك الا بالعمل فلا یغتر اهل الهوى من علماء الظاهر بذلك فان کون العلم المجرد منهجیا مذهب فاسد فان العالم الفاجر اشد عذابا من الجاهل بل العالم هو الذی يعمل بعلمه ویصل الی العرفان بتصفیه القلب ولا شک ان کون المذكورین فی الآیة مؤمنین حقا بسبب خدمتهم لله تعالی بانفسهم واموالهم وتجردهم عن العلائق البدنیة والمالیة وبقائهم مع الله تعالی وایثارهم له علی جمیع ماسواه حتی علی انفسهم فمن أثر الحق علی ماسواه فقد وصل الی اقصى مراداته فلا بد ان الله تعالی یدبر امره ویقضى حاجاته ﴿ كما اخرجک ربک ﴾ المراد باخراج الله تعالی اياه کونه سیبا آمراله بالخروج وداعیا الیه فان جبرائیل علیه السلام اتاه وامره بالخروج ﴿ من بیتک ﴾ فی المدينة ﴿ بالحق ﴾ حال من مفعول اخرجک ای اخرجک ملتبسا بالحق وهو اظهار دین الله وقهر اعداء الله والكاف فی محل الرفع علی انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه الحال وهی قسمة غنائم بدر بین الغزاة علی السواء من غیر تفرقة بین الشبان المقاتلین و بین الشيوخ الثابتین تحت الرايات کحال اخراجک یعنی ان حالهم فی کراہتهم لما رأیت فان فی طبع المقاتلة شیاً من الکراهة لهذه القسمة مع کونها حقا کحالهم فی کراہتهم لخروجک للحرب وهو حق ﴿ وان فریقا من المؤمنین لکارهون ﴾ ای والحال ان فریقا منهم کارهون للخروج اما لنفرة الطبع عن القتال او لعدم الاستعداد * قال سعدی جلبي المفتی الظاهر ان المراد هی الکراهة الطبیعیة التي لا تدخل تحت القدرة والاختیار فلا یرد انها لاتلیق بمنصب

الصحابه رضى الله عنهم - روى - ان عير قريش اى قافلتهم اقبلت من الشام وفيها تجارة عظيمة ومعها اربعون راكبا منهم ابوسفيان وعمر بن العاص ومخرمة بن نوفل وكان في السنة الثانية من الهجرة فاخبر جبريل رسول الله باقبالها فاخبر المسلمين فاعجبهم تلقيها لكثرة المال وقلة الرجال فلما خرجوا سمعه ابوسفيان فاستأجر ضمضم بن عمرو الغفاري فبعته الى مكة وامره ان ياتي قريشا فيستفزهم ويخبرهم ان محمدا قد اعترض لعيركم فادركوها فلما بلغ اهل مكة هذا الخبر نادى ابو جهل فوق الكعبة يا اهل مكة النجاء النجاء على كل صعب وذلول عيركم واموالكم اى تداركوها ان اصابها محمد لن تفلحوا بعدها ابدا وفدرأت عاتكة اخت العباس بن عبد المطلب قبل قدوم ضمضم مكة بثلاث ليال رؤيا فقالت لاختها انى رايت عجا كأن ملكا نزل من السماء فاخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها اى رمى بها الى فوق فلم يبق بيت من بيوت مكة الا اصابه حجر من تلك الصخرة فحدث بها العباس صديقاله يقال له عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وذكرها عتبة لابنته ففشا الحديث فقال ابو جهل العباس يا ابا الفضل ما يرضى رجالكم ان يتبأوا حتى تنبأت نساؤكم فخرج ابو جهل باهل مكة وهم النفير فليل له ان العير اخذت طريق الساحل ونجت فارجع بالناس الى مكة فقال لا والله لا يكون ذلك ابدا حتى تنحر الجزور ونشرب الخمر ونقيم القينات والمعازف ببدر فتسامع جميع العرب بمخرجنا وان محمدا لم يصب العير وانا قد اغضضناه فمضى بهم الى بدر وبدر ماء كانت العرب تجتمع فيه لسوقهم يوما في السنة فتزل جبريل فقال يا محمد ان الله وعدهم احدى الطائفتين اما العير واما قريشا فاستشار النبي عليه السلام اصحابه فقال (ما تقولون ان القوم قد خرجوا من مكة على كل صعب وذلول فالعير احب اليكم ام النفير) فقالوا بل العير احب الينا من لقاء العدو فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ردد عليهم فقال (ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا ابو جهل قد اقبل) يريد صلى الله عليه وسلم بذلك ان تلقى النفير وجهاد المشركين اثر عنده وانفع للمؤمنين من الظفر بالعير لما في تلقى النفير من كسر شوكة المشركين واظهار الدين الحق على الاديان كلها فقالوا يا رسول الله عليك بالعير ودع العدو فقام عندما غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم ابوبكر وعمر رضى الله عنهما فاحسنا الكلام في اتباع مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قام سيد الخزرج سعد بن عباد فقال انظر في امرك وامض فوالله لو سرت الى عدن ايمن ما تخلف عنك رجل من الانصار ثم قال المقداد ابن عمرو يا رسول الله امض لما امرك الله فانامعك حيثما احببت لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى عليه السلام اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب انت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون فادامت عين منا تطرف فتبسم رسول الله ثم قال (اشيروا على ايها الناس) وهو يريد الانصار اى بينوا لى ما في ضميركم في حق نصرتي ومعاوتي في هذه المعركة وذلك لان الانصار كانوا عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة ان ينصروه مادام في المدينة واذا خرج منها لا يكون عليهم معاونة ونصرة فاراد عليه السلام ان يعاهدهم على النصر في تلك المعركة ايضا فقام سعد بن معاذ فكأنك تريدنا يا رسول الله قال (اجل) قال قد آمنابك وصدقناك وشهدنا ان ما جئت به هو الحق واعطيناك على ذلك عهدنا

ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما اردت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل وما نكره ان تلقى بنا عدونا انا الصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله تعالى يربك منا ما تقربه عينك فسر بنا على بركة الله ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشطه قول سعد ثم قال (سيروا على بركة الله وابشروا فان الله وعدني احدى الطائفتين والله لكأني الآن انظر الى مصارع القوم) فالمعنى اخرجك ربك من بيتك لان ترك التوجه الى العير وتوثر عليه مقاتلة النفي في حال كراهة فريق من اصحابك ما آثرته من محاربة النفي ﴿يجادلونك في الحق﴾ الذي هو تلقى النفي لا يثارهم عليه تلقى العير ﴿بعد ما تبين﴾ منصوب يجادلونك وما مصدرية اي يخاصمونك بعد تبين الحق وظهوره لهم باعلامك انهم ينصرون اينما توجهوا ويقولون ما كان خروجنا الا للعير وهلاكنا لان الخروج لمقاتلة النفي لندستعد ونتأهب فمن قال ذلك انما قال كراهة لا خراجه عليه الصلاة والسلام من المدينة وكراهتهم القتال ﴿كأنا يساقون الى الموت﴾ الكاف في محل نصب على الحالية من الضمير في لكارهون اي مشبهين بالذين يساقون بالعنف والصغار الى القتل ﴿وهم ينظرون﴾ حال من ضمير يساقون اي والحال انهم ينظرون الى اسباب الموت ويشاهدونها عيانا وما كانت هذه المرتبة من الخوف والجزع الا لقلة عددهم وعدم تأهبهم وكونه رجالة - وروى - انهم كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا ليس فيهم الافارسان الزبير والمقداد ولهم سبعون بعير اوست ادرع وثمانية اسياق وكان المشركون اكثر عددا وعددا بالاضعاف ﴿والاشارة ان الله تعالى اخرج المؤمنين الذين هم المؤمنون حقا من اوطان البشرية الى مقام العندية بجذبات العناية﴾ كما اخرجك ربك من بيتك اي من وطن وجودك بالحق اي بمجيء الحق من تجلي صفات جماله وجلاله ﴿ان في لقاء المؤمنين لكارهون﴾ اي ايلقب والروح يدني للقاء عند التجلي فان اللقاء محبوب والفناء مكروه على كل ذي وجود يجادلونك اي الروح والقلب في الحق اي بمجيء الحق من بعد ما تبين محييه لكراهة الفناء كأنا يساقون الى الموت وهم ينظرون يعني كأنهم ينظرون الى الفناء ولا يزول البقاء بعد الفناء كمن يساق الى الموت كذا في التأويلات التجمية : وفي المنشوى

شیر دنیا جوید اشکاری وبرک * شیرمولی جوید آزادی ومړك [١]
چونكه اندر مړك پيند صد وجود * همچو پروانه بسوزاند وجود
كل شىء هالك جز وجه او * چون نه در وجه او هستى مجو [٢]
هر كه اندر وجه ما باشد فنا * كل شىء هالك نبود جزا
زانكه در «الا» است اواز «لا» گذشت * هر كه در «الا» است اوفانى نكشت

* واعلم انه كما لا اعتراض على الانبياء في وحيهم وعباراتهم كذلك لا اعتراض على الاولياء في ألهامهم واشاراتهم وان السعادة في العمل والاخذ بآياتهم والوجود وان كان محبوبا لاهل الوجود لكن الفناء محبوب لاهل الشهود * فعلى السالك ان ينقطع عن جميع اللذات الدنيوية ويظهر نفسه عن لوث الاغراض الدنية ويكون الرسول وامره احب اليه من نفسه الى

ان ينفذ عمره * روى البخارى عن عبدالله بن هشام انه قال كنا مع النبي عليه السلام وهو اخذ بيد عمر رضى الله عنه فقال عمر رضى الله عنه يا رسول الله انت احب الى من كل شئ الانفسى فقال صلى الله عليه وسلم (لا والذي نفس محمد بيده حتى اكون احب اليك من نفسك) اى لا يكون ايمانك كاملا حتى تؤثر رضى على رضى نفسك وان كان فيه هلاكك فقال عمر الآن والله انت احب الى من نفسى فقال (الآن يا عمر) يعنى صار ايمانك كاملا * قال ابن ملك والمراد من هذه المحبة محبة الاختيار لا محبة الطبع لان كل احد مجبول على حب نفسه اشد من غيرها انتهى. قوله محبة الاختيار وهو ان يختار رضى النبي عليه السلام على رضى نفسه فالمراد هو الايثار كما قال تعالى ﴿ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة﴾ فكما ان هذا الايثار لا يقتضى عدم احتياج المؤثر فكذلك ايثار رضى الغير لا يستدعى ان تكون المحبة له اشد من كل وجه هذا ولكن فوق هذا كلام فان من فنى عن طبيعته ونفسه بل عن قلبه وقلبه فقد فنى عن محبتها ايضا وتخلص من الاثنية ووصل الى مقام المحبوبة الذى لا غاية وراءه رزقنا الله واياكم ذلك بفضلته وكرمه ﴿واذ يعدكم الله﴾ اى اذ كروا ايها المؤمنون وقت وعد الله تعالى اياكم ﴿احدى الطائفتين﴾ اى الفريقين احدهما ابوسفيان مع العير والاخرى ابوجهل مع النفير ﴿انها لكم﴾ بدل اشتمال من احدى الطائفتين ميين لكيفية الوعد اى يعدكم ان احدى الطائفتين كائنة لكم مختصة بكم مسخرة لكم تتسلطون عليها تسلط الملاك على املاكهم وتصرفون فيها كيف شئتم ﴿وتودون﴾ عطف على يعدكم داخل تحت الامر بالذكر اى تحبون ﴿ان غير ذات الشوكة تكون لكم﴾ من الطائفتين لاذات الشوكة وهى النفير ورؤسهم ابوجهل وهم الف مقاتل وغير ذات الشوكة هى العير اذ لم يكن فيها الاربعون فارسا ورؤسهم ابوسفيان ولذلك يتمونها. والشوكة الحدة اى السلاح الذى له حدة كسنان الرمح والسيف ونصل السهم مستعار من واحدة الشوك والشوك نبت فى طرفه حدة كحدة الابرة ﴿ويريد الله﴾ عطف على تودون منتظم معه فى سلك التذكير اى اذ كروا وقت وعده تعالى اياكم احدى الطائفتين وودادتكم لادانها وقوله تعالى ﴿ان يحق الحق﴾ اى يثبت ويعلية ﴿بكلماته﴾ بامرهم لكم بالقتال ﴿ويقطع دابر الكافرين﴾ اى آخرهم ويستأصلهم بالمرة. والمعنى انكم تريدون ان تصيبوا ما لا ولا تلقوا مكروها والله يريد اعلاء الدين واطهار الحق وما يحصل لكم فوز الدارين ﴿ليحق الحق ويبطل الباطل﴾ اللام متعلقة بفعل مقدر مؤخر عنها اى لهذه الغاية الجليلة وهى اظهار الدين الحق وابطال الكفر فعل مافعل لا شئ آخر وليس فيه تكرار اذ الاول مذكور لبيان تفاوت ما بين الارادتين ارادة الله وارادة المؤمنين والثانى لبيان الداعى الى حمل الرسول صلى الله عليه وسلم على اختيار التوجه الى ذات الشوكة ونصره عليها وقطع دابر المشركين ومعنى احقاق الحق اظهار حقيقته لا بطلاة حقا بعد ان لم يكن كذلك وكذا حال ابطال الباطل ﴿ولو كره المجرمون﴾ اى المشركون ذلك اى احقاق الحق وابطال الباطل ﴿اذ تستغيثون ربكم﴾ اى اذ كروا وقت استغاثتكم وهى طلب الفوز والنصر والعون وذلك انهم لما علموا انه لا بد من القتال جعلوا يدعون الله

تعالى قائلين اى رب انصرنا على عدوك ياغيث المستغيثين اغثنا * وعن عمر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نظر الى المشركين وهم الف والى اصحابه وهم ثلاثمائة وبضعة عشر فاستقبل القبلة ومد يديه يدعو (اللهم انجزلى ما وعدتني اللهم ان تهلك هذه العصابة لاتعبد فى الارض) فمازال كذلك حتى سقط رداؤه فاخته ابوبكر فالتقاء على منكبه والتزمه من ورائه وقال يا بنى الله كفاك مناشدتك ربك فانه سينجز ما وعدك فهذه الاستغاثة كانت من النبي عليه السلام ومن المؤمنين واسناد الفعل الى الجماعة لا ينافى كونه من النبي عليه السلام لانه دعا وتضرع والمؤمنون كانوا يؤمنون ﴿ فاستجاب لكم ﴾ اى اجاب عطف على تستغيثون داخل معه فى حكم التذكير ﴿ انى ﴾ باني ﴿ مدمكم بالف من الملائكة مردفين ﴾ اى جاعلين غيرهم من الملائكة رديفا لانفسهم فالمراد رؤساؤهم المستتبعون لغيرهم حتى صاروا ثلاثة آلاف ثم خمسة آلاف ﴿ وما جعله الله ﴾ عطف على مقدر اى فامدكم الله باتزال الملائكة عيانا وما جعل ذلك الامداد لشيء من الاشياء ﴿ الا بشرى ﴾ اى الالبشارة لكم بانكم تنصرون فهو استثناء مفرغ من اعم العلل ﴿ ولتطمئن به ﴾ اى بالامداد ﴿ قلوبكم ﴾ فيزول ما بها من الوجع لقلبتكم وذلكم وفى قصر الامداد عليها اشعار بعدم مباشرة الملائكة للقتال وانما كان امدادهم بتقوية قلوب المباشرين وتكثير سوادهم ونحوه ولو بعثهم الله بالمحاربة لكان يكفى ملك واحد فان جبريل اهلك بريشة واحدة من جناحه سبعا من مدائن قوم لوط واهلك بصيحة واحدة جميع بلاد ثمود * قال الحدادى وهذا القول اقرب الى ظاهر الآية وقيل نزل جبرائيل فى خمسمائة من الملائكة على الميمنة وفيها ابوبكر رضى الله عنه ونزل ميكائيل فى خمسمائة على الميسرة وفيها على بن ابي طالب رضى الله عنه فقاتلوا وقيل قاتلوا يوم بدر ولم يقاتلوا يوم الاحزاب ويوم حنين - وروى - ان رجلا قال تبعث رجلا من المشركين لأضربه يوم بدر فوقع رأسه بين يدي قبل ان يصل اليه سيفي ﴿ وما النصر ﴾ اى حقيقة النصر على الاطلاق ﴿ الا ﴾ كائن ﴿ من عند الله ﴾ من غير ان يكون فيه شركة من جهة الاسباب فان امداد الملائكة وكثرة العدد والاهب ونحوها وسائط لاتأثير لها فلا تحسبوا النصر منها ولا تياسوا منه بفقدها ونعم ما قيل

النصر ليس باجناد مجندة * لكنه بسعادات وتوفيق

﴿ ان الله عزيز ﴾ لا يغالب فى حكمه ولا ينازع فى اقصيته ﴿ حكيم ﴾ يفعل كل ما يفعل حسبا تقتضيه الحكمة والمصلحة * واعلم ان للملائكة امدادا فى كل جيش حق وان لم يكونوا امرئين ومجاهدين بحسب ابصارنا وهم فى الحقيقة اشارة الى القوى الروحانية الغالبة فانها اذا ظهرت فى وجود المجاهر بالجهاد الاكبر لا يقابلها شيء من القوى الانفسية الشريرة المغلوبة وكذا ما كان مظاهرها من كفار الظاهر وانما العمدة هى اليقين والاطمئنان - روى - ان بنى اسرائيل اعطوا السكينة وهى ريح ساكنة تخلع قلب العدو بصوتها رعبا اذا التقى الصفان وهى معجزة لانيائهم وكرامة للملوكهم وللسكينة مضيان آخرا . احدها شيء من لطائف صنع الحق يلنى على لسان محدث الحكمة كما يلنى الملك الوحي على قلوب الانبياء مع ترويح

الاسرار وكشف السر. وثانيهما ما انزل على قلب النبي عليه السلام وقلوب المؤمنين وهو شئ يجمع نورا وقوة وروحا يسكن اليه الخائف ويتسلى به الحزين وقدورته المجاهدون في سبيل الله بعدهم الى قيام الساعة وانما لا يظهر في بعض الاحيان والوقائع لحكمة اخفاها الله عن الغافلين هرخلل كندر عمل بني زنقسان دلست * رخنه كاند رقصر بيتي از قصور قيصر ست وكل عصر على التنزل بالنسبة الى ما قبله ولهذا لا يظهر النصر في بعض السرايا بل يقال يا ايها الكفرة اقتلوا الفجرة * قيل لعلي رضي الله عنه ما بال خلافة عثمان مع خلافتك كانت متكدرة بخلاف خلافة الشيخين قال كنت انا وعثمان من اعوانهما وانت وامثالك من اعواننا فعلى المجاهدين ان يستغيثوا ربهم ويتضرعوا اليه كما تضرع الاصحاب رضي الله عنهم ومن يليهم لعل الله تعالى يظهر نصره

دعای ضعیفان امیدوار * ز بازوی مردی به آید بیکار

ألا يا ايها المرء الذي في عمره اصبح * اذا اشتد بك الامر فلا تنس ألم تشرح

* واعلم ان اصدق المقال قول الله تعالى وقول رسوله وقد وعد واعد فعليك بقوة الايمان واليقين * قال الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره في وصايا الفتوحات ولقد ابتلى عندنا رجل من اعيان الناس بالجذام فعوذ بالله منه وقال الاطباء باسرههم لما بصروه وقد تمكنت العلة فيه ما لهذا المرض دواء فقرأه شيخ من اهل الحديث يقال له سعد السعود وكان عنده ايمان بالحديث عظيم فقال له يا هذا لم لا تطيب نفسك فقال له الرجل ان الاطباء قالوا ليس لهذه العلة دواء فقال سعد السعود كذبت الاطباء والنبي عليه السلام احذق منهم وقد قال في الحبة السوداء (انها شفاء من كل داء وهذا الداء الذي نزل بك من جملة ذلك ثم قال علي بالحبة السوداء والغسل فخلط هذا بهذا وطللى بهما بدنه كله ووجهه ورأسه الى رجله وألقه من ظك وتركه ساعة ثم انه غسل فاستخرج من جلده ونبت له جلد آخر ونبت ما كان قد سقط من شعره وبري وعاد الى ما كان عليه في حال عافيته فتعجب الاطباء والناس من قوة ايمانه بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان رحمه الله يستعمل الحبة السوداء في كل داء يصيبه حتى في الرمذ اذا رمدت عينه اكنحل بها فبري من ساعته انتهى كلامها الشيخ فقد عرفت ان الاطمئنان وقوة الايمان يجلب للمرء ما يهواه بعناية الملك المنان لكنه قليل اهله خصوصا في هذا الزمان والله المعين ﴿ اذ يغشاكم العاص ﴾ قال جماعة من المفسرين لما امر الله النبي عليه السلام بالمسير الى الكفار سار بمن معه حتى اذا كان قريبا من بدر لقي رجلين في الطريق فسألهما هل مررت بكما العير قالوا نعم مررت بنا ليل او كان بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة من المسلمين فاخذوا الرجلين وكان احدهما عبدا للعباس بن عبد المطلب يقال له ابورافع والآخر عبدا لعقبة بن ابي معيط يقال له اسلم كانا يسقيان الماء فدفع اسلم الى اصحابه يسألونه واخذ هو يسأل ابورافع عن خرج من اهل مكة فقال ما بقي بها احد الا وقد خرج فقال عليه السلام تأتي مكة اليوم بافلاذ كبدها ثم قال هل رجع منهم احد قال نعم ابي بن سريق في ثلاثمائة من بني زهرة وكان خرج لمكان العير فلما اقبلت العير رجع فسماه النبي عليه السلام الاخنس حين خنس بقومه ثم اقبل على

اصحابه وهم يسألون اسلم وكان يقول لهم خرج فلان وفلان وابو بكر يضربه بالعصا ويقول له كذبت أتجبن الناس فقال عليه السلام (ان صدقكم ضربتموه وان كذبكم تركتموه) فعلموا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عرف امرهم فساروا حتى نزلوا في كئيب اعفر اى في تل من الرمل الاحمر تسوخ فيه الاقدام اى تدخل وتغيب على غير ماء بالجانب الاقرب من المدينة من الوادى ونزل المشركون بجانبه الأبعد من المدينة الاقرب الى مكة والوادى بينهما ثم باتوا ليلتهم تلك وناموا ثم استيقظوا وقد اجنب اكثرهم وغلب المشركون على ماء بدر وليس معهم ماء فتمثل لهم الشيطان فوسوس اليهم وقال اتم يا اصحاب محمد تزعمون انكم على الحق وانكم اولياء الله وفيكم رسوله وانكم تصلون على غير وضوء وعلى الجناة وقد عطشتم ولو كنتم على الحق ما سبقكم المشركون الى الماء وغلبوكم عليه وما ينتظرون الا ان يضعفكم العطش فاذا قطع اعناقكم مشوا اليكم فقتلوا من احبوا وساقوا بقيتكم الى مكة فحزنوا حزنا شديدا فاشفقوا فانزل الله عليهم المطر ليلا حتى سال الوادى وامتلأ من الماء فاغتسل المسلمون وتوضأوا وشربوا ومسقوا دوابهم وبنوا على عدوته اى جانة حياضا واشتد الرمل وتلبدت بذلك ارضهم واوحل ارض عدوهم حتى ثبتت عليها الاقدام وزالت وسوسة الشيطان وطابت النفوس وقويت القلوب ونهياوا للقتال من الغد فذلك قوله تعالى (اذ يغشاكم الناس) اى اذكروا ايها المؤمنون وقت جعل الله الناس وهواول النوم قبل ان يثقل غشاياكم ومحيطا وملقى عليكم ﴿ امنة منه ﴾ منصوب على العلية بفعل مترتب على الفعل المذكور اى يغشاكم الناس فتنعسون امانا كائنا من الله تعالى لا كلالا واعياء فيتحد الفاعلان لان الامن فعل الناس ﴿ قال في التأويلات النجمية يشير الى ان الناس في المعركة عند مواجهة العدو والامن منه بدل الخوف انما هو من قلب الحال الى ضده بامر التكوين كما قال تعالى للنار ﴿ يا كونى بردا وسلاما على ابراهيم ﴾ فكانت كذلك قال للخوف - كن امانا على محمد واصحابه فكان انتهى * وعن ابن مسعود رضى الله عنه الناس عند القتال امن من الله تعالى وهو في الصلاة من الشيطان * قال الحسن ان للشيطان ملعة ومكحلة فلعقته الكذب ومكحلته النوم عند الذكر ﴿ وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ﴾ اى بذلك الماء يعنى المطر من الحدث والجناة ﴿ ويذهب عنكم رجز الشيطان ﴾ اى وسوسته وتخويفه اياكم من العطش ويقال اراد بالرجز الجناة التى اصابتهم بالاحتلام فان الاحتلام انما يكون من رجز الشيطان اى تخيله ووسوسته ولذلك قال بعضهم من كتب اسم عمر على صدره لم يحتلم فان الشيطان كان يفر منه ويسلك فجاء غير الفج الذى اقبل هو منه ﴿ ويربط على قلوبكم ﴾ الربط الشد والتقوية وعلى صلة . والمعنى ويربط قلوبكم ويشدها ويقويها بجملها واثقة بلطف الله تعالى وكرمه وجى بكلمة على للايدان بان قلوبهم امتلأت من ذلك الربط حتى كأنه علا عليها وارتفع فوقها ﴿ ويثبت به ﴾ اى بذلك الماء ﴿ الاقدام ﴾ حتى لا تسوخ في الرمل ويجوز ان يكون الضمير للربط فان الاقدام انما تثبت في الحرب بقوة القلب وتمكن الصبر والجرأة فيه

دلا در عاشقى ثابت قدم باش * كه در اين ره نباشد كار بي اجر

وبمثل الصدق والصبر وارتباط القلب وثبات الاقدام سادت الصحابة الكرام من عداهم الى يوم القيام ولا فضل لاحد على احد الا بالديانة والتقوى * قال الزهري قدمت على عبد الملك بن مروان قال من اين قدمت يا زهري قلت من مكة قال فمن خلفت فيها يسود اهلها قال قلت عطاء بن رباح قال فمن العرب ام من الموالي قلت من الموالي قال بم سادهم قلت بالديانة والرواية قال ان اهل الديانة والرواية ينبغي ان يسودوا الناس قال فمن يسود اهل اليمن قلت طاووس بن كيسان قال فمن العرب ام من الموالي قلت من الموالي قال فبم سادهم قلت بم سادبه عطاء قال من كان كذلك ينبغي ان يسود الناس قال فمن يسود اهل مصر قلت يزيد بن ابي حبيب قال فمن العرب ام من الموالي قلت من الموالي فقال كما قال في الاولين ثم قال فمن يسود اهل الشام قلت مكحول الدمشقي فقال من العرب ام من الموالي قلت من الموالي عبد نوبى اعتقته امرأة من هذيل فقال كما قال ثم قال فمن يسود اهل الجزيرة قلت ميمون بن مهران قال فمن العرب ام من الموالي قلت من الموالي فقال كما قال ثم قال فمن يسود اهل حرمانا قلت الضحاك بن مزاحم فقال من العرب ام من الموالي قلت من الموالي فقال كما قال ثم قال فمن يسود اهل البصرة قلت الحسن بن ابي الحسن قال من العرب ام من الموالي قلت من الموالي قال ويملك فمن يسود اهل الكوفة قلت ابراهيم النخعي قال من العرب ام من الموالي قلت من العرب قال ويملك يا زهري فرجت عنى والله ليسودن الموالي على الاكابر حتى يخطب لها على المنابر وان العرب تحتها قال قلت يا امير المؤمنين انما هو امر الله ودينه فمن حفظه ساد ومن ضيعه سقط * وفي الآية بيان نعمة الماء وان الخوف من العطش وكذا من الجوع من الشيطان ووسوسته فان المرء اذا كان قوى التوكل يستوى عنده الفقر والوجود والله تعالى من اسمه الخالق والرازق قالوا وللأسد من الصبر على الجوع وقلة الحاجة الى الماء ما ليس لغيره من الدباع ولا يأكل من فريسة غيره واذا شبع من فريسة تركها ولم يعد اليها واذا امتلأ بالطعام ارتاض ولا يشرب من ماء ولغ فيه كلب فينبى للمؤمن ان لا يكون أدون من الاسد في هذه الصفات

على المرء ان يسعى لتحسين حاله * وليس عليه ان يساعد الدهر

والله تعالى قد سن الاعانة باعانه للمؤمنين فالؤمن الكامل يساعد المؤمن حسب الطاقة - وحكى - ان فيروز بن يزدجرد بن بهرام من آل ساسان لما ملك عدل وانصف ولما مضى سبع سنين من ملكه ولم ينزل من السماء مطر ارسل الى كل بلد بان يقسم طعام كل بلدين الاغنياء والفقراء واذا مات فقير من الجوع قتل من الاغنياء رجلاً بدلاً منه : قال الحافظ ثوانكرا دل درویش خود بدست آور * كه مخزن زر وكنج درم نخواهد ماند

اللهم احفظنا من البخل والكسل الى حلول الاجل ﴿ اذ يوحى ربك الى الملائكة ﴾ الوحي القاء المعنى الى النفس من وجه خفى. والمعنى اذ كر يا محمد وقت ايحائه تعالى الى الملائكة ﴿ انى معكم ﴾ مفعول يوحى اى بالامداد والتوفيق فى امر التثبيت فليس المقصد ازالة الخوف كما فى (لا تخزن ان الله معنا) اذ لا خوف للملائكة من الكفار حتى يقال لهم انى معكم

فلا تخافوهم وما يشعربهم دخول كلمة مع من متبوعة الملائكة انما هو من حيث انهم المباشرون
للتثيت صورة فلهم الاصاله من تلك الحيثية كما في امثال قوله تعالى (ان الله مع الصابرين)
﴿ قتبوا الذين آمنوا ﴾ بالبشارة وتكثير السواد ونحوها مما تقوى به قلوبهم والتثيت عبارة
عن الحمل على الثبات في مواطن الحرب والجد في مقاساة شدائد القتال ﴿ سألني في قلوب
الذين كفروا الرعب ﴾ اي بسأقذف في قلوبهم المخافة من المؤمنين وهو تلقين للملائكة
ما يثبتونهم به كأنه قيل قولوا لهم قولي سألقى الخ ﴿ فاضربوا ﴾ ايها المؤمنون فلا دلالة في
الآية على قتال الملائكة ﴿ فوق الاعناق ﴾ اعاليها التي هي المذايح او الرؤس * قال الحدادي
وانما امر الله بضرب الاعناق لان اعلى جلدة العنق هو المقتل ﴿ واضربوا منهم كل بنان ﴾
البنان في اللغة هو الاصابع وغيرها من الاعضاء التي بها يكون قوام الانسان وحياته والمقصود
اضربوهم في جميع الاعضاء من اعاليها الى اسفلها . وقيل الوجه ان يراد بها المدافعة والمقاتلة
وكذا قال التفاراني ﴿ ذلك ﴾ الضرب والقتل والعقاب واقع عليهم ﴿ بأنهم ﴾ اي بسبب
انهم ﴿ شاقوا الله ورسوله ﴾ اي خالفوا وغالبوا من لاسيل الى مغالته اصلا * قال ابن الشيخ
معنى شاقوا الله شاقوا اولياء الله واشتقاق المشاقة من الشق لما ان كلا من المشاقين في شق
خلاف شق الآخر كما ان المحادة ان يصير احدهما في حد غير حد الآخر * وفي الآية اشارة
الى ان كل سعادة وشقاوة تحصل للعبد في الدنيا والآخرة يكون للعبد فيها مدخل بالكسب
﴿ ومن يشاقق الله ورسوله ﴾ اي ومن يخالف اولياء الله ورسوله ﴿ فان الله شديد
العقاب ﴾ له * قال الحدادي اما اظهار التضعيف في موضع الجزم في قوله ﴿ يشاقق الله ﴾ فهو لغة
اهل الحجاز وغيرهم يدغم احد الحرفين في الآخر لاجتماعهما من جنس واحد كما قال
تعالى في سورة الحشر ﴿ ومن يشاقق الله ﴾ بقاف واحدة ﴿ ذلكم فذوقوه وان للكافرين
عذاب النار ﴾ قوله ذلكم خبر مبتدأ محذوف وقوله وان الخ معطوف عليه . وقوله فذوقوه
اعتراض والضمير لما في ضمن المشار اليه من العقاب والتقدير حكم الله ذلكم اي ثبوت
هذا العقاب لكم عاجلا وثبوت عذاب النار آجلا وانما قال في عذاب الدنيا فذوقوه لان
الذوق يتناول اليسير من الشيء فكل ما يلقي الكفار من ضرب او قتل او اسر او غيرها في الدنيا
فهو بالنسبة الى ما اعد لهم في الآخرة بمنزلة ذوق الطعام بالنسبة الى اكله * قال في التأويلات
التجمية ﴿ فذوقوه ﴾ اي ذوقوا العاجل منه صورة ومعنى اما صورة فبالقتل والاسر والمصائب
والمكروهات واما معنى فبالبعد والطرده عن الحضرة وتراكم الحجب وموت القلب وعمى
البصيرة وضعف الروح وقوة النفس واستيلاء صفاتها وغلبة هواها وما يبعده عن الحق
ويقربه الى الباطل * وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال سوى اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم صفوفهم وقدموا راياتهم فوضعوها مواضعها فوقف رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم على يمينه يدعو الله ويستغيث فهبط جبريل عليه السلام في خمسمائة على يمينهم
وميكائيل عليه السلام في خمسمائة على يسارهم فكان الملك يأتي الرجل من المسلمين على
صورة رجل ويقول له دنوت من عسكر المشركين فسمعتهم يقولون والله لئن حملوا علينا

لانتبت لهم ابدا والقي الله في قلوب الكفرة الرعب بمد قيامهم للصف فقال عتبة بن ربيعة يا محمد اخرج الينا اكفاءنا من قريش تقتلهم فقام اليهم بنوا عفراء من الانصار عوذ ومعوذاتهم عمراء وابوهم الحارث فمشوا اليهم فقالوا لهم ارجعوا وارسلوا الينا اكفاءنا من بني هاشم فخرج عليهم حمزة وعلى وعبيدة بن الحارث فقال على مشيت الى الوليد بن عتبة ومشى الى فضربته بالسيف اطرت يده ثم بركت عليه فقتلته فقام شيبة بن ربيعة الى عبيدة بن الحارث فاختلفا بضربتين ثم ضرب عبيدة ضربة اخرى فقطع ساق شيبة ثم قام حمزة الى عتبة فقال انا اسد الله واسد رسوله ثم ضربه حمزة فقتله فقام ابو جهل في اصحابه يحرضهم يقول لا يهولكم ما لقي هؤلاء فانهم عجلوا فاستحقوا ثم حمل هو بنفسه ثم حمل المسلمون كلهم على المشركين فهزموهم باذن الله تعالى وفي حق هؤلاء السادات ورد (اطلع الله على اهل بدر) يعني نظر اليهم بنظر الرحمة والمغفرة (فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم) المراد به اظهار العناية بهم واعلاء رتبهم لا الترخيص لهم في كل فعل كما يقال للمحبوب اصنع ما شئت * فعلى العاقل ان يقتنى باثرهم في باب المجاهدة مطلقا : قال الحافظ

درره نفس كزوسينه ما بتكده شد * تير آهي بكشاييم وغزايي بكينيم

وقال في حق اهل الجزع

ترسم كرين چن نبري آستين كل * كز كلشنش تحمل حاري نميكني

اللهم اجعلنا من الصابرين ﴿ يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا ﴾ لقيه اي رآه ﴿ زحفا ﴾ الزحف الدبيب يقال زحف الصبي زحفا من باب فتح اذا دب على استه قليلا قليلا سعى به الجيش الدهم المتوجه الى العدو لانه لكثرت وتكاثفه يرى كأنه يزحف وذلك لان الكل يرى بجسم واحد متصل فيحس حركته بالقياس اليه في غاية البطيء وان كانت في نفس الامر في غاية السرعة ونصبه على انه حال من مفعول لقيتم بمعنى زاحفين نحوكم . والمعنى اذا لقيتموهم للقتال وهم كثير جم واتم قليل ﴿ فلا تولوهم الادبار ﴾ فلا تولوهم ادباركم فضلا عن الفرار بل قابلوهم وقاتلوهم مع قلتكم فضلا عن ان تدانوهم في العدد وتساووهم عدل عن لفظ الظهور الى لفظ الادبار تقييحا لفعل الفار وتشنيعا لانهزامه والتولية جعل الشيء يلى غيره وهو متعد الى مفعولين وولاه دبره اذا جعله اليه ﴿ ومن يولهم يومئذ دبره ﴾ اي ومن يجعل ظهره اليهم وقت اللقاء والقتال فضلا عن الفرار فيومئذ هنا بمعنى حينئذ لان اليوم وان كان اسما لياض النهار اذا اطلق لكنه اذا قرن به فعل لا يمتد يراد به مطلق الوقت ﴿ المتحرفا للقتال ﴾ اما بالتوجه الى قتال طائفة اخرى اهم من هؤلاء واما بالفر للسكر بان يخيل لعدوه انه منهزم ليغره ويخرجه من بين اعوانه ثم يعطف عليه وحده او مع من في المكان من اصحابه وهو باب من خدع الحرب ومكايدها يقال انحرف وتحرف اذا مال من جانب الى جانب آخر والحرف الطرف والجانب وانتصابه على الحالية والتقدير ومن يولهم ملتبسا بحال من الاحوال اية حال كانت الا في حال كذا ﴿ او متحيزا الى فئة ﴾ اي منجازا الى جماعة اخرى من المؤمنين قريبة او بعيدة لينضم اليهم ثم يقاتل معهم العدو فالانهزام حرام

الا في هاتين الحالتين فان كل واحدة منهما ليست انهزاما في الحقيقة بل من قبيل التهيؤ والتقوى للحرب فمن ولي ظهره لغير احد هذين الغرضين ﴿ فقد باء ﴾ اي رجع ﴿ بغضب ﴾ عظيم كائن ﴿ من الله ﴾ تعالى ﴿ وماويه ﴾ في الآخرة ﴿ جهنم ﴾ اي بدل ما اراد بفراره ان ياوى اليه من مأوى ينجيه من القتل والمأوى المكان الذي ياوى اليه الانسان اي يأتيه ﴿ وبئس المصير ﴾ اي المرجع جهنم وهذا الوعيد وان كان بحسب الظاهر متناولا لكل من يولى دبره وقت ملاقات الكفار الا انه مخصوص بما اذا لم يزد العدو على ضعف المسلمين لقوله تعالى في آخر هذه السورة ﴿ الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله ﴾ * قال ابن عباس رضي الله عنه من فر من ثلاثة لم يفر ومن فر من اثنين فقد فر اي ارتكب المحرم وهو كبيرة الفرار من الزحف : وفي المتنوى اين چنین هوشی که از موشی پرید * اندر آن صف تیغ چون خواهد کشید چالش است آن حمزه خوردن نیست این * تا تو بر مالی بخوردن آستین نیست حمزه خودن اینجا تیغ بین * حمزه باید درین صف آهنین کار هر نازک دلی نبود قتال * که کریزد از خیالی چون خیال کار ترکانست فی ترکان برو * جای ترکان هست خانه خانه شو

وعد بعض العلماء الكبار الى سبعين منها الفرار من الجیش في الغزو اذا كان مثلا او ضعفا وكل ما كان شنيعا بين المسلمين وفيه هتك حرمة الله والدين فهي كبيرة تسقط العدالة في الشهادة فعلى العاقل ان يقدم على الحرب بقلب جريء ويعلم ان الجبن لا يؤخر اجله وان الاقدام على القتال لا يعجل موته ويتشبه الغازي في اوان المقاتلة باصناف من الخلق فيكون كقلب الاسد لا يجبن ولا يفر كما ان الاسد مقدم غير جبان وكرار غير فرار وفي كبر النمر بالفارسية [پلنك] لا يتواضع للعدو وفي شجاعة الدب يقاتل بجميع جوارحه وفي حملة الخنزير لا يولى دبره اذا حمل اي لا يعرض وجهه عما توجه اليه وفي اغارة الذئب اذا نأس من وجه اغار من وجه آخر والاغارة بالفارسية [يغما کردن] وفي حمل السلاح الثقيل كالنملة تحمل اضعاف وزن بدنهما وفي الثبات كالحجر لا يزول عن مكانه وفي الصبر كالحمار وفي الوفاء كالكلب لو دخل سيده النار يتبعه وفي التماس الفرصة والظفر كالديك ويكون في الصف ساكنا كالمصلي الخاشع ويكون في متابعة امير العسكر كمتابعة المأموم امامه في الصلاة اي لا يخالفه اصلا ويغطي نفسه بالسلاح كتغطية البكر نفسها بالثياب اذا زفت اي ارسلت الى الزوج وفي تكثير قليل سلاحه وماله كالمرأى اذا قل ماله وعبادته ويكون في المكر والحيلة اذا هزمه العدو اي غلب عليه كالثعلب اذا اضطره الكلب فان مدار الحرب على الخداع وفي التبخر والحيلة بين الصنفين كالعروس وفي الحفة في تحريف القتال من جانب الى آخر كالصبي وفي صياحه اذا صاح بالعدو كالرعد وهو اسم ملك على قول وفي سوء ظنه اي في الحذر عما يهمله في جميع احواله كالغراب الابقع وهو الذي فيه سواد وبياض وفي حراسته والاحتراز عن المكارة كالكركي وهو طير معروف لازوردی اللون يشابه اللقلق في الهيئة بالفارسية [كلتك] ومن الحيوان الذي لا يصلح الا برئيس لان في طبعه الحرس والتحارس بالنوبة والذي يحرس يهتف بصوت خفي كأنه يندربانه حارس

در اواخر دفتر پنجم در بیان نصیحت مبارزان اورا که ما این دل و زهره که توداری بخ

فاذا قضى نوبته قام الذي كان نائماً يحرس مكانه حتى يقضى كل ما يلزمه من الحراسة* قال القزويني
 والكركي لا يمشي على الارض الا باحدى رجله ويلقى الاخرى وان وضعها وضعها خفيفا
 مخافة ان تخسف به الارض كذا في حياة الحيوان* والاشارة ايها القلوب المؤمنة اذا القيم كفار
 النفوس وصفاتها مجتمعين على قهر القلوب وصفاتها فلا تنهزموا من سطوات النفوس وغلبات
 صفاتها بل اثبتوا بالصبر عند صدمات النفوس فان الصبر عند الصدمة الاولى كما روى ان النبي
 عليه السلام اتى على امرأة تبكي على صبي ميت لها فقال (اتق الله واصبري) فقالت وماتبالي على
 مصيبتى فلما ذهب عليه السلام قيل لها انه رسول الله فاخذها مصيبة مثل موت صبيها فجاءت
 بابه تستعذره وتقول لم اعرفك يا رسول الله فقال عليه السلام (الصبر عند الصدمة الاولى) الصدم
 ضرب الشئ الصلب بمثله والصدمة مرة منه يعنى الصبر المأجور عليه صاحبه ما كان عند
 فجأة المصيبة وحدثها لانه اذا طالت الايام عليه صار الصبر ايسر له ومن يولهم يومئذ بربه الامتجر فا
 لقتال او متحيزا الى فئة يعنى الاقلبا ينحرف ليهي اسباب القتال مع النفس اوراجعا الى
 الاستمداد من الروح وصفاتها او الى ولاية الشيخ يستمد منها الى الحضرة الربانية فيقع
 النفس وقهرها بطريق المجاهدة والريضة (فقدباء بغضب من الله) يعنى بطرد وابعاد منه (وماويه
 جهنم وبئس المصير) اى مرجعه جهنم البعد عن الحضرة ونار القطيعة وبئس المرجع والمعاد
 ﴿فلم تقتلوهم﴾ اى ان اقتخرتم بقتل الكفار يوم بدر فاعلموا انكم لم تقتلوهم بقوتكم
 وقدرتكم ﴿ولكن الله قتلهم﴾ بنصركم وتسليطكم عليهم والقاء الرعب في قلوبهم - روى -
 انه لما طلعت قريش من العققل وهو الكتيب الذى جاؤا منه الى الوادى قال عليه السلام
 (هذه قريش جاءت بخيلائها وفخرها يكذبون رسولك اللهم انى أسألك ما وعدتني) فاتاه جبريل
 فقال خذ قبضة من تراب فارمهم بها فلما التقى الجمعان قال لعل رضى الله عنه (اعطني من حصاء
 الوادى) فرمى بها في وجوههم وقال (شاهت الوجوه) اى قبحت فاما من المشركين احد الاصاب
 عينه ومنخرية تراب فانهمزوا وردفهم المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم ثم لما انصرفوا
 من المعركة غاليين غامنين اقبلوا على التفاخر يقولون قتلنا واسرت وفعلت وتركت فزلت
 والظاهر ان قوله ﴿فلم تقتلوهم﴾ رجوع الى بيان بقية قصة بدر والقاء جواب شرط مقدر يستدعيه
 مامر من ذكر امداده تعالى وامره بالتثبيت وغير ذلك كأنه قيل اذا كان الامر كذلك فلم تقتلوهم
 اتم كما هو مختار المولى ابى السعود في تفسيره ﴿وما رميت﴾ يا محمد حقيقة ﴿اذ رميت﴾
 صورة والا لكان اثر الرمي من جنس آثار الافاعيل البشرية ﴿ولكن الله رمى﴾ انى
 بما هو غاية الرمي فاوصل اجزاء تلك القبضة الى عيون جميع المشركين حتى انهزموا وتمكنتم
 من قطع دابرهم فصورة الرمي صدرت منه عليه السلام الا ان اثرها انما صدر من الله تعالى
 اذ ليس في وسع البشر ان يرمى كفا من الحصاء في وجوه جيش فلا يبقى فيهم عين الا ويصيبها
 منه شئ. واللفظ يطلق على المسمى وعلى ما هو كماله والمقصود منه كاطلاق المؤمن على المؤمن
 الكامل قال في التأويلات النجمية ان الله نفى عن الصحابة القتل بالكلية واحاله الى نفسه
 لانه تعالى كان مسبب اسباب القتل من امداد الملائكة والقاء الرعب في قلوب الكفار وتقوية

قلوب المؤمنين وغير ذلك فالفعل يحال الى السبب كقولهم القلم يكتب مليحا والكتاب يكتب مليحا وهو المسبب للكتابة : قال في المتنوى

هر چه خواهد آن مسبب آورد * قدرت مطلق سببها بر درد
از مسبب میرسد هر خیر و شر * نیست اسباب و وسائط را اثر
این سببها بر نظرها پرده است * که نه هر دیدار صفتش را سزا است
دیدۀ باید سبب سوراخ کن * تا حجب را بر کند از بیخ و بن
تا مسبب بیند اندر لامکان * هرزه بیند جهد و اسباب و دکان

والفرق فيما بين النبي عليه السلام وبين الصحابة رضي الله عنهم ان الله تعالى نفى القتل عن الصحابة بالكلية واحاله الى نفسه فجعلهم سببا للقتل وهو المسبب وما نفى الرمي عن النبي عليه السلام بالكلية بل اسند اليه الرمي ولكن نفى وجوده بالكلية في الرمي واثبت لنفسه تعالى اى ومارميت بك اذ رميت ولكن رميت بالله وذلك في مقام التجلى فاذا تجلى الله لعبده بصفة من صفاته يظهر على العبد منه فعلا يناسب تلك الصفة كما كان من حال عيسى عليه السلام لما تجلى الله له بصفة الاحياء كان يحيى الموتى باذنه اى به وهذا كقوله تعالى (كنت له سمعا وبصرا) الحديث فلما تجلى الله للنبي عليه السلام بصفة القدرة كان قد رمى به حين رمى وكان يده يدا الله في ذلك كما كشف القناع عن هذه الحقيقة في قوله تعالى ((ان الذين يبائعونك انما يبائعون الله يدا الله فوق ايديهم)) * واعلم ان الله اسند القتل الى داود عليه السلام في قوله ((وقتل داود جالوت)) وفرق كثير بين عبد اضيف فعله الى نفسه والعبد محل الآفات والحوادث وبين عبد اضيف فعله الى الله تعالى والله منزّه عن الآفات والحوادث

مارميت اذ رميت كفت حق * كالحق بر كارها دارد سبق [۱]
كر پیرایم تیران نی زماست * ما كان وتیر اندازش خداست [۲]
نانشد مغلوب کس این سر نیافت * کر تو خواهی آن طرف باید شتافت

﴿وليلي المؤمنين منه﴾ اى ليعطيهم من عنده تعالى وينعم عليهم ﴿بلاء حسنا﴾ اى عطاء جميلا ونعمة عظيمة بالنصر والقيمة ومشاهدة الآيات غير مشوبة بمقاساة الشدائد والمكاره. والبلاء يطلق على النعمة وعلى المحنة لان اصله الاختيار وهو كما يكون بالمحنة لاظهار الصبر يكون بالنعمة ايضا لاظهار الشكر والاختبار من الله تعالى اظهار ما علم كما علم لا تحصيل علم ما لم يعلم لانه تعالى منزّه عنه. واللام متعلقة بمحذوف مؤخر اى وللإحسان اليهم بالنصر والقيمة والاجر العظيم فعل ما فعل لاشئ غير ذلك مما لا يجديهم نفعاً. واما برمى فالواو للعطف على علة محذوفة اى ولكن الله رمى ليمحق الكافرين وليلي المؤمنين * قال ابن الشيخ والظاهر ان بلاء اسم مصدر ليلي اى ليليلهم ابلاء حسنا والمتبادر من عبارة القضاى انه حملة على نفس الشئ المبلو به على طريق اطلاق المصدر على المفعول حيث قال ولينم عليهم نعمة عظيمة : قال الكاشغرى [در حقائق سلمى از امام جعفر صادق رضى الله عنه نقل میکند که بلاء حسن آنست که ایشانرا از نفوس ایشان فانی

کرداند وبعد از فنا بهويت خود شان باقى سازد امام . قشیری گوید بلاء حسن آنست که مبتلى مشاهده کنندمبلى را در عين بلا]

چودانستى که اين درد تواز کیست * زرنج خویشان مى باش خرم

کر او زهرت دهد بهتر زشکر * وراوزحت زندخوشت زمرهم

﴿ ان الله سمیع ﴾ لاستغاثتهم ودعائهم ﴿ عليهم ﴾ بنیاتهم واحوالهم الداعية الى الاجابة ﴿ ذلکم ﴾ اشارة الى البلاء الحسن ومحله الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وقوله تعالى ﴿ وان الله موهن کيد الکافرين ﴾ معطوف على ذلکم اى المقصود ابلاء المؤمنین وتوهين کيد الکافرين وابطال حيلهم . والايهان [سست کردن] والنعت موهون کذا فى تاج المصادر . والوهن الضعف والکيد المکر والحيلة والحرب * وفى الآية اشارة الى ان التأثير من الله تعالى والعبد آله فى البين فينبغى للمرء ان لا يعجب بنفسه وعمله ولذا قال الله تعالى ﴿ فلم تقتلوهم ﴾ وظهر منه عليهم والعجب استعظام العمل الصالح من غير ذکر التوفيق * قال المسيح عليه السلام يامعشر الحوارين کم من سراج قد اطفأته الريح و کم من عابد قد افسده العجب * واعلم ان الناس فى العجب ثلاثة اصناف . صنف هم معجبون بكل حال وهم الممتزلة والقدرية الذين لا يرون الله تعالى عليهم منة فى افعالهم و ينكرون العون والتوفيق الخاص واللفظ وتلك الشبهة استولت عليهم . وصنف هم الذاکرون المنة بكل حال وهم المستقيمون لا يعجبون بشئ من الاعمال وذلك لبصيرة اكرموا بها وتأيد خصوا به . والصنف الثالث المخلطون وهم عامة اهل السنة تارة يتبهنون فيذكرون منة الله تعالى وتارة يغفلون فيعجبون وذلك لماکان الغفلة العارضة والفترة فى الاجتهاد والنقص فى البصيرة فحق للعاقل ان يرى حقارة عمله وقلة مقداره من حيث هو وان يرى ان منة الله عليه اشرف من قدر عمله واعظم من جزائه وان يحذر على فعله من ان يقع على وجه لا يصلح لله تعالى ولا يقع منه موقع الرضى فذهب عنه القيمة التى حصلت له ويعود الى ما كان فى الاصل من الثمن الحقیق من دراهم اودوانق ومثاله ان العنقود من العنب اء الاضبارة من الریحان تكون قيمته فى السوق دانقا فاذا اهداه واخذ الى الملك دستجة فوق منه موقع الرضى يهب له على ذلك الف دينار فصار ما قيمته حبة بالف دينار فاذا لم يرضه الملك اوردته عليه رجع الى قيمته الحسیسة من حبة اودانق فكذلك مانحن فيه * قال وهب كان فى من قبلکم رجل عبد الله سبعین سنة فيخطر من سبت الى سبت فطلب من الله حاجة فلم يقض فاقبل على نفسه وقال لو كان عندك خير قضيت حاجتك فانزل الله تعالى ملكا فقال يا ابن آدم ساعتك التى ازريت بنفسك فيها خير من عبادتك التى مضت : ونعم ما قال الحافظ الشيرازى

در راه ما شکسته دلى میخرند و بس * بازار خود فروشى ازان سوى دیگرست .

اللهم اجعلنا من اهل التوفيق ومن السالکين بطريق التحقيق ﴿ ان تستجروا ﴾ الخطاب لاهل مكة على سبيل التهمک بهم وذلك انهم حين ارادوا الخروج الى بدر تعلقوا باستار الکعبة وقالوا اللهم انصر اعلی الجندین واهدی الفشتین واکرم الحزین وافضل الدین . وروى . ان اباجهل

قال يوم بدر اللهم انصر افضل الفريقين واحقهما بالنصر اللهم اينا اقطع للرحم وافسد للجماعة فاهلكه دعا على نفسه لغايه حماقه فاستجاب الله دعائه حيث ضربه ابنا عفراء عوذ ومعاذ واجهز عليه ابن مسعود رضى الله عنه . فالمعنى ان تستصروا يا اهل مكة لا على الجندين ﴿ فقد جاءكم الفتح ﴾ حيث نصر اعلاهما وقد زعمتم انكم الاعلى فالتهمكم في المجيء اوفقد جاءكم الهزيمة والقهر والحزى فالتهمكم في نفس الفتح حيث وضع موضع ما يقابله ﴿ وان تنتهوا ﴾ عن الكفر ومعاداة الرسول ﴿ فهو ﴾ اى الانتهاء ﴿ خير لكم ﴾ اى من الحراب الذى ذقم غائلته لما فيه من السلامة من القتل والاسر ومبنى اعتبار اصل الخيرية في المفضل عليه هو التكم ﴿ وان تعودوا ﴾ لمحاربته ﴿ نعد ﴾ لنصره ﴿ ولن تغنى ﴾ اى لن تدفع ابدا ﴿ عنكم فتكم ﴾ اى جماعتكم التى تجمعونهم وتستغيثون بهم ﴿ شيا ﴾ اى من الاغناء قصب شيا على المصدر او من المضار قصبه على المفعولية ﴿ ولو كثرت ﴾ فتكم فى العدد ﴿ وان الله مع المؤمنين ﴾ اى ولان الله مع المؤمنين بالنصر والمعونة فعل ذلك ﴿ وفى الآية اشارة الى ان النجاة فى الايمان والاسلام والتسليم لامر الله الملك العلام وان غايه الباطل هو الزوال والاضمحلال وان ساعده الامهال : قال الحافظ

اسم اعظم بكندكار خود اى دل خوش باش * كه بتليس و حيل ديو سنيان نشود
* واعلم ان المحاربة مع الاولياء الكرام كالمحاربة مع الانبياء العظام وكل منهم منصور على اعدائه لان الله معهم وهو لا ينسأهم ولا يتركهم بحال - حكي - ان دانيال عليه السلام طرح فى الحب والقيت عليه السباع فجعلت السباع تلحسه وتبصص اليه فاتاه رسول فقال يادانيال فقال من انت قال انا رسول ربك اليك ارسلنى اليك بطعام فقال الحمد لله الذى لا ينسى من ذكره

واذا السعادة لاحظتك عيونها * نم فالتخاوف كلهن امان
واصطد بها العنقاء فهى حباله * واقتد بها الجوزاء فهى غنان
- وحكى - الماوردى فى كتاب ادب الدنيا والدين ان الوليد بن يزيد بن عبد الملك تقاتل يوما فى المصحف فخرج له قوله تعالى ﴿ واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد ﴾ فزق المصحف وانشأ يقول

أتوعد كل جبار عنيد * فهما انا ذاك جبار عنيد
اذا ماجئت ربك يوم حشر * فقل يا رب مرقى الوليد
فلم يلبث اياما حتى قتل شر قتلة وصلب رأسه على قصره ثم على سور بلده * جزم القاضى ابوبكر فى الاحكام فى سورة المائدة تحريم اخذ الفأل من المصحف . ونقله القرافى عن الطرطوشى واقره واباحه ابن بطة من الحساب . وقال بعضهم بكراسته كذا فى حياة الحيوان للامام الدميرى ﴿ والاشارة فى الآية ﴾ ان تستفتحوا ابواب قلوبكم بفتح الصدق والاخلاص وترك ما سوى الله تعالى فى طلب التجلى ﴿ فقد جاءكم الفتح ﴾ بالتجلى فان الله تعالى متجلى فى ذاته ازلا وابدا فلا تغير له وانما التغير فى احوال الخلق فانهم عند انفلاق ابواب قلوبهم الى الله محرومون من التجلى وعند

افتتاح ابوابها محفوفون به (وان تنتهوا) ای عن غیر الله فی طلب الله فهو خیر لكم مما سواه
 (وان تعودوا) الی الدنیا وطلب لذاتها وشهواتها وزخارفها والی ماسوی الله تعالی (نعد) الی
 خذلانکم الی انفسکم وهواها ودواعیها وغلبات صفاتها (وان تغنی عنکم فقتکم شیاً) ای
 تقوم لکم الدنیا والآخرة وما فیهما مقام شیء من مواهب الله والطافه ولو کثرت یعنی وان کثرت
 نعم الله من الدنیویة والاخریة فلا توازی شیاً مما انعم الله علی اهل الله وخاصته وان الله باصناف
 الطافه مع المؤمنین بهذه المقامات وطالیها لیلغهم الیها بفضله ورحمته لا بحولهم وقوتهم کذا
 فی التأویلات النجمیة ﴿یا ایها الذین آمنوا اطیعوا الله ورسوله ولا تولوا﴾ بحذف احدى
 التامین ای لا تتولوا والتولی الاعراض. وبالفارسیة [روی بکردانیدن] ﴿عنه﴾ ای عن الرسول
 ولم یقل عنهما لان طاعة الله انما تكون بطاعة رسوله ﴿واتم سمعون﴾ ای والحال انکم تسمعون
 القرآن الناطق بوجوب طاعته والمواعظ الزاجرة عن مخالفة سماع فهم وتصدیق ﴿ولا تكونوا﴾
 بمخالفة الامر والنهی ﴿کالذین قالوا سمعنا﴾ علی جهة القبول ﴿وهم لا یسمعون﴾ للقبول
 وانما سمعوا به للرد والاعراض عنه کالکفار الذین قالوا سمعنا وعصینا وکالمناقضین الذین
 يدعون السماع والقبول بالسنتهم ویضمرون الکفر والتکذیب : قال فی المتنوی

نبت را چه خوانده چه ناخوانده * هست پای او بکل در مانده

سرش جنبد بسیر باد رو * تو بسر جنبایش غره مشو

آن سرش کوید سمعنا ای صبا * پای او کوید عصینا خلنا

﴿ان شر الدواب﴾ ای شر ما یدب علی الارض فلفظ الدابة محمول علی معناه اللغوی او شر
 البهائم فهو محمول علی معناه العرفی والبهیمة کل ذات اربع من حیوانات البر والبحر
 ﴿عند الله﴾ ای فی حکم قضائه ﴿الصم﴾ الذین لا یسمعون الحق ﴿البکم﴾ الذین
 لا ینتطقون به ﴿الذین لا یعقلون﴾ الحق عدم من البهائم ثم جعلهم شرها لا بطلهم مامیزوا
 به وفضلوا لاجله . وانما وصفهم بعدم العقل لان الاصم الابکم اذا کان له عقل بما یفهم بعض
 الامور ویفهمه غیره بالاشارة ویهتدی بذلك الی بعض مطالبه . واما اذا کان فاقدا للعقل
 ایضا فهو الغایة فی الشریة وسوء الحال : قال السعدی

بهائم خوشند وکویا بشر * براکنده کوی از بهائم بر

بنطق است وعقل آدمی زاده فاش * چوطوطی سخن کوی ونادان مباش

﴿ولو علم الله فیهم خیرا﴾ شیاً من جنس الخیر الذی من جملة صرف قواهم الی تحری الحق
 واتباع الهدی ﴿لا سمعهم﴾ سماع تفهم وتدبر ولوقفوا علی حقیقة الرسول واطاعوه وآمنوا
 به ولكن لم یعلم فیهم شیاً من ذلك خلوه عن الفائدة
 وخروجه عن الحکمة * قال ابن الشیخ عبر عن عدم استقرار الخیر فیهم بعدم علم الله تعالی
 بوجوده فیهم لان کل ما وقع واستقر یجب ان یعلم الله تعالی بمحصله ووجوده فعدم علم الله
 تعالی بوجود الشیء من لوازم عدمه فی نفسه فعبر باللازم عن الملزوم فقل ﴿لو علم الله فیهم خیرا
 لا سمعهم﴾ مقام ان یقال لو کان فیهم خیرا لا سمعهم لکونه ابلغ فی الدلالة علی انعدام الخیر فیهم

لان نفى لازم الشئ نفى لنفس ذلك الشئ بينة فيكون ابلغ من نفى نفس ذلك الشئ ولو
 اسمعهم ﴿ سماع تفهم وهم على هذه الحالة المارية عن الخير بالكلية ﴿ لتولوا ﴿ عما سمعوه
 من الحق ولم ينتفعوا به قط او ارتدوا بعد ما صدقوه وصاروا كأن لم يسمعوه اصلا ﴿ وهم
 معرضون ﴿ اى لتولوا على ادبارهم والحال انهم معرضون عما سمعوه بقلوبهم لعنادهم
 وفيه اشارة الى ان من قدر له الشقاوة فانه يتولى عن المتابعة في اثناء السلوك ويعرض
 عن الله وطبته و يقبل على الدنيا وزخارفها * واعلم ان الانسان خلق في احسن تقويم قابلا
 للتربية والترقى مستعدا لكمال لا يبلغه الملك المقرب فهو في بدء الخلقة دون الملك
 وفوق الحيوان فبترية الشريعة يصير فوق الملك فيكون خير البرية وبمخالفة الشريعة
 ومتابعة الهوى يصير دون الحيوان فيكون شر البرية فيؤول حال من يكون خيرا من الملك
 الى ان يكون شر الدواب * فعلى العاقل ان لا يخالف امر الرسول وشريعته فان الحيوان يستسلم
 لامره فكيف بالانسان - حكى - انه جاء رجل في بعض اسفاره صلى الله عليه وسلم فقال
 يا رسول الله انه كان لى حائط فيه عيشى وعيش عيالى ولى فيه ناضحان والناضخ البعير الذى
 يستسقى عليه فتعانى انفسهما وحائطى وما فيه فلا تقدر ان ندنو منهما فنهض النبي صلى الله
 عليه وسلم واصحابه حتى اتى الحائط فقال لصاحبه (افتح) قال امرهما عظيم قال (افتح) فلما حرك
 الباب اتيا ولهما جلبة فلما انفرج الباب نظرا الى النبي عليه السلام وبركا ثم سجدا فأخذ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤوسهما ثم دفعهما الى صاحبهما وقال (استعملهما واحسن
 اليهما) فقال القوم تسجد لك البهائم أفلا تاذن لنا فى السجود لك فقال صلى الله تعالى عليه
 وسلم (ان السجود ليس الا للذى القيوم ولو امرت احدا ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان
 تسجد لزوجها) وكل ما امر به النبي عليه السلام او نهى عنه ففيه حكمة ومصلحة ولست
 بأمور بالتفتيش عنها وانما يلزم عليك الاطاعة والانقياد فقط . أفترضى لنفسك ان تصدق
 ابن البيطار فيما ذكره فى العقافير والاجار فتبادر الى امثال ما امرك به ولا تصدق سيد
 البشر صلى الله تعالى عليه وسلم فيما يخبر عنه وتتوانى بحكم الكسل عن الاتيان بما امر به او
 فعل وانت تحقق انه عليه السلام مكاشف من العالم بجميع الاسرار والحكم كما اخبر عن
 نفسه وقال (فعلمت علم الاولين والآخرين) ولما اخرجك الله من صلب آدم فى مقام ألت
 رددت الى اسفل السافلين ثم منه دعيت لترفع بسعيك وكسبك الى اعلى عليين حيث ما قدر لك
 على حسب قابليتك ولا يمكنك ذلك الا بأمرين . احدهما بمحبته صلى الله عليه وسلم وبان
 تؤثر حبه على نفسك واهلك ومالك . والثانى بمتابعته صلى الله عليه وسلم فى جميع ما امر به
 ونهى عنه وبذلك تستحكم مناسبتك به وبكمال متابعتك يحصل لك الارتفاع الى اوج الكمال
 ومن علامات انجبة حب القرآن وحب تلاوته والا كان من المعرضين عن سلوك طريقته
 صلى الله عليه وسلم ومن تمام محبته ايثار الفقر والزهد فى الدنيا

كين جهان جيفة است ومردار ورخيص * بر جنين مردار چون باشم حريض
 اللهم اعصمنا من المهالك واجعلنا من السالكين الى خير المسالك ﴿ يا ايها الذين آمنوا استجبوا

لله وللرسول ﴿ اى اجيبوا الله ورسوله بان تطيعوهما ﴾ (اذا دعاكم) ﴿ اى الرسول اذ هو المباشر لدعوة الله تعالى ودعاؤه بامر الله فهو دعاء الله تعالى ولذا وحد الفعل ﴾ (لما يحثيكم) اللام بمعنى الى اى الذى يحثيكم وهو انواع منها العلوم الدينية فانها حياة القلب والجهل مorte: قال

لا تعجبن الجهول حلتة * فذاك ميت وثوبه كفن

وقال

جاهلى كان بعلم زنده نشت * ميتش دان ومسكنش مدفن
از جنازه نشان جازة او * جامهاى تنش بجای كفن

وفي الخبر ان الله تعالى ليحيى القلب الميت بالعلم كما يحيى الارض الميتة بوابل المطر والعلوم الدينية الشرعية هي التفسير والحديث والاصول والفقه والفرائض

علم دين فقهست وتفسير وحديث * هر كه خواند غير ازين كردد خيث [۱]
. ومنها العقائد والاعمال فانها تورث الحياة الابدية في النعيم الدائم. ومنها الجهاد فانه سبب البقاء اذ لو تركوه لغلبيهم العدو وقتلهم كما في قوله تعالى ﴿ ولكم في القصاص حياة ﴾. ومنها الشهادة فان الشهداء احياء عند ربهم سواء كانوا مقتولين بسيف الكفار او بسيف الرياضات الشاقة والمجاهدات القوية

دانه مردن مراشيرين شداست * بل هم احياء في من آمده است [۲]

اقتلوني يا ثقاتي لائما * ان في قتل حياتي دائما

فالموت هو الفناء عن الكل والحياة هو البقاء بنور الله تعالى ﴿ واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه ﴾ قال في القاموس كل ما حجز بين شيئين فقد حال بينهما وهو تمثيل لغاية قرب من العبد وهو اقرب الى قلبه منه لان ما حال بينك وبين الشيء فهو اقرب الى الشيء منك وتنبه على انه مطلع من مكنونات القلوب على ما عسى يغفل عنه صاحبها * قال على رضى الله عنه اللهم اغفر لي ما انت اعلم به مني اوحث على المبادرة الى اخلاص القلوب وتصفيتها قبل ان يحول الله بينه وبين القلب بالموت او غيره من الآفات كانه قيل بادر الى تكميل النفوس وتصفية القلوب باجابة الرسول المبعوث من علام الغيوب قبل قوات الفرصة فانها قد تقوت بان يحدث الله اسبابا لا يتمكن العبد معها من تصريف القلب فيما يشاؤه من اصلاح امره فيموت غير مستجيب لله ورسوله ويحتمل ان يكون المراد بالحيلة تصوير تملكه تعالى قلب العبد وغلبته عليه فيفسخ عزائمه ويغير نيابه ومقاصده ولا يمكنه من امضائها على حسب ارادته فيحول بينه وبين الكفر ان اراد سعادته وبينه وبين الايمان ان قضى شقاوته وكان عليه السلام يقول كثيرا (يا مقلب القلوب والابصار ثبت قلبي على دينك) ويبدل بالامن خوفا وبالدكر نسيانا وما اشبه ذلك من الامور المعترضة المفوطة للفرصة [در كشف الاسرار فرموده كه علما دلرا پايנד ولمن كان له قلب اشارت بدانست وعرفادلرا كم كتنديحول بين المرء وقلبه عبارت از آنست در بدايت از دل ناچارست ودر نهايت حجاب ديدارست]

[۱] الحد

[۲]

دراواخر دفتر بكم در بيان بقية لمة امير المؤمنين على رضى الله عنه الخ

زيد پیش همی دیدمش اندر دل خویش * دل نیز حجاب بود بر داشت زپیش
 قاله تعالى يحول تجلی صفاته بین المرء وقلبه یعنی اذا تجلی الله علی قلب المرء يحول بسطوات
 انوار جماله وجلاله بین مرآت قلبه وظلمة اوصافه ﴿ وانه ﴾ ای واعلموا ایضا ان الله
 تعالى ﴿ الیه ﴾ تعالی لا الی غیره ﴿ تحشرون ﴾ تبعثون وتجمعون فیجازیکم علی حسب
 اعمالکم ان خیرا فخیر وان شرّا فشر فسارعوا الی طاعة الله وطاعة رسوله وبالغوا فی
 الاستجابة لهما * واعلم ان الاستجابة لله بالسرار وللرسول بالظواهر وایضا الاستجابة لله
 اجابة الارواح للشهود واستجابة القلوب للشواهد واجابة الاسرار للمشاهدة واجابة الحفی
 للفضاء فی الله والاستجابة للرسول بالمطابقة فی الاقوال والاحوال والافعال - وروی - انه علیه
 السلام مر علی ابی وهو یصلی فدعاه فمجل فی صلاته ثم جاء فقال علیه السلام (مامنعک عن
 اجابتی) قال کنت اصلی (قال ألم تخبر فیما وحي الی استجبوا لله وللرسول) * واختلف العلماء فی جواز
 قطع الصلاة لاجابة الداعی . فقال بعضهم انه مختص باستجابة رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا یجوز
 قطع الصلاة لاجابة غیره لان قطعها ابطال لها وابطال العمل حرام . وقال بعضهم یجوز
 لكل مصل ان یقطع صلاته لامر لا یحتمل التأخیر كما اذا خاف ان یسقط احد من سطح
 او تحرقه النار او یغرق فی الماء وجب علیه ان یقطع الصلاة وان کان فی الفریضة کذا فی
 غنیة الفتاوی . ویحیی فی صلاة النافلة دعاء امه دون نداء ابیه ای یقطع الصلاة ویقول لیک
 مثلا وذلك لان مشقة الام وتحملها التعب من الولد اکثر ولذا ورد (الجنة تحت اقدام
 الامهات) معناه ان التواضع للامهات سبب دخول الجنة . وقال بعض المشایخ الاب یقدم علی
 الام فی الاحترام والام فی الخدمة حتی لو دخلا علیه یقوم للاب واجابة الدعوة من قیل
 الخدمة غالبا * قال الطحاوی مصلی النافلة اذا ناداه احد ابویه ان علم انه فی الصلاة وناداه
 لا بأس بان لا یمجیه وان لم یعلم یمجیه واما مصلی الفریضة اذا دعاه احد ابویه فلا یمجیه مالم
 یفرغ من صلاته الا ان یتغیثه لشیء فان قطع الصلاة لا یجوز الا لضرورة وكذا الافطار
 فی صوم النفل فانه اذا الحّ علیه احد بالافطار یجوز قبل الزوال واما اذا کان بعده فلا
 یفطر الا اذا کان فی ترک الافطار عقوب الوالدین او احدهما کذا فی شرح التحفة والوقایة
 . واما فی صوم القضاء فیکره الافطار مطلقا کذا فی الزاهدی * ثم اعلم ان استجابة الرسول
 یدخل فیها بطریق الاشارة استجابة الاولیاء العلماء الادباء الامناء لانهم الورثة وطریقتهم
 طريقة النبی علیه السلام ولا بد لمن اراد الوصول الی الله تعالی من صحبة مرشد کامل عارف بالمقامات
 والمراتب وقبول مآدع الیه سواء کان محبوبا له اولافان هذا لیس طریق العقل بل طریق الكشف والالهام

کردر سرت هوای وصالست حافظا * باید که خاک در که اهل نظر شوی

واهل الطريقة ثلاثة عباد ومرتدون وعارفون . فطریق العباد كثرة الاعمال والتجنب من الزنی
 والضلال . وطریق المریدین تخلص الباطن من الشوائب والتفور عن المشغلات وطریق
 العارفين تخلص القلب لله وبذا ، الدنيا والآخرة فی طلب رضا اللهم اجعلنا من المستجبین
 للدعوة الحقّة واذقنا من حلاوة الاسرار المحققة آمین ﴿ واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا

منكم خاصة * قال الحدادی فی تفسیره نزلت فی عثمان وعلی رضی الله عنهما اخبر الله تعالى النبی صلی الله علیه وسلم بالفتنة التي تكون بسببهما انها ستكون بعدك تلقاها اصحابك تصيب الظالم والمظلوم ولا تكون للظلمة وحدهم خاصة ولكنها عامة فاخبر النبي عليه السلام بذلك اصحابه فكان بعد وفاة النبي صلی الله علیه وسلم من الفتن بسبب علی وعثمان رضی الله عنهما ما لا يخفى علی احد انتهى . والمعنى لا تختص اصابتها بمن يباشر الظلم منكم بل تعمه وغيره كقرار المنكر بين اظهرهم والمداهنة في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وافتراق الكلمة وظهور البدع والتكاسل في الجهاد واعلموا ان الله شديد العقاب * ولذلك يصيب بالعذاب من لم يباشر سببه وفيه تحذير من شدة العقوبة لمن اهاج الفتن وفي الحديث (الفتنة راتعة في بلاد الله واضعة خطامها فالويل لمن اهاجها) وفي بعض الاخبار (الفتنة نائمة لعن الله من ايقظها) : قال السعدي ازان همنشين تاتواني كيرز * كه مرقتنه خفته را كفت خيز

* قال القرطبي فان قيل قال الله تعالى (ولا تزر وازرة وزر اخرى. وكل نفس بما كسبت رهينة. لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) وهذا يوجب ان لا يؤخذ احد بذنب غيره وانما تتعلق العقوبة بصاحب الذنب فالجواب ان الناس اذا تظاهروا بالمنكر فمن الفرض على من رآه ان يغيره فان سكت عليه فكلهم عاص هذا بفعله وهذا برضاه وقد جعل الله في حكمه وحكمة الراضي بمنزلة العامل فانظم في العقوبة قاله ابن العربي انتهى * قال حضرة الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره في شرح الاربعين حديثا واحيانا تظهر سلطنة العمل الفاسد فيسرى حكمها في حال ذي العمل الصالح فيتضرر بذلك وان لم يتعد الضرر الى اعماله والاشارة الى ذلك قوله تعالى (واتقوا فتنة لا تصين الذين ظلموا) الآية وليس هذا بمخالف للاصل المترجم عنه بقوله تعالى (ولا تزر وازرة وزر اخرى) فان هذا الاثر لا يقع ولا يسرى بحكم ما به امتاز الصالح من الطالح بل بموجب ما به يثبت الاتحاد والاشتراك بينهما وقوله (ولا تزر وازرة وزر اخرى) لسان غلبته حكم ما به الامتياز وايضا ففعل الحق من حيث صدوره من جنبه وحداني كافي شامل لا تخصيص فيه بل التخصيص من القوابل المتأثرة وهذا عام في الشر والخير ففي الشر ما ذكر في قوله تعالى (واتقوا فتنة) الآية وفي الخير ما اشار اليه عليه السلام في الحديث المذكور في حق الذين يجتمعون لذكر الله وكون الحق يباهي بهم الملائكة ويقول اشهدكم اني قد غفرت لهم وقول بعض الملائكة ان فيهم فلانا ليس منهم وانما اتاهم لحاجة فيقول الحق سبحانه وتعالى وله قد غفرت هم القوم لا يشقي جلسهم فهذا اثر عموم الحكم من جهة الحق وكنيته واثر صلاح الحال الفاسد بمجاورة ذي الحال والعمل الصالح والحضور معه فتذكر انتهى كلام القنوي : وفي المتنوي

ای خنک آن مرده گز خود درسته شد * در وجود زنده پیوسته شد [۱]

وای آن زنده که با مرده نیت * مرده کشت و زندگی از وی بجست

حق ذات پاک الله الصمد * که بود به ماربد از یار بد [۲]

ماربد جانی ستاند از سلیم * یارید آرد سوی نار مقیم

والاشارة في الآية (واتقوا) يا ايها الواصولون (فتنة) يعني ابتلاء النفوس بشئ من حظوظها الدنيوية والاخروية (لاتصين الذين ظلموا منكم خاصة) يعني لاتصيب تلك الفتنة النفوس الظالمة فقط بل تصيب ظلمتها الارواح النورانية والقلوب الربانية فتجذبها من حظائر القدس ورياض الانس الى حضائض صفات الانس كما قال تعالى (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) (واعلموا ان الله شديد العقاب) فيعاقب الواصولين بالانقطاع والاستدراج عند الالتفات الى مساوئهم كذا في التأويلات النجمية ﴿واذكروا﴾ ايها المهاجرون ﴿اذ اتم قليل﴾ اي وقت كونكم قليلا في العدد ﴿مستضعفون﴾ خبر ثان اي مقهورون تحت ايدي قريش ﴿في الارض﴾ اي ارض مكة ﴿تخافون﴾ خبر ثالث ﴿ان يخطفكم الناس﴾ التخطف الاخذ والاستلاب بسرعة وهم كانوا يخافون ان يخرجوا من مكة حذرا من ان يستلبهم كفار قريش ويذهبوا بهم ﴿فاوذكروا﴾ اي جعل لكم مأوى ترجعون اليه وهو المدينة دار الهجرة ﴿وايدكم بنصره﴾ على الكفار ﴿ورزقكم من الطيبات﴾ من الغنائم التي لم تكن حلالا للامم السالفة ﴿لعلكم تشكرون﴾ هذه النعم * قال الجنيد قدس سره كنت عند السري وانا ابن سبع سنين وبين يديه جماعة يتكلمون في الشكر فقال لي يا غلام ما الشكر فقلت ان لاتعصى الله بنعمه فقال يوشك ان يكون حظك من الله لسانك فلا زال ابكي على هذه الكلمة * واعلم ان الدولة العثمانية التي هي آخر الدول الاسلامية كانت على الضعف في الاوائل واهلها قليلون مستضعفون تحت ايدي فارس والروم حتى قواهم الله بالعدد والعدد ونصرهم على اعدائهم فكانوا يستفتحون من مشارق الارض ومغاربها ويأوون الى الاماكن في الاقطار الى ان آل الامر الى ما آل فكل ذلك نعم جسيمة وستعود هذه الحال الى ما كانت عليه في الابتداء فان الاسلام بدا غريبا وسيعود غريبا وما ذلك الا بالفرور والكفران وادعاء الاستحقاق من غير برهان: قال السعدي قدس سره

ترا أنك چشم ودهان داد وکوش * اگر عاقلی در خلافتش مکوش

مکن کردن از شکر منم میبچ * کدروزی بسین سر بر آری بهیچ

* ثم اعلم ان الروح والقلب في بدء الحلقة وتعلقهما بالقلب وكذا صفاتهما مستضعفون من غلبات النفس لاعواز التربية بالبيان آداب الطريقة وانعدام جريان احكام الشريعة عليهم الى اوان البلوغ والتربية في هذه المدة للنفس وصفاتها لاستحكام القلب لحمل اعباء تكاليف الشريعة وهما اعنى الروح والقلب يخافون ان تستلبهم النفس وصفاتها ويقتالهم الشيطان واعوانه فاوذكرواكم الى حظائر القدس وايدكم بنصره بالواردات الربانية (ورزقكم من الطيبات) اي من المواهب الطاهرة من لوث الحدوث (لعلكم تشكرون) فتستحقون المزيد شكر نعمت نعمت افزون کند * کفر نعمت از کفرت بیرون کند

والعمدة قلة الاكل وكثرة الشكر والطاعة . ويقال اربع في الطعام فريضة . ان لا يأكل الا من الحلال . وان يعلم انه من الله تعالى . وان يكون راضيا . وان لا يعصى الله مادامت قوة ذلك الطعام فيه . واربع سنة . ان يسمى الله في الابتداء . وان يحمدا الله في الانتهاء . وان يغسل يديه قبل الطعام

وبعده. وان يثني رجله اليسرى وينصب اليمنى على الجلوس. واربع آداب. ان يأكل مما يليه.
وان يصغر اللقمة. وان يمضغها مضغاً ناعماً. وان لا ينظر الى لقمة غيره. واثنان دواء. ان يأكل
ما سقط من المائدة. وان يلعق القصعة. واثنان مكروهان. ان يشم الطعام. وان ينفخ فيه ولا يأكل
حاراً حتى يبرد فان اللذة في الحار والبركة في البارد * فعلى العاقل الساعي في طلب مرضاة الله
تعالى تحصيل القوت الحلال وكثرة شكر المنعم المفضل والله على العبد نعم ظاهرة وباطنة
والطاف جليلة وخفية ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول ﴾ اصل الخون
النقص كما ان اصل الوفاء التمام واستعماله في ضد الامانة لتضمنه اياه فانك اذا خنت الرجل
فقد ادخلت عليه النقصان - روى - انه عليه السلام حاصر بني قريظة احدى وعشرين ليلة
فسألوه الصلح كما صالح اخوانهم بني النضير على ان يسيروا الى اخوانهم باذرعات واربحا
من الشام فأبى الا ان ينزلوا على حكم سعد بن معاذ رضي الله عنه فأبوا وقالوا ارسل الينا
اباالبابة بن عبد المنذر وكان مناصحاً لهم لان عياله وماله كانت في ايديهم فبعثه اليهم فقالوا ما ترى
هل نزل على حكم سعد فاشار الى حلقه بالذبح اى ان حكم سعد فيكم ان تقتلوا صبراً
فلا تنزلوا على حكمه يقال فلان مقتول صبراً اذا صار محبوساً على القتل حتى يقتل قال ابوالبابة
فما زالت قدمي من مكانهما حتى علمت اني قد خنت الله ورسوله وذلك لانه عليه السلام
اراد منهم ان ينزلوا على حكم سعد ويرضوا بما حكم فيهم وهو صرفهم عنه فنزلت هذه
الآية فشدد نفسه على سارية من سواري المسجد وقال والله لا اذوق طعاماً ولا شرباً حتى
اموت او يتوب الله علي فمكث سبعة ايام حتى خر مضطرباً عليه ثم تاب الله عليه فقبل له قد تيب
عليك فخل نفسك فقال لا والله لا احلها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يحلني
فجاءه عليه السلام فخله فقال ان من تمام توبتي ان اهجر دار قومي التي اصبحت فيها الذنب
وان انخلع من مالي فقال عليه السلام (يجزئك الثلث ان تصدق به) ﴿ وتخونوا اماناتكم ﴾
فيما بينكم اى لا تخونوها فهو مجزوم معطوف على الاول ﴿ واتم تعلمون ﴾ انكم تخونون
يعنى ان الخيانة توجد منكم عن عمد لا عن سهو ولما نهى عن الخيانة نبه على ان الداعي اليها
انما هو حب المال والاولاد الا يرى ان ابالبابة انما حمله على ما فعل ماله واهله وولده الذين كانوا
في بني قريظة لانه انما ناصحهم لاجلهم وخان المسلمين بسببهم فقال ﴿ واعلموا انما اموالكم
واولادكم فتنه ﴾ البتة قد تطلق على الآفة والبلاء وقد تطلق على الابتلاء والامتحان
فالمنى على الاول انما اموالكم واولادكم اسباب مؤدية الى الوقوع في الآفة التي هي ارتكاب
المعصية في الدنيا والوقوع في عقاب الآخرة وعلى الثاني انها اسباب لوقوع العبد في محن الله
تعالى واختباراته حيث يظهر من اتباع الهوى ممن آثر رضى المولى ﴿ وان الله عنده اجر
عظيم ﴾ لمن آثر رضى الله وراعى حدوده فيهم فأنيطوا اى علقوا هممكم بما يؤديكم اليه
ولا يحملككم جهماً على الخيانة [احمد انطاكي فرموده كه حق سبحانه وتعالى مال و فرزند ازا
فته گفت تا از فتنه بيكسورويم وما پيوسته بخلاف حكم خداوند آن فتنه را زيادت ميخواهيم]
جوان و پير كه دربند مال و فرزندند * نه عاقلند كه طفلان ناخره مندند

قال بعض السلف كل ما شغلك عن الله سبحانه من مال وولد فهو مشغوم عليك واما ما كان من الدنيا يقرب من الله ويعين على عبادته فهو المحمود بكل لسان المحبوب لكل انسان : قال في المشوى

حيست دنيا از خدا غافل بدن * نى قماش و نقره و ميزان وزن
مال را كز بهر دين باشى حول * نعم مال صالح خواندش رسول
آب در كشتى هلاك كشتى است * آب اندر زير كشتى پشتى است
چونكه مال و ملك را از دل براند * زان سليمان خويش جز مسكين نخواند

وفي الحديث (ان البس إذا قال لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله من عصى ربه) فعلى العاقل ان لا يشتغل بسبب الدنيا ولغنها بل يلوم نفسه ولغنها في حب الدنيا * قال ابو يزيد قدس سره جمعت فكرى واحضرت ضميرى ومثلت نفسى واقفا بين يدى ربى فقال لى يا ابا يزيد بأى شئ جئتى قلت يارب بالزهد فى الدنيا قال يا ابا يزيد انما كان مقدار الدنيا عندي مثل جناح بهوضه فقيم زهدت منها فقلت الهى وسيدى استغفرك من هذه الحاله جئت بالتوكل عليك قال يا ابا يزيد ألم اكن ثقة فيما ضمنت لك حتى توكلت على قلت الهى وسيدى استغفرك من هاتين الحالتين جئت بالافتقار اليك فقال عند ذلك قبلناك فهذه حال العارفين بالله تعالى وفوا عهودهم فى طلبه فجعلهم الله امنا لاسراره * واعلم ان الحيانة على انواع فالقراض والسنة اعمال ائتمن الله تعالى عليها عباده ليحافظوا على ادائها فى اوقاتها برعاية حدودها وحقوقها فمن ضيعها فقد خان الله تعالى فيها. والوجود وما يتبعه من الاعضاء والقوى امانات والاهل والاولاد والاموال امانات والاماء والعبيد وسائر الخدم امانات والسلطنة والوزارة والامارة والقضاء والفتوى وما يلحقها امانات وفى الحديث (من قلد انسانا عملا وفى رعيته من هو اولى منه فقد خان الله ورسوله وجماعة المؤمنين) : قال السعدى قدس سره

كسى را كه باخواجه تست جنك * بدستش چرا میدهى چوب و سنك
سك آخر كه باشد كه خوانش نهند * بفرماى تا استخوانش دهند

وفي الحديث (انا ثالث الشريكين مالم يخن احدهما صاحبه فاذا خان خرجت من بينهما وجاء الشيطان) فى كل ذلك يلزم العبد ان يكون امينا غير خائن والافقد تعرض لسخط الله تعالى ونعوذ بالله منه * قال ابن عباس رضى الله عنهما كلب امين خير من صاحب خائن * وكان للحارث بن صعصعة ندماء لا يفارقهم وكان شديد المحبة لهم فخرج فى بعض منزلاته ومعه ندماء ف تخلف منهم واحد فدخل على زوجته فاكلا وشربا ثم اصطجعا فوثب الكلب عليهما فلما رجع الحارث الى منزله وجدهما قتيلين فعرف الامر فانشد يقول

وما زال يرعى ذمتى ويحوطنى * ويحفظ عرسى والحليل يخون
فيا عجبا للخل تحليل حرمتى * ويا عجبا للكلب كيف يهون

والاشارة فى الآية (يا ايها الذين آمنوا) اى يا ايها الارواح والقلوب المنورة بنور الايمان المستعدة بسعادات العرفان (لا تخونوا الله) فيما آتاكم من المواهب فتجعلوها شبكة الدنيا واصطياد

أهلها (والرسول) بترك السنة والقيام بالبدعة (وتخونوا أماناتكم) فالأمانة هي محبة الله وخيانتها تبديلها بمحبة المخلوقات يشير الى ان ارباب القلوب واصحاب السلوك اذا بلغوا الى اعلى مراتب الطاعات والقربات ثم التفتوا الى شئ من الدنيا وزينتها وخانوا الله بنوع من التصنع وخانوا الرسول بالتبدع وترك التبع بتعدى الخيانة وآفاتنا الى الامانة التي هي المحبة فتسلب منهم بالتدريج فيكون لهم ركونهم الى الدنيا وسكونهم الى جمع الاموال حرصا على الاولاد (وأتم تعلمون) انكم تبيعون الدين بالدنيا والنولى بالاولى (واعلموا انما اموالكم واولادكم) التي تعرضون عن الله لها (فتنة) يختبركم الله بها لكي يتميز الموافق من المنافق والصديق من الزنديق فمن اعرض عن الدنيا وما فيها صدق في طلب المولى (وان الله عنده اجر عظيم) فمن ترك ما عنده في طلب ما عند الله يحده عنده او ان الله عنده اجر عظيم والعظيم هو الله في الحقيقة فيجد الله تعالى كذا في التأويلات النجمية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ﴾ اى في كل ماتأنون وتذرون ﴿يَجْعَلْ لَكُمْ﴾ بسبب ذلك ﴿فِرْقَانًا﴾ هداية في قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل او نصرا يفرق بين الحق والباطل باعزاز المؤمنين واذلال الكافرين كما قال تعالى (يوم الفرقان يوم التقى الجمعان) واراد به يوم عز المؤمنين وخذلان الكافرين ﴿وَيَكْفُرْ عَنْكُمْ﴾ اى يسترها والفرق بين السيئة والخطيئة ان السيئة قد تقال فيما يقصد بالذات والخطيئة تغلب فيما يقصد بالعرض لانها من الخطأ ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ بالعفو والتجاوز عنها ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ اى عظيم الفضل على عباده وهو تعليل لما قبله وتذنيه على ان وعد الله لهم على التقوى تفضل واحسان لا انه مما توجب التقوى كما اذا وعد السيد عبده انعاما على عمل * وفي الآية امور . الاول التقوى وهو في مرتبة الشريعة ما اشير اليه بقوله تعالى (فاتقوا الله ما استطعتم) وفي مرتبة الحقيقة ما اشير اليه بقوله تعالى (واتقوا الله حق تقاته) [متى آنت كه حق سبحانه و تعالى را وقایه خود گرفته باشد در ذات و صفات و افعال فعل او در افعال حق فانی شده باشد و صفت او در صفات حق مستهلك كشته]

كم شده چون سایه نور آفتاب * یاچو بوی گل در اجزای کلاب

قال ابن المبارك سألت الثوري من الناس فقال العلماء قلت من الاشراف قال المتقون قلت من الملوك قال الزهاد قلت من الغوغاء قال القصاص الذين يستأكلون اموال الناس بالكلام قلت من السفلة قال الظلمة . الثاني ان التقوى اسندت الى المخاطبين وجعل الفرقان الى الله تعالى فالله تعالى اذا اراد بالعبد خيرا اصطفاه لنفسه وجعل في قلبه سراجا من نور قدسه يفرق به بين الحق والباطل والوجود والعدم والحدوث والقدم ويتبرص به عيوب نفسه كما حكى عن احمد بن عبد الله المقدسي قال صحبت ابراهيم بن ادهم فسأله عن بداية امره وما كان سبب انتقاله من الملك الفاني الى الملك الباقي فقال لي يا اخي كنت جالسا يوما في اعلى قصر ملكي والخواص قيام على رأسي فاشرفت من الطاق فرأيت رجلا من الفقراء جالسا بفناء القصر ويده رغيف يابس قبله بالماء واكله بالملح الجريش وانا انظر اليه الى ان فرغ من اكله ثم شرب شيا من الماء وحمد الله تعالى واتي عليه ونام في فناء القصر فالحمني الله سبحانه وتعالى

الفكر فيه فقلت لبعض ممالكي اذا قام ذلك الفقير فاثني به فلما استيقظ من نومه قال له الغلام
يا فقير ان صاحب هذا القصر يريد ان يكلمك قال بسم الله وبالله وتوكلت على الله لاحول
ولا قوة الا بالله العلي العظيم وقام معه ودخل على فلما نظر الى سلم على فرددت عليه السلام
وامرته بالجلوس فجلس فلما اطمأن قلت له يا فقير اكلت الرغيف وانت جائع فشبت قال نعم
قلت وشربت الماء على شهوة فرويت قال نعم قلت ثم نمت طيبا بلاهم وغم فاسترحت قال نعم
فقلت في نفسي وانا اعاتبها يا نفس ما اصنع بالدنيا والنفس تقنع بما رأيت وسمعت فعقدت التوبة
مع الله تعالى فلما انصرم النهار واقبل الليل لبست مسحاً من صوف وقلنسوة من صوف
وخرجت حافياً سائحاً الى الله تعالى وهذه احدي الروايتين في بداية امره . والثالث ان المغفرة
فضل عظيم من الله تعالى فلا بد للمرء من حسن الظن بالله تعالى فانها ليست بمقطوعة * قيل
اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام (اني اعلمك خمس كلمات هن عماد الدين ما لم تعلم ان قد
زال ملكي فلا تترك طاعتي)

هم تحت وماكي بذيرو زوال * بحجز ملك فرمانده لايزال

(وما لم تعلم ان خزائني قد نفدت فلا تهتم برزقك)

در دائرة قسمت ما نقطه تسليم * لطف آنچه توانديشي وحكم آنچه توفرماني
(وما لم تعلم ان عدوك قد مات يعني ابليس فلا تأمن مفاجاته ولا تدع محاربته)

كحاصر بر آريم از اين عارونك * كه يا اوصالحيم وباحق يحنك

(وما لم تعلم اني قد غفرت لك فلا تعب المذنبين)

مكن بنامه سياهي ملامت من مست * كه آكه است كه تقدير بوسرش چه نوشت

(وما لم تدخل جنتي فلا تأمن مكري)

زاهد ايمن مشو از بازي غيرت زنهار * كه ره از صومعه تادير مغاني اين همه نيست
فعلى العاقل ان يجتهد الى آخر العمر كي يكفر الله عنه سيآت وجوده الفاني ويستره بانوار
جماله وجلاله والله ذو الفضل العظيم لمن تجاوز عما عنده راغباً فيما عند الله والفضل العظيم
هو البقاء بالله بعد الفناء فيه كما في التأويلات النجمية * واذا يكر بك الذين كفروا * تذكر
لمكر قريش حين كان بمكة لي شكر نعمة الله في خلاصه من مكربهم واستيلائه عليهم * قال ابن
اسحق لما رأوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كانت له شيعه واصحاب من غير بلد هم
ورأوا خروج اصحابه من المهاجرين اليهم عرفوا انهم قد نزلوا داراً واصابوا سعة فحذروا
خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفوا انه قد أجمع لحربهم فاجتمعوا له في دار الندوة
وهي الدار التي بناها قصي بن كلاب بمكة وكانت قريش لاتقضي امراً الا فيها وسميت دار
الندوة لانهم يتندون فيها اي يجتمعون للمشاورة والندى والندوة والنادى مجلس القوم
ومتحدثهم فان تفرق القوم عنه لا يسمى ندياً كما لا يسمى الظرف كأساً اذا لم يكن فيه شراب
فتشاوروا في امر النبي عليه السلام منهم عتبة وشيبة ابنا ابي ربيعة وابو جهل وابوسفيان
والنضر بن الحارث وابوالبختري بن هشام وابي بن خلف وزمعة بن الاسود وغيرهم

من الرؤساء والا كابر فدخل عليهم ابليس في صورة شيخ كبير عليه ثياب اطمار جلس بينهم فقالوا
الك يا شيخ دخلت في حلوتنا بغير اذننا فقال انا رجل من اهل نجد قدمت مكة فاراكم
حسنة وجوهكم طيبة روائحكم فاحببت ان اسمع حديثكم فاقبست منكم خيرا فدخلت
وان كرهتم مجلسي خرجت وما جئتكم الا اني سمعت باجتماعكم فاردت ان احضر معكم ولن
تعدموا مني رأيا ونصحا فقالوا هذا رجل لا بأس عليكم منه فتكلموا فيما بينهم فبدأ عمرو بن
هشام فقال اما انا فأرى ان تأخذوا محمدا فتجعلوه في بيت تسدون عليه بابه وتشدون عليه
وثاقه وتجعلون له كوة تدخلون عليه طعامه وشرابه فيكون محبوسا عنكم الى ان يموت فقال
ابليس بئس الرأي يا تيكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه من ايديكم فقالوا صدق والله الشيخ
ثم تكلم ابو البختري فقال ارى ان نحمّله على بعير فتشدوا وثاقه عليه ثم تخرجوه
من ارضكم حتى يموت او يذهب حيث شاء فقال ابليس بئس الرأي تعمدون الى رجل افسد
جامعتكم ومعه منكم طائفة فتخرجوه الى غيركم فيأتهم فيفسد منهم ايضا جماعة بما يرون
من حلاوة كلامه وطلاقة لسانه وتجتمع اليه العرب وتستمع الى حسن حديثه ثم ليأتينكم
بهم فيخرجكم من دياركم ويقتل اشرافكم فقالوا صدق والله الشيخ فتكلم ابو جهل فقال
ارى ان يجمع من كل بطن منكم رجل يأخذون السيوف فيضربونه جميعا ضربة رجل
واحد فيتفرق دمه في القبائل فلا يدري قومه من يأخذونه ولا يقومون على حرب قریش كلهم
فاذا طلبوا العقل عقلناه واسترحنا فقال ابليس صدق والله هذا الشاب وهو اجودكم رأيا
القول قوله لا ارى غيره فتفرقوا على رأيه فنزل جبرائيل عليه السلام فاخبر النبي بذلك وامره
ان لا يبيت في مضجعه الذي كان يبيت فيه وامره بالهجرة الى المدينة فيبت عليها رضى الله عنه
على مضجعه وخرج هو مع ابي بكر الصديق رضى الله عنه الى الفار . والمكر حيلة وتدير
في اهلاك احد وافساد امره بطريق الخفية بحيث لا يعلم المرء ذلك الا عند وقوعه . والمعنى
اذكر يا محمد وقت مكرهم بك ﴿ ليثبتوك ﴾ بالوثاق والحبس فان اثبات الشئ وتثيته عبارة
عن الزامه بموضع ومن شد فقد اثبت لانه لا يقدر على الحركة والمراد ما قال عمرو بن هشام
﴿ او يقتلوك ﴾ اى بسيوفهم المختلفة وهو ما قال ابو جهل ﴿ او يخرجوك ﴾ اى من مكة
من بين اظهرهم الى غيرهم وهو ما قال ابو البختري ﴿ ويمكرون ويمكر الله ﴾ اى يرد مكرهم
عليهم والمكر وامثاله لا يسند اليه تعالى الاعلى طريق المقابلة والمشاكلة ولا يحسن ابتداء
لتضمنه معنى الحيلة والخدعة وهى لا تليق بعظمة الله تعالى ﴿ والله خير الماكرين ﴾ لا يعبأ بمكرهم
عند مكره * قال الحنابلة لانه لا يمكر الا بحق وصواب ومكرهم باطل وظلم * واعلم ان للخلق
مكرا وللحق مكر فمكر الخلق من الحيلة والعجز ومكر الخالق من الحكمة والقدرة فمكر
الخلق مع مكر الحق باطل زاهق ومكر الحق حق ثابت : قال الحافظ

سحر بامعجزه . پهلو نزنند ايمن باش * سامرى كيست دست از يديش ببرد .

وقال آخر

صعوه كو باعقاب سازد جنك * دهد از خون خود پرش را رنك

قال ابو العيناء كانت لي خصماء ظلمة فشكوتهم الى احمد بن ابي دؤاد وقلت قد تظاهروا فصاروا
واحدة فقال (يد الله فوق ايديهم) فقلت لهم مكر فقال (ولا يحق المكر السي الا بهله)
فقلت هم كثير فقال (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله)

هر كرا اقبال باشد رهنمون * دشمنش گردد بزودی سرنگون

* وجد في وقائع الاسكندر مكتوبا بالذهب اذا كان الله هو غاية الغايات فالمعرفة به اجل العبادات
. واذا كان الموت حقا فالركون الى الدنيا غرور. واذا كان القدر حقا فالحرص على الدنيا باطل
. واذا كان القدر في النفوس طبعا فالثقة بكل احد عجز. واذا كان الله عدلا في احكامه فمعقوبات
الخلق بما كسبت ايديهم. ولما قصد ابوجهل اضرار النبي عليه السلام بالقتل قتله الله في بدر وازان
شره عن المسلمين وذلك عدل محض منه تعالى فانظر الى قريش حيث شاهدوا الآيات العظام
من جهة النبي عليه السلام فما زادوا الا كفرا وعنادا وعداوة فهم اشد الناس في ذلك. ولورأى
اليوم واحد من الكفرة كرامة لولى امسك عن الاذى بل سارع الى التبجيل كما حكي ان بعض
سلاطين الكفار استولى على بعض المسلمين بسفك دماهم ونهب اموالهم واراد ان يقتل
فقراء بعض المشايخ فاجتمع به الشيخ ونهاه عن ذلك فقال لهم السلطان ان كنتم على الحق
فاظهروا لي آية فاشار الشيخ الى بعرا الجمال هناك فاذا هي جواهر تضيء واشار الى كيزان الارض
فارغة عن الماء فتعلقت في الهواء وامتلات ماء وافواها من كسة الى الارض ولا يقطر منها قطرة
فدهش السلطان من ذلك فقال له بعض جلسائه لا يكبر هذا في عينك فانه سحر فقال له السلطان
ارني غير هذا فامر الشيخ بالنار وامر الفقراء بالسماع فلما عمل فيهم الوجد دخل بهم الشيخ
الى النار وكانت نارا عظيمة ثم خطف الشيخ ولد السلطان ودار به في النار ثم غاب به ولم يدر
اين ذهبوا والسلطان حاضر فبقي متفجعا على ولده فلما كان بعد ساعة ظهرا وفي احدى يدي
ابن السلطان تفاحة وفي الاخرى رمانة فقال له السلطان اين كنت فقال كنت في بستان
فاخذت منه هاتين الحبتين وخرجت فتحير السلطان من ذلك فقال له جلساء السوء وهذا عمل
بصنعة باطاة فقال السلطان عند ذلك كل ما تظهره لا اصدق به حتى تشرب من هذه الكأس
واخرج له كأسا مملوءة سما تقتل القطرة منه في الحال فامر الشيخ بالسماع حتى وصل اليه الحال
فاخذ الكأس حينئذ وشرب جميع ما فيها فتمزقت ثيابه التي عليه فالتقوا اليه ثيابا اخرى
فتمزقت كذلك ثم اخرى مرارا عديدة ثم ترشح عرقا وبقيت الثياب بعد ذلك ولم تقطع
فاعتقه السلطان وعظمه وبجله ورجع عن ذلك القتل والافساد ولعله اسلم والله اعلم * واذا تبلى *
- روى - ان النضر بن اخارث من بني عبد الدار كان يختلف تاجرا الى فارس والروم والحيرة
فيسمع اخبار رستم واسفنديار واحاديث العجم واشترى احاديث كليله ودمنة وكان يمر باليهود
والنصارى فيراهم يقرأون التوراة والانجيل ويركعون ويسجدون فجاء مكة فوجد رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصلي ويقرأ القرآن فطفق يقعد مع المستهزئين وهو منهم ويقرأ عليهم
اساطير الاولين اى باسطروه في كتبهم من اخبار الامم الماضية واسمائهم وكان يزعم انها مثل
ما يذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم من قصص الاولين فقال تعالى (واذا تبلى) * عليهم *

ای علی النضر ومتابعیه ﴿آیاتنا﴾ القرآنیه ﴿قالوا قد سمعنا﴾ هذا الكلام ﴿لونشاء لقلنا مثل هذا﴾ وهذا كما ترى غاية المكابرة ونهاية العناد وكيف لا ولو استطاعوا شيئا من ذلك فما الذي كان يمنعهم من المشيئة وقد تحداهم عشر سنين فما استطاعوا معارضة مع فرط استكفاهم ان يغلبوا خصوصا في باب ما يتعلق بالفصاحة والبيان فلما تحقق افحامهم دعته شدة المكابرة والعناد الى ان علقوا معارضة بمشيتهم ﴿ان﴾ ما ﴿هذا الاساطير الاولين﴾ اي ماسطره الاولون من القصص جمع اسطورة وهي المسطورة المكتوبة ﴿وفي التأويلات النجمية قالوا قد سمعنا وما سمعوا على الحقيقة فانها قرآن يهدي الى الرشيد كما سمعت الجن وانهم سمعوا اساطير الاولين ولهذا قالوا ما قالوا فانهم يقدرون على ان يقولوا اساطير الاولين ولكن لا يقدرون على ان يقولوا مثل القرآن لان القرآن كلام الله وصفته القديمة وما يقولون هو كلام المحدث المخلوق فلا يكون مثل القرآن في الصورة والمعنى والحقيقة والاسرار والانوار ولا يقدر على مثله الخلاق كلهم كما قال ﴿قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا﴾ : وفي المتنوى

چون کتاب الله برآمد هم بران * این چنین طغنه زدند آن کافران
که اساطیر است و افسانه نژند * نیست تعمیق و تحقیق بلند
کو دکان خرد فهمش میکند * نیست جز امر پسند و ناپسند
ذکر یوسف ذکر زلف پر خمش * ذکر یعقوب و زلیخا و غمش
ظاهر است و هر کسی پی میبرد * کو بیان که کم شود در روی خرد
گفت اگر آسان نماید این بتو * اینچنین يك سوره کو ای سخت رو
جنیان و انسیان و اهل کار * تو یکی آیت ازین آسان بیار

﴿واذ قالوا﴾ ای واذکر وقت قول النضر ومتابعیه - روی - انه لما قال ﴿ان هذا الاساطير الاولين﴾ قال النبی صلی الله علیه وسلم و یلک انه کلام الله تعالی فقال ﴿اللهم﴾ [بارخدا یا]
﴿ان کان هذا﴾ القرآن ﴿هو﴾ ضمیر فصل لا محل له من الاعراب ﴿الحق﴾ المنزل ﴿من عندک﴾ ومعنی الحق بالفارسیة [راست و درست] ﴿فامطر علينا حجارة﴾ نازلة ﴿من السماء﴾ عقوبة علينا كما امطرتها على قوم لوط واصحاب الفیل ﴿اوانتنا بعذاب الیم﴾ سواء مما عذب به الامم والمراد به التهکم و اظهار یقین و الجزم التام على کونه باطلا و حاشاه * قيل نزل فی النضر ابن الحارث بضع عشرة آية فحاق به ما سأل من العذاب يوم بدر فانه علیه السلام قتل يوم بدر ثلاثة من قریش صبرا وهم طعیمة بن عدی و عقبه بن ابی معیط والنضر بن الحارث و کان قد اسره المقداد ابن الاسود فانظر انه من غایة ضلالتة و جهالتة قال ما قال و لم یقل بدلا عنه اللهم ان کان هذا هو الحق من عندک فاهدنا الیه و متعنا به واجعله شفاء قلوبنا و نور به صدورنا و امثال هذا فكيف بمن یمکن هذا حاله ان یمکن مثل القرآن مقالة ﴿وما کان الله﴾ مریدا ﴿لیعذبهم و انت فیهم﴾ لان العذاب اذا نزل عم و لم یعذب امة الا بعد خروج نبیها و المؤمنین منها و فیہ تعظیم للنبی علیه السلام و حفظ لحرمة و قد ارسله الله تعالی رحمة للعالمین و الرحمة و العذاب

ضدان والضدان لا يجتمعان قيل ان الرسول عليه السلام هو الامان الاعظم ما عاش ودامت سنته باقية والآية دليل على شرفه عليه السلام واحترامه عند الله حيث جعله سببا لآمان العباد وعدم نزول العذاب وفي ذلك ايماء الى ان الله تعالى يرفع عذاب قوم لا اقتراتهم باهل الصلاح والتقى * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى قدس سره جميع الانتظام بوجوده الشريف فانه مظهر الذات وطمس العوالم حتى قيل في وجه عدم ارتحال جسده الشريف من الدنيا مع ان عيسى عليه السلام قد عرج الى السماء بجسده انه انما بقي جسمه الطاهر هنا لاصلاح عالم الاجساد وانتظامه : قال الشيخ العطار قدس سره

خويشتن را خواجه عرصات گفت * انما انا رحمة مهيدة كفت

رزق الله شفاعته ﴿ وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ﴾ المراد استغفار من بقي فيهم من المؤمنين المستضعفين الذين لا يستطيعون المهاجرة عنهم * وقيل معناه وفي اصلا بهم من يستغفر وقيل معناه وفيهم من يأول امره الى الاستغفار من الكفر * قال امير المؤمنين على المرتضى رضى الله عنه كان في الارض امانان فرفع احدهما وبقي الآخر . فاما الذي رفع فهو رسول الله . اما الذي بقي فالاستغفار وقرأ بعده هذا الآية * وفي نفائس المجالس المؤمن الصادق في ايمانه لا يعذب الله في الآخرة لان نبيه يكون فيهم يوم القيامة واقسم الله سبحانه ان لا يعذب امته مادام هو بينهم والصدق في التوبة يؤدي الى النجاة وهو الندم مع الاقلاع لا باللسان فقط واستغفار العوام من الذنوب واستغفار الخواص من رؤية الاعمال دون رؤية المنة والفضل واستغفار الاكابر من رؤية شئ سوى الله

كفت حق كآمرزش از من مى طلب * كان طلب مر عفورا باشد سبب

از بنی زهر كنساء ار بشنوى * هست استغفار ترياق قوى

﴿ وما لهم ان لا يعذبهم الله ﴾ اى أى شئ حصل لهم في انتفاء العذاب عنهم يعنى لاحظ لهم في ذلك وهم معذبون لاحالة بعد زوال المانع والموجب لامهالهم وهما الامران المذكوران وكيف لا يعذبون ﴿ وهم ﴾ اى والحال انهم ﴿ يصدون ﴾ يمنعون الرسول والمؤمنين ﴿ عن المسجد الحرام ﴾ اى عن طواف الكعبة شرفها الله كما وقع عام الحديبية ومن صدمه عنه الجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الهجرة وكانوا يقولون نحن ولاية البيت والحرم قصد من نشاء وندخل من نشاء فرد الله عليهم بقوله ﴿ وما كانوا اولياءه ﴾ اى مستحقين ولاية امر المسجد الحرام مع شركهم ﴿ ان اولياؤه الا المتقون ﴾ من الشرك الذين لا يعبدون فيه غيره ﴿ ولكن اكثرهم لا يعلمون ﴾ ان لا ولاية لهم عليه . وفيه اشعار بان منهم من يعلم ذلك ولكنه يعاند وقيل اريد باكثرهم كلهم كما يراد بالقلة العدم ﴿ وفي التأويلات ﴾ ان اولياؤه الا المتقون ﴿ فيه اشارة الى ان الولي هو المتقى بالله عما سواه ﴾ ولكن اكثرهم لا يعلمون ﴿ اى ولكن الاكثرين من الاولياء لا يعلمون انهم اهل الولاية وبه يشير الى ان بعض الاولياء يجوز ان يعلم انه ولي ولكن الاكثرين من الاولياء لا يعلمون انهم اولياء الله ﴾ وما كان صلاتهم ﴿ اى دعاء المشركين ﴾ عند البيت ﴿ اى بيت الله وهو الكعبة ﴾ الامكاه ﴿

صغيرا من مكاء مكوا ومكاء اذا صفر * وقال الحدادي المكاء طائرا بيض يكون في الحجاز
يصفر فسمى تصويته باسمه ﴿ وتصدية ﴾ تصفيقا وهو تصويت اليدين يضرب احدهما على
الآخرى واصلها احداث الصدى وهو ما يسمع من رجع الصوت في الامكنة الخالية الصلبة
يقال صدى يصدى تصدية وكان تقرب المشركين الى الله بالصغير والتصفيق يفعلونهما عند
البيت مكان الدعاء والتسبيح ويعدونهما نوعا من العبادة والدعاء لما روى عن ابن عباس رضي
الله عنهما انه قال كانت قريش يطوفون بالبيت عمرة الرجال والنساء مشبكين بين اصابعهم
يصفرون فيها ويصفقون فساق الآية لتقرير استحقاقهم العذاب وعدم ولايتهم المسجد فانها
لا تليق بمن هذه صلاته * وقال مقاتل كان النبي عليه السلام اذا صلى في المسجد قام رجلان
من بني عبدالدار عن يمينه ورجلان عن يساره فيصفرون كما يصفر المكاء ويصفقون بايديهم
ليخلطوا على النبي عليه السلام صلاته وقراءته وكانوا يفعلون كذلك بصلاة من آمن به
ويريدون انهم يصلون ايضا فالمراد بالصلاة على هذا التقدير هي المأمور بها ﴿ فذوقوا
العذاب ﴾ اي عذاب القتل والاسر يوم بدر ويقال اراد بهذا انه يقال لهم يوم القيامة فذوقوا
العذاب ﴿ بما كنتم تكفرون ﴾ اعتقادا وعملا بالكفر والمعصية سبب للوقوع في العذاب
والتوبة والاستغفار وسيلة الى فيض الرحمة من الوهاب وهي صابون الاوزار فحيث لا توبة
ولا طهارة كان كل مسلم لا يسلح لان يلى امر مسجد القلب وانما يليق بولايته من كان فارغا
من الشواغل معرضا عن العلائق طاهرا من العيوب والله تعالى لا يعذب اولياءه بعد ادخالهم
جنات التجليات العالية والاذواق والحالات المتوالية فانهم تخلصوا من الوجود المضاف الى
النار المشابه للحطب وما بقي فيهم غير النور الالهي المضي في بيت القلب الحقاني وانما يعذب
بعده من لم يستعد للرحمة او من خلط عملا صالحا بآخر سيئا ليخلصه من ذلك اللوث
فالاقتداء بالنبي عليه السلام قبول ما جاء به من الاحكام والشرائع مؤد الى الخلاص وسبب
للتصفية فعليك بالاختيار والاجتناب فانهما فرضان وحقيقة التقوى عبارة عن كليهما وبالاختفاء
يصح المريض ومعالجة القلوب المرضى اولى من كل امر واهم من كل شئ للعبد العاقل وذلك
بالتقوى واحياء سنة خير الوري وفي الحديث (من احب سنتي فقد احباني ومن احباني فقد احبني ومن
احبني كان معي في الجنة يوم القيمة) وفي الحديث ايضا (من حفظ سنتي اكرمه الله بربع خصال
الحبة في قلوب البررة والهيبة في قلوب الفجرة والسعة في الرزق والثقة بالدين) فان قامت
صحبة الرسول فقد تسمرت صحبة سنته وصحبة من احب سنته وذلك ماض الى يوم القيامة ولصحبة
الكبار واقران المتقين تأثير عظيم ولاستماع كلام الحق والرسول نفع تام ولكن العمدة توفيق
الله وهدايته نسأل الله تعالى ان يصحح اغراضنا ويكثر صالحات اعمالنا واعواضنا ويؤيدنا بنور
الكتاب والسنة ويشرفنا بالمقامات العالية في الجنة ﴿ ان الذين كفروا ﴾ نزلت في المطعمين
يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا من اشراف قريش يطعم كل واحد منهم عسكر الكفار كل يوم عشر
جزر وهو جمع جزر وهو البعير ذكر اكان او اثني الا ان لفظه مؤنث تقول هذه الجزر وان اردت
ذكرها ﴿ ينفقون اموالهم ﴾ على عداوة الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿ ليصدوا ﴾ اي

يُغْنَمُوا النَّاسُ ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أَي دِينَ اللَّهِ وَاتِّبَاعَ رَسُولِهِ لِأَنَّهُ طَرِيقُ ثَوَابِهِ وَالْخُلُودِ فِي جَنَّتِهِ
لِمَنْ سَلَكَ عَلَى مَا مَرَبَهُ وَاللَّامُ فِي لِيَصُدُّوا لَامُ الصِّرَورَةِ وَهِيَ لَامُ الْعَاقِبَةِ وَالْمَالُ ﴿فَسَيَنْفَقُونَهَا﴾
بِتَمَامِهَا وَلَعَلَّ الْأَوَّلَ أَخْبَارَ عَنْ انْفَاقِهِمْ وَهُوَ انْفَاقٌ بَدْرٌ وَالثَّانِي أَخْبَارٌ عَنْ انْفَاقِهِمْ فِيمَا يَسْتَقْبِلُ
وَهُوَ انْفَاقٌ أَحَدٌ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِهِمَا وَاحِدٌ بَأَن يَكُونُ يَنْفَقُونَ لِلِاسْتِمْرَارِ التَّجَدُّدِ وَيَكُونُ
السَّيْنُ فِي قَوْلِهِ فَيَنْفَقُونَهَا لِلتَّأْكِيدِ لِلتَّسْوِيفِ فَيَتَّحِدُ الْانْفَاقَانِ إِلَّا أَنْ مَسَاقَ الْأَوَّلِ لِيَأْنِ
غَرَضُهُمْ مِنَ الْانْفَاقِ وَمَسَاقُ الثَّانِي لِيَأْنِ عَاقِبَتُهُ ﴿ثُمَّ تَكُونُ﴾ تِلْكَ الْأَمْوَالُ ﴿عَلَيْهِمْ
حَسْرَةٌ﴾ نَدَمًا وَغَمًّا لِفَوَاتِهَا مِنْ غَيْرِ حَصُولِ الْمَقْصُودِ وَلَمَّا كَانَتْ عَاقِبَةُ انْفَاقِهَا حَسْرَةً فِي
قُلُوبِهِمْ جَعَلَتْ ذَوَاتِ الْأَمْوَالِ كَأَنْهَاءِ عَيْنِ الْحَسْرَةِ لِلْمَبَالِغَةِ قَالَ الْحَدَّادِيُّ وَالْحَسْرَةُ مَأْخُودَةٌ مِنْ
الْكَشْفِ يُقَالُ حَسِرَ رَأْسُهُ إِذَا كُشِفَ وَالْحَاسِرُ كَاشِفُ الرَّأْسِ فَيَكُونُ الْمَعْنَى ثُمَّ يَكْشِفُ لَهُمْ
عَنْ ذَلِكَ مَا يَكُونُ حَسْرَةً عَلَيْهِمْ ﴿ثُمَّ يَغْلِبُونَ﴾ آخِرُ الْأَمْرِ وَإِنْ كَانَتْ الْحَرْبُ بَيْنَهُمْ سَجَالًا
قَبْلَ ذَلِكَ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وَأَصْرُوا عَلَى الْكُفْرِ ﴿إِلَى جَهَنَّمَ يَحْشَرُونَ﴾ أَي يُسَاقُونَ
لَا إِلَى غَيْرِهَا ﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ﴾ اللَّامُ مُتَعَلِّقَةٌ بِحَشَرُونَ أَوْ يَغْلِبُونَ وَالْمِيزُ بِالْفَارْسِيَّةِ [جَدَا كَرْدَن]
﴿الْحَيْثُ﴾ فَرِيقُ الْكَفَّارِ ﴿مِنَ الطَّيِّبِ﴾ فَرِيقُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿وَيَجْعَلُ﴾ الْفَرِيقُ
﴿الْحَيْثُ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكَبُهُ جَمِيعًا﴾ أَي يَجْمَعُهُمْ وَيَضُمُّ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ حَتَّى يَتَرَاكُمُوا
وَيَتَرَاكُمُ الْوَأَلَرُّ كَمَا لَيْسَ عِبَارَةً عَنِ الْجَمْعِ مُطْلَقًا بَلْ هُوَ الْجَمْعُ بَيْنَ أَشْيَاءَ بِحَيْثُ يَتَرَاكِبُ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ وَمِنْهُ
السَّحَابُ إِذَا رَكِبُوا كَوْمًا ﴿فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ﴾ كَلَّةٌ ﴿أُولَئِكَ﴾ الْفَرِيقُ الْحَيْثُ ﴿هُمْ الْخَاسِرُونَ﴾
الْكَامِلُونَ فِي الْخُسْرَانِ لِأَنَّهُمْ خَسِرُوا أَمْوَالَهُمْ وَأَنْفُسَهُمْ ﴿وَالْإِشَارَةُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الرُّوحَ
نُورَانِيًّا عَلَوِيًّا وَخَلَقَ النَّفْسَ ظُلُمَانِيًّا سَفَلِيًّا ثُمَّ أَشْرَكَ بَيْنَهُمَا وَجَعَلَ رَأْسَ مَالِهِمَا الْإِسْتِعْدَادَ
الْفُطْرَى الْقَابِلَ لِلتَّرْقِي وَالْكَمَالِ فِي الْقُرْبَةِ وَالْمَعْرِفَةِ وَالْخُسَارَةِ وَالنَّقْصَانِ فَمَنْ اتَّجَرَ فَأَمِنْ وَجَاهَدَ
بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَطَلَبَهُ وَبَلَغَ مَبْلَغَ الرِّجَالِ الْبَالِغِينَ فَقَدْ وَجَّحَ رُوحَهُ وَنَفْسَهُ جَمِيعًا وَمَنْ
أَمِنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَكِنْ وَجَدَ مِنْهُ الْعَصِيَانَ وَمُخَالَفَةَ الشَّرِيعَةِ فَقَدْ رَجَحَ رُوحَهُ وَخَسِرَ نَفْسَهُ
وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَكَفَرَ بِهِمَا فَقَدْ خَسِرَ رُوحَهُ وَنَفْسَهُ جَمِيعًا قِيلَ دَخَلَ عَلَى الشَّيْلِ
قُدْسُ سِرِّهِ فِي وَقْتِ وَفَاتِهِ وَهُوَ يَقُولُ يَجُوزُ يَجُوزُ فَقِيلَ لَهُ مَا مَعْنَى قَوْلِكَ يَجُوزُ فَقَالَ خَلَقَ اللَّهُ
الرُّوحَ وَالنَّفْسَ وَأَشْرَكَ بَيْنَ الرُّوحِ وَالنَّفْسِ فَعَمِلَا وَاتَّجَرَا سِنِينَ كَثِيرَةً فَنُحِسَا فَإِذَا هُمَا قَدْ خَسِرَا
وَلَيْسَ مَعَهُمَا رَيْحٌ فَقَدْ عَزَمَا عَلَى الْإِفْتِرَاقِ وَأَنَا أَقُولُ شَرَكَةٌ لَارَيْحَ فِيهَا يَجُوزُ أَنْ يَقَعَ بَيْنَ الشَّرِيكَيْنِ
إِفْتِرَاقٌ : قَالَ السَّعْدِيُّ

كُوسَ رَحَلْتُ بِكَوْفَتِ دَسْتِ أَجَلْ * أَي دُوجَشْمِ وَدَاعِ سِرِّ بِكَنْدِ
أَي كَفِّ وَدَسْتِ وَسَاعِدِ وَهَازِو * هَمَّ تَوْدِيعِ يَكْدِ كَرِّ بِكَنْدِ
بِرَّ مَنْ أَقْتَادَهُ مَرَكْ دَشْمَنِ كَام * آخِرَايَ دُوسْتَانِ حَذَرِ بِكَنْدِ
رُوزِ كَارَمِ بِشَدِّ بِنَادَانِي * مِنْ نَكْرَدَمِ شَمَا حَذَرِ بِكَنْدِ

فَعَلَى الْعَاقِلِ أَنْ يَجْتَهِدَ قَبْلَ مَجِيءِ الْفُوتِ وَيَرْجِعَ فِي تِجَارَتِهِ بِبَذْلِ النَّفْسِ وَالْمَالِ وَالطَّيِّبِ مِنَ
الْأَمْوَالِ مَا يَبْذُلُ فِي طَلَبِ اللَّهِ عَلَى الطَّالِبِينَ وَالْحَيْثُ مَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهِ الطَّالِبُ مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ
ضَرُورِيَّةٍ فَيَشْغَلُهُ عَنْ اللَّهِ وَطَلَبِهِ فَيَكُونُ قَاطِعَ طَرِيقِهِ - وَيُرْوَى - أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَضُمُّ الْأَمْوَالَ

الحیثة بعضها الى بعض فيلقیها في جهنم ويعذب اربابها كقوله تعالى ﴿يوم يحمی علیها في نار جهنم فتكون بها جباههم وجنوبهم وظهورهم﴾ - وروی - ان ابا سفیان استأجر لیوم احد الفین من العرب علی محاربة الرسول صلی الله علیه وسلم سوی من استجاش من العرب ای صار جيشا وانفق علیهم اربعین اوقية والاوقية اثنان واربعون مثقالا * وفي القاموس سبعة مثاقيل فانظر الى الکفار وجسارتهم علی الانفاق لغرض فاسد وهو الصد عن سبیل الله واكل من القلیل من المسلمین من يبذل ماله ولو قليلا لجذب القلوب والوصول الى رضی المحبوب فلا بد للمرء من قطع النفس عن مألوفها وهو حب المال * ومن کلمات الجنید قدس سره ما اخذنا التصوف عن القفال والقیل لكن عن الجوع وترك الدنیا وقطع المألوفات والمستحسّنات * وعن ابی سعید الخدری قال قال رجل یرسل الله ای الناس افضل قال مؤمن یجاهد بنفسه وماله في سبیل الله قال ثم من قال رجل معتزل في شعب من الشعب یعبد ربه ویدع الناس من شرم وفيه دلیل علی فضل العزلة وهي مستحبة عند فساد الزمان وتغیر الاخوان وتقلب الاحوال ووقوع الفتن وتراکم المحن کافعله جماعة من الصحابة رضی الله عنهم وقد کان النبی علیه السلام عند قلب الاحوال واختلاف الرجال وكثرة القیل والقال یأمر بالاعتزال وملازمة البیوت وكسر السیوف واتخاذها من العراجین والخشب * قال الامام الغزالی ان السلف الصالح اجمعوا علی التحذیر من زمانهم واهله وآثروا العزلة وامروا بذلك وتواصوا بها ولا شک انهم کانوا بصدد النصح وان الزمان لم یصر بعدهم خیرا مما کان بل ادهی وامر : قال الحافظ

تو عمر حواء و صبور ی که چرخ شعبد باز * هزار بازی الزین طرفه تر برانکیزد

ان دام هذا ولم یحدث له غیر * لم یسک میت ولم یفرح بمولود اللهم اجعلنا من الصابرين ﴿ قل للذین کفروا ﴾ اللام للتعلیل ای لاجلهم والمراد ابوسفیان واصحابه ﴿ ان ینتهوا ﴾ عن معاداة الرسول بالدخول فی الاسلام ﴿ یغفر لهم ما قد سلف ﴾ من ذنوبهم قبل الاسلام ﴿ وان یعودوا ﴾ الى قتاله انتقمنا منهم واهلکناهم ﴿ فقد مضت سنة الاولین ﴾ الذین تجزبوا علی الانبیاء بالتدمير کما جرى علی اهل بدر فلیتوقعوا مثل ذلك وانشد بعضهم

یستوجب العفو الفتی اذا اعترف * ثم انتهى عما اتاه و اعترف

لقوله قل للذین کفروا * ان ینتهوا یغفر لهم ما قد سلف

﴿ وقاتلوهم ﴾ [وکار زار کنیداى مؤمنان باهل کفر] ﴿ حتى ﴾ الى ان ﴿ لا تكون ﴾ توجد منهم ﴿ فتنه ﴾ ای شرک یعنی [مشرک نما نداز و حتی و اهل کتاب] ﴿ ویکون الذین کله الله ﴾ وتضمحل الادیان الباطلة اما باهلاک اهلها جمیعا او برجوعهم عنها خشية القتل ﴿ فان انتهوا ﴾ عن الکفر ﴿ فان الله بما یعمنون بصیر ﴾ فیجازیهم علی انتهائهم عنه واسلامهم ﴿ وان تولوا ﴾ ای اعرضوا عن قبول الحق ﴿ فاعلموا ان الله مولیکم ﴾ ناصرکم فتقوا ولا تبالوا بمعاداتهم ﴿ نعم المولی ﴾ لا یضیع من تولاه ﴿ ونعم النصیر ﴾ لا یغلب من نصره * وفي الآیة

حث على الجهاد وفي الحديث ﴿ موقف ساعة في سبيل الله خير من قيام ليلة القدر عند الحجر الاسود ﴾ وعن معاذ بن جبل قال عهد الينا رسول الله في خمس من فعل واحدة منهم كان ضامنا على الله تعالى من عاد مريضا او خرج مع جنازة او خرج غازيا في سبيل الله او دخل على امام يريد بذلك تعزيره وتوقيره او قعد في بيته فسلم وسلم الناس منه وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من خرج حاجا فمات كتب الله له اجر الحاج الى يوم القيامة ومن خرج معتمرا فمات كتب الله له اجر المعتمر الى يوم القيامة ومن خرج غازيا فمات كتب الله له اجر الغازي الى يوم القيامة) فعلى العاقل ان يجتهد في احياء الدين بما امكن له من الاسباب ويتوقع النصر الموعودة من رب الارباب ولا يلتفت الى مخلوق مثله فانهما سيان في باب العجز خصوصا اذا كان استمداده من الفسقة كما يفعل ولاة الزمان فانه لا يجيئ خير لاهل الخير من اهل الشر والعدوان ونعم ما قيل

دركار دين زمردم بي دين مدد مخواه * ازماه منخسف مطلب نور صبحگاه
ثم ان حفيظة النصر ان ينصر كالله تعالى على نفسك التي هي اعدى عدوك بقهر هواها وقع مشتتها فان انفتح باب الملك في الانفس سبب وطريق لانفتاح باب الملك في الآفاق وكذا الملكوت

دوستي نفس را بكذار وبكذار از هوس * هم چو مردان طالب حق باش بي جويای نفس
والاشارة ﴿ وقاتلوهم ﴾ كفار النفوس والهوى بسيف الصدقة (حتى لا تكون فتنة) النفس والهوى آفة مانعة لكم عن الوصول الى عالم الحقيقة (ويكون الدين كله لله) ببذل الوجود وفقد الوجود لنيل الجود (فان انتهوا) اي النفوس عن معاملاتها وتبدلت عن اوصافها وطاوعت القلوب والارواح وصارت مأمورة مطمئنة تحت الاحكام (فان الله بما يعملون) في عبوديته وصدق طلبه (بصير) لا يخفى عليه تغيرها وقطيرها في جاريهم على قدر مساعيهم (وان تولوا) اي وان اعرضوا عن الحقوق واقبلوا الى الشهوات والحظوظ فاعلموا ايها القلوب والارواح (ان الله مولاكم) في الهداية وناصركم على قهر النفوس وقمع الهوى (نعم المولى) الذي هو وليكم تهتدوا به اليه (ونعم النصير) في دفع ما يقطعكم عنه وناصركم في الوصول اليه * واعلم ان النور الذي هو حقائق ما يستفاد من معاني الاسماء والصفات جند القلب الذي يقابل النفس والهوى والشيطان ونحو ذلك كما ان الظلمة التي هي معاني ما يستفاد من الهوى والعوائد الرديئة جند النفس التي به تتقوى آثارها والحرب بينهما سجال فاذا اراد الله ان ينصر عبده على ما طلب منه امدد بجنود الانوار فكما اعترته ظلمة قام لها نور فأذهبها وقطع عنه مواد الظلم والاغيار فلم يبق للهوى مجال ولا للشهوة والاخلق الذميمة مقال ولا حال كذا في التأويلات النجمية * وفي شرح الحكم العطائية تسأله سبحانه ان يمدنا بما امد به اخياره ويفيض علينا من سجال فيضه انواره
ثم الجزء التاسع في اواسط شهر ربيع الاول من سنة الف ومائة وواحدة

الجزء العاشر

من

الاجزاء الثلاثين

﴿ واعلموا ﴾ ايها المؤمنون ﴿ انما ﴾ حق ما هذه ان تكتب منفصلة عن ان لكونها موصولة كما في قوله تعالى ﴿ ان مات وعدون لا آت ﴾ لكنها كتبت متصلة اتباعا للرسم اي الذي ﴿ غنمتم ﴾ اخذتموه واصبتموه من الكفر قهرا وغلبة . والغنم الفوز بالشئ واصل الغنمة اصابة الغنم من العدو ثم اتسع واطلق على كل ما اصيب منهم كائنا ما كانا ، قالوا اذا دخل الواحد والاثنان دار الحرب مغيرين بغير اذن الامام فآخذوا شئاً لم يخمس لان الغنمة هو المأخوذ قهرا وغلبة لا اختلاسا وسرقة هذا عند ابى حنيفة ويخمس عند الشافعي ﴿ من شئ ﴾ حال من عايد الموصول اي ما غنمتموه كائنا مما يقع عليه اسم الشئ حتى الحيط والمخيط خلا ان سلب المقتول للقاتل اذا نقله الامام وان الاسارى يخير فيها الامام وكذا الاراضى المغنومة والآية نزلت ببدر وقال الواقدي كان الخمس في غزوة بنى قينقاع بعد بدر بشهر وثلاثة ايام للنصف من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة ﴿ فان لله خمسة ﴾ مبتدأ خبره محذوف اي حكمه ثابت فيما شرعه الله وبينه لعباده ان خمسة لله او خبر مبتدأ محذوف اي فالحكم ان لله خمسة والخمس بالفارسية [پنج يك] ﴿ وللا رسول ولذى القربى ﴾ اعاد اللام في لذى القربى دون غيرهم من الاصناف الثلاثة لدفع توهم اشتراكهم في سهم النبي صلى الله عليه وسلم لمزيد اتصالهم به عليه الصلاة والسلام وهم بنو هاشم وبنو المطلب دون بنى عبد شمس وبنى نوفل * واعلم انه عليه السلام هو محمد بن عبدالله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف وكان لعبد مناف اربعة بنين هاشم والمطلب وعبد شمس ونوفل وكان لهاشم ولدان عبد المطلب واسد وكان لعبد المطلب عشرة بنين منهم عبدالله وابوطالب وحزرة والعباس وابولهب والحارث وزبير فكلهم وما يتفرع منهم هاشميون لكونهم من اولاد هاشم وعبد مناف هو ابن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة وكل من كان من ولد النضر فهو قرشي دون ولد كنانة ومن فوقه فقيش قبيلة ابوهم النضر وانما خص ذووا قرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ببني هاشم وبنى المطلب لانهم لم يفارقوه عليه السلام في جاهلية ولا في اسلام فكانت قرابتهم قرابة كاملة وهي القرابة نسباً وتواصلاً في حال العسر واليسر فاعطوا الخمس واما بنو عبد شمس وبنو نوفل فمع مساواتهما بنى المطلب في القرب حرماً والخمس لان قرابة نوفل بالتواصل والتناصر لم تنظم الى قرابتهم النسبية ﴿ واليتامى ﴾ جمع يتيم وهو الصغير المسلم الذي مات ابوه يصرف اليه سهم من الخمس اذا كان فقيراً ﴿ والمساكين ﴾ جمع مسكين وهو الذي اسكنه الضعف عن النهوض لحاجته اي اهل الفاقة والحاجة من المسلمين ﴿ وابن السبيل ﴾ اي المسافر

البعيد عن ماله * قال الكاشفي ومسافران مسلمانان ياقومى كه بر مسلمانان نزول كنند * واعلم ان اللام فى الآية لام الاستحقاق الخمس الغنيمة فاقتضى الظاهر ان تكون المصارف سنة اقسام لكن الجمهور على ان ذكر الله تعالى للتعظيم وافتتاح الكلام باسمه تعالى على طريق التبرك لا لان الله نصيبا من الخمس فان الدنيا والآخرة كلاهما سبجانه فلا يسدس خمس الغنيمة بان يصرف سهم منها الى الله تعالى بصرفه الى عمارة الكعبة ان كانت قريبة والا فالى مسجد كل بلدة ثبت فيها الخمس كما ذهب اليه البعض او بضمه الى سهم الرسول كما ذهب اليه الآخر وسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سقط بوفاة لان الانبياء لا يورثون * قال ابن الشيخ لانه عليه السلام لم يخلفه احد فى الرسالة فلا يخلفه فى سهمه هذا عند الامام الاعظم واما الشافعي فيصرف سهمه عليه السلام الى مصالح المسلمين وما فيه قوة الاسلام وكذا سقط سهم ذوى القربى بوفاة عليه السلام فلا يعطى لهم لاجل قرابتهم بل يعطى لفقرهم وكان عليه السلام يعطيهم غنيهم وفقيرهم لقرابتهم لا لفقرهم حتى كان يعطى العباس بن عبد المطلب مع كثرة ماله. والحاصل ان ذوى القربى اسوة لسائر الفقراء اى يدخلون فيهم ويقدمون على غيرهم ولا يعطى اغنيائهم * وفى شرح الآثار عن ابى حنيفة ان الصدقات كلها اى فرضها ونفلها جائزة على بي هاشم والحرمة كانت فى عهد النبي عليه السلام لوصول خمس الخمس اليهم فلما سقط ذلك بموته حلت لهم الصدقة * قال الطحاوى وبالجواز نأخذ ولما سقط السهمان وهما سهم الرسول وسهم ذوى القربى فخمس الغنيمة اليوم يجعل ثلاثة اقسام ويصرف الى ثلاثة اصناف اليتامى والمساكين وابناء السبيل وتقسم الاخماس الاربعة بين الغامين للفارس سهمان وللراجل سهم * وفى حياة الحيوان ان الفيل يقاتل به وراكبه يرضخ له اكثر من راكب البغل * وفى التحفة هذه الثلاثة مصارف الخمس عندنا لاعلى سبيل الاستحقاق حتى لو صرفت الى صنف واحد منهم جاز * ان كنتم آمنتم بالله * متعلق بمحذوف دل عليه واعلموا اى ان كنتم آمنتم بالله فاعلموا انه جعل الخمس لهؤلاء فسلموه اليهم واقطعوا اطماعكم منه واقتنعوا بالاخماس الاربعة الباقية ووجه دلالة عليه انه تعالى انما امر بالعلم بهذا الحكم ليعمل به لان العلم بمثل هذا المعلوم ليس مما يقصد لنفسه بل انما يقصد للعمل به * وما انزلنا * اى وبما انزلناه * على عبدنا * محمد صلى الله عليه وسلم من الآيات والنصر على ان المراد بالانزال مجرد الايصال والتيسير فينتظم الكل انتظاما حقيقيا * يوم الفرقان * ظرف لانزلنا اى يوم بدر فانه فرق فيه بين الحق والباطل بنصر المؤمنين وكبت الكافرين * يوم التقى الجمعان * اى المسلمون والكفار وهو بدل من الظرف الاول [وآن روز جمعه بود هفدهم رمضان درسنه ثانيه از هجرت] وهو اول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم لقتال المشركين لاعلاء الحق والدين * والله على كل شىء قدير * فيقدر على نصر القليل على الكثير والذليل على العزيز كما فعل بكم ذلك اليوم * اذ اتم * نازلون * بالعدوة الدنيا * اى شفير الوادى الادنى من المدينة وهو بدل ثان من يوم الفرقان * وهم * اى وعدوكم نازلون * بالعدوة القصوى * اى فى جانبها الابعد منها وهو الجانب الذى يلى مكة والعدوة شط الوادى اى جانبه وشفيره

وسميت بذلك لانها عدت مائى الوادى من ماء عن ان يتجاوز اى منعه والدنيا من دنا يدنو دنوا والقصوى من قضا المكان يقصوا قصوا اذا بعد والقياس القضا بقلب الواو ياء كالدنيا الا ان واوها بقيت على حالها كواو القود والركب جمع راكب مثل صبح وصاحب والراكب هو راكب البعير خاصة كما ان الفارس من على الفرس والمراد بالركب ههنا البعير اى القافلة المقبلة المتوجهة من الشام او قوادها وهم ابوسفيان واصحابه وكانوا جميعا على البعير اسفل منكم اى نازل فى مكان اسفل من مكانكم وكانوا بقرب ساحل البحر بينهم وبين المسلمين ثلاثة اميال واسفل وان كان منصوبا على الظرفية واقعا موقع خبر المبتدأ الا انه فى الحقيقة صفة لظرف مكان محذوف والجملة حال من الظرف قبله وفائدتها الدلالة على قوة العدو واستظهارهم بالركب وضعف حال المسلمين ولهذه الفائدة ذكر مرا كز الفريقين فان العدو الدنيا كانت رخوة تسوخ فيها الارجل ولا يمشى فيها الا بتعب ولم يكن فيها ماء بخلاف العدو القصوى فورد النظم على هذا الوجه الدال على القوة والضعف ليتحققوا ان ما اتفق لهم من الفتح ليس الاصنع من الله خارقا للعادة فيزدادوا ايمانا وشكرا ولوتوا عدتم اتم وهم القتال ثم علمتم حالكم وحالهم لاختلفتم فى الميعاد [دروعدة خودرا] هبة منهم ويأسا من الظفر عليهم ولكن ما اختلفتم وما تخلصتم عن القتال بل جمع بينكم على هذه الحال من غير ميعاد ليقضى الله ليم الله امرا كان مفعولا حقيقا بان يفعل وهو نصر اوليائه وقهر اعدائه جعل ما اقتضت الحكمة ان يفعل مفعولا لقوة ما يستدعى ان يفعل ليهلك من هلك عن بينة بدل من ليقضى قال سعدى جلى المفتى الظاهر والله اعلم ان عن هنا بمعنى بعد كقوله تعالى (عما قليل يصبحن نادمين) انتهى. والمعنى ليكون هلاك من شارف الهلاك بعد مشاهدة بينة واضحة الدلالة على ان الدين المرضى عند الله تعالى هو الاسلام لاعن مخالفة شبهة حتى لا تبقى له عند الله تعالى معذرة وحجة فى عدم تحليه بحلية الاسلام ويحيى من حى عن بينة اى يعيش من يعيش عن حجة شاهدها حتى يقوى يقينه ويكمل ايمانه فان وقعة بدر كانت من الآيات الواضحة الدالة على حقيقة الاسلام فمن كفر بعد مشاهدتها كان مكابرا معاندا عادلا عن الحق الذى وضحت حقيقتا والمراد بمن هلك ومن حى المشارف للهلاك والحياة قال سعدى جلى المراد هو الاستمرار على الحياة بعد وقعة بدر فيظهر صحة اعتبار معنى المشارفة فى الحياة ايضا وان الله لسميع عليم اى بكفر من كفر وعقابه وايمان من آمن وثوابه. ولعل الجمع بين وصفى السميع والعليم لاشتمال كل واحد من الكفر والايمان على القول والاعتقاد نقلت كه حضرت پيغمبر صلى الله عليه وسلم دران شب كه روزش جنك بدر واقع شده بود در واقعه ديد لشكر قریش را در غایت قلت و ذلت تاويل فرمود كه دوستان غالب و دشمنان مغلوب خواهند شد مؤمنان بعد از استماع اين رؤيا و تعبير آن بغایت مسرور و فرحان شدند و حق سبحانه و تعالى تدكار آن نعمت ميفرمايد و ميكويد [اذ يريكهم الله اى اذ كرى يا محمد وقت اراءة الله المشركين اياك فى منامك مصدر ميمى بمعنى النوم قليلا] حال من المفعول الثانى اى حال كونهم قليلا والاراءة بصرية

تتعدى الى اثنين - روى - عن مجاهد انه قال ارى الله تعالى كفار قريش لثيه صلى الله عليه وسلم في منامه قليلا فاخبر بذلك اصحابه فقالوا رؤيا النبي حق والقوم قليل فكان ذلك سببا لقوة قلوبهم ﴿ولو اريكم كثيرا لفشلتم﴾ اي لجبنتم وتأخرتم عن الصف * قال الحدادي الفشل هو الضعف مع الوجل ﴿ولتنازعتم في الامر﴾ اي امر القتال وتفرقت آراؤكم بين الثبات والفرار. والتنازع ان يحاول كل واحد من الاثنين ان ينزع صاحبه مما هو عليه ﴿ولكن الله سلم﴾ اي انتم بالسلامة من الفشل والتنازع ﴿انه عليم بذات الصدور﴾ يعلم ما سيكون فيها من الجراءة والجن والصبر والجزع ولذلك دبر ما دبر ﴿واذ يريكموهم﴾ الضميران مفعولا يرى وفاعل الاراءة هو الله تعالى. والمعنى بالفارسية [واذ يرايد كنيداي صحابه كه بنمود خدای تعالى دشمنانرا بشما] ﴿اذ التقيم في اعينكم﴾ حال كونهم ﴿قليلا﴾ وانما قللهم في اعين المسلمين حتى قال ابن مسعود رضي الله عنه لمن الى جنبه اتراهم سبعين قال اراهم مائة مع انهم كانوا الفا وتسعمائة وخمسين تثبتا لهم وتقوية لقلوبهم وتصديقا لرؤيا الرسول صلى الله عليه وسلم فانها وحى لا خلف فيه اصلا ﴿ويقللکم في اعينهم﴾ حتى قال ابو جهل ان محمدا واصحابه اكلة جزور وهو مثل يضرب في القلة اي قلتهم بحيث يشبعهم جزور واحد قللهم في اعينهم قبل التحام القتال لينجز ثوابهم ولا يبغوا في الاجتهاد والاستعداد والتأهب والحذر ثم كثروهم حتى رأوهم مثليهم لتفاجئهم الكثرة فبتهتهم وتكسر قلوبهم ﴿وقال في التأويلات النجمية﴾ (ويقللکم في اعينهم) لانهم ينظرون اليكم بالابصار الظاهرة لا يرون كثرة معنكم وقوة قلوبكم ومددكم من الملائكة فانهم عمى البصائر والقلوب ولثلا يفروا من القتال كما فر ابليس لما رأى مدد الملائكة وهو قد جاء مع الكفار في صورة سراقه فقالوا له اين تفر فقال لهم انى ارى ما لاترون ﴿ليقضی الله امرا كان مفعولا﴾ كرهه لاختلاف الفعل المعلن به وهو الجمع بين الفريقين على الحالة المذكورة في الاول وتقليل كل واحد من الفريقين في عين الآخر في الثاني ﴿والى الله ترجع الامور﴾ كلها يصرفها كيف يريد لاراد لامره ولا معقب لحكمه. وفيه تنبيه على ان احوال الدنيا غير مقصودة لذواتها وانما المراد منها ما يكون وسيلة الى سعادة الآخرة ومؤديا الى مرضاة الرحمن * وفي الآيات اشارات منها ان اركان الاسلام خمسة وهى غنائم دينية لكن التوحيد اعلى من الكل ولذا كان خمسا راجعا الى الله تعالى وباقي الاخماس حظ الجوارح فعلى العاقل ان يحرز غنائم العبادات وما يتعلق بالمعارف والكمالات التى تحقق بها السادات ليكون الروح والجوارح كلاهما محفوظين غير محرومين ﴿وفي التأويلات النجمية ما غنمتم عند رفع الحجب من انوار المشاهدات واسرار المكاشفات فلكم اربعة اخماس تعيشون بها مع الله وتكتمونها عن الاغيار

داند وپوشد بامر ذوالجلال * كه نباشد كشف راز حق حلال

ولا تنفقون اكثر من خمسها في الله مخلصا وللرسول متابعا ولذى القربى يعنى الاخوان في الله مواصلا واليتامى يعنى اهل الطلب من الذين غاب عنهم مشايخهم قبل بلوغهم الى حد الكمال والمساكين يعنى الطالبين الصادقين اذا امسكوا بأيدي الارادة اذ يال ارشادكم وابن السبيل

يعني الصادر الوارد من اهل الصدق والارادة من اغيار جانب كل طائفة منهم على حسب صدقهم وارادتهم وطلبهم واستعدادهم واستحقاقهم مؤديا حقوقهم لله وفي الله وبالله في متابعة رسول الله وقانون سيرته وسنته . ومنها ان الله تعالى كما جمع بين الفريقين بحيث لو تركهم على حالهم لما اجتمعوا ليظهر عز الاسلام وذل الكفر كذلك جمع بين الارواح والنفوس في هذه الهياكل والقوالب بحيث لو تركهم على حالهما وهما على تلك الضدية واختلاف الطبيعة لما اجتمعت ليحصل الارواح في مقعد صدق والنفوس مع الملائكة المقربين كما قال (فادخل في عبادي) بعدما كانت محبوسة في سجن الدنيا والاجساد في جنات النعيم واعلى عليين بعد ما كانت في اسفل سافلين هذا بالنسبة الى السعداء المخلوقين للتحيات والقربات واما الاشقياء المذروؤون لجهم فعلى خلاف ذلك وقد خلق الله الاستعداد للترقى والتزول والله على الناس الحجة البالغة * قال الكاشفي [در ترجمه شفا مذکورست که گوهر شب آنکه فروز عقل را همچنانچه در حقه سینه دوستان می سپارند در استین دشمنان تر دامن نیز می نهند] «لهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة» يعني بارقة نور عقل اكر از جانب غيبت وتوفيق لامع شود دوستان بدان مهتدي كردند واكر از طرف قهر وخذلان استضاءت پذيرد سبب اختطاف ابصار بصائر دشمنان شود «يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا» [

كرت صورت حال بد يانكوست * نكاريدة دست تدير اوست

ومنها ان من سنة الله ان يرى النبي عليه السلام حقائق الاشياء حقا وصدقا وهو يخبر بها ثم يراها ارباب الصورة في الظاهر بضدها ابتلاء واختبارا للمؤمن والمنافق فالؤمن يثبت على ايمانه بتصديق النبي عليه السلام وتسليمه في اقواله واعماله واحواله من غير اعتراض فيزيده الله ايمانا مع ايمانه والمنافق نزل قدمه وتشوش حاله بالاعتراض ويزيد نفاقه على النفاق وعماء على العمى والى الله ترجع الامور فحال المؤمن وامره يرجع الى رضيه وحال المنافق وامره يرجع الى سخطه والرضى والسخط من آثار لطفه وقهره يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد وقس على هذا الهامات الاولياء واحوالهم مع معتقديهم ومنكريهم فان الاختبار والابتلاء سنة قديمة وكثرى من الصوفية من يزعم انه يحب فلانا ويعتقده وطريقته حقا فاذا جاء سطوة القهر باراة ما هو غير ملائم لطبعه نكص على عقبيه واتخذ غرضا لطفه وتشنيعه واين هو من المحبة وهو مقام عال يجتمع عنده اللطف والقهر والجمال والجلال فلا يشوش صاحبه من الاحوال العارضة المرئية في صورة التنزل والتدلى ولذا كثر ارباب الصورة وقل اصحاب المعنى ويكفى لكل مرشد كامل واحد ممن يلزم طريقته وينبع هداه ﴿يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة﴾ اي حاربتم جماعة كافرة لان اللقاء مما غلب في الحرب والقتال وهم ما كانوا يحاربون الا الكفار ﴿فانبتوا﴾ وقت لقائهم وقتالهم ولا تنهزموا وفي الحديث (لا تلتئموا لقاء العدو فاذا لقيتموهم فاصبروا) وانما نهى عن تنمى لقاء العدو لما فيه من صورة الاعجاب والوثوق بالقوة ولانه يتضمن قلة الاهتمام بالعدو وتحقيرهم وهذا يخالف الاحتياط كما قالوا في آداب المناظرة انه ينبغي ان لا يحسب المناظر الخصم حقيرا

اي صغيرا ذليلا لان استحقار الخصم ربما يؤدي الى صدور الكلام الضعيف من المناظر لعدم المبالاة فيكون سببا لغلبة الخصم الضعيف عليه فيكون الضعيف قويا والقوى ضعيفا والشر اذا جاء من حيث لا يحتسب كان اعم * فعلى العاقل ان يسأل العفو والعافية فانه لا يدري ما يفعل به

اول شكسته باش كه اوج سرير ملك * يوسف پس از مجاورت قعر چاه پافت

﴿ واذكروا الله كثيرا ﴾ اي في تضاعيف القتال ومواطن الشدة بالتكبير والتهليل وغيرها وادعوه بنصر المؤمنين وخذلان الكافرين ﴿ كالذين قالوا ربنا افرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ﴾ ﴿ لعلكم تفلحون ﴾ اي تفوزون بمرامكم وتظفرون بمرادكم من البصرة والمثوبة . وفيه تنبيه على ان العبد ينبغي ان لا يشغله شيء عن ذكر الله وان يلتجئ اليه عند الشدائد ويقبل اليه بالكلية فارغ البال واثقا بان لطفه لا ينفك عنه في حال من الاحوال وعلى ان ذكر الله تعالى له تأثير عظيم في دفع المضار وجلب المنافع

توبهر حالي كه باشي روز و شب * يك نفس غافل مباش از ذكر رب

در خوشي ذكر تو شكر نعمتست * در بلاها التجا باحضر تست

قال بعض الحكماء ان الله جنة في الدنيا من دخلها يطيب عيشه وهي مجالس الذكر وفي الحديث (ان لله سيارة من الملائكة يطلبون خلق الذكر فاذا اتوا عليهم حفوا بهم ثم بغثوا رائدhem الى السماء الى رب العزة تبارك وتعالى فيقولون ربنا اتينا على عباد من عبادك يعظمون آلاءك ويتلون كتابك ويصلون على نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ويسألونك لآخرتهم ودنياهم فيقول الله تبارك وتعالى غشوههم رحمتي فهم الجلساء لا يشقى بهم جليسهم) * قال في انوار المشارق وكما يستحب الذكر يستحب الجلوس في خلق اهله والعادة جرت في خلق الذكر بالعلانية اذ لم يعرف في كبر الدهور حلقة ذكر اجتمع عليها قوم ذاكرون في انفسهم فالذكر برفع الصوت اشد تأثيرا في قمع الخواطر الراسخة على قلب المبتدى وايضا يعتم الناس باظهار الدين بركة الذكر من السامعين في الدور والبيوت ويشهد له يوم القيامة كل رطب ويابس سمع صوته خصوصا في مواضع الازدحام بين الغافلين من العوام لتنبية الغافلين وتوفيق الفاسقين * وفي بعض الفتاوى لو ذكر الله في مجلس الفسق ناويا انهم يشتغلون بالفسق وانا اشتغل بالذكر فهو افضل كالذكر في السوق افضل من الذكر في غيره وحضور مجلس الذكر يكفر سبعين مجلسا من مجالس السوء وقد نهى عن ان يجلس الانسان مجلسا لا يذكر الله فيه ولا يصلي على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ويكون ذلك المجلس حسمرة عليه يوم القيامة وفي الحديث (من جلس مجلسا كثر فيه لفظه فقال قبل ان يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك غفرله ما كان في مجلسه ذلك) فعلى العاقل ان يكون رطب اللسان بالذكر والدعاء والاستغفار دائما خصوصا في الاوقات المباركة - روى - ان النبي عليه السلام بعث بعثا الى نجد فغنموا واسرعوا وقال رجل ما رأينا بعثا افضل غنيمة واسرع رجعة فقال النبي عليه السلام (ألا ادلكم على قوم افضل غنيمة واسرع رجعة الذين شهدوا صلاة الصبح ثم جلسوا يذكرون الله حتى تطلع الشمس

ثم يصلون ركعتين ثم يرجعون الى اهلهم وهي صلاة الاشرار وهو اول وقت الضحى وذلك بعد ان تطلع الشمس ويصلى ركعتين كانت كأجر حجة وعمره تامة تامة تامة) ذكر في شرح المصابيح ان في قوله ثم قعد يذكر الله تعالى دلالة على ان المستحب في هذا الوقت انما هو ذكر الله تعالى لا القراءة لان هذا وقت شريف وان للمواظبة للذكر فيه تأثيرا عظيما في النفوس * وقال في المنية ناقلا عن جمع العلوم ومن وقت الفجر الى طلوع الشمس ذكر الله تعالى اولى من القراءة ويؤيده ما ذكره في الفنية من ان الصلاة على النبي عليه السلام والدعاء والتسبيح افضل من قراءة القرآن في الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها وعن النبي صلى الله عليه وسلم (ألا ادلكم على ساعة من ساعات الجنة الظل فيها ممدود والرزق فيها مقسوم والرحمة فيها مبسوطة والدعاء مستجاب قالوا بلى يا رسول الله قال ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس) قال على المرتضى رضى الله عنه مر النبي عليه السلام بمائشة رضى الله عنها قبل طلوع الشمس وهي نائمة فخر بها برجله فقال (قومي لتشاهدي رزق ربك ولا تكوني من الغافلين ان الله يقسم ارزاق العباد بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس) واختلف في ان التهليل والتسبيح ونحوهما بمجرد القلب افضل او باللسان مع حضور القلب * احتج من رجع الاول بان عمل السرافضل واحتج من رجع الثاني بان العمل فيه اكثر فافتضى زيادة الصحيح هو الثاني ذكره النووي في شرح مسلم والذي ذكره الكثير ما كان بصفاء القلب فصفاء القلب جنة العارف في الدنيا فانه يجاوز بذكر الله تعالى عن جحيم النفس الامارة وهاويتها فيترقى الى نعيم الحضور * قال ابو بكر الفرغاني كنت اسقط في بعض الايام عن القافلة فقلت يارب لو علمتني الاسم الاعظم فدخل على رجلان وقال احدهما للآخر الاسم الاعظم ان تقول يا الله ففرحت به فقال ليس كما تقول بل بصدق اللجأ الى الالتجاء والاضطرار كما يقول من كان في لجة البحر ليس ملجأ غير الله * واعلم ان الجهاد من اعظم الطاعات ولذلك لا يجتمع غبار المجاهد مع دخان جهنم وبخطوة من المجاهد يغفر ذنبه وبآخرى تكتب حسنة ولكن ينبغي للمجاهد ان يصحح نيته ويثبت في موطن الحرب فان ببات القلب والقدم يتبين اقدار الرجال كما كان للصديق رضى الله عنه حين صدمته الوجعة بوفاة رسول الله حين قال من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد رب محمد فانه حي لا يموت ويحجب عن الظلم وارتكاب المعاصي فان الغلبة على الاعداء بالقوة القدسية والتأييد الالهى لا بالقوة الجسمانية وكثرة العدد والعدد لا يرى الى الله تعالى كيف ايد المؤمنين بالملائكة في غزوة بدر مع قتلهم وكثرة الكافرين فالذين جاهدوا في سبيل الله بالثقى والصبر والثبات فقد غلبوا على الاعداء ووصلوا الى الدرجات

كعشتاب چو صرصر كه قرار چو كوه * كه نشيب كبوتر كه فراز عقاب

واستعرض الاسكندر جنده فتقدم اليه رجل بفرس اعرج فامر باسقاطه فضحك الرجل فاستعظم ضحكه في ذلك المقام فقال له ما ضحكك وقد اسقطتك قال العجب منك قال كيف قال تحتك آلة الهرب وتحتي آلة الثبات ثم تسقطني فاعجب بقوله وادته * ثم اعلم ان الفئة الباغية ظاهرة كالطائفة الكافرة والجماعة الفاجرة وباطنة كطائفة القوي النفسانية وجماعة الناس الامارة فكما ان المؤمن مأمور بالثبات عند ظهور الفئة الباغية الظاهرة فكذلك مأمور بالثبات عند ظهور الفئة الباغية

الباطنة بالمجاهدات والجهاد مع الكفار جهاد اصفر والجهاد مع النفس جهاد
أكبر والأكبر افضل من الاصغر ولذلك يكون القتل في الأكبر صدقاً وفي الاصغر
شهيداً فالصديق فوق الشهيد كما قال الله تعالى ﴿ فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين
والصديقين والشهداء ﴾ والخلاص من ظلمات الخلقية والفوز بانوار الذكر الذي الاشتغال به
من أكبر انواع الجهاد واسرع قدم في الوصول الى رب العباد نسأل الله تعالى ان يحققنا
بحقائق الذكر والتوحيد ﴿ واطيعوا الله ورسوله ﴾ في كل ماتاتون وماتذرون خصوصاً في
امر الجهاد وثبات القدم في معركة القتال ﴿ ولا تنازعوا ﴾ باختلاف الآراء كما فعلتم ببدر
واحد ﴿ ففشلوا ﴾ جواب للنهي يقال فشل اى كسل وضعف وتراخى وجبن ﴿ وتذهب
ريحكم ﴾ بالنصب عطف على جواب النهي اى تذهب دولتكم وشوكتكم فانها مستعارة
للدولة من حيث انها في تمشي امرها وتفاذه مشبهة بها في هبوبها وجريانها . وقيل المراد
بها الحقيقة فان النصر لا تكون الا بريح يبعثها الله تعالى ويقال لها ريح النصر - وروى -
انه حاصر المدينة قريش وغطفان وبنوا قريظة وبنوا النضير يوم الخندق فهبت ريح الصبا
شديداً فقلعت خيامهم واراقت قدورهم وهربوا فقال عليه السلام (نصرت بالصبا واهلكت
عاد بالدبور) والصبا بفتح الصاد وبالقصر ريح تهب من المشرق والدبور هى ما يقابل الصبا
في الهبوب يعنى الريح مأمورة تهب تارة للنصرة وتارة للاهلاك وفي المتنوى

جمله ذرات زمين وآسمان * لشكر حقيقتك كاه امتحان

بادرا ديديك باعادان چه كرد * ابراً ديديك باطوفان چه كرد

﴿ واصبروا ﴾ على شدائد الحرب وقاتل المشركين ولا تولوهم الادبار ﴿ ان الله مع
الصابرين ﴾ بالنصرة والكلاءة وما يفهم من كلمة مع من اصلتهم انما هى من حيث انهم
المباشرون للصبر فهم متبوعون من تلك الحثية ومعيتة تعالى انما هى من حيث الامداد
والاعانة ﴿ ولا تكونوا ﴾ ايها المؤمنون ﴿ كالذين خرجوا من ديارهم ﴾ يعنى اهل مكة
حين خرجوا منها لحماية العير اى القافلة المقبلة من الشام ﴿ بطرا ﴾ مفعول له اى اقتخارا
بما اثر الاصول من الآباء والامهات واشرا وهو مقابلة النعمة بالتكبر والخيلاء ﴿ ورأى
الناس ﴾ ليتوا عليهم بالشجاعة والسباحة وذلك انهم لما بلغوا الجحفة اتاهم رسول ابي
سفيان وقال ارجعوا فقد سلمت غيركم من اصحاب محمد ومن نهيم فقال ابو جهل لا والله
حتى تقدم بدرا ونشرب بها الخمر وتعزف علينا القيان ونطعم بها من حضرننا من العرب
فوافوها اى اتوا بدرا ولكن سقوا كأس المنيا بدل كأس الخمر وناحت عليهم التوائخ
مكان تقى القيان قهى المؤمنون ان يكونوا امثالهم بطرين مرأين وامرهم بالتقوى والاخلاص
لان النهي عن الشئ مستلزم للامر بضده ﴿ ويصدون عن سبيل الله ﴾ عطف على بطرا
بتأويل المصدر اى وصدا ومنعا للناس عن دين الله المؤدى الى الجنة والثواب ﴿ والله بما
يصلون محيط ﴾ فيجازيهم عليه . وفيه تهديد على الاعمال القبيحة خصوصاً ما ذكر في هذه
الآية من البطر . والرأء هو اظهار الجليل وابطان القيسح وهو من الصفات المذمومة للنفس

در اوائل دفتر چهارم در بیان تهديد فرستادن طاعن السلام پیش بقیس آخ

- وحكى - عن بعض الصالحين عليه السلام قال كنت ليلة في وقت السحر في غرفة لي على الطريق اقرأ سورة طه فلما ختمتها غفوت غفوة فرأيت شخصا نزل من السماء بيده صحيفة فنشرها بين يدي فاذا فيها سورة طه واذا تحت كل كلمة عشر حسنات مثبتة الا كلمة واحدة فاني رأيت مكانها محووا ولم ارتحتها شيئا فقلت والله لقد قرأت هذه الكلمة ولا ارى ثوابا ولا اراها اثبت فقال الشخص صدقت قد قرأتها وكتبناها الا انا قد سمعنا مناديا ينادي من قبل العرش امحوها واسقطوا ثوابها فمحوناها قال فبكيت في منامي فقلت لم فعلتم ذلك فقال مر رجل فرفعت بها صوتك لاجله فذهب ثوابها وفي الحديث (ان النار واهلها يعجبون من اهل الرياء) اي يتضرعون ويرفعون الصوت قبل يارسول الله وكيف تعجب النار قال (من ضر الناس الذين يعذبون بها) فويل للمرائي في عمله ومن الرياء التزيي بزي القوم تصنعا ودوران البلاد تفرجا ليتباهى بذلك على الاخوان كما يفعله اكثر المتسمين بالصوفية في هذا الزمان فان مقصودهم ليس التقليد بلباس القوم تبركا مع التحقق بمعانيهم فهم محرومون من انوار المعرفة واسرار الحقيقة خارجون عن دائرة الطريقة : قال الحافظ

مدعى خواست که آید بتماشا که راز * دست غیب آمد وبر سینۀ نامحرم زد

فعلى العاقل اخلاص العمل وهو ارادة التقرب الى الله تعالى وتعميم امره واجابة دعوته سواء كان من العبادات المالية او البدنية * وفي التارخاتية لو افتتح الصلاة خالصا لله تعالى ثم دخل في قلبه الرياء فهو على ما افتتح والرباء انه لو خلا عن الناس لا يصلى ولو كان مع الناس يصلى فاما لو صلى مع الناس يحسنها ولو صلى وحده لا يحسن فله ثواب اصل الصلاة دون الاحسان ولا رياء في الصوم الا ان يكون مراده من الرياضة اصفرار الوجه وهزال البدن ليظنه الناس رجلا صالحا متقيا مريدا للآخرة فانظر الى تعبه لاجل الناس ولو كان له عقل صحيح وفكر ناقب لما فعل هذا وفي مثل هذا قالوا اخف حلما من عصفور قال حسان ابن ثابت الانصارى رضى الله عنه

لا بأس بالقوم من طول ومن عظم * جسم البغال واحلام المصافير

وما الدنيا حتى يطلبها العاقل بعمله ويضيع عمره الى حلول اجله وعن ابى الدرداء رضى الله عنه ان النبي عليه السلام مر بدمنة قوم فيها سخلة ميتة فقال مالاهلها فيها حاجة قالوا يا نبي الله لو كان لاهلها فيها حاجة ما نبذوها قال (فوالله الدنيا اهون على الله من هذه السخلة على اهلها) : قال السعدي قدس سره

وكرسيم اندوده باشد نحاس * توان خرج کردن بر ناشناس

منه آب زرجان من بریشیز * که صراف دانا نکیرد بچیز

چه قدر آورد بنده خور دیس * که زیر قبادارد اندام پیس

نسأل الله تعالى ان يعصمنا من الزلل في مسالك الدين ويوصلنا الى رضاه في كل ذل وعمل وهو المعين آمين بحجاء النبي الامين عليه السلام واذا زين لهم الشيطان اعمالهم عليه السلام [آ] وردة اند که چون قریش از مکہ برون آمده بحوالی منزل بنی کنانه رسیدند بجهت کیفیت قدیمی که

میان ایشان بود اندیشه ناک شده خواستند باز کردند ابلیس بصورة سراقه بن مالک مهتر
کنانه بود برآمد برایشان ملاقات نمود و گفت شما نیکو حمایتی میکنید بروید من ضامن که
از بنی کنانه ضرر بشمارسد و من نیز طریق رفاقه مرعی دارم پس ابلیس باجمعی از
شیاطین همراه ایشان روی پیدرآوردند حق سبحانه و تعالی ازین قصه خبر میدهد [
والمعنى واذا كر يا محمد وقت تزین الشیطان اعمال كفار مكة فی معاداة المؤمنین وغيرها
] ودر حقائق سلمی فرموده که قوة ایشانرا بنظر ایشان در آورد تا اعتماد بدان کردند [
﴿ وقال لا غالب لكم اليوم من الناس ﴾ فانکم کثیر و هم قلیل. قوله لکم خبر لا غالب ای
لا غالب کائن لکم والیوم منصوب بما تعلق به الخبر ومن الناس حال من الضمیر فیہ والمراد
من الناس المؤمنون ﴿ وانی جار لکم ﴾ ای مجیرکم من بنی کنانه ومعین لکم فغنی الجار
المجیر الحافظ الذی يدفع عن صاحبه انواع الضرر كما يدفع الجار عن جاره تقول العرب انا
جارک من فلان ای حافظ لک من مضرتہ فلا یصل الیک منه مکروه * وقال فی القاموس
الجار المجاور والذی اجرتہ من انه یظلم والمجیر واجاره انقذه ﴿ فلما تراءت الفئتان ﴾ ای
تلاقی الفريقان یوم بدر * قال الکاشفی [پس آن هنگام که بدیدند هر دو گروه لشکر
یکدیگر را] ﴿ نکص علی عقیه ﴾ رجع القهقری وهو اصل معنی السکوص لان الغالب
فیمن یفر عن موضع القتال ان یرجع قهقری لحوفه من جهة العدو. وقوله علی عقیه حال
مؤکدة لان رجوع القهقری انما یكون علی العقیین [واین عبارتست از هزیمت کردن
بمکر و حیلہ آورده اند که چون روز بدر ملائکه فرود آمدند ابلیس ایشانرا دید روی
بفرار نهاد در آن محل دست بردست حارث بن هشام بود حارث گفت ای سراقه در چنین
حال مارا فرو میکذاری ابلیس دست بر سینه اوزد] ﴿ وقال انی بری منکم ﴾ [من بیزارم از
زهار شما] ﴿ انی اری ما لا ترون ﴾ من نزول الملائكة للامداد فقال الحارث وما نری الا
جماع شیش اهل یثرب والجمع شوش الرجل القصیر ﴿ انی اخاف الله ﴾ من ان یصیبنی بمکروه
من الملائكة اویها کنی علی ان یكون الوقت هو الوقت المعلوم الذی انظر الیه ﴿ والله شدید
العقاب ﴾ لمن یخاف منه وقد صدق الکذاب انه یخاف من شدة عذاب الله فان عقابه لو وقع
علیه لتلاشی ولذلك کان یفر من ظل عمر رضی الله عنه وما سلك فجاً الا وسلك الشیطان فجاً
آخر لتلاقیه علیه عکس نور ولایة عمر فی حرقه وقد علم الشیطان انه من المعذین المعاقین
وانما خوفه من الله من شدة عقابه لانه یعلم انه لانهیة لشدة عقابه والله قادر علی ان یعاقبه
بعقوبة اشد من الاخری. وفيه اشارة الى ان خوفه من الله يدل علی انه غیر منقطع الرجاء منه
کذا فی التأویلات النجمیة * [نقلست که منهزمان بدر بعد از رجوع بیکه سراقه را پیغام
فرستادند که لشکر ماراتو منهزم ساختی سراقه سو کنند یاد کرد که تا هزیمت شما نشنیدم از عزیمت
شما وقوف نیاقم پس همرا معلوم شد که آن شیطان بود که خود را بر صورت سراقه نموده]
* فان قیل کیف یجوز ان یتکّن ابلیس من ان یخلع صورة نفسه ویلبس صورة سراقه ولو
کان قادراً علی ان یجعل نفسه فی مثل صورة انسان لکان قادراً علی ان یجعل غیره انساناً

* قيل اذا صحت هذه الرواية فالجواب ان الله خلق ابليس في صورة سراقه والله تعالى قادر على خلق انسان في مثل صورة سراقه ابتداء فكان قادرا على ان يصور ابليس في مثل صورة سراقه كما في التفسير الحدادي * وقال القاضي ابو يعلى ولا قدرة للشياطين على تغيير خلقهم والانتقال في الصور وانما يجوز ان يعلمهم الله تعالى كلمات وضربا من ضروب الافعال اذا فعله او تكلم بها نقله الله تعالى من صورة الى صورة فيقال انه قادر على التصوير والتخييل على معنى انه قادر على قول اذا قاله او فعل اذا فعله نقله الله تعالى من صورته الى صورة اخرى بجرى العادة واما ان يصور نفسه فذاك محال لان انتقالها من صورة الى صورة انما يكون بنقض البنية وتفريق الاجزاء واذا انتقضت بطلت الحياة واستحال وقوع الفعل بالجملة فكيف ينقل نفسها قال والقول في تشكيل الملائكة مثل ذلك والذي روى ان ابليس تصور في صورة سراقه بن مالك وان جبريل تمثل في صورة دحية وقوله تعالى ﴿فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا﴾ محمول على ما ذكرنا وهو انه قدره الله تعالى على قول قاله فنقله الله تعالى من صورته الى صورة اخرى كذا في آكام المرجان ونظر فيه والهي الاسكوبي بان من قال تمثل جبريل عليه السلام وتصور ابليس عليه ما يستحق ليس مراده انهما احداثا تلك الصورة والمثال من قدرتهما نفسيهما بل باقدار الله لهما على التصور والتمثل كيف شاآ فلا منافاة بين القولين غاية ما في الباب ان العمل من طريق ما قدره الله به من الاسباب المخصوصة انتهى * يقول الفقير ان الملائكة والشياطين من قبيل الارواح اللطيفة وللارواح التصور بانواع الصور كما ان الاجسام التلون بالوان الالبسة وكل ذلك باقدار الله تعالى في الحقيقة لكن هذا المعنى صعب المسلك فلا يهتدى الى دركه الا الانبياء والاولياء المكشفون عن حقيقة الامر والله اعلم * ثم ان من عادة الشيطان ان يقحم من اطاعه ورطة الهلاك ثم يتبرأ منه - حكى - ان عابدا عبد الله في صومعته دهرًا طويلا فولدت لملكهم ابنة فاتفق الملك ان يعسها الرجال فاخرجها الى صومعته واسكنها معه كيلا يعرف احد مكانها ويستخطبها منه فكبرت الابنة فحضر ابليس على صورة شيخ وخدعه بها حتى واقعها الزاهد واجبلها فلما ظهر بها الحبل رجع اليه فقال له انك زاهدنا وانها لو ولدت يظهر زناك فتصير فضيحة فاقتلها قبل الولادة واعلم والدها انها قد ماتت فيصدقك فتنجو من العذاب والشين فقتلها الزاهد فجاء الشيطان الى الملك في زي العلماء فاخبره بصنع الزاهد بابنته من الاحبال والقتل وقال ان اردت ان تعرف حقيقة ما اخبرتك فانبش قبرها وشق بطنها فان خرج منها ولد فهو مصداق مقاتلي وان لم يخرج فاقتلني ففعل الملك ذلك فاذا الامر كما قال فاخذ الزاهد واركبته الابل وحمله الى بلده فصلبه فجاءه الشيطان وهو مصلوب فقال له انك زينت بامرى وقتلت نفسا بامرى فآمن بي انجك من عذاب الملك فادركته الشقاوة فآمن به فهرب الشيطان منه ووقف من بعيد فقال الزاهد نجني فقال الشيطان اني اخاف الله رب العالمين * فعلى العاقل الحذر من كيدته وفي المشوى

آدمي را دشمن پنهان بسيست * آدمي باحذر عاقل كسيست

* واعلم ان الشيطان اذا ظفر بالسالك يغيره بالقوة والكمال والبلوغ الى مرتبة الرجال وانه

لا يضره التصرف في الدنيا وارتكاب بعض المنهيات بل ينفعه في نفي الرياء والعجب كما هو طريقة
 اهل الملاحة * قال بعض ارباب الحقيقة يجوز ان تظهر لنفسك ما يوجب نفي دعواها من مباح
 مستبشع او مكروه لم يمنع دواء لعة العجب لا محرما متفقا عليه انتهى فليكن هذا على ذكر
 منك فان صوفية الزمان قد تجاوزوا الحلال الى الحرام وتركوا العهد بينهم وبين المشايخ
 الكرام ولم يعرفوا ان السلامة في الاخذ بالكتاب وسنة النبي عليه السلام والتأدب بأداب
 وضعها الخواص من الانام لمن يطلب الدخول الى حرم اسرار الله الملك العلام : قال الحافظ
 در راه عشق وسوسة امر من بسيست * هشدار وكوش دل بپيام سروش كن

﴿ اذ ﴾ منصوب باذكر ﴿ يقول المنافقون ﴾ من اهل المدينة من الاوس والخزرج
 ﴿ والذين في قلوبهم مرض ﴾ من قريش كانوا قد اسلموا ولم يهاجروا لعدم قوة اسلامهم
 ولتمتع اقربائهم اياهم من الهجرة فلما خرجت قريش الى بدر اخرجوهم معهم كرها ولما رأوا
 قلة عدد المسلمين ارتابوا وارتدوا وقالوا لاهل مكة ﴿ غر هؤلاء ﴾ يعنون المؤمنين ﴿ دينهم ﴾
 اذ خرجوا مع قلة عددهم وعددهم لحرب قريش مع كثرتهم وشوكتهم ولم يشكوا بل قطعوا
 بان قريشا تغلبهم لانهم زهاء الالف والمؤمنون ثلاثمائة وبضعة عشر فقال الله تعالى جوابا لهم
 ﴿ ومن ﴾ [هر كه] ﴿ يتوكل على الله ﴾ اى ومن يسلم امره الى الله تعالى ويشق به وبقضائه
 ﴿ فان الله عزيز ﴾ غالب لا يذل من توكل عليه واستجار به وان قل ﴿ حكيم ﴾ يفعل بحكمته
 البالغة ما تستعبده العقول وتحار في فهمه الباب الفحول - روى - ان الحجاج بن يوسف
 سمع مليبا يلبى حول البيت رافعا صوته بالتلبية وكان اذ ذاك بمكة فقال على بالرجل فأتى به اليه
 فقال ممن الرجل قال من المسلمين فقال ليس عن الاسلام سألتك قال فم سألت قال سألتك
 عن البلد قال من اهل اليمن قال كيف تركت محمد بن يوسف يعنى اخاه قال تركته عظيما جسيما
 لباسا ركبا خراجا ولاجا قال ليس عن هذا سألتك قال فم سألت قال سألتك عن سيرته قال
 تركته ظلموما غشوما مطيما للمخلوق عاصيا للخالق فقال له الحجاج ما حملك على هذا الكلام
 وانت تعلم مكانه منى قال الرجل أترى مكانه منك اعز منى بمكانى من الله وانا وافديته وزائر
 نبيه وقاضى دينه ومتبع دينه فسكت الحجاج ولم يخرج جوابا وانصرف الرجل من غير اذن فتعلق
 باستار الكعبة وقال اللهم بك اعوذ وبك الوذ اللهم فرجك القريب ومعروفك القديم وعادتك
 الحسنة فانظر الى هذا الرجل كيف اظهر الحق ولم يخف من المخلوق خصوصا من الحجاج
 الذى كان اظلم خلق الله في زمانه حتى كسر الاعراض وسفك الدماء وفعل ما فعل الى حيث يضيق
 نطاق البيان عنه فلما توكل على الله واستجار به نصره الله وهو بانفراده على الحجاج وهو مع
 جمعه لان الصحيح السالم وهو المؤمن غالب على السقيم المبتلى وهو المنافق والحجاج كان من
 منافق هذه الامة * واعلم ان مرض القلوب على نوعين . نوع منه الشك فى الايمان والدين
 وحقيقته فذلك مرض قلوب الكفار والمنافقين . والثانى ملها الى الدنيا وشهواتها وملاحظة
 الحظوظ النفسانية وهو مرض قلوب المسلمين ﴿ والاشارة فيه ان المعالجة لما يكون فى قلوب
 الكفار والمنافقين بالايمان والتصديق واليقين وان ماتوا فى مرضهم فهم من الهالكين . ومعالجة

مرض قلوب المسلمين بالتوبة والاستغفار والزهد والطاعة والورع والتقوى وان ما توفي مرضهم فهم من اهل النجاة من النار بعد العذاب وشفاعة الانبياء وربما يؤدي مرضهم بترك المعالجة والاحتماء الى الهلاك وهو الكفر ألا ترى الى حال بعض المسلمين من اهل مكة لما تركوا العلاج وانقطعوا عن الطيب وهو النبي عليه السلام وما احتموا عن الغذاء المخالف وهو قولهم غر هؤلاء دينهم هلكوا مع الهالكين ظاهرا وباطنا * فعلى العاقل تحصيل حسن الحال قبل حلول الاجل وهو انما يكون بصحبة واصل الى الله عز وجل والله تعالى يجود على الخلق عامة فكيف على العقلاء والعشاق : قال الحافظ

عاشق كه شد كه يار بحالش نظر نكرد * اي خواجه درد نديست وكرنه طيب هست
وقال آخر

مكو اصحاب دل رفتند وشهر عشق شد خالی * جهان پر شمس تبریز است و مردی كو چو مولانا اللهم وفقنا لما تحب وترضى وسهل علينا مداواة هذه القلوب المرضى ﴿ولو ترى﴾ يا محمد حال الكثرة اي لورأيت فان لو تجعل المضارع ماضيا عكس ان ﴿اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة﴾ اي حين قبض اعوان ملك الموت ارواح الكفار بيد الملائكة فاعل يتوفى ﴿يضربون﴾ اي حال كون الملائكة يضربون بمقامع من حديد كلما ضربوا التهب النار منها ﴿وجوههم﴾ اي ما اقبل من اعضائهم ﴿وادبارهم﴾ اي ما ادبر منها ﴿وذوقوا﴾ اي يضربون ويقولون ذوقوا بعد السيف في الدنيا ﴿عذاب الحريق﴾ اي العذاب المحرق الذي هو مقدمة عذاب الآخرة فهو فاعل بمعنى مفعول يقال حرقه بالنار واحرقه وحرقه فاحترق وتحرق وجواب لو محذوف للايدان بخروجه عن حدود البيان اي لرأيت امرا فظيما لا يكاد يوصف ﴿ذلك﴾ المذكور من الضرب والعذاب واقع ﴿بما قدمت ايديكم﴾ اي بسبب ما كسبتم من الكفر والمعاصي فاليد عبارة عن النفس الدراكة عبر عنها باسم اغلب آلاتها في اكتساب الافعال ﴿وان الله ليس بظلام للعبيد﴾ محله الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف والجملة اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبلها اي والامرانه تعالى ليس بمعذب لعبيده بغير ذنب من قبلهم فلا يجازى اهل الايمان بجحيم وعذابها وانما يجازى اهل الكفر والنفاق والارتداد بظلمهم على انفسهم وسر التعيير عن نفي التعذيب بنفي الظلم مع ان تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم قطعا عند اهل السنة فضلا عن كونه ظلما بالغا قدام في سورة آل عمران * فان قلت ظلام اخص من ظالم لانه للمبالغة المقتضية للتكثير ولا يلزم من نفي الاخص نفي الاعم * قلت المراد بكثرة الظلم كثرة باعتبار كثرة متعلقه فان لفظ العبيد يدل على الكثرة فيكون ما اصابهم من الظلم كثيرا نظرا الى كثرتهم فالنفي عن كل واحد منهم اصل الظلم . فالمعنى انه تعالى لا يظلم احدا من عبيده وايضا انه اذا نفي الظلم الكثير انتفى انقليل لان الذي يظلم انما يظلم للانتفاع بالظلم فاذا ترك كثيره مع زيادة نفعه في حق من يجوز عليه النفع والضرر كان لقليله مع قلة نفعه ترك . وايضا ان الظلام للنسبة كما في بزاز وعطار اي لا ينسب اليه ظلم البتة ﴿كدأب آل فرعون﴾ تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم اي عادة كفار قريش في كفرهم وعنادهم كعادة آل فرعون المشهورين بقباحة

الاعمال . واصل الدأب في اللغة ادامة العمل يقال فلان يدأب في كذا اي يداوم عليه ويواظب ويتعب نفسه فيه تم سميت العادة دأبا لان الانسان يداوم على عادته وآل الرجل الذين يرجعون اليه باوكد الاسباب ولهذا لا يقال لقراءة الرجل آل الرجل ولا يقال لاصحابه آله والمقصود هنا كدأب فرعون وآله اي اتباعه ﴿ والذين من قبلهم ﴾ اي من قبل آل فرعون كقوم نوح وشمود وعاد وغيرهم من اهل الكفر والعناد ﴿ كفروا بآيات الله ﴾ تفسير للدأب والآيات هي دلائل التوحيد المنصوبة في الانفس والآفاق او معجزات الانبياء على الاطلاق ﴿ فأخذهم الله بذنوبهم ﴾ اي عاقبهم الله تعالى بسبب كفرهم وسائر معاصيهم ﴿ ان الله قوى شديد العقاب ﴾ لا يغلبه في دفعه شيء ﴿ ذلك ﴾ اي ترتب العقاب على اعمالهم السيئة دون ان يقع ابتداء مع قدرته تعالى على ذلك ﴿ بان الله ﴾ اي بسبب انه تعالى ﴿ لم يك ﴾ في حد ذاته . واصله يكن فحذفت التون تخفيفا لشبهها بحرف اللين من حيث كونها حرف غنة فكما يحذف حرف اللين حال الجزم حذفت التون الساكنة ايضا للتخفيف لكثرة استعمال فعل الكون ولم يحذف في نحو لم يصن ولم يخن لقلة استعمالهما بالنسبة الى لم يكن وكثرة الاستعمال تستدعي التخفيف ﴿ مفيرا نعمة انعمها ﴾ اي لم ينبغي له سبحانه ولم يصح في حكمته ان يكون بحيث يغير نعمة انعم بها ﴿ على قوم ﴾ من الاقوام أي نعمة كانت جلت او هانت ﴿ حتى يغيروا ما بأنفسهم ﴾ من الاعمال والاحوال التي كانوا عليها وقت ملابتهم للنعمة ويتصفوا بما ينافيها سواء كانت احوالهم السابقة مرضية صالحة او قريبة من الصلاح بالنسبة الى الحادثة كدأب هؤلاء الكفرة حيث كانوا قبل البعثة كفرة عبدة الاصنام مستمرين على حالة مصححة لافاضة نعمة الامهال وسائر النعم الدنيوية عليهم فلما بعث اليهم النبي عليه السلام بالبينات غيروها الى اسوأ منها واسخط حيث كذبوه عليه الصلاة والسلام وعادوه ومن تبعه من المؤمنين وتحزبوا عليهم يبغيونهم الفوائل فغير الله تعالى ما انعم به عليهم من نعمة الامهال وعاجلهم بالعذاب والنكال * وقال الحدادي اطعمهم الله من جوع وآمنهم من خوف وارسل اليهم رسولا منهم واتزل عليهم كتابا بالسنتهم ثم انهم غيروا هذه النعم ولم يشكروها ولم يعرفوها من الله فغير الله ما بهم واهلكم وعاقبهم ببدر ﴿ وان الله سميع عليم ﴾ اي وبسبب ان الله تعالى يسمع ويعلم جميع ما يتون وما يذرون من الاقوال والافعال السابقة واللاحقة فيرتب على كل منها ما يليق بها من ابقاء النعمة وتغييرها ﴿ كدأب آل فرعون ﴾ تكرير للتأكيد ﴿ والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم ﴾ وعطف قوله تعالى ﴿ واعرقنا آل فرعون ﴾ على اهلكناهم اندراجا تحته للايدان بكمال هول الاغراق وفضاعته كعطف جبرائيل على الملائكة ﴿ وكل ﴾ من غرقى القبط وقتلى قریش ﴿ كانوا ظالمين ﴾ انفسهم بالكفر والمعاصي حيث عرّضوها للهلاك او واضعين للكفر والتكذيب مكان الايمان والتصديق ﴿ والاشارة ان فرعون وقومه اختصوا بالاستغراق في بحر الهلاك عن غيرهم لادعاء فرعون الربوبية واقرار قومه وتصديقهم اياه بها وهذا غاية فساد جوهر الروحانية باستيلاء الصفات النفسانية وكل بمن كفر بالله وكذب بآياته كانوا

ظالمى انفسهم لافساد استعدادهم وان لم يبلغوا . فى الظلم والكفر ما بلغ فرعون وقومه
فعليك بمحافضة الاستعداد الفطرى واكثر الشكر عليه واياك وشؤم المعاملات السيئة
المؤدية الى الافساد والاهلاك ولا يحملك العناد على مخالفة الحق وعدم قبوله فانه لا ينفع
لاحد خصوصا للسلاك

كسى را كه پندار درس بود * پندار هر كز كه حق بشنود

* قال الامام الغزالى قدس سره ان النعمة انما تسلب ممن لا يعرف قدرها واقع فى هذا الباب
بمثال ملك يكرم عبدا له فيخلع عليه خاصة ثيابه ويقربه منه ويجعله فوق سائر حجابيه
وخدمته ويأمره بملازمة بابه ثم يأمر ان يبنى له فى موضع آخر القصور وتوضع له الاسرة
وتنصب له الموائد وتزين له الجوارى ويقام له الغلمان حتى اذا رجع من الخدمة اجلس
هنالك ملكا مخدوما مكرما ومايين حال خدمته الى ملكه وولايته الاساعة من نهار او اقل
فان ابصر هذا العبد بجانب باب الملك سائسا للدواب يأكل رغيضا اوكلبا يمتنع عضما فجعل
يشتغل عن خدمة الملك بنظره اليه واقباله عليه ولا يلتفت الى ماله من الخلع والكرامة
فيستغنى الى ذلك السائس ويمد يده ويسأله كسرة من زغيفه او يزاحم الكلب على العظم
ويعظمهما ويعظم ما هما فيه أليس الملك اذا نظر اليه على مثل هذه الحالة يقول هذا السفيه
لم يعرف حق كرامتنا ولم ير قدر اعزازنا اياه بخلعنا والتقرب الى حضرتنا مع صرقنا اليه
من عنايتنا وامرنا له من الذخائر وضروب الايادى ما هذا الاساقط عظيم الجهل قليل
التمييز اسلبوه الخلع واطردوه عن بابنا فهذا حال العالم اذا مال الى الدنيا والعابد اذا اتبع
الهوى فعليك ايها الرجل ببذل المجهود حتى تعرف نعم الله تعالى عليك واحذر من ان تكون
النعمة نقمة والولاء بلاء والعز ذلا والاقبال ادبارا واليمين يسارا فان الله تعالى غيور :
وفى المتوى

هر كه شد رشادرا اوجامه وار * هست خسران بهر شاهش اتجار
هر كه باسلطان شود او همنشين * بر درش شستن بود حيف وغبين
دست پوشش چون رسيد از پادشاه * كر كزيند بوس پاباشد كنش
كرچه سر بر پانهادن خدمتست * پيش آن خدمت خطا و زلتست
شادرا غيرت بود بر هر كه او * بو كزيند بعد از انكه ديدرو

والمقصود ان من عرف الله وعرف قدر نعمته عليه ترك الالتفات الى الدنيا بل الى الكونين
فان الله اجل من كل شئ وذكره افضل من كل ذكر وكلام - وحكى - ان سليمان بن داود
عليهما السلام مر فى موكبه والطير تناله والدواب من الوحوش و الانعام والجن والانس
وسائر الحيوانات عن يمينه ويساره فمر بعابد من عباد بنى اسرائيل فقال والله يا ابن داود
لقد آتاك الله ملكا عظيما فسمع ذلك سليمان فقال لتسبيحة فى صحيفة مؤمن خير مما اعطى
ابن داود فان ما اعطى ابن داود يذهب والتسبيحة تبقى فهذا ارشاد عظيم لمن اراد الآخرة
وسعى لها سعيها وتوجه الى الحضرة العليا فارغا عن شسواغل الدنيا ﴿ ان شر الدواب ﴾

در اواسط دفتر يكم در بيان معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم ان سعد الدينور وانا غير منه

ای شر ما یدب علی الارض ویتحرل من حیوانات ﴿عندالله﴾ ای فی حکمه وقضائه ﴿الذین کفروا﴾ ای اصروا علی الکفر ورسخوافیه ﴿فهم لایؤمنون﴾ فلایتوقع منهم ایمان لکونهم من اهل الطبع وجعلوا شر الدواب لاشرا الناس ایماء الی انهم بمعزل عن مجانستهم وانما هم من جنس الدواب ومع ذلك هم شر من جمیع افرادها كما قال تعالی ﴿ان هم الا کالانعام بل هم اضل﴾

دریغ آدمی زاده بر محل * که باشد چو انعام بل هم اضل

﴿الذین عاهدت منهم﴾ بدل من الموصول الاول بدل البعض للبيان اولالتخصیص ای الذین اخذت منهم عهدهم فمن لابتداء الغایة ﴿ثم ینقضون عهدهم﴾ الذی اخذته منهم عطف علی عاهدت ﴿فی کل مرة﴾ من مرات المعاهدة ﴿وهم لایتقون﴾ ای یستمرون علی النقض والحال انهم لایتقون سیئة الغدر ولا یبالون فیہ من العار والنار وهم یهود قریظة عاهدهم رسول الله صلی الله علیه وسلم علی ان لایعینوا علیه عدوا فنقضوا العهد واعانوا اهل مکة یوم بدر بالسلاح ثم قالوا تسبينا واطغانا ثم عاهدهم مرة اخرى فکفثوا ومالاؤهم علیه یوم الخندق ای ساعدوا واعانوا وذلك انهم لما رأوا غلبة المسلمین علی المشرکین یوم بدر قالوا انه هو النبی الموعود بعثه فی آخر الزمان فلا جرم یتم امره ولا یقدر احد علی محاربتہ ثم انهم لما رأوا یوم احد ما وقع من نوع ضعف المسلمین شکوا وقد کان احترق کبدهم بنار الحسد من ظهور دینه وقوة امره فربک کعب بن اسد سید بنی قریظة مع اصحابه الی مکة وواتقوا المشرکین علی حرب رسول الله صلی الله علیه وسلم فادی ذلك الی غزوة الخندق وفیه ذم بطریق الاشارة للذین عاهدوا الله علی ترک المعاصی والمنکرات ثم نقضوا العهد مرة بعد اخرى

نه مارا در میان عهد و قابود * جفا کردی و بد عهدی نمودی

هنوزت ارسر صاحبست باز آی * کزان محبوبتر باشی که بودی

﴿فاما تتقنهم﴾ تفقه کسمنه صادقه او اخذه او ظفریه او ادركه کما فی القاموس واما مرکبة من ان للشرط وقاللتا کید ای فاذا کان حالهم کما ذکر فاما تصادقهم وتظفرن بهم ﴿فی الحرب﴾ ای فی تضاعفها ﴿فشرده﴾ فرق * قال الکاشفی [پس رمیده کردان و متفرق ساز] ﴿بهم﴾ ای بسبب قتلهم ﴿من خلفهم﴾ مفعول شرده ای من وراءهم من الکفرة من اعدائك والتشريد الطرد وتفریق الشمل وتبديد الجمع یعنی ان صادقت هؤلاء الناقضین فی الحرب افعل بهم و اوقع فیهم من النکایة والقهر ما یضطرب به حالهم و یخاف منك امثالهم بحيث یذهب عنهم بالکلیة ما یخطر ببالهم من مناصبتک ای معاداتک ومحاربتک ﴿لعلهم یدکرون﴾ ای لعل المشرکین وهم من خلفهم یتعظون بما شاهدوا مما نزل بالمناقضین فیرتدعون عن النقض او عن الکفر

نرود مرغ سوی دانه فراز * چون دکر مرغ بیند اندر بند

بند کیراز مصائب دکران * تا نکیرند دیکران ز تو بند

﴿واما تخافن﴾ تعلمن فاحوف مستعار للعلم ﴿من قوم﴾ من المعاهدین ﴿خیانة﴾ نقض

عهد فيما سياتى بمالاح لك منهم من علامات الغدر ﴿ فانبذ اليهم ﴾ اى فاطرح اليهم عهدهم
 حال كونك ﴿ على سواء ﴾ اى ثابتا على طريق سوى فى العداوة بان تظهر لهم النقض
 وتخبرهم اخبارا مكشوفة بانك قد قطعت ما بينك وبينهم من الوصلة فلا تناجزهم الحرب
 وهم على توهم بقاء العهد كيلا يكون من قبلك شائبة خيانة اصلا فالجار متعلق بمحذوف وهو حال
 من النابذ او على استواء فى العلم بنقض العهد بحيث يستوى فيه اقصاهم وادناهم فهو حال
 من المنبذ اليهم او تستوى فيه انت وهم فهو حال من الجانبين ﴿ ان الله لا يحب الخائنين ﴾
 تعليل للامر بالنبذ على طريقة الاستئناف كانه قيل لم امرتسا بذلك ونهيتنا عن المحاربة قبل
 نبذ العهد فاجيب بذلك ويحتمل ان يكون طعنا على الخائنين الذين عاهدهم الرسول عليه السلام
 كانه قيل واما تعلمن من قوم خيانة فانبذ اليهم ثم قاتلهم ان الله لا يحب الخائنين وهم من
 جملتهم لما علمت حالهم * واعلم ان النبذ لما يجب على الامام اذا ظهرت خيانة المعاهدين
 بامارات ظنية واما اذا ظهر انهم نقضوا العهد ظهورا مقطوعا به فلا حاجة الى نبذ العهد
 كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم باهل مكة لما نقضوا العهد بقتل خزاعة وهم فى ذمة النبي
 عليه السلام ولما امر الله بنبذ العهد والتصریح به قبل المحاربة خطر بالبال ان يقال كيف نوقظ
 العدو ونعلمهم بطرح العهد اليهم قبل المحاربة مع انهم ان علموا ذلك اما ان يتأهبوا للقتال
 ويستجمعوا اقصى ما يمكن لهم من اسباب التقوى والغلبة لويفروا ويتخلصوا وعلى
 التقديرين يفوت المقصود وهو الانتقام منهم اما يكتفى لصحة المحاربة معهم بغير نبذ العهد
 اليهم واعلامهم به ظهور امارات الخيانة منهم فازاح الله تعالى هذا المحذور بقوله ﴿ ولا يحسبن ﴾
 اى لا يظن ﴿ الذين كفروا ﴾ وهو فاعل والمفعول الاول محذوف اى انفسهم حذف هربا
 من تكرار ذكرهم ﴿ سبقوا ﴾ مفعول ثان اى قاتوا واقتلوا من ان يظفريهم ويدخل فيه
 من لم يظفربه يوم بدر وغيره من معارك القتال من الذين آذوه عليه السلام وبالغوا فى عصيانه
 ﴿ انهم لا يعجزون ﴾ تعليل للنهى على سبيل الاستئناف المبني على تقدير السؤال اى لا يفوتون
 ولا يجدون طال بهم عاجزا عن ادراكهم على ان همزة اعجز لوجود المفعول على فاعلية اصل
 الفعل وهو العجز كما تقول ابحلته اذا وجدته بخیلا يقال اعجزه الشئ اذا فاته واعجزت الرجل
 اذا وجدته عاجزا * وفى الآية تهديد للنفوس التى اجترأت على المعاصي وهى فى الحقيقة مجترئة
 على الله تعالى * وعن السرى السقطى رضى الله عنه قال كنت يوما تكلم بجامع المدينة فوقف
 على شاب حسن الشباب فاخر الثياب ومعه اصحابه فسمعتنى اقول فى وعظى عجبا لضعيف يعصى
 قويا فتغير لونه وانصرف فلما كان الغد جلست فى مجلسى واذا به قد اقبل وسلم وصلى ركعتين
 وقال يا سرى سمعتك بالامس تقول عجبا لضعيف كيف يعصى قويا فامعناه قلت لا اقوى
 من الله ولا اضعف من العبد وهو يعصيه

كرچه شاطر بود حروس بجنك * چه زند پيش باز رويين چنك

فهض وخرج ثم اقبل من الغد وعليه ثوبان ابيضان وليس معه احد فقال يا سرى كيف
 الطريق الى الله فقلت ان اردت العبادة فعليك بصيام النهار وقيام الليل وان اردت الله فاترك

كل شيء سواه تصل اليه وليس الا المساجد والخراب والمقابر فقام وهو يقول والله لاسلكت
 الا اصعب الطرق وولى خارجا فلما كان بعد ايام اقبل الى غلمان كثير فقالوا ما فعل احمد
 ابن يزيد الكاتب فقلت لا اعرف الا رجلا جاءني من صفته كذا وكذا وجري لي معه كذا وكذا
 ولا اعلم حاله فقالوا بالله عليك متى عرفت حاله فعرقنا ودلنا على داره فبقيت سنة لا اعرف
 حاله ولا اعرف له خبرا فينا انا ذات ليلة بعد العشاء الاخيرة جالس في بيتي اذ بطارت يطرقت
 الباب فاذنت له في الدخول فاذا بالفتى عليه قطعة من كساء في وسطه واخرى على عاتقه ومعه
 زنبيل فيه نوى فقبل بين عيني وقال ياسرى اعتقك الله من النار كما اعتقتني من رق الدنيا فاومأت
 الى صاحبي ان امض الى اهله فاخبرهم فمضى فاذا زوجته قد جاءت ومعها ولده وغلماناه فدخلت
 والقت الولد في حجره وعليه حلي وحلل وقالت له ياسيدى ارملتني وانت حى وايمت ولدك
 وانت حى قال السرى قنظر الى فقال ياسرى ما هذا وفاء ثم اقبل عليها وقال والله انك لثمره
 فؤادى وحببته قلبي وان هذا ولدى لا عز الخلق على غير ان هذا السرى اخبرني ان من اراد
 الله قطع كل ماسواه ثم نزع ما على الصبي وقال ضعى هذا في الاكباد الجائعة والاجساد العارية
 وقطع قطعة من كسائه فلف فيها الصبي فقالت المرأة لا ارى ولدى في هذه الحالة واتزعته
 منه فحين رآها قد اشتغلت به نهض وقال ضيعتم على ليلتي بيني وبينكم الله وولى خارجا وضجت
 الدار بالبكاء فقالت ان عاد ياسرى وسمعت له خبرا فاعلمنى فقلت ان شاء الله فلما كان بعد ايام
 اتتنى عجوز فقالت ياسرى بالشونيزية غلام يسألك الحضور فضيت فاذا به مطروح تحت رأسه
 لبنة فسلمت عليه ففتح عينيه وقال ياسرى ترى تغفر تلك الجنايات فقلت نعم قال أيغفر لمثل
 قلت نعم قال انا غريق قلت هو منجى الفرقى قال على مظالم فقلت في الخبر انه يؤتى بالتائب
 يوم القيامة ومعه خصومه فيقال لهم خلوا عنه فان الله تعالى يعوضكم فقال ياسرى معى دراهم
 من لقط النوى اذا انامت فاشتر ما احتاج اليه وكفى ولا تعلم اهلى لئلا يغيروا كفى بحرام
 فجلست عنده قليلا ففتح عينيه وقال لمثل هذا فليعمل العاملون ثم مات فاخذت الدراهم
 فاشترت ما يحتاج اليه ثم سرت نحوه فاذا الناس يهرعون فقلت ما الخبر فقيل مات ولى
 من اوليا الله يزيد ان نصلى عليه فحئت نفسته ودقناه فلما كان بعد مدة وفد اهله يستعملون
 خبره فاخبرتهم بموته فاقبلت امرأته باكية فاخبرتها بحاله فسألتني ان اريها قبره قلت اخاف
 ان تغيروا اكفانه قالت لا والله فاريتها القبر فبكت وامرت باحضار شاهدين فاحضرا فاعتقت
 جواربها ووقفت عقارها وتصدقت بمالهما لزمت قبره حتى ماتت رحمة الله عليهما

فداى دوست نكرديم عمر ومال درينغ * كه كار عشق زماين قدر نيمى آيد

﴿ واعدوا ﴾ [وآماد سازيد اى مؤمنان] ﴿ لهم ﴾ اى لقتال الكفار وهيئوا الحرابهم
 ﴿ ما استطعتم ﴾ اى ما استطعتموه حال كونه ﴿ من قوة ﴾ من كل ما يتقوى به في الحرب
 كائنا ما كان من خيل وسلاح وقسى وغيرها. والحصار المستفاد من تعريف الطرفين في قوله
 عليه السلام (ألا ان القوة الرمي) من قيل حصر الكمال لان الرمي اكمل افراد ما يتقوى به
 في الحرب - روى - ان سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه رمى يوم احد الف سهم ما منها

سهم الاورسول الله صلى الله عليه وسلم قال (فداك ابني وامى ياسعد) * كرم بعض العلماء تقدياً للمسلم بابويه المسلمين قالوا انما فداء عليه السلام بابويه لانهما كانا كافرين * قال النووي الصحيح انه جائز مطلقاً لانه ليس فيه حقيقة الفداء وانما هو تلفظ في الكلام واعلام بمحبته وفي الحديث فضيلة الرمي والدعاء لمن فعل خيراً وجاء في الحديث (ان الله يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة صانعه الذي يحتسب في صنعة الخير والمهدي له والرامي به) وفي الحديث (من شاب شية في الاسلام كانت له نورا يوم القيامة ومن رمى بسهم في سبيل الله فبلغ العدو او لم يبلغ سره كعتق رقبة مؤمنة كانت له فداء من النار عضواً بعضو) وفي الحديث (من مشى بين الغرضين كان له بكل خطوة حسنة) والغرض بفتح الغين المعجزة والراء بعدها الضاد المعجزة هو ما يقصده الرماة بالاصابة وفي الحديث (كل شئ ليس من ذكرا لله تعالى فهو له والاربع خصال مشى الرجل بين الغرضين وتأديب فرسه وملاعبة اهله وتعليم السباحة) [رمى برسه كونه است. رمى ظاهر به تروكان ورمى باطن به تروا در صبحگاه از كان خضوع. ورمى سهام حظوظ از دل وتوجه بحق و فراغت از ماسوى] : قال الحافظ

نست بر لوح دلم جزالف قامت دوست * چه كنم حرف ذكر يادنداد استادم واعلم ان صاحب المجاهدة الباطنة يتقوى على قتال النفس وهواها بذكرا لله تعالى فهو القوة في حقه * ومن رباط الخيل * فعال بمعنى مفعول كلباس بمعنى ملبوس. فرباط الخيل بمعنى خيل مربوطة كما قيل جرد قطيفة بمعنى قطيفة جرد اضيف العام الى الخاص لبيان اوال تخصيص كخاتم فضة وعطفها على القوة مع كونها من جملتها للايدان بفضلها على بقية افرادها كعطف جبريل وميكائيل على الملائكة. ويقال ان الجن لا تدخل بيتا فية فرس ولا سلاح وفي الحديث (من نقي شعيرا لفرسه ثم جاء به حتى يعلفه كتب الله له بكل شعيرة حسنة) والفرس يرى المذامات كبنى آدم * وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الفرس يقول اذا التقت الفئتان سبوح قدوس ربنا ورب الملائكة والروح ولذلك كان لهم في الغنمة سهمان وفي الحديث (عليكم باناث الخيل فان ظهورها حرز وبطونها كنز) وفي الحديث (من احتبس فرسا في سبيل الله ايماناً به وتصديقاً بوعده فان شعبه وريه وروثه وبوله في ميزانه يوم القيامة) يعنى كفة حسنة * قال موسى للخضر اى الدواب احب اليك قال الفرس والحمار والبعير لان الفرس مركب اولى العزم من الرسل والبعير مركب هود وصالح وشعيب ومحمد عليهم السلام والحمار مركب عيسى وعزير عليهم السلام وكيف لا احب شيئاً احياء الله تعالى بعد موته قبل الحشر * واعلم ان الخيل ثلاثة. فرس للرحمن وهو ما اتخذ في سبيل الله وقتل عليه اعداء الله. وفرس للانسان وهو ما يلمس بطنه وهو ستر من الفقر. وفرس للشيطان وهو ما يقامر عليه ويراهن * ترهبون به * حال من فاعل اعدوا اى حال كونكم مرهين مخوفين بالاعداد * عدوا لله وعدوكم * وهم كفار مكة خصوا بذلك من بين الكفار مع كون الكل كذلك لغاية عتوهم ومجاوزتهم الحد في العداوة. وفيه اشارة الى ان المجاهد الباطنى يهرب بالذكور والمراقبة اعدى العدو وهو النفس والشيطان * وآخرين من دوابهم * اى ترهبون به ايضا عدوا آخرين من غيرهم من الكفرة

كالیهود و المنافقین و الفرس و منهم کفار الجن فان صهيل الفرس يخوفهم ﴿ لا تعلمونهم ﴾ العلم بمعنى المعرفة لتعديته الى مفعول واحد و متعلق المعرفة هو الذات ای لا تعرفونهم باعيانهم ولو كان النسب كالعلم لكان المعنى لا تعرفونهم من حيث كونهم اعداء ﴿ الله يعلمهم ﴾ ای يعرفهم لا غیره تعالیٰ * فان قلت المعرفة تستدعی سبق الجهل فلا يجوز اسنادها الى الله تعالیٰ * قلت المراد بالمعرفة فی حقه تعالیٰ مجرد تعلق علمه بالذوات دون النسب مع قطع النظر عن كونها مجهولة قبل تعلقه بها و دلت الآیة علی ان الانسان لا يعرف كل عدوله

آدمی را دشمن پنهان بسیست * آدمی با حذر عاقل کیست

﴿ وما ﴾ شرطیة ﴿ تنفقوا من شیء ﴾ لاعداد العتاد قل اوجل ﴿ فی سبیل الله ﴾ الذى اوضحه الجهاد ﴿ یوف الیکم ﴾ ای جزاؤه كاملا ﴿ و اتم لا تظلمون ﴾ بترك الاتابة او بنقص الثواب و التعبير عن ترکها بالظلم مع ان الاعمال غیر موجبة للثواب حتی يكون ترك ترتیه علیها ظلم البیان کمال تراهته سبحانه عن ذلك بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالیٰ من القبائح و ابراز الاتابة فی معرض الامور الواجبة علیه تعالیٰ - روى - ان رسول الله صلی الله علیه و سلم أتى بفرس یجعل كل خطوة منه اقصى بصره فسار و سار معه جبریل علیه السلام فأتى علی قوم یزرعون فی یوم و یحصدون فی یوم کما حصدوا شیاً عاد کما کان فقال (یا جبریل من هؤلاء) قال هؤلاء المجاهدون فی سبیل الله تضاعف لهم الحسنة بسبعمائة ضعف و ما انفقوا من شیء فهو یخلفه و فی الحديث (من اعان مجاهدا فی سبیل الله او غارما فی عسرتة او مکتابا فی رقبته اظله الله فی ظله یوم لا ظل الاظله) : قال الحافظ

احوال کنج قارون کا یام داد برباد * باغچه باز کوید نازا نهان ندارد

وقال ايضا

چه دوزخی چه بهشتی چه آدمی چه ملک * مذهب همه کفر طریقتست اه سالک ﴿ وان جنحوا ﴾ الجنوح الميل و منه الجناح لان الطائر یميل به الى أى جهة شاء و یعدى باللام و الى ای مال الکفار ﴿ للسلم ﴾ للصلح و الاستسلام بوقوع الرهبة فی قلوبهم بمشاهدة مالکم من الاستعداد و اعتاد العتاد ﴿ فاجنح لها ﴾ ای للسلم و التأنيث لحملة علی تقيضه الذى هو الحرب و هى مؤنثة اولكونه بمعنى المسالمة ای مصالحة ﴿ و توکل علی الله ﴾ ای لا تخف من ابطان مکرهم فی الصلح فان الله یعصمک ﴿ انه هو السميع ﴾ فیسمع ما یقولون فی خلواتهم من مقالات الخداع ﴿ العلم ﴾ فیعلم نياتهم فیؤاخذهم بما يستحقونه و یرد کيدهم فی نحرهم و الآیة عامة لاهل الکتاب و غیرهم. و الامر فی قوله فاجنح للإباحة و الامر فی مفوض نراى الامام و ليس یجب علیه ان یقاتلهم ابدا و لان یسففهم الى الصلح عند طلبهم ذلك ابدا بل ینبى الامر علی ما فی صلاح المسلمین فاذا کان للمسلمین قوة فلا ینبى ان یصالحهم و ینبى ان یحاربهم حتی یسلموا او یعطوا الجزیة و ان رأى المصلحة فی المصالحة و مال الیه لا یجوز ان یصالحهم سنة كاملة الا اذا كانت القوة و الغلبة للمشرکین فحينئذ جازله ان یصالحهم عشر سنین و لا تجوز الزیادة علیها اقتداء برسول الله صلی الله علیه و سلم فانه علیه السلام فعل كذلك ثم

انهم نقضوا العهد قبل تمام المدة وكان ذلك سببا لفتح مكة ﴿ وان يريدوا ﴾ اي الذين يطلبون منك الصلح ﴿ ان يخدعوك ﴾ باظهار الصلح لتكف عنهم ﴿ فان حسبك الله ﴾ فان حسبك الله وكافيك من شرورهم وناصرك عليهم يقال احسبني فلان اي اعطاني حتى اقول حسبي ﴿ هو الذي ايدك بنصره ﴾ اي قواك بامداد من عنده بلا واسطة سبب معلوم مشاهد ﴿ وبالمؤمنين ﴾ من المهاجرين والانصار ثم انه تعالى بين كيف ايده بالمؤمنين فقال ﴿ والف بين قلوبهم ﴾ [ويؤند افكند بدوستي ميان دلهاي ايشان] مع ما كان بينهم قبل ذلك من العصية والضغينة والتهالك على الانتقام بحيث لا يكاد يأتلف فيهم قلبان وكان اذا لطم رجل من قبيلة لطمه قاتل عنها قبيلته حتى يدركوا ناره فكان دأبهم الخصومة الدائمة والمحاربة ولا توقع بينهم الالفة والاتفاق ابدا فصاروا بتوقيفه تعالى كنفس واحدة هذا من ابهر معجزاته عليه السلام * قال الكاشفي [اوس وخزرج صد وييست سال درميان ايشان تعصب وستيزه بود همواره بقتل وغازت هم اشتغال مى نمودند حق تعالى ببركت توبه نهای ايشانرا الفت داد]

يك حرف صوفياته بكويم اجازتست * اي نور ديده صلح به ازجنگ آوری ﴿ لو اتفقت مافي الارض جميعا ﴾ اي لتألف ما بينهم ﴿ ما الفت بين قلوبهم ﴾ اى تناهت عداوتهم الى حد لو اتفق منفق في اصلاح ذات بينهم جميع مافي الارض من الاموال والذخائر لم يقدر على التأليف والاصلاح ﴿ ولكن الله الف بينهم ﴾ قلتم وقالوا بقدرته الباهرة فانه المالك للقلوب فيقلبها كيف يشاء ﴿ انه عزيز ﴾ كامل القدرة والغلبة لا يستعصى عليه شيء مما يريد ﴿ حكيم ﴾ يعلم كيفية تسخير ما يريد * واعلم ان التودد والتألف والمفاقة مع الاخوان من اشلاف الارواح وفي الحديث (المؤمن الف مألوف ولاخير فيمن لا يألف ولا يؤلف) وفي الحديث (مثل المؤمنين اذا التقيتمثل اليدين تغسل احدهما الاخرى وما التقي المؤمنان الا استفاد احدهما من صاحبه خيرا) * وقال ابو ادريس الخولاني لمعاذ اني احبك في الله فقال ابشر ثم ابشر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (نصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة وجوهمهم كالقمر ليلة البدر يفرع الناس وهم لا يفرعون ويخاف الناس وهم لا يخافون وهم اولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) فقل من هؤلاء يا رسول الله فقال (المتحابون في الله) قيل لو تحاب الناس وتعاطوا المحبة لاستغفروا بها عن العدالة فالعدالة خليفة المحبة تستعمل حيث لا توجد المحبة. وقيل طاعة المحبة افضل من طاعة الرهبة فان طاعة المحبة من داخل وطاعة الرهبة من خارج ولهذا المعنى كانت صحة الصوفية مؤثرة من البعض في البعض لانهم لما تحابوا في الله تواصلوا بمحاسن الاخلاق ووقع القبول لوجود المحبة فانتفع لذلك المريد بالشيخ والاخ بالاخ ولهذا المعنى امر الله تعالى باجتماع الناس في كل يوم خمس مرات في المساجد من اهل كل درب وكل محلة وفي الجامع في الاسبوع مرة من اهل كل بلد وانضمام اهل السواد الى البلدان في الاعياد في جميع السنة مرتين واهل الاقطار من البلدان في العمر مرة للحج كل ذلك لحكم بالغة منها تأكيد الالفة والمودة بين المؤمنين وفي الحديث (ألا إن

مثل المؤمنين في توادهم وتحابهم وتراحمهم كمثل الجسد اذا اشتكى بعضه تداعى سائرُه
بالسهر والحمى : قال السعدى قدس سره

بني آدم اعضاي يكدى كرىند * كه در آفرينش زيك جوهرند

جو عضوى بدرد آورد روزگار * ذكر عضوها را نماند قرار

والتألف والتودد يؤكد الصلابة مع الاخيار مؤثرة جدا بل مجرد النظر الى اهل الصلاح يؤثر
صلاحاً والنظر في الصور يؤثر اخلاقاً مناسبة لخلق المنظور اليه كدوام النظر الى المحزون يحزن ودوام
النظر الى المسرور يسر. وقد قيل من لا ينفعك لحظة لا ينفعك لفظه والجمال الشرود يصير ذلولا بمقارنة
الجمال الذلول فالمقارنة لها تأثير في الحيوان والنبات والجماد والماء والهواء يفسدان بمقارنة
الجيف والزروع تنقى من انواع العروق في الارض والنبات لموضع الافساد بالمقارنة واذا
كانت المقارنة مؤثرة في هذه الاشياء ففي الصور الشريفة البشرية اكثر تأثيرا. وقيل سمي
الانسان انسانا لانه يأنس بما يراه من خير او شر والتألف والتودد مستجلبان للمزيد وانما
العزلة والوحدة تحمد بالنسبة الى اراذل الناس واهل الشر فاما اهل العلم والصفاء والوفاء
والاخلاق الحميدة فتقتنم مقارنتهم والاستئناس بهم استئناس بالله تعالى كما ان محبتهم من محبة
الله تعالى والجامع معهم رابطة الحق ومع غيرهم رابطة الطبع فالصوفي مع غير الجنس كائن
بأن ومع الجنس كائن معين والمؤمن مرآة المؤمن اذا التقى مع اخيه يستشف من وراء
اقواله واعماله واحواله تجليات الالهية وتعريفات وتلويحات من الله الكريم خفية غابت عن
الاغيار وادركها اهل الانوار كذا في عوارف المعارف * يقول الفقير اصلاحه الله القدير
سمعت من بعض العلماء المتورعين والمشايخ المتزهدين من له زوجتان متباغضتان انه قال
قرأت هذه الآية وهي قوله تعالى (هو الذي ايدك) الى آخرها على ماء في كوز ونفخت فيه ثم
اشربته اياها فوقع التودد والالفة بينهما باذن الله تعالى وزال التباغض والتنافر الى الآن
﴿يا ايها النبي﴾ انما عن الله تعالى المرتفع شأنه ﴿حسبك الله﴾ اي كافيك في جميع امورك
﴿ومن اتبعك من المؤمنين﴾ الواو بمعنى مع اي كفالك وكفى اتباعك ناصرا كقولك
حسبك وزيدا درهم او عطف على اسم الله تعالى اي كفالك الله والمؤمنون والكافي الحقيقي
هو الله تعالى واسناد الكفاية الى المؤمنين لكونهم اسبابا ظاهرة لكفاية الله تعالى * والآية
نزلت بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال تقوية للحضرة النبوية وتسلية للصحابة رضى الله عنهم
فالمراد بالمؤمنين الانصار * وقال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت في اسلام عمر رضى الله عنه
فتكون الآية مكية كتبت في سورة مدنية بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم - روى - انه اسلم
مع النبي عليه السلام ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ثم اسلم عمر رضى الله عنه فكمل
الله الاربعين باسلامه فنزلت وكان صلى الله عليه وسلم يدعو ويقول (اللهم اغفر الاسلام) وفي
رواية (ايد الاسلام باحد الرجلين اما بابي جهل بن هشام واما بعمر بن الخطاب) وكان
دعاؤهم بذلك يوم الاربعاء فاسلم عمر رضى الله عنه يوم الخميس وكان وقتئذ ابن ست وعشرين
سنة وسبقه حمزة بن عبدالمطلب بالاسلام بثلاثة ايام او بثلاثة اشهر - روى - انه لما نزل

قوله تعالى (انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتم لها واردون) قام ابو جهل بن هشام وكان يكنى في الجاهلية بابي الحكم لانهم يزعمون انه عالم ذو حكمة ثم كناه النبي عليه السلام بابي جهل وغلبت عليه كنيته وكان خال عمر لان ام عمر اخت ابى جهل لان ام عمر بنت هشام بن المغيرة والد ابى جهل فابو جهل خال عمر اولان ام عمر بنت عم ابى جهل وعصبة الام اخوال الابن فلما قام خطب فقال يا معشر قريش ان محمدا قد شتم آلهتكم وسفه احلامكم وزعم انكم وآباءكم وآلهتكم في النار فهل من رجل يقتل محمدا وله على مائة ناقة حمراء وسوداء والى اوقية من فضة فقام عمر بن الخطاب وقال أضمن ذلك يا ابا الحكم فقال نعم يا عمر فاخذ عمر بيد ابى جهل ودخلا الكعبة وكان عندها صنم عظيم يسمونه هبل فتحالفا عنده واشهدا على انفسهما هبل فانهم كانوا اذا ارادوا امرا من سفر او حرب او سلم او نكاح لم يفعلوا شيئا حتى يستأمرؤا هبل ويشهدوه عليه وتلك الاصنام التي كانت حوله كانت الف صنم وخمسة صنم ثم خرج عمر متقلدا سيفه متكبكا كنيته اى واصعلا لها في منكبها يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان النبي عليه السلام مختفيا مع المؤمنين في دار الارقم رضى الله عنه تحت الصفا يعبدون الله تعالى فيها ويقرأون القرآن فلما اتى الى البيت الذي هم فيه قرع الباب فنظر الى رجل من خلال الباب فرآه متوشحا بسيفه فرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فزع فقال يا رسول الله هذا عمر بن الخطاب متوشحا بسيفه ولم يرد الاسفك الدم وهتك العرض فقال حمزة فأذن له فان جاء يريد خيرا بذلناه وان جاء يريد شرا قتلناه بسيفه فاذن له في الدخول فلما رآه النبي عليه السلام قال (ما انت منتهى يا عمر حتى ينزل الله بك قارعة) ثم اخذ بساعده او بمجامع ثوبه وحائل سيفه وانتهره فارتعد عمر هيبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وجلس فقال اعرض على الاسلام الذي تدعوا اليه فقال النبي عليه السلام (تشهدان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله) فقال اشهد ان لا اله الا الله وانتك رسول الله فكبر المسلمون تكبيرة سمعت بطرق مكة وضرب النبي عليه السلام صدر عمر بيده حين اسلم ثلاث مرات وهو يقول (اللهم اخرج ما في صدر عمر من غل وابد له ايمانا) ونزل جبرائيل عليه السلام فقال يا محمد لقد استبشراهل السماء باسلام عمر ولما اسلم قال المشركون لقد انتصف القوم منا وقيل له رضى الله عنه ما تسمية النبي عليه السلام لك بالفاروق قال لما اسلمت والنبي عليه السلام واصحابه مختفون قلت يا رسول الله ألسنا على الحق ان متنا وان حيننا قال (بلى) فقلت فقيم الاختفاء والذي بعثك بالحق ما بقى مجلس كنت اجلس فيه بالكفر الا اظهرت فيه الاسلام غير هائب ولا خائف والله لا نعبد الله سرا بعد اليوم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المسلمون وعمر رضى الله عنه امامهم معه سيف ينادى لا اله الا الله محمد رسول الله حتى دخل المسجد ثم صاح مسمعا لقريش كل من تحرك منكم لا يمكنني سبني منه ثم تقدم امام رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يطوف والمسلمون ثم صلوا حول الكعبة وقرأوا القرآن جهرا وكانوا قبل ذلك لا يقدرّون على الصلاة عند الكعبة ولا يجهرّون بالقرآن فسماء النبي عليه السلام الفاروق

لأنه فرق الله به الحق والباطل. وجاء بسند حسن (ان اول من جهر بالاسلام عمر بن الخطاب) وكان عمر شديدا من حيث مظهريته للاسم الحق وجاء (ما ترك الحق لعمر من صديق)

لما لزم التصح والتحقيقا * لم يترك الى في الوجود صديقا

* قال اسماعيل بن حماد بن ابي حنيفة كان لنا جار طحان رافضى ملعون وكان له بغلان سمى احدهما ابا بكر والآخر عمر فرمحه ذات ليلة احد البغليين فقتله فاخبر جدى ابو حنيفة فقال انظروا فاني اخال ان البغل الذي اسمه عمر هو الذي رمحه فنظروا فكان كما قال * واستأذن عمر رضى الله عنه في العمرة فاذن له عليه السلام وقال (يا اخي لا تنسنا من دعائك) قال ما احب انى بقوله يا اخي ما طلعت عليه الشمس وجاء (اول من يصاحبه الحق عز وجل عمر بن الخطاب واول من يسلم عليه) وجاء (لو كان بعدى نبي لكان عمر بن الخطاب) وجاء (ان الله تعالى ايدنى باربعة وزراء اثنين من اهل السماء جبرائيل وميكائيل عليهما السلام واثنين من اهل الارض ابى بكر وعمر رضى الله عنهما) فكانا بمنزلة الوزيرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عليه الصلاة والسلام يشاورهما في الامور كلها وفيهما نزل (وشاورهم في الامر) وجاء (انه كان فيما مضى قبلكم من الامم محدثون) المحدث بفتح الدال المشددة هو الذى يلقي في نفسه الشئ فيخبر به فراسة ويكون كما قال وكأنه حدثه الملا الاعلى وهذه منزلة جليلة من منازل الاولياء (فانه ان كان فى امتى هذه فهو عمر بن الخطاب) لم يرد النبي عليه السلام بقوله ان كان فى امتى التردد فى ذلك فان امته افضل الامم فاذا وجد فى غيرها محدثون ففيها اولى بل اراد به التأكيد لفضل عمر كما يقال ان يكن لى صديق فهو فلان يريد بذلك اختصاصه بكمال الصداقة لاننى سائر الاصدقاء وقد قيل فى فضيلة عمر

له فضائل لا تخفى على احد * الا على احد لا يعرف القمر

وجاء (انه يا ابن الخطاب والذى نفسى بيده ما لقيك الشيطان سالكا فجا قط الا سلك فجا غير فحك) والفج طريق واسع. وفيه دلائل على علو درجة عمر رضى الله عنه حيث لا يقدر الشيطان ان يسلك طريقا فيه عمر والطريق واسع فكيف يتصور ان يجرى منه مجرى الدم كما يجرى فى سائر الخلق. وفيه تنبيه على صلابته فى الدين واستمرار حاله على الحق المحض. وكان نقش خاتم ابى بكر نعم القادر الله وكان نقش خاتم عمر كفى بالموت واعظا يا عمر. وكان نقش خاتم عثمان آمنت بالله مخلصا. وكان نقش خاتم على رضى الله عنه الملك لله. وكان نقش خاتم ابى عبيدة بن الجراح الحمد لله هذا هو نقش الظاهر المضاف الى البدن واما نقش الوجود فنفسه فقد قيل

كبرت صورت طال بد يانكوست * نكاريدة دست تقدير اوست

وقيل

نقش مستورى ومستى نه بدست من وتست * آنجه سلطان ازل كفت بكن آن كردم
نسأل الله تعالى ان يحفظ نقش ايماننا فى لوح القلب من مس يد الشك والريب ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب واجعلنا من اهل الايقان الذين قلت فيهم (اولئك كتب فى قلوبهم الايمان) فماتقشه قبضة جمالك لا يطرأ عليه محو

من جلالك وان تطاول الزمان وامتد عمر الانسان ﴿ يا ايها النبي ﴾ يارفع القدر ﴿ حرص المؤمنين على القتال ﴾ اى بالغ في حثهم على قتال الكفار ورغبهم فيه بوعده الثواب او التنفيل عليه. والتحريض على الشئ ان يحث الانسان غيره ويحمّله على شئ حتى يعلم منه انه ان تخلف عنه كان حارضا اى قريبا من الهلاك فتكون الآية اشارة الى ان المؤمنين لو تخلفوا عن القتال بعد حث النبي عليه السلام اياهم على القتال لكانوا حارضين مشرفين على الهلاك والحث انما يكون بعد الاقدام بنفسه ليقترى القوم به ولهذا كان النبي عليه السلام اذا اشتدت الحرب اقرب الى العدو منهم كما قال على رضى الله عنه كنا اذا احمر البأس ولقى القوم القوم اتقينا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فما يكون احدا قرب الى العدو منه: قال السلطان سليم فاتح مصر كر لشكر عدو بود از قاف تاباق * بالله كه هيچ روى نمنى تايم از مصاف

چون آفتاب ظلمت كفر از جهان بزم * كاهى چو صبح تبغ برون آرم از غلاف
وفى الآية بيان فضلة الجهاد والامام وقع الترغيب عليه وفى الحديث (ما جميع اعمال العباد عند المجاهدين فى سبيل الله الا كمثل خطاف اخذ بمنقاره من ماء البحر) ﴿ ان يكن منكم ﴾ ايها المؤمنون ﴿ عشرون صابرون ﴾ فى معارك القتال ﴿ يغلبوا مائتين ﴾ وان يكن منكم مائة يغلبوا الفا من الذين كفروا ﴿ بيان للالف وهذا القيد معتبر فى المائتين ايضا كما ان قيد الصبر معتبر فى كل من المقامين ﴾ بانهم قوم لا يفقهون ﴿ متعلق يغلبوا اى بسبب انهم قوم جهلة بالله وباليوم الآخر لا يقاتلون احتسابا وامثالا لامر الله واعلاء لكلمته وابتغاء لمرضاته وانما يقاتلون للحمية الجاهلية واتباع الشهوات وخطوات الشيطان واثارة نائرة البنى والعدوان فيستحقون القهر والخذلان وهذا القول وعد كريم منه تعالى متضمن لا يجاب مقاومة الواحد للعشرة وثباته لهم. وقد بحث رسول الله صلى الله عليه وسلم حمزة فى ثلاثين راكبا فلقى ابا جهل فى ثلاثمائة راكب فهزمهم فثقل عليهم ذلك وضجوا منه بعدمدة فنسخ الله هذا الحكم بقوله ﴿ الآن خفف الله عنكم ﴾ ففرض على الواحد ان يثبت لرجلين * قال ابن عباس رضى الله عنهما من فر من ثلاثة لم يفر ومن فر من اثنين فقد فر اى ارتكب المحرم وهو كبيرة الفرار من الزحف * قال الحدادى وهذا اذا كان للواحد المسلم من السلاح والقوة مالكل واحد من الرجلين الكافرين كان قارا. واما اذا لم يكن لم يثبت حكم الفرار ﴿ وعلم ان فيكم ضعفا ﴾ اى ضعف البدن * قال التفتازانى تقييد التخفيف بقوله الآن ظاهر الاستقامة لكن فى تقييد العلم به اشكال توهم انتفاء العلم بالحادث قبل وقوعه. والجواب ان العلم متعلق به ابدا اما قبل الوقوع فبانه سيقع وحال الوقوع بانه يقع وبعد الوقوع بانه وقع * وقال الحدادى وعلم فى الازل ان فى الواحد منكم ضعفا عن قتال العشرة والعشرة عن قتال المائة والمائة عن قتال الالف ﴿ فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين ﴾ وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله ﴿ بتيسيره وتسهيله وهذا القيد معتبر فيما سبق ايضا ترك ذكره تمويلا على ذكره ههنا ﴿ والله مع الصابرين ﴾ بالنصر والتأييد فكيف لا يغلبون وما تشعربه كلمة مع من متبوعة مدخولها لاصالتهم من حيث انهم المباشرون للصبيد دلت الآية على ان من صبر ظفر فان الصبر مطية الظفر

صبر و ظفر هر دو دوستان قدیمند * صبر کن ای دل که بعد زان ظفر آید
از چمن صبر رخ متاب که روزی * باغ شود سبز و شاخ کل بر آید
: قال السلطان سلیم الاول

سلیمی خصم سیه دل چه داند این حالت * که از ظهور آیهیست فتح لشکر ما
قال فی التأویلات النجمیة فی قوله تعالى (باذن الله) یعنی ان الغلبة والظفر لیس من قوتکم لانکم
ضعفاء وانما هو بحکم الله الازلی ونصره . واما الاقویاء . وهم محمد علیه السلام (والذین معه
اشداء علی الکفار) لقوة توکلهم ویقینهم وفقه قلوبهم لا یفر واحد منهم من مائة من العدو
كما کان حال النبی علیه السلام ومن معه من اهل القوة علی ما قال عباس بن عبد المطلب شهدت
مع رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم حنین فلم یفارقہ ورسول الله علی بغلة بیضاء فلما التقی المسلمون
والکفار ولی المسلمون مدبرین فطفق النبی علیه السلام یرکض بغلته قبل الکفار وانا آخذ
بلجام بغلته اکفها ارادة ان لا یسرع وابوسفیان آخذ بרכاب رسول الله فلما کان رسول الله
ومن معه صابرين اولی قوة لم یفروا مع القوم : قال السلطان سلیم

سیمرغ جان ما که رمیدست ازدو کون * منت خدایرا که بجان رام مصطفاست
* وفی ترجمة وصایا الفتوحات المکیة [آدمی از جهت انسانیت مخلوقست بر هلع و پردلی
واما از روی ایمان مخلوقست بر قوت و شجاعت و اقدام و در روایت آمده است از بعضی
از صحابه رسول الله علیه السلام رسول اورا خبر داده بود که تو والی شوی در مصر
و حکم کنی وقتی قلعه را حصار کرده بودند و آن صحابی نیز در میان بود سائر اصحاب را
گفت مرا در کفه منجیق نهید و سوی کفار در قلعه اندازید چون من آنجا رسم قتال کنم
و در حصار بکشایم چون از سبب این جرأت برسیدند گفت رسول الله صلی الله علیه وسلم
مرا خبر داده است که در مصر والی شوم و هنوز نشدم یقین میدانم که نمیرم تا والی نشوم فهم
کن که قوت ایمان اینست و الا از روی عرف معلومست که چون کسی را در کفه منجیق دهند
و بیندازند حال او چه باشد پس دل مؤمن قوی ترین دلهاست [ألا انما الانسان غمد لقلبه
ولاخیر فی غمد اذا لم یکن نصل وجاء فی دعاء النبی علیه السلام (اللهم انی اغوذ بک من الشک
فی الحق بعد الیقین و اغوذ بک من الشیطان الرجیم و اغوذ بک من شر یوم الدین) قال بعضهم
العمل سعى الارکان الی الله والنية سعى القلوب الی الله تعالى والقلب ملک والارکان جنوده
ولا یحارب الملك الا بالجنود ولا الجنود الا بالملك (ما کان) ماصح و ما استقام (لنبی)
من الانبیاء علیهم السلام (ان یکون له اسری) ای یشته له فکان هذه تامة . واسرى جمع
اسیر کجر حی جمع جریح و اسارى جمع الجمع - روى - انه علیه السلام اتی یوم بدر بسبعین
اسیرا فیهم العباس وعقیل بن ابی طالب فاستشار فیهم فقال ابوبکرهم قومک و اهلك استبقهم
لعل الله یتهدیهم الی الاسلام وخذ منهم فدية تقوی بها اصحابک وقال عمر کذبوک
واخرجوک من دیارک وقاتلوک فاضرب اعناقهم فانهم ائمة الکفر مکنی من فلان للنسیب له و مکن
علیا من عقیل و حمزة من العباس فلنضرب اعناقهم فلم یهود ذلك رسول الله صلی الله علیه

وسلم وقال (ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون الين من اللبن وان الله ليشدد قلوب الرجال حتى تكون اشد من الحجارة وان مثلك يا ابا بكر مثل ابراهيم قال فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال لا تذر على الارض من الكافرين ديارا) فخير اصحابه بان قال لهم (ان شتم قتلتموهم وان شتم اطلقتموهم) بان تأخذوا من كل اسير عشرين اوقية والاقية اربعون درهما في الدراهم ستة دنانير في الدنانير (الا ان يستشهد منكم بعدتهم) فقالوا بل نأخذ الفداء ويدخل منا الجنة سبعون وفي لفظ ويستشهد منا عدتهم فاستشهدوا يوم احد بسبب قولهم هذا واخذهم الفداء فزلت الآية في فداء اسارى بدر فدخل عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو وابوبكر يبكيان فقال يا رسول الله اخبرني فان اجد بكاء بكيت والاتباء كيت فقال (ابكي على اصحابك في اخذهم الفداء ولقد عرض على عذابهم ادنى من هذه الشجرة) لشجرة قريبة منه * قال في السيرة الحلية اسرى بدر منهم من فدى ومنهم من خلى سبيله من غير فداء وهو ابو العاص ووهب بن عمير ومنهم من مات ومنهم من قتل وهو النضر بن الحارث وعقبة بن ابي معط * حتى يثخن في الارض * يكثر القتل ويبالغ فيه حتى يذل الكفر ويقل حزيه ويعز الاسلام ويستولى اهله وحتى لانتها الغاية فدل الكلام على ان له ان يقدم على الاسر والشد بعد حصول الاثخان وهو مشتق من الثخانة وهي الغلظة والكثافة في الاجسام ثم استعير في كثرة القتل والمبالغة فيه لان الامام اذا بالغ في القتل يكون العدو كشيء ثقيل يثبت في مكانه ولا يقدر على الحركة يقال اثخنه المرض اذا اضعفه واثقله وسلب اقتداره على الحركة * تريدون عرض الدنيا * استئناف مسوق للعتاب اى تريدون حطامها باخذكم الفداء وسمى المال عرضا لقلة لبثه فمنافع الدنيا وما يتعلق بها لا ثبات لها ولا دوام فصارت كأنها تعرض ثم تزول والخطاب لهم لالرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واجلة اصحابه فان مراد ابي بكر كان اعزاز الدين وهداية اسارى وفيه اشارة الى ان اخذ الفداء من اسارى المشركين ما كان شيمة للنبي عليه السلام ولا لسائر الانبياء فانه رغبة في الدنيا ومن شيمة النبي عليه السلام انه قال (مالى وللدنيا)

كين جهان جيفه است ومردار ورخيص * بر چنین مردار چون باشم حريض
وانما رغب فيها بعضهم بعد ان شاوهم بامر الله تعالى اذ امره بقوله وشاوهم في الامر * والله يريد الآخرة * يريد لكم ثواب الآخرة الذي لا مقدار عنده للدنيا وما فيها * قال سعدى جلبي المفتي لعل المراد والله اعلم والله يرضى فاطلق الارادة على الرضى عنى سبيل المشاكلة فلا يرد ان الآية تدل على عدم وقوع مراد الله تعالى خلاف مذهب اهل السنة * والله عزيز * يغلب اولياؤه على اعدائه * حكيم * يعلم بما يليق بكل حال ويخصها به كما امر بالاثخان ومنع عن الاقتداء حين كانت الشوكة للمشركين وخير بينه وبين المن بقوله تعالى (فاما منابعد واما فداء) لما تحولات الحال وصار الغلبة للمؤمنين * قال بعضهم دلت الآية على ان الانبياء مجتهدون لان العتاب الذى فيها لا يكون فيما صدر عن وحى ولا فيما كان صوابا وانه قد يكون خطأ ولكن لا يتركون عليه بل ينهون على الصواب * لولا كتاب من الله سبق *

لولا حكم من الله سبق اثباته في اللوح المحفوظ وهو ان لا يعاقب المخطئ في اجتهاده وان لا يعذب اهل بدر او قومالم يصرح لهم بالنهي * وفي التأويلات النجمية «لولا كتاب من الله سبق» باستبقاء هؤلاء الاسارى ليؤمن بعضهم ويؤمن اولاد بعضهم وذراريهم * «لمسكم» اي لاصابكم * «فما اخذتم» اي لاجل ما اخذتم من الفداء * «عذاب عظيم» لا يقادر قدره - روى عنه انه عليه السلام قال (لونزل العذاب لما نجما منه غير عمر وسعد بن معاذ) وذلك لانه ايضا اشار بالاتحان. وفيه دليل على انه لم يكن احد من المؤمنين ممن حضر بدرا الا احب اخذ الفداء غيرها * قال عبدالله بن عمر ما نزل بالناس امر فقال الناس وقال عمر الانزل القرآن على نحو ما قال عمر وفي الحديث (ان الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه) وقد وافق الوحي في مواضع منها ما في هذه القصة ومنها انه قال يا رسول الله ان نساءك يدخل عليهن البر والفاجر فلو امرتهن ان يحتجبن فزلت آية الحجاب واجتمعن على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغيرة فقال لهن عمر عسى ربه ان يطلقكن ان يبدلهن ازواجا خيرا منكن * «فكلوا مما غنمتم» - روى - انهم امسكوا عن الغنائم فقال تعالى قد ابحت لكم الغنائم فكلوا مما غنتموه [اذا انجى غنيمت كرفيت وفديه ازان جمله است] * «حلالا» حال من المغنوم وفائدته اراحة ما وقع في نفوسهم من عدم حل المغنوم بسبب تلك المعاتبة فان من سمع العتاب المذكور وقع في قلبه اشتباه في امر حله * «طيبا» الطيب المستلذ ويوصف الحلال بذلك على التشبيه فان المستلذ ما لا يكون فيه كراهية في الطبع وكذا الحلال ما لا يكون فيه كراهية في الدين * «واتقوا الله» اي في مخالفة امره ونهيه * «ان الله غفور رحيم» فيغفر لكم ما فرط منكم من استباحة الفداء قبل ورود الاذن فيه ويرحمكم ويتوب عليكم اذا اتقيتموه * قال الكاشاني [رحيم مهر بانست كه غنيمت بر شما حلال کرده و بر ايم ديكر حرام بوده] كما قال ابن عباس رضي الله عنهما كانت الغنائم حراما على الانبياء فكانوا اذا اصابوا مغنا جعلوه للقربان فكانت تنزل نار من السماء فتأكله والله تعالى عنايات لهذه الامة لا تحصى - روى - عن النبي عليه السلام انه قال لا دم ليلة المعراج (انت خير الناس لان الله تعالى قد فعل معك ستة اشياء. خلقك بيده. وكرمك بالعلم. واسجد لك ملائكته. ولعن من لم يسجد لك. وكرمك بامرأة منك حواء. واباح لك الجنة بخذافيرها) فقال لابل انت خير الناس لانه اعطاك ستة اشياء لم يعطها احدا غيرك. جعل شيطانك مسلما. وقهر عدوك. واعطاك زوجة مثل عائشة تكون سيدة نساء الجنة. واحي جميع الانبياء لاجلك. وجعلك مطلعا على سرائر امك * وعامل امك بستة اشياء. اولها اخرجني من الجنة بمعصية واحدة ولا يخرج امك من المسجد بالمعصية. ونزع مني الحلة ولم ينزع الستر من امك. وفرق عني زوجتي ولا يفرق عن امك ازواجهم. ونقص من ومتى ولا ينقص من قانتهم وفضحتني بقوله وعصى آدم وستر على امك. وبكيت مائتي سنة حتى غفر لي ويغفر لامك بعذر واحد: قال السعدي قدس سره

محالست اكر سر برين در نهی * كه باز آيدت دست حاجت نهی
بضاعت نياوردم الا اميد * خدايا ز غفوم ممكن نا اميد

وينبى للمؤمن ان يأخذ الحذر فان عتاب الله تعالى اذا كان بهذه المرتبة في صورة الخطأ في الامور الاجتهادية فما ظنك في عتابه بل بعقابه في الامور العمدية المخالفة لكتاب الله تعالى ألا ترى ان الهدد لما خالف سليمان في الغيبة استحق التهديد والزجر والعقوبة فانك ان خالفت امر سلطانك تستحق العقوبة فان انت واظبت على الخدمة والطاعة امنت عذرك وفي القصة بيان لزوم البكاء عند وقوع الخطأ لان النبي صلى الله عليه وسلم وابابكر رضى الله عنه بكيا * قيل ان النار تقرب يوم القيامة فيشفع النبي صلى الله عليه وسلم بالانصراف فلا تنصرف حتى يأتى جبريل بقدر من الماء ويقول اضربه على وجهها فيضربه فتفر النار فيقول (يا جبرائيل من اين هذا الماء) فيقول انه من دموع العصاة : وفي التنوى

تائكرید ابر کی خندد چمن * تائكرید طفل کی جوشد لبن [۱]
 طفل يك روزہ ہمی داند طریق * کہ بکرم تارسد دایہ شفیق
 تو نمى دانى كه دایہ دایکان * کم دهد بی کرہ شیر اورا یکان

چون بر آرند از پشیمانی این * عرش لرزد از این المذنبین [۲]
 ﴿يا ايها النبي﴾ من الالقاب المشرفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم اى يا ايها المخبر عن الله وعن احكامه ﴿قل لمن فى ايديكم من الاسرى﴾ جمع اسير - روى - انها نزلت فى العباس ابن عبد المطلب عم النبي عليه السلام وكان اسير يوم بدر وكان احد العشرة الذين ضمنوا اطعام من خرج من مكة لحماية العير وكان يوم بدر قد خرج بعشرين اوقية من ذهب ليطعم بها الكفار فوق وقع القتال قبل ان يطعم بها وبقيت العشرون اوقية معه فاخذت منه فى الحرب فكلم النبي عليه السلام فى ان يحقب العشرين اوقية من فداؤه فابى وقال (اما شئ خرجت تستعين به علينا فلا اتركه لك) فكلفه ان يفدى نفسه بمائة اوقية زائدا على فداء غيره لقطع الرحم وكلفه ان يفدى ايضا ابنى اخويه عقيل بن ابى طالب ونوفل بن الحارث كل واحد باربعين اوقية فقال يا محمد تركتني اى صيرتني اتكفف قريشا ما بقيت والتكفف هو ان يمد كفه يسأل الناس يعنى غم المسلمون مالى ومابقى لى شئ حتى افدى نفسى وابنى اخوى فقال (فاين الذهب الذى دفعته الى ام الفضل) يعنى زوجته (وقت خروجك من مكة) وقلت لها انى لا ادرى ما يصيبني فى وجهي هذا فان حدث بي حدث فهو لك ولعبد الله والفضل وقم) وهم ابناؤه فقال العباس وما يدريك قال (اخبرني به ربى) قال اشهد انك صادق وان لا اله الا الله وانك رسول الله والله لم يطلع عليه احد الا الله ولقد دفعته اليها فى سواد الليل ولقد كنت مرتابا فى امرك فاما اذا خبرتني بذلك فلاريب . والآية وان نزلت فى حق العباس خاصة الا ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب اى قل للعباس وعقيل وغيرها من الاسارى ﴿ان يعلم الله فى قلوبكم خيرا﴾ ايماننا واخلاصا هذا الشك بالنسبة اليها كما فى قوله عليه السلام (ان كنت تعلم) فى دعاء الاستخارة فان معناه ان تعلق علمك وارادتك فلما كان تعلق هذا العلم مشكوكا بالنسبة الى العبد عبر عن هذا المعنى بما ترى هكذا سمعته من حضرة شيخنا العلامة ابقاد الله بالسلامة ﴿يؤتكم خيرا مما اخذ منكم﴾ من الفداء ﴿ويغفر لكم والله غفور رحيم﴾ قال العباس

[۱] در اوائل دفتر پنجم در بیان سبب رجوع مهمان بخانه مصطفی صلی الله علیه وسلم الخ
 [۲] در اوائل دفتر ششم در بیان استداد طارف سرچشمه جات ابدی الخ

فابدلني الله شيئا مما اخذ مني الى الآن عشرون عدوا وان ادناهم ليضرب اى تجر في عشرين الف درهم واعطاني سقاية زمزم ما احب ان لي بها جميع اموال اهل مكة انجز لي احد الوعدين وانا ارجو ان انجز لي الوعد الثانى اى انتظر المغفرة من ربى فانه لا خلاف في وعد الكريم خلاف وعده محالست كز كريم آيد * لثم اكر نكند وعده وفاشايد

﴿ وان يريدوا ﴾ يعنى الاسرى ﴿ خيانتك ﴾ اى نقض ما عاهدوك عليه من الاسلام بالارتداد على دين آبائهم ﴿ فقد خانوا الله من قبل ﴾ بكفرهم ونقض ما اخذ على كل عاقل من ميثاقه في الازل ﴿ فامكن منهم ﴾ اى اقدر عليهم كما فعل يوم بدر فان اعدوا الحيانة فيمكنك منهم ايضا يقال مكنه من الشئ وامكنه منه اى اقدره عليه فتمكن منه ﴿ والله عليم ﴾ فيعلم ما في نياتهم وما يستحقونه من العقاب

برو علم يك ذره پوشيده نيست * كه پيدا وپنهان بنزدش يكيست

﴿ حكيم ﴾ يفعل كل ما يفعل حسبما تقتضيه حكمته البالغة * وفي بعض الروايات ان العباس كان قد اسلم قبل وقعة بدر ولكن لم يظهر اسلامه لانه كان له ديون متفرقة في قريش وكان يخشى ان يظهر اسلامه ضياعها عندهم وانما كلفه النبي عليه السلام الفداء لانه كان عليه ظاهر الاله ولما كان يوم فتح مكة وقهرهم الاسلام اظهر اسلامه ولم يظهر النبي عليه السلام اسلام العباس رفقا به كيلا يضيع ماله عند قريش وكان قد استأذن النبي عليه السلام في الهجرة فكتب اليه (يا عم اقم مكانك الذي انت فيه فان الله تعالى يختم بك الهجرة كما ختم بي النبوة) فكان كذلك * وفي الآية بيان قدرة الله تعالى وان مرید الخلاص من يد قهره في الدنيا والآخرة لا يجد اليه سبيلا الا بالايمان والاخلاص فهو القادر القوى الخالق وماسواه العاجز الضعيف الخلق * وفي الخبر ان النبي عليه السلام قال (ان الله تعالى قال قل للقوى لا يعجبنيك قوتك فان اعجبنيك قوتك ادفع الموت عن نفسك وقل للعالم لا يعجبنيك علمك فان اعجبك فاخبرني متى اجلك وقل للغي لا يعجبنيك غناك فان اعجبك فاطم خلق غدا واحدا) وفي الآية اشارة الى النفوس المأسورة التي اسرت في الجهاد الاكبر عند استيلاء سلطان الذكر عليها والظفر بها ان اطمأنت الى ذكر الله والعبودية والانقياد تحت احكامه يؤتها الله نعيم الجنة ودرجاتها وهي خير من شهوات الدنيا ونعيمها وزينتها فان الدنيا ونعيمها فانية والجنة ونعيمها باقية وخيانة النفس التجاوز عن حد الشريعة والطريقة * يقال ان متابعة سبعة اصناف اورثت سبعة اشياء. الاول ان متابعة النفس اورثت الدامة كما قال تعالى في قتل قابيل هابيل (فطوعت له نفسه قتل اخيه فقتله فاصبح من النادمين). والثاني ان متابعة الهوى اورثت البعد كما قال للعام (واتبع هويه فثله كمثل الكلب) يعنى في البعد والحساسة. والثالث ان متابعة الشهوات اورثت الكفر كما قال تعالى (واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا) يعنى الكفر. والرابع ان متابعة فرعون اورثت الفرق في الدنيا والحرق في الآخرة كما قال تعالى (واتبعوا امر فرعون) الى قوله (فاورداهم النار). والخامس ان متابعة القادة الضالة اورثت الحسرة كما قال تعالى (اذتبرا الذين اتبعوا) الى قوله (كذلك يريهم الله اعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار). والسادس ان محبة النبي عليه السلام اورثت المحبة كما قال الله تعالى (قل ان كنتم

تحبون الله فاتبعوني يحبك الله). والسابع ان متابعة الشيطان اورثت جهنم كما قال تعالى (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين وان جهنم لم وعدهم اجمعين) ﴿ان الذين آمنوا﴾ بالله تعالى وبمحمد عليه الصلاة والسلام وبالقرآن ﴿وهاجروا﴾ اوطانهم وهي مكة حبالة ورسوله ﴿وجاهدوا باموالهم﴾ بان صرفوها الى الكراع والسلاح وانفقوها على المحايج ﴿وانفسهم﴾ بمباشرة القتال واقتحام المعارك والخوض في المهالك ولعل تقديم الاموال على النفس لان المجاهدة بالاموال اكثر وقوعا واتم دفعا للحاجة حيث لا تتصور المجاهدة بالنفس بلا مجاهدة بالمال هكذا في تفسير الارشاد * يقول الفقير اصلحه الله القدير وجه التقديم عندى ان المال من توابع النفس والوجود وتوابعها اقدم منها في البذل. وفي الآية اسلوب الترقى من الأدنى الى الأعلى ولذا قال سادات الصوفية قدس الله اسرارهم بذل المال في مقابلة توحيد الافعال وبذل الوجود في مقابلة توحيد ذات المعبود ﴿في سبيل الله﴾ متعلق بمجاهدوا قيد لتوحي الجهاد والمراد بسبيل الله الطريق الموصل الى ثوابه وجناته ودرجاته وقرباته وهو انما يكون موصلا بالاخلاص فبذل المال والنفس بطريق الرياء لا يوصل الى رضى الله ذى العظمة والكبرياء اللهم اجعلنا من الذين جاهدوا في سبيلك لا في سبيل غيرك : قال الشيخ المغربي قدس سره

كل توحيد نزويد ززميني كه درو * خار شرك وحسد وكبر ورياء وكن است
﴿والذين آووا﴾ النبي والمهاجرين معه اى اعطوهم المأوى وانزلوهم ديارهم بالمدينة والايواء الضم ﴿ونصروا﴾ اى نصروهم على اعدائهم واعانوهم بالسيف على الكفار فالاول في حق المهاجرين والثاني في حق الانصار والانصار كالم للقيلتين الاوس والخزرج ولهذا جازت النسبة الى لفظ الجمع حيث قالوا الانصارى نسبة الى الانصار وسموا الانصار لانهم نصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وواحد الانصار نصير كشريف واشراف : قال السلطان سليم الاول

شاهنشاه آن كدا كه بود خاك راه او * آزاد بنده كه كرفتار مصطفىاست
آن سینه شاد كز غم اوساخت دل حزين * وآن جان عزيز كز بي ايثار مصطفىاست
﴿اولئك﴾ الموصوفون بما ذكر من النعوت الفاضلة ﴿بعضهم اولياء بعض﴾ في الميراث وكان المهاجرون والانصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون الاقارب حتى نسخ بقوله (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض) اى اولى بميراث بعض من الاجانب . والحاصل ان التوارث في الابتداء بالهجرة والنصرة لا بمجرد القرابة فكان المهاجرين ثم اخوة الانصارى اذ لم يكن بالمدينة ولى مهاجري ولا توارث بينه وبين قريبه المسلم غير المهاجري واستمر امرهم كذلك الى ان فتحت مكة فسقطت فرضية الهجرة ثم توارثوا بالقرابة . فالاولياء جمع ولى كصديق واصدقاء والولى من الولي بمعنى القرب والدنو فكأنه قيل بعضهم اقرباء بعض لا قرابة بينهم وبين من لم يؤمن ولا بين من آمن ولم يهاجر كما قال تعالى ﴿والذين آمنوا ولم يهاجروا﴾ كسائر المؤمنين ﴿مالكم من ولايتهم من شئ﴾ اى من توليهم في الميراث وان كانوا من اقرب

اقاربكم ﴿ حتى يهاجروا ﴾ ولما بين تعالى ان حكم المؤمن الذي لم يهاجر انقطاع الولاية
 بينه وبين المؤمنين وتوهم انه يجب ان يتحقق بينهم التقاطع المتام لتحقيق بينه وبين الكفار
 ازال هذا الوهم بقوله ﴿ وان استصروكم في الدين ﴾ اي ان طلب منكم المؤمنون الذين
 لم يهاجروا النصرة ﴿ فعليكم النصرة ﴾ اي فوجب عليكم نصرهم على من يعاديهم في الدين
 ﴿ الا على قوم ﴾ منهم ﴿ بينكم وبينهم ميثاق ﴾ اي الا اذا كان من يعاديهم ويحاربهم
 من الكفار بينهم وبينكم عهد موثق فحينئذ يجب عليكم الوفاء بالعهد وترك المحاربة معهم
 ولا يلزمكم نصر الذين آمنوا ولم يهاجروا عليهم بل الاصلاح بينهم على وجه غير القتال
 ﴿ والله بما تعملون بصير ﴾ فلا تخالفوا امره كيلا يحل بكم عقابه ﴿ والذين كفروا بعضهم
 اولياء بعض ﴾ آخر في الميراث منطوق الآية اثبات الموالاة بين الكفار والكفار ليسوا
 بمخاطبين بفروع الايمان فالمراد منه بطريق المفهوم المخالف نهى المسلمين عن موالاتهم
 وموارثتهم واجاب المباحة بينهم ان وجد بينهم قرابة نسبية لان الموالاة بين الكفار مبنية على
 التناسب في الكفر كما انها بين المؤمنين مبنية على التناسب في الايمان فكما لامناسبة بين الكفر
 والايمان من حيث ان الاول ظلمة والثاني نور فكذا لامناسبة بين اهلها فان الكافر
 عدو الله والمؤمن ولي الله فوجب التقاطع وازالة الوصلة من غير الجنس قال الحافظ
 نخست موعظة يبر صحت ابن بندست * كه از مصاحب ناجنس احتراز كنيد
 ﴿ الا ﴾ اي ان لا ﴿ لا تفعلوه ﴾ اي ما امرتم به من التواصل بينكم وتولى بعضكم بعضا
 حتى في التوارث ومن قطع العلائق بينكم وبين الكفار ﴿ تكن ﴾ تامة ﴿ فتنة في الارض ﴾
 اي تحصل فتنة عظيمة فيها وهي ضعف الايمان وظهور الكفر ﴿ وفساد كبير ﴾ في الدارين
 وفيه اشارة الى مساعدة طالب النصرة بأي وجه كان فان تركها يؤدي الى الحسران وارتفاع
 الامان وفي الحديث (انصر اخاك ظالما او مظلوما) ونصرة الظالم بنهي عن الظلم وفي فتاوى شيخنا
 اذا وقع الفير من قبل الروم فعل كل من يقدر على القتال ان يخرج الى الغزو اذا ملك الزاد
 والراحلة ولا يجوز له التخلف الابدل بين انتهى . وكما انه لا كلام في فضيلة الاعانة والامداد
 كذلك لا كلام في الهجرة الى ما يقوم به دين المرء من البلاد - روى - ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لما رأى ما نزل بالمسلمين من توالى الاذى عليهم من كفار قريش مع عدم قدرته على
 انقاذهم مما هم فيه قال لهم (تفرقوا في الارض فان الله سيجمعكم) قالوا الى اين تذهب قال (ههنا)
 واثار بيده الى جهة الحبشة وفي رواية قال لهم (اخرجوا الى ارض الحبشة فان بها ملكا عظيما
 لا يظلم عنده احد وهي ارض صدق حتى يجعل الله لكم فرجا مما اتم فيه) * يقول الفقير اصلحه الله
 القدير سمعت من حضرة شيخى العلامة ابقاء الله بالسلامة انه قال لو كان لي مال لهاجرت
 من قسطنطينية الى ارض الهند لانه الافائدة في الاقامة مع سلطان لا غيرة له اضلا من جهة الدين
 ثم ذكر تورع سلطان الهند وهذا الكلام مطابق للشريعة والطريقة . وقد قال بعض الكبار
 ان الاولياء لا يقيمون في بلاد الظلم وجاه في الحديث (من فر بدينه من ارض الى ارض وان كان شبرا
 من الارض استوجب الجنة وكان رفيق ابيه خليل الله ابراهيم ونيه محمد عليهما الصلاة والسلام)

فهاجر الى الحبشة ناس من مخافة الفتنة وفرارا الى الله تعالى بدينهم منهم من هاجر الى الله باهله ومنهم من هاجر بنفسه وهي الهجرة الاولى فمن آمن بان طلب الله تعالى حق واجب هاجر من غير الله فهاجر من افعاله القبيحة الطبيعية الى الافعال الحسنة الشرعية ومن الاوصاف الذميمة الى الاخلاق الحميدة ومن الوجود المجازي الى الوجود الحقيقي وبذل ماله ونفسه في طلب الحق وترك كل باطل هو غير الحق : قال السيد البخاري قدس سره

هست تاج عارفان اندر جهان از چار ترك * ترك دنيا ترك عقبا ترك هستي ترك ترك
وفي الحديث (كان فيما كان قبلكم رجل قتل تسعا وتسعين نفسا فسأل عن اهل الارض فدل على راهب فاتاه فقال انه قتل تسعا وتسعين نفسا فهل له من توبة فقال لا فقتله فكم له به المائة ثم سأل عن اهل الارض فدل على رجل عالم فقال انه قتل مائة نفس فهل له من توبة فقال نعم ومن يحول بينك وبين التوبة انطلق الى ارض كذا وكذا فان بها اناسا يعبدون الله تعالى فاعبد الله معهم ولا ترجع الى ارضك فانها ارض سوء فانطلق حتى اذا بلغ نصف الطريق اتاه الموت فاختمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحمة جاء تابيا مقبلا بقلبه الى الله وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا قط فاتاهم ملك في صورة آدمي فجعلوه بينهم حكما فقال قيسوا ما بين الارضين فالى ايتهما كان ادنى فهو لها فقاوسه فوجدوه ادنى الى الارض التي اراد فقبضته ملائكة الرحمة) وفي رواية (فاوحى الله الى هذه ان تباعدى والى هذه ان تقربى) * فان قلت الظاهر من الحديث انه قبلت توبة ذلك الرجل وهذا مخالف لما ثبت في الشرع من ان- وق العباد لا تسقط بالتوبة * قلنا اذا تاب ظالم لغيره وقبل الله توبته يغفر له ذنب مخالفه امر الله وما بقى عليه من حق العبد فهو في مشيئة الله ان شاء ارضى خصمه وان شاء اخذ حقه منه والحديث من القسم الاول وعلى تقدير الارضاء لا يكون ساقطا ايضا لاخذه عوضه من الله وفي الحديث استحباب ان يفارق التائب موضع الذنب والمساعدين ويستبدل منهم صحبة اهل الصلاح اللهم اجعلنا من المهاجرين والحقنا بعبادك الصالحين ﴿والذين آمنوا﴾ بجميع ما يجب ان يؤمن به اجمالا وتفصيلا ﴿وهاجروا﴾ اوطانهم تأسيا برسول الله صلى الله عليه وسلم وطلبا لمرضاة الله ﴿وجاهدوا﴾ الكفار والمجاهدة. والجهاد [باكسى كارزار كردن در راه خداى] ﴿فى سبيل الله﴾ هودين الاسلام والاخلاص الموصلان الى الجنة ودرجاتها ﴿والذين آووا﴾ اى ضموا المؤمنين الى انفسهم فى مساكنهم ومنازلهم وواسوهم يقال اويت منزلى واليه اويا نزله بنفسى وسكنته واويته وآنزله والمأوى المكان فالايواء بالفارسية [جايكاه دادن] ﴿ونصروا﴾ اى اعانوه على اعدائهم فالموصول الاول عبارة عن المهاجرين الاولين والثانى عن الانصار كما سبق ﴿اولئك هم المؤمنون﴾ ايماناً ﴿حقا﴾ لانهم حققوا ايمانهم بتحصيل مقتضاء من الهجرة والجهاد وبذل المال ونصرة الحق . فالآية الاولى مذكورة لبيان انهم يتوارثون ويتولى بعضهم بعضا فى الميراث . هذه الآية مذكورة لبيان ان الكاملين فى الايمان منهم هم المهاجرون الاولون والانصار لا غيرهم فلا تكرار ﴿لهم مغفرة﴾ لذنوبهم ﴿ورزق كريم﴾ اى واسع كثير يطعمهم الله تعالى

في الجنة طعاما يصير كالملك رشحا ولا يستحيل في اجوافهم نجوا وهو ما يخرج من البطن من ریح او غائط ثم ألحق بهم في الامرین من سيلحق بهم ويتسم بسمتهم فقال ﴿والذين آمنوا من بعد﴾ اي من بعد الهجرة الاولى ﴿وهاجروا﴾ بعد هجرتكم ﴿وجاهدوا معكم﴾ في بعض معارككم ﴿فاولئك منكم﴾ اي من جملةكم ايها المهاجرون والانصار وهم الذين حاؤا من بعدهم ﴿يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان﴾ ألحقهم الله بالسابقين وجعلهم منهم تفضلا منه وترغيبا في الايمان والهجرة - روى - ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آخى بين المهاجرين والانصار فكان المهاجر يرثه اخوه الانصاري دون قريبه الغير المهاجر وان كان مسلما فنسخ الله تعالى ذلك الحكم بقوله ﴿واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض﴾ آخر منهم في التوارث من الاجانب ﴿في كتاب الله﴾ اي في حكمه ﴿ان الله بكل شئ عليم﴾ ومن جملة ما في تعليق التوارث بالقرابة الدينية اولا وبالقرابة النسبية آخرا من الحكم البالغة

نه در احكام اوست چون و چرا * نه در افعال او چگونه و چند

* اعلم ان المهاجرين الاولين من حيث انهم اسسوا قاعدة الايمان واتباع الرسول صلى الله عليه وسلم افضل من الانصار يدل عليه قوله عليه السلام (لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار) فان المراد منه اكرام الانصار بان لارتبة بعد الهجرة اعلى من نصرة الدين. والمهاجرون على طبقات. منهم من هاجر معه عليه السلام او بعد هجرته قبل صلح الحديبية وهو في سنة ثنتين من الهجرة وهم المهاجرون الاولون. ومنهم من هاجر بعد صلح الحديبية قبل فتح مكة وهم اهل الهجرة الثانية. ومنهم ذو هجرتين هجرة الى الحبشة وهجرة الى المدينة وكانت الهجرة الى المدينة بعد ان هاجر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرضا على المؤمن المستطيع ليكون في سعة امر دينه ولينصر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اعلاء كلمة الله فلما فتح مكة اعلمهم بان الهجرة المفروضة قد انقطعت وانه ليس لاحد بعد ذلك ان ينال فضيلة الهجرة وان ينازع المهاجرين في مراتبهم * واما الهجرة التي تكون من المسلم لصلاح دينه الى مكة او الى غيرها فانها باقية ابد الدهر غير منقطعة وفي الحديث (لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد دني) وفي الحديث (من زارني بعد موتى فكأنما زارني في حياتي ومن مات باحد الحرمين بعث من الآمين يوم القيامة) * وروى الامام في الاحياء ان النبي عليه الصلاة والسلام لما عاد الى مكة استقبل الكعبة وقال انك خير ارض الله واحب بلاد الله اني ولولا اني اخرجت منك ما خرجت فاهو محبوب للنبي عليه السلام محبوب لامته ايضا فالاقامة بمكة مع الوفاء بحق المقام افضل كيف لا والنظر الى البيت عبادة والحسنات فيها مضاعفة وللقاصر عن القيام بحق الموضع ترك الاقامة فان بعض العلماء كرهها لمثله - حكى - ان عمر بن عبد العزيز وامثاله من الامراء كان يضرب فسطاطين فسطاطا في الحل ووسطاطا في الحرم فاذا اراد ان يصلي او يعمل شأ من الطاعات دخل فسطاط الحرم رعاية لفضل المسجد الحرام واذا اراد ان يأكل او يتكلم او غير ذلك خرج الى فسطاط الحل ومقدار الحرم من قبل المشرق ستة اميال ومن الجانب الثاني اثني عشر

در اورد و تدریس در بیان حکایت کردن بیری پیش طیب از بخوری خود و جواب او

میلا ومن الجانب الثالث ثمانية عشر ميلا ومن الجانب الرابع اربعة وعشرون ميلا هكذا قال الفقيه ابو جعفر . وكما ان للامكان الشريفة والبقاع المنيفة قدرا وحرمة عند الله تعالى وعند الناس فكذا القلوب الصافية لاهل الكمالات الوافية بل خطرهما اعظم

مسجدي كواندرون اولياست * سجده كاه جمله است آنجا خداست

آن مجاز است اين حقيقت اي خران * نيست مسجد جز درون سروران

وفي قوله تعالى ﴿ فاولئك مذموم ﴾ اشارة الى ان كل سالك صادق سلك طريق الحق من المتأخرين على قدم الايمان والهجرة والجهاد الحقيقي فهو من المتقدمين لانه ليس عند الله صباح ولا مساء فالواصلون كلهم كنفس واحدة وهم متبرئون من الزمان والمكان استوي عندهم الامس واليوم والغد والقرب والبعد والعلو والسفل ولهذا قال عليه السلام (امتي كالمطر لا يدرى اولهم خير ام آخرهم) وعد المتأخرين من اخوانه وقال (واشوقاه الى لقاء اخواني) هذا * وكان الحسن اذا قرأ سورة الانفال قال طوبى لجيش قائدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومبارزهم اسد الله وجهادهم طاعة الله ومددهم ملائكة الله وثوابهم رضوان الله نسأل الله تعالى ان يوفقنا لصالحات الاعمال وحسنات الاقوال والاحوال وان يجعلنا مشغولين بطاعة الله في كل آن وحال

تمت سورة الانفال بفضل الله المتعال في اواخر شهر ربيع الآخر من شهر سنة الف ومائة وواحد

﴿ تفسير سورة التوبة مائة وثلاثون آية وهي مدنية ﴾

﴿ اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ﴾

انما تركت التسمية اول براءة لعدم المناسبة بين الرحمة التي تدل عليها البسملة والتبري الذي يدل عليه اول براءة * ورده في الفتوحات بانها جاءت في اوائل السور المبدوءة بويل قال واين الرحمة من الويل * وقال في التأويلات النجمية الحكمة في ترك كتابة بسم الله الرحمن الرحيم في اول سورة براءة وكتابتها في سورة النمل ليعلم انها آية مكررة في القرآن واكثر ما انزلت في اوائل السور لتكون فاصلة بين السورتين ولتكون كل سورة متوجة بتاج اسم الله تعالى وصفة جماله وجلاله فحيث نزلت كتبت وحيث لم تنزل لم تكتب فلما لم تنزل في اول براءة ما كتبت في اولها ونزلت في اول النمل واثالثها فكتبت في الموضعين جميعا اه [در ترجمه اسباب نزول از بستان فقيه ابو الليث نقل ميكنند كه ثقات مشايخ بغيره از ذي النورين رضي الله عنه روايت كرد كه كاتب خاتمه يسألونك عن الانفال و فاتحة براءة من الله من بودم حضرت مصطفى عليه الصلاة والسلام ميان اين دو سوره املاء بسم الله نفرمودند] كذا في تفسير الكاشفي وهو مؤيد لكلام التأويلات * وقال حضرة الشيخ الاكبر والمسك الافخر قدس سره الاظهر * اعلم ان بسملة سورة براءة هي التي في سورة النمل فان الحق سبحانه اذا وهب شيئا لم يرجع فيه ولا يرده الى العدم فلما خرجت رحمة براءة وهي البسملة وحكم التبري من اهلها برفع الرحمة الاختصاصية عنهم ووقف الملك بها لا يدرى اين يضعها فان كل

أمة من الأمم الإنسانية أخذت رحمتها بإيمانها قال تعالى أعطوا هذه البسملة للبهاثم التي آمنت
بسلامان عليه السلام وهي لا يلزمها إيمان الأبرسولها فلما عرفت قدر سليمان وآمنت به أعطيت
من الرحمة الإنسانية حظا وهو بسم الله الرحمن الرحيم الذي سلب من المشركين فلما وسعت
الرحمة الرحمانية كل شيء في الوجود الكوني أقيمت الباء في براءة مقامها لأنها من حروف
آية الرحمة والامان لان كل شيء في الوجود الكوني لا يخلو من رحمة الله عامة او خاصة انتهى
* واعلم ان الاستعاذة واجبة على كل من شرع في قراءة القرآن سواء بدأ من اوائل السور او من
اجزائها مطلقا وان اراد بها افتتاح الكتب والدرس كما يقرأ التلميذ على الاستاذ لا يتعوذ
ثم ان البسملة لا بد منها في اول الفاتحة مطلقا وفي اول كل سورة ابتدأت بها سوى براءة فانها
لا تسمية في اولها اجماعا * والقارىء مخير في التسمية وعدمها فيما بين اجزاء السور سوى
اجزاء براءة فانه لا بسملة في اجزائها ايضا كذا في شرح الشاطبية للجعبري ﴿ براءة من الله
ورسوله ﴾ اي هذه براءة مبتدأة من جهة الله ورسوله واصلة ﴿ الى الذين عاهدتم ﴾ ايها المسلمون
﴿ من المشركين ﴾ فن لا ابتداء الغاية والى لانتها الغاية متعلقان بمحذوف كما تقول هذا كتاب
من فلان الى فلان اي واصل منه اليه وليست كلمة من صلة براءة كما في قولك برئت من فلان
والبراءة من الله انقطاع العصمة ونقض العهد ولم يذكر ما تعلق به البراءة كما في ان الله بريء
من المشركين اكتفاء بما في حيز الصلة واحترازا عن تكرير لفظة من ولما كانت المعاهدة غير
واجبة بل مباحة مأذونة وكان الاتفاق للعهد من المسلمين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نسب
اليهم مع ان مباشرة امرها انما تصور من المسلمين لان الله تعالى وان كانت باذن الله تعالى
بخلاف البراءة فانها واجبة اوجبها الله تعالى وامر منوط بحجاب الله تعالى كسائر الاوامر غير
متوقفة على رأى المخاطبين. والمعنى ان الله ورسوله قد برئا من العهد الذي عاهدتم به المشركين فانه
منبذ اليهم والعهد العقد الموثق باليمين وقد كانوا عاهدوا مشركى العرب من اهل مكة وغيرهم باذن الله
واتفاق الرسول فنكشوا الابنى ضمرة وبني كنانة فامر المسلمون ببند العهد الى الناكثين
وامهلوا اربعة اشهر كما قال تعالى ﴿ فسيحوا ﴾ اي فقولوا لهم سيحوا وسيروا ﴿ في الارض
اربعة اشهر ﴾ مقيلين مدبرين آمنين من القتال غير خائفين من النهب والغارة. والسيح
والسياحة الذهاب في الارض والسير فيها بسهولة على مقتضى المشيئة كسيح الماء على موجب
الطبيعة ففيه من الدلالة على كمال اتسعة والترفيه ما ليس في سيروا ونظائره وزيادة في الارض
لقصد التعصيم لا قطارها من دار الاسلام وغيرها والمراد اباحة ذلك لهم وتخليتهم وشأنهم للحرب
او تحصين الاهل والمال او تحصيل الحرب او غير ذلك لا تكليفهم بالسياحة فيها والمراد بالاشهر
الاربعة هي الاشهر الحرم التي علق القتال بانسلاخها هي شوال وذو القعدة وذو الحجة والحرم
لان السورة نزلت في شوال سنة تسع من الهجرة بعد فتح مكة فانه كان في السنة الثامنة منها
امروا بان لا يتعرضوا للكفار بتلك المدة صيانة للاشهر الحرم عن القتال فيها ثم نسخ وجوبها
ليتذكروا ويعلموا ان ليس لهم بعد هذه المدة الا الاسلام او السيف فيصير ذلك حاملا لهم على
الاسلام ولئلا ينسبوا المسلمين الى الخيانة ونقض العهد على غفلة المعاهدين وقيل هي عشرون

من ذى الحجة والحرم وصفر وشهر ربيع الاول وعشر من شهر ربيع الآخر لان التبليغ كان يوم النحر كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولى سنة الفتح عتاب بن امية الوقوف بالناس في الموسم واجتمع في تلك السنة في الوقوف المسلمون والمشركون فلما كانت سنة تسع بعث ابابكر رضى الله عنه اميرا على الموسم فلما خرج منطلقا نحو مكة اتبعه عليه رضى الله عنه راكب الغنم لينقرأ هذه السورة على اهل الموسم فقيل له عليه السلام لو بعثت بها الى ابى بكر فقال (لا يؤدى عنى إلا رجل منى) وذلك لان عادة العرب ان لا يتولى امر العهد والنقض على القبيلة الا رجل منها سيدهم او واحد من ردهم وعترته فبعث عليا اذاحة لليلة لئلا يقولوا هذا بخلاف ما نعرفه فينا في العهد والنقض فلما دنا على سمع ابوبكر الرغاء وهو صوف فوات الحوافر فوقف وقال هذا رضاء ناقة رسول الله فلما لحقه قال اميرام مأمور قال مأمور فضا فلما كان قبل يوم التروية خطب ابوبكر وحدثهم عن مساكنهم وقام على يوم النحر عند حجرة العقبة فقال (يا ايها الناس انى رسول الله اليكم فقالوا بماذا فقرع عليهم ثلاثين او اربعين آية من اول هذه السورة ثم قال امرت باربع ان لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة الا كل نفس مؤمنة وانتم الى كل ذى عهد عهده) وقال الحدادى كان الحج في السنة التى قرأ على رضى الله عنه فيها هذه السورة في العاشر من ذى القعدة ثم صار الحج في السنة الثانية في ذى الحجة وكان السبب في تقديم الحج في سنة العهد ما كان يفعله بنوا كنانة في النسي وهو التأخير انتهى فعلى هذا كان المراد بالاشهر الاربعة من عشر ذى القعدة الى عشر من شهر ربيع الاول كما ذهب اليه البعض ﴿ واعلموا انكم ﴾ بسياحتكم في اقطار الارض في العرض والطول وان ركبتم متن كل صعب وذلول ﴿ غير معجزى الله ﴾ اى لا تفوتونه بالهزب والتحسين * قال في ربيع الابرار غير معجزى الله سابق الله وكل معجز في القرآن سابق بلغة كنانة ﴿ وان الله ﴾ اى واعلموا انه تعالى ﴿ مخزى الكافرين ﴾ اى مذلكم في الدنيا بالقتل والاسر وفي الآخرة بالعذاب وما يحصل لكم من الافتضاح والاخزاء هو الازلال بما فيه فضيحة وعار * قال القشيري قطع لهم مدة على وجه المهلة على انهم ان اقلعوا عن الضلال وجدوا في المال ما فقدوا من الوصال وان ابوا الا التماذى في الحرمة والجريمة انقطع ما بينهم وبينه من العصمة ثم ختم الآية بما معناه ان اصررتم على قبيح آثاركم مشيتم الى هلاككم بقدمكم وسعيتم في عاجلكم في اراقة دمكم وحصلتم في آجلكم على ندمكم فما خسرتم الا في صفتكم

تبدلت وتبدلتا واخسرنا * من ابتغى عوضا يسعى فلم يجد

ففي الآية دعوة الى الصلح والايمان بعد الحراب والكفران فمن كفر وعصى فقد خاصم ربه فجاء الندم في تأخير التوبة والاستغفار وعدم مبالاة بمباغطة قهر الملك الجبار * قال بعض العرفاء ان شئت ان تصير من الابدال فحول خلقك الى بعض خلق الاطفال ففيهم خمس خصال لو كانت في الكبار لكانوا ابدالا لا يهتمون للرزق : قال الصائب

فكر آب ودانه در كنج قفس بی حاصلست * زیر چرخ اندیشه روزی چرا باشد مرا

ولا يشكون من خالقهم اذا مرضوا

حافظ ازجور توحاشاك بنالد رورى * كه ازان روز كه دربند توام دلشادم
ويا كلون الطعام مجتمعين

اكر خواهى كه يابى ملك ودولت * بخور شاها بدرويشان نعمت
واذا تخاصموا تسارعوا الى الصلح : قال السلطان سليم الاول

خواهى كه كنج عشق كنى لوح سنهرا * از دل بشوى آينه سان كرد كينهرا
واذا خافوا جرت عيونهم بالدموع : وفي المتنوى

سوز مهر و كرىه ابر جهان * چون همى دارد جهانرا خوش دهان
آفتاب عقل را در سو دار * چشم را چون ابر اشك افروز دار
چشم كريان بايدت چون طفل خرد * كم خور اين ناز را كه نان آب توبرد

❦ وأشارت الآية الكريمة الى النفوس المتمردة المشتركة التي اتخذت الهوى الهيا وعبدت
صنم الدنيا فهادنها الروح والقلب في اوان الطفولية وعاهدتها على ان لا يجاهدتها ولا يقاتلها
الى حد البلوغ وهى ايضا لا تعرض لهما الى استكمال القلب واستواء القوى البشرية
التي بها تحمل حمل الامانة واعباء اركان الشريعة وظهور كمال العقل الذي به يستعد لقبول
الدعوة واجابتها وبه يعرف الرسل ومعجزاتهم وبه يثبت الصانع ويرى تعبد و اجبا
لاداء شكر نعمة الله وان الله ورسوله بريء من تلك المعاهدة بعد البلوغ فانه اوان نقض عهد
النفوس مع القلوب والارواح لان النفس قبل البلوغ كانت تتصرف في المأكول والمشروب
والملبوس لتربية القلب ودفع الحاجة الماسة غالبا وذلك لم يكن مضرا جدا للقلب والروح
فاما بعد البلوغ فزادت في تلك التربية بالمأكول والمشروب والملبوس الضرورى لاجل الشهوة
ولما ظهرت الشهوة شملت آفتها المأكول والمشروب والملبوس والمنكوح واشتعلت نيرانها
يوما فيوما وفيها مرض القلب والروح وبشت الانبياء لدفع هذا المرض وعلاجه كما قال عليه
السلام (بعثت لدفع العادات وترك الشهوات) وفي قوله (فسبحوا في الارض اربعة اشهر)
اشارة الى ان للنفوس في ارض البشرية سيرا وسياحة لتكميل الاوصاف الاربعة من النباتية
والحيوانية والشیطانية والانسانية التي تتولد بازدياد الروح العلوى الروحاني المفرد والقلب
السفلى المركب من العناصر الاربعة . فالنباتية تولد الماء . والحيوانية تولد الريح . والشیطانية تولد
النار . والانسانية تولد التراب فتكامل هذه الصفات ارضيت ازمة النفوس في مراتع الدنيا
ولعمري الى البلاغة ثم قال (واعلموا) يعنى نفوس اهل السعادة (انكم غير معجزى الله) اى
لا تمجزونه ان ينزعكم عن المراتع الدنيوية ويمتعكم بالمنافع الاخرى (وان الله مخزى الكافرين)
يعنى مهلك اهل الشقاوة في تيه الغفلات والشهوات كذا في التأويلات النجمية ❦ واذا ان
من الله ورسوله ❦ الاذان بمعنى الايدان كالمطاء بمعنى الاعطاء اى هذا اعلام واصل منهما
❦ الى الناس ❦ كافة المؤمنين والكافرين ❦ ناكثين او غيرهم فالاذان عام والبراءة خاصة
بالناكثين من المعاهدين والجملة عطف على قوله براءة ❦ يوم الحج الاكبر ❦ منصوب بما يتعلق

در اول دفتر پنجم در بیان سبب رجوع آن کافر و روایت پیغمبر و اعدایش

به الى الناس * وفيه قولان . احدهما انه يوم العيد فانه يتم فيه اركان الحج كطواف الزيارة وغيره ويتم فيه معظم افعاله كالنحر والرمى وغيرها واعلام البراءة كان فيه - وروى - ان النبي صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الاكبر - وروى - ان عليا رضي الله عنه خرج يوم النحر على بغلة بيضاء الى الجبانة فجاء رجل فاخذ بلجامها وسأله عن يوم الحج الاكبر فقال هو يومك هذا خل سيلها . والثاني انه يوم عرفة لقوله عليه الصلاة والسلام (الحج عرفة) حصر النبي عليه السلام افعال الحج في الوقوف بعرفة لانه معظم افعاله من حيث ان من ادرك الوقوف بعرفة فقد ادرك الحج ومن فاتته الوقوف فاتته الحج ووصف الحج بالاكبر لان العمرة تسمى الحج الاصغر والاجتماع المسلمين والمشركون في ذلك اليوم وموافقته لاعياد اهل الكتاب ولم يتفق ذلك قبله وبعده فعظم ذلك اليوم في قلوب جميع الطوائف والملل وورد (ان الوقفة يوم الجمعة تعدل سبعين حجة) وهو الحج الاكبر ﴿ ان الله ﴾ اي بان الله والباء صلة الاذان حذفت تخفيفا ﴿ بري ﴾ من المشركون ﴿ اي من عهدهم الذي تقضوه فالمراد بالمشركون المعاهدون الساكنون ﴾ ورسوله ﴿ قال المفسرون هو مرفوع معطوف على المستكن في بري ﴾ او منصوب على ان الواو بمعنى مع اي بري معه منهم او مجرور على القسم ولا تكرير في ذكر بري لان قوله براءة اخبار بثبوت البراءة وهذا اخبار بوجوب الاعلام بذلك ولذلك علقه بالناس ولم يخصه بالمعاهدين كما قال اولا (الى الذين عاهدتم) ﴿ فان تبتم ﴾ من الكفر والغدر ﴿ فهو ﴾ اي فالتوبة ﴿ خير لكم ﴾ في الدارين من الاقامة على الكفر والغدر ﴿ وان توليتم ﴾ اي اعرضتم عن التوبة ﴿ فاعلموا انكم غير معجزى الله ﴾ غير سابقين ولا فائتين اي لا تقوتونه طلبا ولا تعجزونه هربا في الدنيا . و بالفارسية [شما نه عاجز كنند كانيد خداي را يعني توانيد كه ازوبكريزيد يابا او ستيزيد] ﴿ وبشر الذين كفروا بعذاب اليم ﴾ في الآخرة والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر التبشير في مقام الانذار تهكم بهم * وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال كنت مع علي رضي الله عنه حين بعث رسول الله بالبراءة الى مكة فقبل لابي هريرة بماذا كنتم تنادون قال كنا ننادي انه لا يدخل الجنة الا مؤمن ولا يخرج من هذا البيت بعد هذا العام مشرك ولا عريان ومن كان بينه وبين رسول الله عهد فأجله الى اربعة اشهر فاذا مضت اربعة اشهر فان الله بري من عهد المشركون ورسوله ﴿ الا الذين عاهدتم من المشركون ﴾ استدراك اي استثناء منقطع من التبذ السابق الذي اخبر فيه القتال اربعة اشهر كانه قيل لا تمهلوا الناكثين فوق اربعة اشهر لكن الذين لم ينكثوا عهدهم فلا تجروهم مجرى الناكثين في المسارعة الى قتلهم بل اتموا اليهم عهدهم ﴿ ثم ﴾ للدلالة على ثباتهم على عهدهم مع تبادي المدة ﴿ لم ينقصوكم شيئا ﴾ من شروط العهد ولم ينكثوا وينقص يتعدى الى اثنين فكم مفعول اول وشيئا مفعول ثان والى واحد فشيئا منصوب على المصدرية اي شيئا من نقصان * قال الكاشفي [پس ايشان كم نكردند چيزي از عهدهاء شما يعني نشكستند پيمان شما را] ﴿ ولم يظاهروا ﴾ لم يعاونوا ﴿ عليكم احدا ﴾ من اعدائكم كما عدت بنوا بكر على خزاعة حلفاء النبي عليه السلام فظاهرتهم قریش بالسلاح ﴿ فآتموا اليهم عهدهم ﴾ عدى آتموا بالي

لتضمنه معنى فأدوا أى فادوا اليهم تاما كاملا ﴿ الى مدتهم ﴾ ولا تفاجثوهم بالقتال عند مضي الاجل المضروب لنا كثيرين ولا تعاملوهم معاملتهم - روى - ان بنى ضمرة وهم حى من بنى كنانة عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية عند البيت وكان بقى لهم من عهدهم تسعة اشهر فآتم عليه الصلاة والسلام اليهم عهدهم ﴿ ان الله يحب المتقين ﴾ تعليل لوجوب الامثال وتتيه على ان مراعاة حقوق العهد من باب التقوى وان التسوية بين الوفى والغادر منافية لذلك وان كان المعاهد مشركا : قال الحافظ

وفا وعهد نكو باشد ار بيا موزى * وكرنه هر كه تو بينى ستم كرى داند

قال الشيخ نصر آبادى للمتقى علامات اربع حفظ الحدود وبذل المجهود والوفاء بالعهود والقناعة بالموجود : قيل فى الترجمة

متقى را بود چهار نشان * حفظ احكام شرع اول آن
ثانياً آنچه دست رس باشد * بر فقيران و بى كسان باشد
عهد را با وفا كند پيوند * هر چه باشد بدان شود خرسند

* واعلم ان الحج الاكبر يوم الوصول الى كعبة الوصال والحج الاصغر يوم الوصول الى كعبة القلب . وزيارة كعبة الوصال وطوافها حرام على مشركى الصفات الناسوتية لانها تميل الى غير الله وتركها الى مساوئ فلا تطوف الناسوتية حول كعبة اللاهوتية الابد قنائها وفنائها انما يكون بال جذبات الآلهية فاذا تداركت العناية الازلية العبد يخاطب ﴿ يا اينها النفس المطمئنة ارجعى الى ربك ﴾ اما فى حال الحياة واما فى وقت الوفاة ﴿ ولكل اجل كتاب ﴾ أما ترى الى سحرة فرعون كيف قالوا ﴿ انا الى ربنا لمقلبون ﴾ وفى حديث المعراج ﴿ ثم ذهبت الى الجنة فرأيت رضوان خازنها فلما رآنى فرح بى ورحب بى وادخلنى الجنة وارانى فيها من العجائب ما وعد الله فيها لاوليائه مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ورأيت فيها درجات اصحابى ورأيت فيها الانهار والعيون وسمعت فيها صوتا وهو يقول آمنا برب العالمين فقلت ما هذا الصوت يارضون قال هم سحرة فرعون وسمعت صوتا آخر وهو يقول ليك اللهم فقلت من هو قال ارواح الحجاج وسمعت التكبير فقال هؤلاء الغزاة فسمعت التسبيح فقال هؤلاء الانبياء ورأيت قصور الصالحين ثم بلغت الى سدرة المنتهى وسميت المنتهى لان علم الخلائق ينتهى اليها ﴿ ثم تخلف عنى جبريل فقلت له أتركنى وحيدا فقال يا اكرم الخلق على الله ما جاوز هذا المكان احد قبلك ولا يجاوز بعدك فاذا نادانى ربى فقال لى ادن منى يا محمد فلم ازل ادنو وهو يقول ادن الف كره حتى قربت منه كما قال تعالى ﴿ فكان قاب قوسين او ادنى ﴾ وما من مرة ادنو من ربى الا قضى لى فيها حاجة ثم وقفت فقطرت على لسانى قطرة كانت احلى من العسل وابرء من الثلج فعلمت علم الاولين والآخرين وقال لى يا محمد قد جعلت الاسلام حلوا فى قلوب امتك حتى احبوه وجعلت الكفر مرا فى قلوبهم حتى ابغضوه ﴾ * يقول الفقير ومنه يعرف ان الله تعالى جعل الكفر حلوا فى قلوب امة الدعوة حتى احبوه وجعل الايمان مرا فى قلوبهم حتى ابغضوه فحب الايمان من الجذبة الآلهية والعناية الازلية وبه اتقى المؤمن من الكفر ثم من

المعصيان ثم من الجهل ثم من رؤية ما روى الله والميل اليه . فيا اهل الايمان ادركتكم العناية العامة . ويا اهل العرفان جذبتكم الهداية الخاصة فقوموا واشكروا الله تعالى على ما انعم عليكم واوصله من كمال كرمه اليكم وقد نص على انه يحب المتقين فتارة تكون محبا وهو محبوب وتارة تكون محبوبا وهو محب ومقام المحبوبة اعلى المقامات ولو كان فوقه ما هو اعلى منه لما قيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حبيب الله * فعليك ايها العاقل بالرجوع الى المولى قبل تمام المدة وهو حلول الاجل وقبل ان تكتشفك الموانع من الجبن والكسل وطريق الاختيار مقبولة دون طريق الاضطرار فان اقبلت فلك سعادة الوقت وان اعرضت فلك الشقاوة والمقت نسال الله تعالى ان يهدينا الى طريق الرضى ويقل عثرتنا فيما مضى آمين ﴿ فاذا انسلخ ﴾ اى انقضى استعبرله من الانسلاخ الواقع بين الحيوان وجلده ﴿ الاشهر الحرم ﴾ وانفصلت عما كانت مشتملة عليه سائرة له انفصال الجلد عن الشاة وانكشفت عنه انكشاف الحجاب عما وراءه وتحقيقه ان الزمان محيط بما فيه من الزمانيات مشتمل عليه اشتغال الجلد للحيوان وكذا كل جزء من اجزائه الممتدة من الايام والشهور والسنين فاذا مضى فكأنه انسلخ عما فيه ووصفت الاشهر بالحرم وهى جمع حرام لان الله تعالى حرم فيها القتال وهى شوال وذوالقعدة وذوالحجة والمحرم التى ابيح للناس كثر ان يسبحوا فيها لا الاشهر الدائرة فى كل سنة وهى رجب وذوالقعدة وذوالحجة والمحرم لان نظم الآية يقتضى توالى الاشهر المذكورة وهذه ليست كذلك لان ثلاثة منها سرد وواحد فرد ﴿ فاقتلوا المشركين ﴾ الناكثين ابدالاً بآباد * فهذه الآية ناسخة لكل آية فى القرآن فيها ذكر الاعراض عن المشركين والصبر على ايذائهم على وفق ما اجمع عليه جمهور العلماء ﴿ حيث وجدتموهم ﴾ ادركتموهم فى حل او حرم ﴿ وخذوهم ﴾ اى اسروهم والاخذ الاسير ﴿ واحصروهم ﴾ الحصر المنع والمراد اما حبسهم ومنعهم عن التبسط والتقلب فى البلاد او منعهم عن المسجد الحرام ﴿ واقعدوا لهم كل مرصد ﴾ اى كل ممر ومجتاز يجتازون منه فى اسفارهم وانتصابه على انه ظرف لاقعدوا اى ارصدوهم فى كل مكان يرصد فيه وارقبوهم حتى لا يروا به وهذا امر لتضييق السيل عليهم فليس معنى حقيقة القعود * قال الكاشفى [بسته كرادنيد برايشان راهها تا منتشر نشوند در بلاد وقرى] ﴿ فان تابوا ﴾ عن الشرك بالايمان حسبما اضطروا بما ذكر من القتل والاسر والحصر ﴿ واقاموا الصلوة وآتوا الزكاة ﴾ تصديقا لتوبتهم وايمانهم واكتفى بذكرهما عن بقية العبادات لكونهما رئيسى العبادات البدنية والمالية ﴿ فخلوا سبيلهم ﴾ فدعوهم وشأنهم لا تعرضوا لهم بشئ مما ذكر * قال القاضى فى تفسيره فيه دليل على ان تاركى الصلاة ومانى الزكاة لا يخلى سبيلهم انتهى * وعن ابى حنيفة رحمه الله ان من ترك الصلاة ثلاثة ايام فقد استحق القتل * قال الفقهاء الكافر اذا اكره على الاسلام فأجرى كلمة الاسلام على لسانه يكون مسلما فاذا عاد الى الكفر لا يقتل ويحجر على الاسلام كما فى هدية المهديين للمولى اخى حلى * وفيه ايضا كافر لم يقر بالاسلام الا انه اذا صلى مع المسلمين بجماعة يحكم باسلامه وبلاجماعة لا وان صام او حج او ادى الزكاة لا يحكم باسلامه فى ظاهرها الرواية وفى اخرى انه ان حج على وجه الذى

يفعله المسلمون في الاتيان بجميع الاحكام والتولية وشهود كل المناسك يصير مسلما ﴿ ان الله غفور رحيم ﴾ تعليل الامر بتخليه السبيل اى فخلوهم فان الله يغفر لهم ماسلف من الكفر والقدر لان الايمان يجب ما قبله اى يقطعه كالخج ويثيهم بايمانهم وطاعتهم * واعلم ان الله تعالى امر في هذه الآية بالجهاد وهو اربعة انواع . جهاد الاولياء بالقلب بتخليته بالاخلاق الحميدة . وجهاد الزهاد بالنفس بتزكيتها عن الاوصاف الرذيلة . وجهاد العلماء باظهار الحق خصوصا عند سلطان جائر وامام ظالم . وجهاد الغزاة ببذل الروح

بهر روز مرك اين دم مرده باش * تاشوى باعشق سرمد خواجه تاش [١]

كشته و مرده به پشت اى قمر * به كه شاه زند كان جاى دكر [٢]
 * فالقتل اما قتل النفوس المشركة بالسيف الظاهر واما قتل النفوس العاصية بالسيف الباطن وقتلها في نهيمها عن هواها ومنعها عن مشتهاها واستعمالها على خلاف طبعها وضد طبيعتها * قيل للحسين بن على رضى الله عنهما اى الجهاد افضل قال مجاهدتك هواك * ووصى رجل ولده فقال يا بنى اعص هواك والنساء واصنع ماشئت وقوله تعالى ﴿ حيث وجدتموهم ﴾ يشير الى قتلها في الطاعة والمعصية فقتلها في الطاعة بملازمتها ومداومتها عليها وفطامها عن مشاربها فيها واعجابها وتخليصها اياها : قال في القصيدة الشهيرة بالبردة

وراعها وهى في الاعمال سائمة * وان هى استحلت المرعى فلاتسم

اى راع النفس في اشتغالها بالاعمال عما هو مفسد ومنقص للكمال من الرياء والعجب والغفلة والاضلال وان عدت النفس بعض التطوعات حلوا واعتادت به وافقه فاجتهد في ان تقطع نفسك عنه واشتغل بما هو اشق عليها لان اعتبار العبادة انما هو بامتيازها من العادة ﴿ فان تابوا ﴾ ورجعوا الى الله اى رجعت النفوس عن هواها الى طلب الحق تعالى ﴿ واقاموا الصلاة ﴾ وداومت على العبودية والتوجه الى الحق ﴿ واتوا الزكوة ﴾ اى تزكت عن اوصافها الذميمة ﴿ فخلوا سبيلهم ﴾ عن مقاراة الشدائد بالرياضات والمجاهدات ليعملوا بالشريعة بعد الوصول الى الحقيقة فان النهاية هى الرجوع الى البداية كافي التأويلات النجمية * يقول الفقير ظهر من هذا ان السالك وان بلغ الى غاية المراتب ونهاية المطالب فهو متقيد في اطلاقه بمرتبة الشريعة والعمل باحكامها بحيث لو انحلع عن الاحكام والآداب كان ملجدا سيء الادب مطرودا عن الباب مهجورا عن حريم قرب رب الارباب فالشريعة الشريفة محك لكل سالك مبتدئ ولكل واصل منتهى يظهر بها صدق الطلب وخدمة الشكر * وفي الكتب الكلامية ولا يصل العبد مادام عاقلا بالغا الى حيث يسقط الامر والنهى لعموم الخطابات الواردة في التكليف واجماع المجتهدين على ذلك اللهم اجعلنا من المتقدين بوثاق عبوديتك والمراعين لحقوق ربوبيتك ﴿ وان احد ﴾ رفع بفعل يفسره ما بعده لا بالابتداء لان ان من عوامل الفعل ﴿ من المشركين ﴾ الذين امرتك بقتلهم ﴿ استجارك ﴾ اى طلب منك الامان والجوار بعد انسلاخ الاشهر الحرم ﴿ فأجره ﴾ فآمنه ولا تسارع الى قتله ﴿ حتى يسمع ﴾ اى الى ان يسمع اول يسمع ﴿ كلام الله ﴾ اى القرآن فيآله وما عليه من الثواب والعقاب * استدلل الاشعري بهذه الآية الى انه يجوز ان يسمع

[١] در اواخر دفتر سوم در بيان عزيم كردن آن وكيل از هتق كه رجوع كنند بخارا

[٢] در اواخر دفتر سوم در بيان پيدا شدن روح القدس بعورت آدمي الخ

الكلام القديم الذي هو صفة الله تعالى ومنعه الشيخ ابو منصور . فغنى حتى يسمع كلام الله
يسمع ما يدل عليه كما يقال سمعت علم فلان فان حقيقة العلم لا تسمع بل سمعت خبرا دالا على
علمه وكما يقال انظر الى قدرته تعالى الى ما يدل على قدرته تعالى والتفصيل في كتب الكلام
﴿ ثم ابلغه ﴾ بعد استماعه ان لم يؤمن ﴿ مأمنه ﴾ اى مسكنه الذي يأمن فيه وهو دار قومه
[وبعد ازان باومقاته نمائى] ﴿ ذلك ﴾ يعنى الامر بالاجارة وابلاغ المأمن ﴿ بانهم ﴾ اى بسبب
انهم ﴿ قوم لا يعلمون ﴾ ما الاسلام وما حقيقته او قوم جهالة فلا بد من اعطاء الامان حتى
يفهموا الحق ولا يبقى لهم معذرة اصلا . ومن ههنا قال الفقهاء حربى اسلم فى دار الحرب ولا يعلم
بالشرائع من الصوم والصلاة ونحوها ثم دخل دار الاسلام لم يكن عليه قضاؤها ولا يعاقب
عليه اذامات ولو اسلم فى دار الاسلام ولم يعلم بالشرائع يلزمه القضاء * واعلم كان الكفار قوم
لا يعلمون احكام الله فكذا النفس وصفاتها قوم لا يعلمون الله والطافه فلا يقبلون اليه ويعلمون
الدنيا وشهواتها فيرغبون فيها وقد امهل الله تعالى بفضل له ليرجع العبد اليه والى طاعته
- روى - انه كان فى بنى اسرائيل شاب قد عبد الله عشرين سنة ثم عصاه عشرين سنة ثم نظر
فى المرآة فرأى الشيب فى لحية فساءه ذلك فقال الهى اطعتك عشرين سنة وعصيتك عشرين سنة
فان رجعت اليك تقبلنى فسمعها تقفا من وراء البيت ولم ير شخصا وهو يقول احببتنا فاحبيناك وتركنا
فتركناك وعصيتنا فامهملناك فان رجعت الينا قبلناك * وينبغى للعبد ان يسارع الى التوبة والاستغفار
فان توبة الشاب احسن من توبة الشيخ فان الشاب ترك الشهوة مع قوة الداعى اليها والشيخ
قد ضعفت شهوته وقل داعيه فلا يستويان : قال السعدى قدس سره

[قحبة يراى انا بكارى چه كند توبه نكند] لانه لا رغبة فى مجامعتها فانها تؤدى الى موت المفجأة

[وشحنه معزول از مردم ازارى] لانه لا ولاية له على الناس

جوان كوشه نشين شير مرد را خداست * كه پير خود نتواند ز كوشه برخاست

شيخ كبيره ذنوب * تعجز عن حملها المطايا

قد بيضت شعره الليالى * وسودت قلبه الخطايا

يامن يأتى عليه عام بعد عام وقد غرق فى بحر الخطايا وهام . يامن يشاهد الآيات والعبر كلما توالى
عليه الاعوام والشهور ويسمع الآيات والصور ولا ينتفع بما يسمع ولا بما يرى من عظام الامور
ما الحياة فيمن سبق عليه الشقاء فى الكتاب المسطور فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب
التي فى الصدور ومن لم يجعل الله نورا فانه من نور اللهم اجعلنا من المتلذذين بحسن خطابك
والمستسعين بقرب جنابك والمتصفين بمعرفة آيات صفاتك والواصلين الى اسرار ذاتك انك
انت الفياض ﴿ كيف ﴾ فى محل النصب على التشبيه بالحال والظرف والاستفهام انكارى
لا بمعنى انكار الواقع كما فى قوله تعالى ﴿ كيف تكفرون بالله ﴾ بل بمعنى انكار الوقوع ﴿ يكون ﴾
من الكون التام ﴿ للمشركين ﴾ هم ائمة كشون . والمعنى على أى حال يوجد لهم ﴿ عهد ﴾
معتبه ﴿ عند الله ﴾ وعند رسوله ﴿ يستحق ان يراعى حقوقه ويحافظ عليه الى تمام المدة
ولا يتعرض لهم بحسبه قتلا واخذ اى مستكر مستبعد ان يكون لهم عهد يجب الوفاء به

الاعمال . واصل الدأب في اللغة ادامة العمل يقال فلان يدأب في كذا اي يداوم عليه ويواظب ويتعب نفسه فيه ثم سميت العادة دأبا لان الانسان يداوم على عادته وآل الرجل الذين يرجعون اليه باوكد الاسباب ولهذا لا يقال لقراءة الرجل آل الرجل ولا يقال لاصحابه آله والمقصود هنا كدأب فرعون وآله اي اتباعه ﴿ والذين من قبلهم ﴾ اي من قبل آل فرعون كقوم نوح وشمود وعاد وغيرهم من اهل الكفر والعناد ﴿ كفروا بآيات الله ﴾ تفسير للدأب والآيات هي دلائل التوحيد المنصوبة في الانفس والآفاق او معجزات الانبياء على الاطلاق ﴿ فأخذهم الله بذنوبهم ﴾ اي عاقبهم الله تعالى بسبب كفرهم وسائر معاصيهم ﴿ ان الله قوى شديد العقاب ﴾ لا يغلبه في دفعه شيء ﴿ ذلك ﴾ اي ترتب العقاب على اعمالهم السيئة دون ان يقع ابتداء مع قدرته تعالى على ذلك ﴿ بان الله ﴾ اي بسبب انه تعالى ﴿ لم يك ﴾ في حد ذاته . واصله يكن فحذفت التون تخفيفا لشبهها بحرف اللين من حيث كونها حرف غنة فكما يحذف حرف اللين حال الجزم حذفت النون الساكنة ايضا للتخفيف لكثرة استعمال فعل الكون ولم يحذف في نحو لم يصن ولم يخن لقلة استعمالهما بالنسبة الى لم يكن وكثرة الاستعمال تستدعي التخفيف ﴿ مغيرا نعمة انعمها ﴾ اي لم يغبغ له سبحانه ولم يصح في حكمته ان يكون بحيث يغير نعمة انعم بها ﴿ على قوم ﴾ من الاقوام أي نعمة كانت جلت او هانت ﴿ حتى يغيروا ما بأنفسهم ﴾ من الاعمال والاحوال التي كانوا عليها وقت ملابتهم للنعمة ويتصفوا بما ينافيها سواء كانت احوالهم السابقة مرضية صالحة او قريبة من الصلاح بالنسبة الى الحادثة كدأب هؤلاء الكفرة حيث كانوا قبل البعثة كفرة عبدة الاصنام مستمرين على حالة مصححة لافاضة نعمة الامهال وسائر النعم الدنيوية عليهم فلما بعث اليهم النبي عليه السلام بالبينات غيروها الى اسوأ منها واسخط حيث كذبوه عليه الصلاة والسلام وعادوه ومن تبعه من المؤمنين وتحزبوا عليهم يبنونهم الغوائل فغير الله تعالى ما انعم به عليهم من نعمة الامهال وعاجلهم بالعذاب والنكال * وقال الحدادي اطعمهم الله من جوع وآمنهم من خوف وارسل اليهم رسولا منهم وانزل عليهم كتابا بالسننهم ثم انهم غيروا هذه النعم ولم يشكروها ولم يعرفوها من الله فغير الله ما بهم واهلكهم وعاقبهم ببدر ﴿ وان الله سميع عليم ﴾ اي وبسبب ان الله تعالى يسمع ويعلم جميع ما يأتون وما يذرون من الاقوال والافعال السابقة واللاحقة فيرتب على كل منها ما يليق بها من ابقاء النعمة وتغييرها ﴿ كدأب آل فرعون ﴾ تكرير للتأكيد ﴿ والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم ﴾ وعطف قوله تعالى ﴿ واعرقنا آل فرعون ﴾ على اهلاكناهم اندراجا تحته للايدان بكمال هول الاغراق وفضاعته كعطف جبرائيل على الملائكة ﴿ وكل ﴾ من غرق القبط وقتلى قريش ﴿ كانوا ظالمين ﴾ انفسهم بالكفر والمعاصي حيث عرّضوها للهلاك او واضعين للكفر والتكذيب مكان الايمان والتصديق ﴿ والاشارة ان فرعون وقومه اختصوا بالاستغراق في بحر الهلاك عن غيرهم لادعاء فرعون الربوبية واقرار قومه وتصديقهم اياه بها وهذا غاية فساد جوهر الروحانية باستيلاء الصفات النفسانية وكل ممن كفر بالله وكذب بآياته كانوا

في يمينه يكون فمن ما بابه اشد حرمة من لحم الخنزير ﴿واكثرهم﴾ اي اكثر المشركين ﴿فاسقون﴾ خارجون عن الطاعة فان مراعاة حقوق العهد من باب الطاعة متمردون في الكفر ليست لهم عقيدة تمنعهم ولا مروءة تردعهم وتخصيص الاكثر لما في بعض الكفرة من التفادي عن الغدر والتعفف عما يجز احدوثة السوء والاحدوثة ما يتحدث الناس في حقه من المثالب والمعائب * يقول الفقير ذكر عند حضرة شيخ العلامة ابقاء الله بالسلامة مروءة بعض اهل الذمة فقال انه من آثار السعادة الازلية ويرجى ان ذلك يدعو الى الايمان والتوحيد ويصير عاقبه الى النجاة والفلاح : وفي المتنوى

من ندیدم در جهان جست وجو * هیچ اهلیت به از خوی نکو [۱]

در پی خوابش و باخوشخو نشین * خو پذیری روغن وکل رابین [۲]

پس یقین دان صورت خوب و نکو * با خصال بد نیرزد یک طسو [۳]

ور بود صورت حقیر و ناپذیر * چون بود خلقش نکو در پاش میر

* وقد اوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذاً بوصية جامعة لمحاسن الاخلاق فقال (يامعاذ اوصيك بتقوى الله وصدق الحديث والوفاء بالعهد واداء الامانة وترك الحيانة وحفظ الجوار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وحسن العمل وقصر الامل ولزوم الايمان والتفقه في القرآن وحب الآخرة والجزع من الحساب وخفض الجناح واياك ان تسب حكماً او تكذب صادقاً او تطيع آثماً او تعصى اماماً عادلاً او تفسد ارضاً. اوصيك باتقاء الله عند كل حجر وشجر ومدر وان تحدث لكل ذنب توبة السر بالسر والعلانية بالعلانية بذلك ادب الله عباده ودعاهم الى مكارم الاخلاق ومحاسن الآداب) كذا في العوارف * اعلم ان النفس خلقت من السفليات وجبلت ميالة الى الدنيا وشهواتها ولذاتها والى الجفاء والغدر والرياء والنفاق وقد عاهدها الله يوم الميثاق على الصدق والاخلاص فهي مادامت حية باقية على صفاتها الذميمة لا يمكنها العبودية الخالصة من شوب الطمع في المقاصد الدنيوية والاخرية فاذا تنورت بالانوار المنعكسة من تجلى صفات الجمال والجلال لمراء القلب تقنى عن اوصافها المخلوقة وتبقى بالانوار الخالقية فيثبتها الله بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة فتسلم من نقض العهد والمسجد الحرام اشارة الى مقام الوصول الذي هو حرام على اهل الدنيا والآخرة وهو مقام اهل الله وخاصته نسأل الله الوصول الى هذا المقام المكين والدخول في هذا الحرم الامين : قال بعضهم

الزم الصدق والتقى * واترك العجب والرياء

واغلب النفس والهوى * ترزق السؤل والمنى

فعلى العاقل المجاهدة مع النفس ورعاية العهود والحقوق ومجانبة الفسوق والعقوق * قال الشبلى قدس سره عقدت وقتاً ان لا آكل الا من الحلال فكنت ادور في البرارى فرأيت شجرة تين فمددت يدي اليها لا آكل فنادتني الشجرة احفظ عليك عقدك لاتأكل منى فاني ليهودى * يقول الفقير في هذه الحكاية شيئاً . الاول ظهور الكرامة وهو تكلم الشجرة . والثاني

[۱] در اوائل دفتر دوم در بیان تمثيل بر حقیقت سخن و اطلاع بر کشف آن

[۲] در اواسط دفتر ششم در بیان قصه عبد القوث و ورودن بریان او را الخ

[۳] در اوائل دفتر دوم باز پرسیدن شاه حال از غلام دیگر

تذكير الله تعالى اياه عقده وذلك بسبب صدقه في ارادته واخلاصه في طلبه فمن اراد ان يصل الى هذه الرتبة فليحافظه وقته وليراقب فان في المراقبة حصول المطالب عصمنا الله واياكم من تجاوز الحد والخروج عن الطريق وشرقنا بالوقوف في حد الحق والثبات في طريق التحقيق ﴿اشتروا بآيات الله﴾ يعنى المشركين الناقضين تركوا الآيات الآمرة بالايها بالعهود والاستقامة في كل امر واخذوا بدلها ﴿ثمنا قليلا﴾ اى شيا حقيقا من حطام الدنيا وهو اهوؤهم وشهواتهم التى اتبعوها ﴿فصدوا﴾ اى عدلوا واعرضوا من صد صدودا فيكون لازما او منعوا وصرفوا غيرهم من صدده عن الامر صدا فيكون متعديا ﴿عن سبيله﴾ اى دينه الموصل اليه او سبيل بيته الحرام حيث كانوا يصدون الحجاج والعمار عنه ويحصرونهم ﴿انهم ساء ما كانوا يعملون﴾ اى بئس العمل عملهم المستمر فاما المضدرية مع ما في حيزها في محل الرفع على انها فاعل ساء والمحصوص بالدم محذوف * وقيل ان ابا سفيان بن حرب جمع الاعراب واطعمهم ليصدهم بذلك عن متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وليحملهم على نقض العهد الذى كان بينهم وبين رسول الله فقضوه بسبب تلك الاكلة ففاعل اشتروا الاعراب والتمن القليل هو ما اطعمهم ابو سفيان * يقول الفقير هذا جار الى الآن فان بعض اهل الهوى والظلم يضيف بعض اهل الطمع والمداهة بمن يعد من اعيان القوم ليشهدوا له عند السلطان او القاضى بالحق والعدل فيشترون بآيات الله ثمنا قليلا هو الضيافة لهم ﴿لا يرقبون﴾ اى لا يراعون ولا يحفظون ﴿في مؤمن﴾ اى في شأنه وحقه ﴿الا﴾ اى حلقا او حق قرابة ﴿ولا ذمة﴾ اى عهدا هذا ناعى عليهم عدم مراعاة حقوق عهد المؤمنين على الاطلاق فلا تكرار ﴿واولئك﴾ الموصوفون بما عد من الصفات السيئة ﴿هم المعتدون﴾ المجاوزون الغاية القصوى من الظلم والشرارة ﴿فان تابوا﴾ عن الكفر وسائر العظام ﴿واقاموا الصلوة وآتوا الزكاة﴾ اى التزموا اقامتهما واعتقدوا فرضيتهما ﴿فاخوانكم﴾ اى فهم اخوانكم ﴿في الدين﴾ متعلق باخوانكم لما فيه من معنى الفعل اى لهم مالكم وعليهم ما عليكم فعاملوهم معاملة الاخوان ومتى لم توجد هذه الثلاثة لا تحصل الاخوة في الدين ولا عصمة الدماء والاموال ﴿ونفصل الآيات﴾ اى نين الآيات المتعلقة باحوال المشركين الناكثين وغيرهم واحكامهم حالى الكفر والايمان ﴿لقوم يعلمون﴾ اى ما فيها من الاحكام ويتفكرونها ويحافظون عليها ﴿وان نكثوا﴾ عطف على قوله تعالى ﴿فان تابوا﴾ اى وان لم يفعلوا ذلك بل نقضوا ﴿أيمانهم من بعد عهدهم﴾ الموثق بها واطهروا ما فى ضمائرهم من الشر واخرجوه من القوة الى الفعل ﴿وطغوا في دينكم﴾ عابوه وقد حوا فيه بتصريح التكذيب وتقييح الاحكام ﴿فقاتلوا﴾ [يس بكشيد] ﴿أئمة الكفر﴾ اى فقاتلوهم فوضع الظاهر موضع الضمير للاشارة الى علة وجوب مقاتلتهم اى الايدان بانهم صاروا بذلك ذوى رياسة وتقدم في الكفر احقاء بالقتل وقيل المراد بائمتهم رؤساؤهم كابى سفيان والحارث ابن هشام وابى جهل بن هشام وسهل بن عمرو وعكرمة بن ابى جهل واشاههم وتخصيصهم بالذكر ليس لئفى الحكم عما عداهم بل لان قتلهم اهم من حيث انهم هم المعتدون في الشرارة

ويدعون اتباعهم الى الانمال الباطلة كأنه قيل فقاتلوا من نكث الوفاء بالعهود لاسيما اقتهم
والرؤساء منهم . واصل ائمة ائمة جمع امام نحو مثال وامثلة ﴿ انهم لا ايمان لهم ﴾ اي على الحقيقة
حيث لا يراعونها ولا يعدون نقضها محذورا وان اجروها على السننهم فالمراد بالايمان المثبتة
لهم بقوله تعالى ﴿ وان نكثوا ايمانهم ﴾ ما اظهروه من الايمان وبالمنفية ما هو ايمان على الحقيقة
فانهم اذا لم يراعوها فلا وجود لها في الحقيقة ولا اعتبار بها لان ما لم يترتب عليه احكامه
ولوازمه فهو في حكم المعدوم وهو تعليل لاستمرار القتال المأمور به المستفاد من سياق الكلام
كأنه قيل فقاتلوهم الى ان يؤمنوا لانهم لا ايمان لهم حتى تعقدوا معهم عقدا آخر ﴿ لعلمهم
ينتهون ﴾ متعلق بقوله فقاتلوهم اي قاتلوهم ارادة ان ينتهوا اي ليكن غرضكم من القتال انتهاءهم
عماهم عليه من الكفر وسائر العظام التي يرتكبونها لا ايصال الازية كما هو ديدن المؤذين
والازية هو المكروه اليسير * اقول فيه اشارة الى ان الفاعل ينبغي ان يكون له
غرض صحيح شرعي في فعله كدفع المصرة في قتل القمالة والنممة واشباههما لا ارادة
التشفي والانتقام وايصال الازي والآلام للقرص او لغيره وليكن هذا على ذكر من
الصوفية المحتاطين في كل الامور والساعين في طريق الفناء الى يوم ينفخ في الصور * قال الحدادي
في الآية بيان ان اهل العهد متى خالفوا شيئا مما عاهدوهم عليه فقد نقضوا العهد واما اذا طعن
واحد منهم في الاسلام فان كان شرط في عهودهم ان لا يذكروا كتاب الله ولا يذكروا محمدا
صلى الله عليه وسلم بما لا يجوز ولا يفتنوا مسلما عن دينه ولا يقطعوا عليه طريقا ولا يعينوا اهل
الحرب بدلالة على المسلمين فانهم اذا فعلوا ذلك فقد برئت منهم ذمة الله وذمة رسول الله فان
فعلوا شيئا من هذه الاشياء حل دمهم وان كان لم يشترط ذلك عليهم في عهودهم وطعنوا في
القرآن وشتموا النبي عليه الصلاة والسلام ففيه خلاف من الفقهاء قال اصحابنا يعزرون
ولا يقتلون واستدلوا بما روى انس بن مالك ان امرأة يهودية اتت النبي عليه السلام بشاة
مسمومة ليأكل منها فجاء بها وقيل له أنقلها فقال لا ولحديث عائشة رضي الله عنها (فان الله
عز وجل يحب الرفق في امره كله) فقالت يا رسول الله ألم تسمع ما قالوا فقال (بلى قد قلت عليكم)
ولم يقتلهم النبي عليه السلام بذلك وذهب مالك الى ان من شتم النبي عليه السلام من اليهود
والنصارى قتل الا ان يسلم انتهى ما في تفسير الحدادي * قال ابن الشيخ في الآية دليل على
ان الذمي اذا طعن في الاسلام اي عابه وازدراه جاز قتله لانه عوهد على ان لا يطعن في الدين
فاذا طعن فقد خرج عن الذمة وعند ابي حنيفة يستتاب الذمي بطعنه في الدين ولا ينقض عهده
بمجرد طعنه ما لم يصرح بالنكث انتهى * قال المولى اخي جلبي في هدية المهديين الذمي اذا
صرح بسبه عليه السلام او عرض او استخف بقدره او وصفه بغير الوجه الذي كفر به فلا
خلاف عند الشافعي في قتله ان لم يسلم لانه لم يعط له الذمة او العهد على هذا وهو قول عامة
العلماء الا ان ابا حنيفة والثوري واتباعهما من اهل الكوفة قالوا لا يقتل لان ما هو عليه
من الشرك اعظم لكن يعزر ويؤدب . وقيل لا يسقط اسلام الذمي الساب قتله لانه حق النبي
عليه السلام وجب عليه لهتك حرمة وقصده لحاق النقيصة والمعة به عليه السلام فلم يكن

رجوعه الى الاسلام مسقطا له كما لم يسقط سائر حقوق المسلمين من قبل اسلامه من قتل
او قذف واذا كنا لا نقبل توبة المسلم فلان لا نقبل توبة الكافر اولى كفاي الاسرار والحاوي
فالختار ان من صدر منه ما يدل على تخفيفه عليه السلام بعهد وقصد من عامة المسلمين يجب
قتله ولا نقبل توبته بمعنى الخلاص من القتل وان اتى بكلمات الشهادة والرجوع والتوبة
لكن لومات بعد التوبة او قتل حدا مات ميتة الاسلام في غسله وصلاته ودفعه ولو اصر على السب
وتمادى عليه وابى التوبة منه فقتل على ذلك كان كافرا وميراثه للمسلمين ولا يغسل ولا يصلى
عليه ولا يكفن بل تستر عورته ويوارى كما يفعل بالكفار. والفرق بين من سب الرسول وبين
من سب الله على مشهور القول باستتابته ان النبي عليه السلام بشر والبشر من جنس تلحقهم
المعرة الامن اكرمه الله تعالى بنبوته والبارى منزّه عن جميع المعائب قطعاً وليس من جنس
تلحقهم المعرة بجنسه * واعلم انه قد اجتمعت الامة على ان الاستخفاف بنينا وبأى نبى كان
من الانبياء كفر سواء فعله فاعل ذلك استحلالا ام فعله معتقدا بحرمته ليس بين العلماء خلاف
في ذلك والقصد للسب وعدم القصد سواء اذ لا يعذر احد في الكفر بالجهالة ولا بدعوى
زلل اللسان اذا كان عقله في فطرته سليما. فمن قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اسود او يقيم
ابى طالب او زعم ان زهده لم يكن قصدا بل لكمال فقره ولو قدر على الطيات اكلها
ونحو ذلك يكفر وكذا من عيره برعاية الغنم او السهو او النسيان او السحر او بالميل الى
نساءه او قال لشعره شعير بطريق الاهانة وان اراد بالتصغير التعظيم لا يكفر ومن قال جن
النبي ساعة يكفر ومن قال اغمى عليه لا يكفر - وحكى - عن ابى يوسف انه كان جالسا مع
هارون الرشيد على المائدة فروى عن النبي عليه السلام انه كان يحب القرع فقال حاجب
من حجابيه انا لاجبه فقال لهارون انه كفر فان تاب واسلم فيها والا فاضرب عنقه فتاب
واستغفر حتى امن من القتل ذكره في الظهيرية قالوا هذا اذا قال ذلك على وجه الاهانة
اما بدونها فلا كفاي الخاقانية ولو قال رجل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اكل يلحس
اصابعه الثلاث فقال الآخر [اين بي ادبيست] فهذا كفر والحاصل انه اذا استخف سنة او حديثا
من احاديثه عليه السلام يكفر ولو قال لو كانت الصلاة زائدة على الاوقات الخمسة او الزكاة
على خمسة دراهم والصوم على شهر لا فعل منها شيأ يكفر ولو قال لا خير صل فقال الآخر
ان الصلاة عمل شديد الثقل يكفر ولو صلى رجل في رمضان لا في غيره فقال [اين خود
بسيارست] يكفر ولو ترك الصلاة متعمدا ولم ينو القضاء ولم يخف عقاب الله فانه يكفر ولو
قال عند مجي شهر رمضان [آمد آن ماه گران] او جاء الضيف الثقيل يكفر * ومن اشارات
الآيات ان الطعن في الدين هو الانكار على مذهب السلوك والطلب واثمة الكفر هم النفوس
كما ان ائمة الايمان هم القلوب والارواح والنفوس لا وفاء لهم بالعهد على طلب الحق تعالى
وترك ما سواه فلا بد من جهادهم حق جهادهم كي ينتهوا عن طبيعتهم وعما جبلوا عليه من
الامارية بالسوء * لا تقا تلون قوما * [آيا کارزار نميکنید با کروهی که] * نکشوا * [بشکنند]
* ايمانهم * التي حلفوها مع الرسول والمؤمنين على ان لا يعساونوا عليهم فعاونوا بنى بكر

على خزاعة * قال الكاشف [ديكر از عهدا میان پیغمبر و قریش آن بود که حلفا یکدیگر را نرنجاند و بر قتال ایشان بایکدیگر مظاهره نکنند قریش بنی بکر را که حلفاء ایشان بودند بسلاح و مردم مدد دادند باخی خزاعة که حلفای رسول بودند جنگ کردند] ﴿ و هموا ﴾ [وقصد کردند مشرکان] ﴿ باخراج الرسول ﴾ حین تشاوروا فی امره بدار الندوة فیکون نعیاً علیهم جنایتهم القديمة و قیل هم الیهود نکثوا عهد الرسول و هموا باخراجہ من المدينة ﴿ و هم بدأوکم ﴾ ای بدأوا نقض العهد بالمعاداة والمقاتلة ﴿ اول مرة ﴾ لان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءهم اولاً بالكتاب المبین وتحداهم به فعدلوا عن الحاجة لعجزهم عنها الى المقاتلة فما یمنعکم ان تعارضوهم و تصادموهم ﴿ اتخشونهم ﴾ اترکون قتالهم خشية ان ینالکم مکروه منهم ﴿ فالله احق ان تخشوه ﴾ فقاتلوا اعداءه ولا تترکوا امره . قوله فالله مبتداً خبره احق وان تخشوه بدل من الله ای أى خشية احق من خشيتهم فان تخشوه فی موضع رفع و یجوز ان یکون فی موضع نصب اوجز علی الخلاف اذا حذف حرف الجر وتقديره بان تخشوه ای احق من غیره بان تخشوه ﴿ ان کنتم مؤمنین ﴾ فان قضیه الايمان ان لا یخشی الا منه * قال فی التأویلات النجمية اتخشون فوات حظوظ النفس فی اجتہادها وخشية فوات حقوق الله والوصول الیه اولی ان کنتم مؤمنین بالوصول الیه ﴿ قاتلوهم ﴾ [کارزار کنید بامشرکان] ﴿ یعذبهم الله بايديکم ﴾ یعنی [بشمشیرهای شما مقتول شوند] ﴿ و یخزهم ﴾ [و رسوا سازد شان بمقهوریت و مغلوبیت] ﴿ و ینصرکم علیهم ﴾ ای یجعلکم جمیعاً غالین علیهم اجمعین ولذلك اخر عن التعذیب ﴿ ویشف ﴾ [شفا بخشد] ﴿ صدور قوم مؤمنین ﴾ ممن لم یشهد القتال و هم خزاعة * قال ابن عباس رضی الله عنهما هم بطن من الیمین و سبأ قدموا مكة فاسلموا فلقوا من اهلها اذی کثیرا فبعثوا الی رسول الله صلى الله عليه وسلم یشکون الیه فقال علیہ السلام (ابشروا فان الفرج قریب) : قال الحافظ

آنکه پیرانه سرم صحبت یوسف بنواخت * اجر صبریست که در کلبه احزان کردم ﴿ و یرد ﴾ [و یرد خدای تعالی بنصرت شما بر کفار] ﴿ غیظ قلوبهم ﴾ [اندوه دلہاء آنرا کہ بواسطه اذاء کفار ملول بودند] ولقد انجز الله ما وعدہم به علی اجل مایکون ﴿ و یتوب الله علی من یشاء ﴾ کلام مستأنف ینبی عما سیکون من بعض اهل مكة من التوبة المقبولة فکان كذلك حیث اسلم ناس منهم و حسن اسلامهم مثل ابی سفیان و عکرمہ بن ابی جہل و سہل بن عمر و غیرہم ﴿ والله علیم ﴾ بما کان و ما سیکون ﴿ حکیم ﴾ لا یفعل ولا یأمر الا علی وفق الحکمة ﴿ ام حسبتم ﴾ [آیا می بنداریدای مؤمنان] و ام منقطعة . والمعنی بل احسبتم و معنی بل الاضراب عن امرهم بالقتال الی تویخهم علی الحسبان ﴿ ان تترکوا ﴾ مهملین غیر مأمورین بالجهاد ﴿ ولما یعلم الله الذین جاهدوا منکم ﴾ ای والحال انه لم یتین الخلیص و هم الذین جاهدوا من غیرہم وفائدة التعییر عن عدم التین بعدم علم الله تعالی ان المقصود هو التین من حیث کونه متعلقاً للعلم و مداراً للثواب * قال

الحدادي وكان الله تعالى قد علم قبل امرهم بالقتال من لا يقاتل ممن يقاتل ولكنه يعلم ذلك غيبا واراد العلم الذي يجازي عليه وهو علم المشاهدة لانه يجازيهم على علمهم لاعلى علمه فيهم انتهى وعدم التعرض لحال المقصرين لما ان ذلك بمعزل من الاندراج تحت ارادة اكرم الاكرمين ﴿ ولم يتخذوا ﴾ عطف على جاهدوا داخل في حيز الصلة اي ولما يعلم الله الذين لم يتخذوا ﴿ من دون الله ﴾ متعلق بالاتخاذ ان ابقى على حاله او مفعول ثان له ان جعل بمعنى التصيير ﴿ ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة ﴾ اي بطانة وصاحب سر وهو الذي تطلعه على ما في ضميرك من الاسرار الخفية من الوازع وهو الدخول * قال ابو عبيدة كل شيء ادخلته في شيء وليس منه فهو وليجة تكون للواحد والاثنين والجمع بلفظ واحد ﴿ والله خير بما تعملون ﴾ اي بجميع اعمالكم لا يخفى عليه شيء منها فيعلم غرضكم من الجهاد هل فيه اخلاص او هو مشوب بالعلل كاحراز الغنيمة او جلب الثناء او نحو ذلك : قال السعدي

منه آب زرجان من برپشيز * كد صراف دانا نكيرد بچيز

زراندود كانرا با تش برند * بدید آید آنکه که مس یازرند

* وفي الآية حث على الجهاد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لرباط يوم في سبيل الله محتسبا من غير شهر رمضان افضل عند الله واعظم اجرا من عبادة مائة سنة صيامها وقيامها ورباط يوم في سبيل الله من وراء عورة المسلمين محتسبا من شهر رمضان افضل عند الله واعظم اجرا من عبادة الف سنة صيامها وقيامها فان رده الله الى اهله سالما لم يكتب عليه سيئة الف سنة ويكتب له الحسنات ويجري له اجر الرباط الى يوم القيامة) وفي الحديث (من آمن بالله وبرسوله واقام الصلاة وصام رمضان كان حقا على الله ان يدخل الجنة جاهد في سبيل الله او جلس في ارضه التي ولد فيها) قالوا أفلا نبشركم الناس قال (ان في الجنة مائة درجة اعدها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض فاذا سألت الله فاسأله الفردوس فانه اوسط الجنة واعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفجر انهار الجنة) وفي الحديث (المجاهد من جاهد نفسه لله تعالى جاهدوا اهلواكم كما تجاهدون اعداءكم اشجع الناس اقهرهم لهواهم) كم عاقل اسير هواه عليه امير عبد الشهوات اذل من عبد الرق ان المرأة لا تترك خدوش وجهك مع صداها وكذلك نفسك لا تترك عيوب نفسك مع هواها * وفي الآية بيان ان المؤمن المخلص يجتنب عن الكافر والمنافق ولا يتخذها صاحبي سر - روى - عن شداد بن اوس وعبادة بن الصامت قالا بينما كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال (هل فيكم غريب) يعني اهل كتاب قلنا لا يا رسول الله فامر بفتح الباب فقال (ارفعوا ايديكم فقولوا لا اله الا الله) فرفعنا ايدينا ساعة ثم وضع رسول الله يده ثم قال (الحمد لله اللهم انك بعثتني بهذه الكلمة وامرتنى بها ووعدتني عليها الجنة انك لا تخلف الميعاد) ثم قال (ابشروا فان الله قد غفر لكم) اقول هذا التلقين تلقين خاص قد توارثه الخواص من لدنه عليه السلام الى هذا اليوم ولم يطلعوا عليه العوام ولم يفشوا اسرارهم الى الاجانب فان ذلك من الحيانة وكذا ولاية المؤمن للكافر ومحبة له من الحيانة وما الاختلاط الامن بحبة الكفر والعياذ بالله تعالى من ذلك ﴿ ما كان للمشركين ﴾ نزلت الآية في جماعة من رؤساء قريش

اسروا يوم بدر فيهم العباس عم النبي عليه السلام فاقبل عليهم نفر من اصحاب رسول الله
فعبروهم بالشرك وجعل على رضى الله عنه يوبخ العباس بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقطع رحمه وعون المشركين عليه واغلظ القول له فقال العباس ما لكم تذكرون مساوينا
وتكتمون محاسنا فقال له على وهل لكم من محاسن قال نعم نعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة
ونسقى الحاج فقال الله تعالى ردا (ما كان للمشركين) اى ماصح وما استقام على معنى نفى الوجود
والتحقق لانفى الجواز كما فى قوله تعالى (اولئك ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين) اى
ما وقع وما تحقق لهم (ان يعمرها) عمارة معتد بها (مساجد الله) اى المسجد الحرام
وانما جمع لانه قبله المساجد وامامها فعمره كما مرها اولان كل ناحية من نواحيه المختلفة
الجهات مسجد على حاله بخلاف سائر المساجد اذ ليس فى نواحيها اختلاف الجهة قيل لعكرمة
لم تقرأ مساجد وانما هو مسجد واحد قال (ان الصفاء والمروة من شعائر الله) اى شياً
من المساجد فضلا عن المسجد الحرام الذى هو افضل افراد الجنس على ان تعريف الجمع بالاضافة
للجنس فالآية على هذا الوجه كناية عن عمارة المسجد على وجه آكد من التصريح بذلك
* ذكر فى القنية ان اعظم المساجد حرمة المسجد الحرام ثم مسجد المدينة ثم مسجد بيت المقدس
ثم الجوامع ثم مساجد الشوارع فانها اخف مرتبة حتى لا يعتكف فيها اذا لم يكن لها امام
معلوم ومؤذن ثم مساجد البيوت فانه لا يجوز الاعتكاف فيها الا للنساء انتهى وهذه المساجد
هى المساجد المجازية . واما المساجد الحقيقية فهى القلوب الطاهرة عن لوث الشرك مطلقا
كما قال من قال

مسجدي كو اندرون اولياست * سجده كاه جمله است آنجا خداست
آن مجازست اين حقيقت اى خران * نيست مسجد جز درون سروران

ولهذا يعبر عن هدم المسجد بهدم قلب المؤمن (شاهدين على انفسهم بالكفر) اى باظهار
آثار الشرك من نصب الاوثان حول البيت للعبادة فان ذلك شهادة صريحة على انفسهم بالكفر
وان ابوا ان يقولوا نحن كفار كما نقل عن الحسن * وقال السدى شهادتهم على انفسهم بالكفر
ان اليهودى لو قيل له ما انت قال يهودى ويقول النصرانى هو نصرانى ويقول المجوسى هو مجوسى
او قولهم نعبدا الاصنام ليقرّبونا الى الله زلفى وهو حال من الضمير فى يعمرها اى محال ان يكون
ماسموه عمارة عمارة بيت الله مع ملابستهم لما ينافيها ويحبطها من عبادة غيره تعالى فانها ليست
من العمارة فى شئ (اولئك) الذين يدعون عمارة المسجد وما يظاهيها من اعمال البر مع
ما بهم من الكفر (حبطت) [تباه وباطل شده است بواسطة كفر] اعمالهم التى
يفتخرون بها وان كانت من جنس طاعة المسلمين (وفى النار هم خالدون) لكفرهم ومعاصيهم
* قال القاضى عياض انعقد الاجماع على ان الكفار لا تنفعهم اعمالهم ولا يثابون عليها بنعيم
ولا تخفيف عذاب لكن بعضهم يكون اشد عذابا من بعض بحسب جرائمهم * وذكر الامام
الفقيه ابو بكر البيهقى انه يجوز ان يراد مماورد فى الآيات والاخبار فى بطلان خيرات الكفار
انهم لا يخلصون بها من النار ولكن يخفف عنهم ما يستوجبونه بجنايات ارتكبوها سوى الكفر

در اواخر دفتر دوم در بيان حکایت کردن پیری به پیش طبیب از درغوری خود

ووافقه المازري * قال الواحدى دلت الآية على ان الكفار ممنوعون من عمارة مسجد المسلمين ولو اوصى لم تقبل وصيته وهو مجمع عليه بين الحنفية و يمنع من دخول المساجد فان دخل بغير اذن مسلم استحق التعزير وان دخل باذنه لم يعزر والاولى تعظيم المساجد ومنعها منهم * انما يعمر مساجد الله * شامل للمسجد الحرام وغيره * من آمن بالله * وحده والايمان بالرسول داخل في الايمان بالله لما علم من تقارنهما وعدم انفكاك احدهما عن الآخر في مثل الشهادة والاذان والاقامة * واليوم الآخر * بما فيه من البعث والحساب والجزاء * واقام الصلوة * مع الجماعة واكثر المشايخ على انها واجبة وفي الحديث (صلاة الرجل في جماعة تضعف على صلاته في بيته وفي سوقه خمسا وعشرين ضعفا) والجماعة في التراويح افضل وكل ما شرع فيه الجماعة فالمسجد فيه افضل فتواب المصلين في البيت بالجماعة دون ثواب المصلين في المسجد بالجماعة * وآتى الزكاة * اى الصدقة المفروضة عن طيب نفس وقرن الزكاة بالصلاة في الذكر لما ان احدهما لا يقبل الا بالآخرى اى انما تستقيم عمارتها ممن جمع هذه الكمالات العلمية والعملية * ولم يخش * في امور الدين * الا الله * فعمل بموجب امره ونهيه غير آخذله في الله لومة لائم ولا خشية ظالم فيندرج فيه عدم الخشية عند القتال ونحو ذلك . واما الخوف الجلبى من الامور المخوفة كالظلمة والسباع المهلكة والدواهي العظيمة فهو لا يقدح في الخشية من الله اذا الخشية من الله ارادة ناشئة من تصور عظمة الله واحاطة علمه بجميع المعلومات وكمال قدرته على مجازاة الاعمال مطلقا وهذا الخوف الجلبى لا يدخل تحت القصد والارادة * فعسى اولئك * [يس آن كروه شايد] * ان يكونوا من المهتدين * الى مبالغهم من الجنة وما فيها من فنون المطالب العلية وابرار اهتدائهم مع ما بهم من الصفات السنية في معرض التوقع لقطع اطماع الكفرة عن الوصول الى مواقف الاهتداء والانتفاع باعمالهم التى يحسبون انهم لها محسنون . ولتويخهم بقطعهم بانهم مهتدون فان المؤمنين مع ما بهم من هذه الكمالات اذا كان امرهم دائرا بين لعل وعسى فبال الكفرة وهم هم واعمالهم اعمالهم

جاي كه شير مردان در معرض عنايت * روباه سیرتازا آنجا چه تاب باشد

[وديكر منع مؤمنانست از اغترار باعمال خویش وبران اعتماد نمودن] كما قال الحدادى كلمة عسى من الله واجبة والفائدة في ذكرها في آخر هذه الآية ليكون الانسان على حذر من فعل ما يحبط ثواب عمله [كه هر كه بعمل مغرورست از فيض ازل مهجورست]

مباش غره بعلم و عمل كه شد ابليس * بدین سبب زدر بارگاه عزت دور

* واعلم ان عمارة المساجد تعم انواعا منها البناء وتجديد ما انهدم منها وفي الحديث (سبع يجرى للعبد اجرهن وهو في قبره بعد موته من تعلم علما او كرى نهرا او حفر بئرا او غرس نخلا او بنى مسجدا او ورث مصحفا او ترك ولدا يستغفر له بعد موته) وفي الحديث (من بنى مسجدا لله تعالى اعطاه الله بكل شبر او بكل ذراع اربعين الف الف مدينة من ذهب وفضة وياقوت وزبرجد ولؤلؤ في الجنة في كل مدينة الف الف بيت في كل بيت الف الف سرير على كل

سريّر زوجة من الحور العين في كل بيت اربعون الف مائة على كل مائة اربعون الف قصعة في كل قصعة اربعون الف الف لون من طعام ويعطى الله له من القوة حتى يأتي على تلك الازواج وعلى ذلك الطعام والشراب) ذكره الزندوستي في الروضة. فان خرب المسجد وتعطل او خربت المحلة ولا يصلى فيه احد صار المسجد ميراثا لورثة الباى عند محمد. وقال ابو يوسف هو على حاله مسجد وان تعطل ولو ارادوا ان يجعلوا المسجد مستغلا والمستغل مسجدا لم يحجز * يقول الفقير من الناس من جعل المسجد اصطلب الدواب او مطبوعة الغلة او نحوه وكذا الكتاب ونحوه من محال العلم والعبادات وقد شاهدناه في ديار الروم والعياذ بالله تعالى * قال على رضى الله عنه ست من المروءة ثلاث في الحضر وثلاث في السفر. فاما اللاتي في الحضر فتلاوة كتاب الله وعمارة مسجد الله واتخاذ الاخوان في الله. واما اللاتي في السفر فبذل الزاد وحسن الخلق والمزاج في غير معاصي الله ذكره الخطيب في الروضة * ومنها قمها اى كنسها وتنظيفها * قال الحسن مهور الحور العين كنس المساجد وعمارتها وفي الحديث (نظفوا اقيتكم ولا تشبهوا باليهود يجمع الاكباء) اى الكناسات في دورها وفي الحديث (غسل الانا وطهارة الفنا يورتان القنى) فاذا كان الامر في طهارة الفناء وهو فناء البيت والى كان ونحوها هكذا فما ظنك في تنظيف المسجد والكتاب ونحوها * ومنها تزيينها بالفرش * قال بعضهم اول من فرش الحصر في المساجد عمر بن الخطاب رضى الله عنه وكانت قبل ذلك مفروشة بالحصى وهو بالفارسية [سنگ ريزه] اى في زمنه صلى الله عليه وسلم وذلك ان المطر جاء ذات ليلة فاصبحت الارض مبتلة فجعل الرجل يأتي بالحصاء في ثوبه فيسقطها تحته ليصلى عليها فلما قضى رسول الله الصلاة قال ما احسن هذا البساط ثم امر ان يحصب جميع المسجد فمات قبل ذلك فحصبه عمر رضى الله عنه * وفي الاحياء اكثر معروفة هذه الاعصار منكرات في عصر الصحابة اذ من عد المعروف في زماننا من فرش المساجد بالبسط الرقيقة وقد كان يعد فرش البوارى في المسجد بدعة كانوا لا يرون ان يكون بينهم وبين الارض حائل انتهى * قال الفقهاء يستحب له ان يصلى على الارض بلا حائل او ما تنبته كالحصير والبوريا لانه اقرب الى التواضع وفيه خروج عن خلاف الامام مالك فان عنده يكره السجود على ما ليس من جنس الارض ولا بأس بان يصلى على اللبود وسائر الفرش اذا كان المفروش رقيقا بحيث يجد الساجد تمكنه من الارض وقد روى انه عليه السلام سجد على فروة مدبوغة ولا بأس بتبييض المسجد بالحصى او بالتراب الابيض - ذكر - ان الوليد بن عبد الملك اتفق على عمارة مسجد دمشق في تزيينه مثل خراج الشام ثلاث مرات - وروى - ان سليمان بن داود عليهما السلام بنى مسجد بيت المقدس وبالع في تزيينه حتى نصب الكبريت الاحمر على رأس القبة وكان ذلك اعز ما يوجد في ذلك الوقت وكان يضي من ميل وكانت الغزالات يغزلن في ضوءه من مسافة اثني عشر ميلا وكان على حاله حتى خربه بخت نصر ونقل جميع ما فيه من الذهب والفضة والجواهر والآنية الى ارض بابل وحمل مائة الف وسبعين عجلة * ومنها تعليق القناديل في المساجد واسراج المصابيح والشموع وفي الحديث (من علق

قديلا صلى عليه سبعون ألف ملك حتى ينكسر ذلك القنديل) كما في الكشف وقال انس
رضي الله عنه من اسرج في مسجد سراجا لم تزل الملائكة وحمة العرش تستغفر له مادام
في ذلك المسجد ضوءه . وكان سليمان عليه السلام امر باتخاذ الف وسبعمئة قنديل من
الذهب في سلاسل الفضة . ذكر ان مسجد النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا جاءت القمة
يوقد فيه سبعة النخل فلما قدم تميم الداري المدينة صحب معه قناديل وحبالا وزيتا وعلق
تلك القناديل بسواري المسجد واوقدت فقال صلى الله عليه وسلم (نورت مسجدا نورا لله
عليك اما والله لو كان لي بنت لانكحتها هذا) وفي كلام بعضهم اول من جعل في المسجد
المصابيح عمر بن الخطاب ويوافقه قول بعضهم والمستحب من بدع الافعال تعليق القناديل
فيها يعني المساجد واول من فعل ذلك عمر بن الخطاب فانه لما جمع الناس على ابي بن كعب
رضي الله عنه في صلاة التراويح علق القناديل فلما رآها على كرم الله وجهه تزهق قال
نورت مسجدا نور الله قبرك يا ابن الخطاب ولعل المراد تعليق ذلك بكثرة فلا يخالف ما
تقدم عن تميم الداري . هو عن بعضهم قال امرنا المأمون ان اكتب بالاستكثار من المصابيح
في المساجد فلم ادر ما كتب لانه شيء لم اسبق اليه فارتيت في المنام اكتب فان فيه انسا
للمتهجدين ونفيا لبيوت الله تعالى عن وحشة الظلم فانتبهت وكتبت بذلك * قال بعضهم لكن
زيادة الوقود كالواقع ليلة النصف من شعبان ويقال لها ليلة الوقود ينبغي ان يكون ذلك
كتزيين المساجد ونقشها وقد كرهه بعضهم والله اعلم الكل من انسان العيون في سير النبي
المأمون * قال الشيخ عبد القى النابلسي في كشف النور عن اصحاب القبور ما خلاصته ان
البدعة الحسنة الموافقة لمقصود الشرع تسمى سنة فبناء القباب على قبور العلماء والاولياء
والصلحاء ووضع الستور والعمائم والثياب على قبورهم امر جائز اذا كان القصد بذلك
التعظيم في اعين العامة حتى لا يحتقروا صاحب هذا القبر وكذا ايقاد القناديل والشمع
عند قبور الاولياء والصلحاء من باب التعظيم والاجلال ايضا للاولياء فالمقصد فيها مقصد
حسن . ونذر الزيت والشمع للاولياء يوقد عند قبورهم تعظيما لهم ومحبة فيهم جائز ايضا
لا ينبغي النهي عنه * ومنها الدخول والقعود فيها والمكث والعبادة والذكر ودراسة العلوم
ونحو ذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما ألا ادلكم على ما هو خير لكم من الجهاد قالوا
بلى قال ان تبنيوا مسجدا فيتعلم فيه القرآن والفقه في الدين او السنة كما في الاسرار الحمديّة
* ومنها صيانتها مما لم تبني له كحديث الدنيا وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم (الحديث في
المسجد يأكل الحسنات كما تأكل البهيمة الحشيش) ويقال حديث الدنيا في المسجد وفي مجلس
العلم وعند الميت وفي المقابر وعند الاذان وعند تلاوة القرآن يحبط ثواب عمل ثلاثين سنة
وفي الحديث (قال الله تعالى ان بيوتى في ارضي المساجد وان زوارى فيها عمارها فطوبى لعبد
تطهر في بيته ثم زارني في بيتي) . فحق على المزور ان يكرم زائره * قال الامام القشيري قدس
سره عمارة المساجد التي هي مواقف العبودية لا تتأتى الا بتخريب اوطان البشرية فالعابد
يعمر المسجد بتخريب اوطان شهوته والزاهد يعمره بتخريب اوطان ملاحظته واكمل منهم

صنف مخصوص وكذلك رتبهم بالايمان مختلفة فايمان من حيث البرهان وايمان من حيث اليان وايمان من حيث العيان وشتان ما بينهم انتهى كلامه نسأل الله الغفار ان يجعلنا من العمار والزوار ﴿أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام﴾ - روى - ان المشركين قالوا القيام على السقاية وعمارة المسجد الحرام خير ممن آمن وجاهد وكانوا يفتخرون بالحرم ويستكثرون به من اجل انهم اهل عماره وعمار الله هذه الآية * قال الكاشفي [أورده اندكه بعض از اهل حرم در جاهليت زمرة حاج را نيز زيب با غسل وسويق ميدادند ودر زمان آنحضرت رسالت پناه صلى الله عليه وسلم آن منصب سقايت عباس تعلق داشت و متصدى عمارة مسجد الحرام شيبة بن طلحة بود روزى اين هر دو بامر تضى على بمقام مفاخرت در آمده عباس بسقايت وشييه بعمارت مباحات مى نمودند وعلى باسلام وجهاد مفتخر مى بود حق سبحانه وتعالى بتصديق على آيت فرستاد] - وروى - النعمان بن بشير قال كنت عند منبر رسول الله فقال رجل ما ابالى ان لا اعمل بعد ان اسقى الحاج وقال آخر ما ابالى ان لا اعمل عملا بعد ان اعمر المسجد الحرام وقال آخر الجهاد فى سبيل الله افضل مما قلتما سر جرهم عمر رضى الله عنه وقال لا ترفعوا اصواتكم عند منبر رسول الله وهو يوم الجمعة ولكن اذا صليتم استفتيت رسول الله فيما اختلفتم فيه فدخل فأنزل الله هذه الآية . والمعنى اجعلتم ايها المشركون او المؤمنون المؤثرون للسقاية والعمارة ونحوها على الهجرة والجهاد ونظائرهما سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام فى الفضيلة وعلو الدرجة ﴿كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد فى سبيل الله﴾ السقاية والعمارة مصدران لا يتصور تشبيههما بالجثث فلا بد من تقدير مضاف فى احد الجانبين اى اجعلتم اهلها كمن آمن او اجعلتموها كايمن من آمن فان السقاية والعمارة وان كانتا فى انفسهما من اعمال البر والخير لكنهما بمعزل عن صلاحية ان يشبه اهلها باهل الايمان والجهاد او يشبه نفسيهما بنفس الايمان والجهاد وذلك قوله تعالى ﴿لا يستوون عند الله﴾ اى لا يساوى الفريق الاول الثانى من حيث اتصاف كل واحد منهما بوصفيهما ومن ضرورته عدم التساوى بين الوصفين الاولين وبين الآخرين لان المدار فى التفاوت بين الموصوفين ﴿والله لا يهدى القوم الظالمين﴾ اى الكفرة الظلمة بالشرك ومعاداة الرسول منهم كون فى الضلالة فكيف يساؤون الذين هداهم الله ووفقهم للحق والصواب ﴿الذين آمنوا﴾ استئناف لبيان مراتب فضلهم اثر بيان عدم الاستواء وضلال المشركين وظلمهم ﴿وهاجروا﴾ من اوطانهم الى رسول الله ﴿وجاهدوا فى سبيل الله﴾ العدو فى طاعة الله ﴿باموالهم﴾ [ببذل كردن مالهاى خود بمجاهدان و تهيه اسباب قتال ايشان] ﴿وانفسهم﴾ [در باختن نفسهاى خود در معارك حرب] اى هم باعتبار اتصافهم بهذه الاوصاف الجليلة ﴿اعظم درجة عند الله﴾ اى اعلى رتبة واكثر كرامة ممن لم يتصف بها كائنا من كان وان حاز جميع ماعداها من الكمالات التى من جملتها السقاية والعمارة * قال الحدادى وانما قال اعظم وان لم يكن لا كفسار درجة عند الله لانهم كانوا يعتقدون ان لهم درجة عند الله وهذا كقوله تعالى ﴿انحباب الجنة يومئذ خير مستقرا واحسن مقيلا﴾ ﴿واولئك﴾

المنعوتون بتلك التعوت ﴿ هم الفائزون ﴾ المختصون بالفوز العظيم او بالفوز المطلق كأن فوز من عداهم ليس بفوز من نسبة الى فوزهم واما على الثاني فهو لمن يؤثر التقاية والعمارة من المؤمنين على الهجرة والجهاد ﴿ يبشرهم ربهم ﴾ في الدنيا على السنة الرسل ﴿ برحمة ﴾ عظيمة ﴿ منه ﴾ هي النجاة من العذاب في الآخرة ﴿ ورضوان ﴾ لا خشنودي كامل اريشان [وجنات ﴾ اى بساين عالية ﴿ لهم فيها ﴾ اى فى تلك الجنات ﴿ نعيم مقيم ﴾ نعم لا تنقأ لها ﴿ خالدين فيها ﴾ اى فى الجنات ﴿ ابدًا ﴾ تأكيد للخلود لزيادة توضيح المراد اذ قد يراد به المكث الطويل ﴿ ان الله عنده اجر عظيم ﴾ اى ثواب كثير فى الجنة لا قدر عنده لا جور الدنيا [در كشف الاسرار فرموده که رحمت برای عاصیانست ورضوان برای مطیعان و جنت برای كافة مؤمنان رحمت را تقدیم کرد تا اهل عصیان رقم تا امیدى بر صفحات احوال خود نکشند که هر چند کناه عظیم بود رحمت ازان اعظم است]

کنه ما فزون بود ز شمار * عفوت افزونتر از کناه همه

قطره ز آب رحمت توبس است * شستن نامه سیاه همه

* اعلم انه كما ان الكفار بالكفر الجلى لا يساؤون المؤمنين فى اعمالهم و طاعاتهم كذلك المشركون بالشرك الخفى لا يساؤون المخلصين فى احوالهم ومقاماتهم فالزهد والتصوف والتعرف والتعبد المشوبة بالرياء والهوى والاعراض لاثمرة لها عند اهل الطلب لانها خدمة فاسدة كبدرفاسد

دنا دارى و آخرت مى طلبى * اين ناز بخانه پدر بايد کرد

فيل لا تطمع فى المنزلة عند الله وانت تريد المنزلة عند الناس وفرقوا بين الخادم والمتخادم بان المتخادم من كانت خدمته مشوبة بهواه فلا يراعى واجب الخدمة فى طرفى الرضى والغضب لانحراف مزاج قلبه بوجود الهوى ويحب المحمدة والثناء من الخلق والخادم من ليس كذلك * قال السرى الزهد ترك حظوظ النفس من جميع ما فى الدنيا ويجمع هذه الحظوظ المالية والجاهية حب المنزلة عند الناس وحب المحمدة والثناء . وجاء فى الاثر (لا يزال لاله الا الله يدفع عن العباد سخط الله ما لم يبالوا بما نقص من دنياهم فاذا فعلوا ذلك وقالوا لا اله الا الله قال الله تعالى كذبتم لستم بها صادقين) - روى - ان عابدا من بنى اسرائيل راودته ملكة عن نفسه فقال اجعلوا لى ماء فى الحلاء اتنظف به ثم صعد أعلى موضع فى القصر فرمى بنفسه فاوحى الله تعالى الى ملك الهواء ان الزم عبدى قال فلزمه ووضع على الارض وضعا رفيقا فقبل لابلوس ألا اغويته قال ليس لى سلطان على من خالف هواه وبذل نفسه لله فهذا هو الجهاد فى الله وثمرته الخلاص من الهلاك مطلقا * قال العلماء بالله يبنى للمريد ان يكون له فى كل شىء نية لله تعالى حتى فى اكله وشربه وملبوسه فلا يلبس الا لله ولا يأتى كل الله ولا ينام الا الله وقد ورد فى الخبر (من تطيب لله جاء يوم القيامة وريحه اطيب من المسك الاذفر ومن تطيب لغير الله جاء يوم القيامة وريحه انتن من الجيفة) فالمرید يبنى ان يتفقد جميع اقواله وافعاله ولا يسامح نفسه ان تتحرك بحركة او تتكلم بكلمة الا لله تعالى . وفى الاخير من الآيات اشارة الى من جاهد النفس وبذل الوجود والموجود جميعا فانه

اعظم قربة في مقام العندية من الفرس المتمردة ومن وصل الى مقام العندية فالله يعظم اجره اى
يحمده في مقام العندية فافهم واسأل ولا تغفل عن حقيقة الحال ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ سبب
نزولها انه لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه بالهجرة الى المدينة كان من الناس من يتعلق به
زوجته وولده واقاربه فيقولون ننتدك الله ان لا تروح وتدعنا الى غير شئ فنضيع بعدك
فبرق لهم ويدع الهجرة فقال الله تعالى ايها المؤمنون ﴿ لا تأخذوا آباءكم واهوانكم ﴾ الكفرة
بمكة ﴿ اولياء ﴾ يعنى [اين كروه بدوستى مكريد] ﴿ ان استحبوا الكفر ﴾ اى اختاروه
﴿ على الايمان ﴾ عدى استحب يعلى لتضمنه معنى اختار وحرص ﴿ ومن يتولهم منكم ﴾
[وهر كرا از شما ايشانرا دوست دارد يعنى اين عمل ازیشان پسندد] ومن للجنس للتبعض
﴿ فاولئك ﴾ المتولون ﴿ هم الظالمون ﴾ بوضعهم الموالاة فى غير موضعها كأن ظلم غيرهم
كلا ظلم عند ظلمهم * قال الامام الصحيح ان هذه السورة انما نزلت بعد فتح مكة فكيف يمكن
حمل هذه الآية على ايجاب الهجرة والحال ان الهجرة انما كانت واجبة قبل فتح مكة . والاقرب
ان تكون هذه الآية محمولة على ايجاب التبرى من اقربائهم المشركين وترك الموالاة معهم
باتخاذهم بطانة واصدقاء بحيث يفشون اليهم اسرارهم ويؤثرون المقام بين اظهرهم على الهجرة
الى دار الاسلام ويدل عليه قوله تعالى ﴿ ومن يتولهم منكم فاولئك هم الظالمون ﴾ اى المشركون مثلهم
* قال الحدادى انما جعلوا ظالمين لموالاة الكفار لان الراضى بالكفر يكون كافرا * قال الكاشفى
[جواين آيت آمد متخلفان از هجرت كفتند كه حالا ما درميان قبائل وعشائر خوديم
وبمعاملات وتجارات اشتغال نموده اوقات ميكذاريم چون عزيمت هجرت كنيم بالضرورة
قطع پدر وفرزند بايد كرد تجارت از دست برود وماي كسي وبى مالى بمانيم آيت ديكر آمد كه]
﴿ قل ﴾ يا محمد للذين تركوا الهجرة ﴿ ان كان آباؤكم وابناؤكم واهوانكم وازواجكم
وعشيرتكم ﴾ اى اقرباؤكم من المعاشرة وهى المخالطة ﴿ واموال اقترتموها ﴾ اى
اكتسبتموها واصبتموها بمكة وانما وصفت بذلك ايماء الى عزتها عندهم لحصولها بكد النمين
﴿ وتجارة ﴾ اى امتعة اشتريتموها للتجارة والربح ﴿ تخشون كسادها ﴾ بفوات وقت رواجها
بغيبتكم عن مكة المعظمة فى ايام الموسم ﴿ ومساكن ترضونها ﴾ اى منازل تعجبكم الاقامة فيها
لكمال نزاهتها من الدور والبساتين ﴿ احب اليكم من الله ورسوله ﴾ اى من طاعة الله وطاعة
رسوله بالهجرة الى المدينة ﴿ وجهاد فى سبيله ﴾ اى واحب اليكم من الجهاد فى طاعة الله
والمراد الحب الاختيارى المستتبع لآثره الذى هو الملازمة وعدم المفارقة لالحب الجلبى الذى
لا يخلو عنه البشر فانه غير داخل تحت التكليف الدائر على الطاقة ﴿ فتربصوا ﴾ اى انتظروا
جواب للشرط ﴿ حتى يأتى الله ﴾ [تا بيارد خداى تعالى] ﴿ بامر ﴾ هى عقوبة عاجلة
او آجلة وهو وعيد لمن آثر حظوظ نفسه على مصلحة دينه ﴿ والله لا يهدى القوم الفاسقين ﴾
الخارجين عن الطاعة فى موالاة المشركين اى لا يرشد هم الى ما هو خير لهم * وفى الآية الكريمة
وعيد شديد لا يتخلص منه الا اقل قليل فانك لو تبعت اخوان زماننا من الزهاد الورعين
لوجدتهم يحIRON ويتحزنون بفوات احقر شئ من الامور الدنيوية ولا يبالون بفوات اجل حظ


من الحفظ الديني فان محصول الآية ان من اثر هذه المشتبهات الدنيوية على طاعة الرحمن فليستعد لنزول عقوبة آجلة او عاجلة ولينظر ان ما آثره من الحفظ العاجلة هل يخلص من الالهوال والدواهي النازلة اللهم عفوك وغفرانك يا ارحم الراحمين * قال الكاشفي [اي عزيز مردي بايد كه ابراهيم وار روي از كون بگرداند (فانهم عدوى الارب العالمين) مال را بذل مهمان . و فرزند را قصد قربان و خود را فدای آتش سوزان كند تا درو دعوى دوستى صادق باشد]

آنكس كه ترا شناخت جانرا چه كند * فرزند و عيال و خانما را چه كند
ديوانه كنى هر دو جهانش بخشى * ديوانه تو هر دو جهانرا چه كند

[آورده نمايند كه حضرت صلى الله عليه وسلم فرموده است كه] (لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من ماله و ولده و الناس اجمعين) * قال ابن ملك المراد به نفي كمال الايمان و بالحب الحب الاختيارى مثلا لو امر رسول الله مؤمنا بان يقاتل الكافر حتى يكون شهيدا او امر بقتل ابويه و اولاده الكافرين لاحب ان يختار ذلك لعلمه ان السلامة فى امثال امره عليه السلام و ان لا يخير كما ان المريض ينفر بطبعه عن الدواء ولكن يميل اليه و يفعله لظنه ان صلاحه فيه كيف و نينا عليه السلام اعطف علينا منا و من آباءنا و اولادنا لانه عليه السلام يسعى لنا لا لغرض * قال القاضي و من محبته عليه السلام نصرة سنته و الذب اى المنع و الدفع عن شريعته [از حضرت شيخ الاسلام قدس سره منقولست كه احمد بن يحيى دمشقى روزى پيش مادر و پدر نشست بود قصه قربان كردن حضرت اسماعيل از قرآن بر نشان ميخواند گفتند اى احمد از پيش ما برخيز و برو كه ما ترا در كار خدا كرديم احمد برخاست و گفت الهى اكنون جز تو كسى ندارم رو بكنبه نهاد و بعد از ان كه بيست و چهار موقف ايستاده بود قصد زيارت و الدين كرد چون بدمشق آمد و پدر سراى خود رسيد حلقه در بجنبانيد مادرش آواز داد كه من على الباب جواب داد كه انا احمد ابنك مادرش گفت پيش از اين ما را فرزندى بود او را در كار خدا كرديم احمد و محمود را با ما چه كار

ما هر چه داشتيم فدای تو كرده ايم * جانرا اسير بند هواى تو كرده ايم

ما كرده ايم ترك خود و هر دو كون نيز * و اينها كه كرده ايم براى تو كرده ايم

و هذا لما ان المهاجرين كانوا يكرهون الموت فى بلدة هاجروا منها و تركوها لله تعالى لئلا ينقص ثواب الهجرة اذ فى العود تقضى العمل الا ان يكون لضرورة دون اختيار  قال فى التأويلات اصل الدين هو محبة الله تعالى و ان صرف استعداد محبة الله فى هذه الاشياء المذكورة فيه فسق و هو الخروج من محبة الخالق الى محبة المخلوق و ان من آثر محبة المخلوق على محبة الخالق فقد ابطال الاستعداد الفطرى لقبول الفيض الالهى و استوجب الحرمان و ادركه القهر و الخذلان (فتر بصوا حتى باتى الله بأمره) اى بظهره (والله لا يهدى القوم الفاسقين) الخارجين عن حسن الاستعداد يعنى لا يهديهم الى حضرت جلاله و قبول فيض جماله بعد ابطال حسن الاستعداد * و عن بشر بن الحارث رضى الله عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فى المنام فقال لى يا بشر أتدرى لم رفعتك الله تعالى على اقرانك قلت لا يا رسول الله قال باتباعك استنى و خدمتك الصالحين و نصيحتك لاخوانك و محبتك لاصحابى و اهل بيتى هو الذى بلغك منازل الابرار

* اقول المحبة الخالصة باب عظيم لا يفتح الا لاهل القلب السليم وتأثيرها غريب وامرها عجب
نسأل الله تعالى سبحانه ان يجعلنا من الذين آثروا حب الله وحب رسوله على حب ماسواها آمين
﴿ لقد نصركم الله ﴾ اى بالله قد اعانكم يا اصحاب محمد على عدوكم واعلاكم عليهم مع ضعفكم
وقلة عددكم واعددكم ﴿ في مواطن كثيرة ﴾ من الحروب وهى مواقعها ومقاماتها . جمع موطن
وهو كل موضع اقام به الانسان لأمر والمراد بها واقعات بدر والاحزاب وقريظة والنضير
والحديبية وخيبر وفتح مكة ﴿ ويوم حنين ﴾ عطف على محل في موطن بمحذف المضاف
في احدها اى وموطن يوم حنين ليكون من عطف المكان على المكان اوفى ايام موطن كثيرة
ويوم حنين ليكون من عطف الزمان على الزمان واضيف اليوم الى حنين لوقوع الحرب يومئذ بها
فيوم حنين هى غزوة حنين ويقال لها غزوة هوازن ويقال لها غزوة اوطاس باسم الموضع الذى
كانت به الواقعة فى آخر الامر وحنين واديين مكة والطائف ﴿ اذا عجبتمكم كثرتكم ﴾ [چون
بشكفت آورد شمارا] اى سرتكم كثرة عددكم ووفور عددكم والاعجاب هو السرور بالتعجب
ر هو بدل من يوم حنين وكانت الواقعة فى حنين بين المسلمين وهم اثنا عشر الفاعشرة آلاف منهم من شهد
فتح مكة من المهاجرين والانصار والفقان من الطلقاء وهم اهل مكة . واذن ذلك لانه
عليه السلام اطلقهم يوم فتح مكة عنوة ولم يقيدهم بالاسار وبين هوازن وثقيف وكانوا اربعة
آلاف سوى الجمل الغفير من امداد سائر العرب - روى - انه عليه السلام فتح مكة فى اواخر
رمضان وقد بقيت منه ثلاثة ايام وقيل فتحها لثلاث عشرة ليلة مضت من رمضان ومكث
فيها الى ان دخل شوال ففدا يوم السبت السادس منه خارجا الى غزوة حنين واستعمل
على مكة عتاب بن اسيد يصلى بهم ومعاذ بن جبل يعلمهم السنن والنقح وحين فتحت مكة
اطاعه عليه الصلاة والسلام قبائل العرب الا هوازن وثقيفا فان اداهما كانوا طغاة مردة
فخافوا ان يغزوهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وظنوا انه عليه السلام يدعوهم الى الاسلام
فقتل ذلك عليهم فحشدوا وبنوا وقالوا ان محمدا لاقى قوما لا يحسنون القتال فاجمعوا امرهم
على ذلك فاخرجوا معهم اموالهم ونساءهم وابناءهم وراهم فحملوا النساء فوق الابل
وراء صفوف الرجال ثم جاؤا بالابل والغنم والذرارى وراء ذلك كي يقاتل كل منهم عن اهله
وماله ولا يفر احد بزعمهم فساروا كذلك حتى نزلوا باوطاس وقد كان عليه السلام بعث
اليهم عينا ليتجسس عن حالهم وهو عبدالله بن ابي حذر من بنى سليم فوصل اليهم فسمع
مالك بن عوف امير هوازن يقول لاصحابه اتم اليوم اربعة آلاف رجل فاذا القيم العدو
فاحملوا عليهم حملة رجل واحد واكسروا جفون سيوفكم فوالله لا تضربون باربعة آلاف
سيف شيأ الا فرج فاقبل العين الى النبي عليه السلام فاخبره بما سمع من مقاتلهم فقال سلمة
ابن سلامة الوقسى الانصارى يا رسول الله لن نغلب اليوم من قلة معناه بالفارسية [ما امروز
از قلت لشكر مغلوب نخواهيم شد] فمات رسول الله كفته وقيل ان هذه الكلمة قالها ابو بكر
رضي الله عنه وقيل قالها رسول الله صلى الله عليه وسلم * قال الامام صاحب التفسير الكبير وهو بعيد
لانه عليه السلام كان فى اكثر الاحوال متوكلا على الله منقطع القلب عن الدنيا واسبابها

* قال ابن الشيخ في حواشيه الظاهر ان القول بها لا ينافي التوكل على الله ولا يستلزم الاعتماد على الاسباب الظاهرة فان قوله ان تغلب اليوم من قلة نفى للقلّة واعجاب بالكثرة . والمعنى ان وقعت معلوبية فلا امر آخر غير القلة فركب صلى الله عليه وسلم بغلته دلدل ولبس درع داود عليه السلام التي لبسها حين قتل جالوت ووضع الالوية والرايات مع المهاجرين والانصار فلما كان بخين وانحدروا في الوادي وذلك عند غيش الصبح يوم الثلاثاء خرج عليهم القوم وكانوا كمنوالهم في شعاب الوادي ومضايقه وكانوا رماة فاقتتلوا قتالا شديدا فانهزم المشركون وخلوا الذراري فاكب المسلمون فتنادى المشركون يا حاة السوء اذكروا الفضائح فتراجعوا وحملوا عليهم فادركت المسلمين كلمة الاعجاب اي لحقهم شؤم كلمة الاعجاب فانكشفوا ولم يقوموا لهم مقدار حلب شاة وذلك قوله تعالى ﴿ فلم تغن عنكم شيئا ﴾ [بس دفع نكرد از شما آن كثر شيا] * والاغناء اعطاء ما تدفع به الحاجة اي لم تعطكم تلك الكثرة مما تدفعون به حاجتكم شيئا من الاغناء ﴿ وضاعت عليكم الارض بما رحبت ﴾ اي رحبها وسعتها على ان ماصدرية والباء بمعنى مع اي لا تجدون فيها مقرا تطمئن اليه نفوسكم من شدة الرعب ولا تثبتون فيها كمن لا يسعه مكانه : قال الشاعر

كان بلاد الله وهي عريضة * على الحائف المطلوب كفة جابل

اي حباله صيد ﴿ ثم وليتم ﴾ الكفار ظهوركم ﴿ مدبرين ﴾ اي منهزمين لا تلون على احد يقال ولي هاربا اي ادبر . فالادبار الذهاب الى خلف خلاف الاقبال - روى - انه بلغ فلهم اي منهزمهم مكة وسر بذلك قوم من اهل مكة واظهروا الثماتة حتى قال اخوصفوان ابن امية لامة الاقد ابطال الله السحر اليوم فقال له صفوان وهو يومئذ مشرك اسكت فض الله فاك اي اسقط اسنانك والله لان يربني من الربوبية اي يملكني ويدبر امرى رجل من قريش احب الى من ان يربني رجل من هوازن ولما انهزموا بقي رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وليس معه الا عمه العباس اخذا بلبجام بغلته وابن عمه ابوسفيان بن حرب بن عبد المطلب اخذا بركابه وهو يركض البغلة نحو المشركين ويقول

انا النبي لا كذب * انا ابن عبد المطلب

وهذا ليس بشعر لانه لم يقع عن قصد وانما قال انا ابن عبد المطلب ولم يقل انا ابن عبد الله لان العرب كانت تنسبه صلى الله عليه وسلم الى جده عبد المطلب لشهرته ولموت عبد الله في حياته فليس من الافتخار بالآباء الذي هو من عمل الجاهلية * وقال الخطابي انه عليه السلام انما قال انا ابن عبد المطلب لاعلى سبيل الافتخار ولكن ذكرهم عليه السلام بذلك رؤيا رآها عبد المطلب ايام حياته وكانت القصة مشهورة عندهم فعرفهم بها وذكرهم اياها وهي احدى دلائل نبوته عليه السلام * وقصة الرؤيا على ما في عقد الدرر والالآى ان عبد المطلب جد النبي عليه السلام بينا هونائهم في الحجر انبته مذعورا قال العباس فتبعته وانا يومئذ غلام اعقل ما يقال فاتي كهنة قريش فقال رأيت كأن سلسلة من فضة خرجت من ظهري ولها اربعة اطراف طرف قد بلغ مشارق الارض وطرف قد بلغ مغاربها وطرف قد بلغ عنان السماء وطرف قد جاوز الثرى فينا انا ننظر عادت شجرة خضراء لها نور فينا انا كذلك قام على شيخان فقلت لاحدهما من انت قال

انا نوح بي رب العالمين وقلت للآخر من انت قال انا ابراهيم خليل رب العالمين ثم انتهت
قالوا ان صدقت رؤياك ليخرجن من ظهرك نبي يؤمن به اهل السموات واهل الارض ودلت
السلسلة على كثرة اتباعه وانصاره لتدخل حلق السلسلة ورجوعها شجرة يدل على ثبات
امره وعلو ذكره وسيهلك من لم يؤمن به كما هلك قوم نوح وستظهر به ملة ابراهيم والى هذا
وقعت اشارة النبي صلى الله عليه وسلم يوم خيبر قال

انا النبي لا كذب * انا ابن عبد المطلب

كانه يقول انا ابن صاحب تلك الرؤيا مفتخر اباها لما فيها من علم نبوته وعلو كلمته انتهى - روى - انه
عليه السلام كان يحمل على الكفار فيفرون ثم يحملون عليه فيقف لهم فعل ذلك بضع عشرة
مرة قال العباس كنت اكف البغلة لئلا تسرع به نحو المشركين وناهيك بهذا شهادة على
تناهى شجاعته حيث لم يخف اسمه في تلك الحال ولم يخف الكفار على نفسه وما ذلك الا
لكونه مؤيدا من عند الله العزيز الحكيم فعند ذلك قال (يارب اثنى بما وعدتني) وقال للعباس
وكان صيتا جهورى الصوت (صح بالناس) يروى من شدة صوته انه اغير يوما على مكة قتادى
واصباحاه فاسقطت كل حامل سمعت صوته وكان صوته يسمع من ثمانية اميال قتادى الانصار
فخذا فخذا ثم نادى يا اصحاب الشجرة وهم اهل بيعة الرضوان يا اصحاب سورة البقرة وهم
المذكورون في قوله (آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون) وكانوا يحفظون سورة البقرة
ويقولون من حفظ سورة البقرة وآل عمران فقد جد فينا فكروا عنقا واحدا اى جماعة
واحدة يعنى دفعة وهم يقولون ليك ليك وذلك قوله تعالى ﴿ثم انزل الله سكينته على
رسوله﴾ اى رحمته التى تسكن بسببها القلوب وتطمئن اليها اطمئنانا كليا مستتبعا للنصر
القريب وامام مطلق السكينة فقد كانت حاصلته عليه السلام قبل ذلك ايضا ﴿وعلى المؤمنين﴾
شامل للمنهزمين وغيرهم فعاد المنهزمون وظفروا ﴿وانزل جنودا لم تروها﴾ اى بابصاركم
كما يرى بعضكم بعضا وهم الملائكة عليهم الياس على خيول بلق وكان يراهم الكفار
دون المؤمنين فظفر النبي عليه السلام الى قتال المشركين فقال (هذا حين حمى الوطيس)
والوطيس حجارة توقد العرب تحتها النار يشوون عليها اللحم وهو فى الاصل الثور وهذه
من الكلمات التى لم تسمع الا منه صلى الله عليه وسلم . وحمى الوطيس كناية عن شدة الحرب
ثم نزل عن بغلته وقيل لم ينزل بل قال (يا عباس ناولنى من الحصاء) او انخفضت بغلته حتى كادت
بطنها تمس الارض ثم قبض قبضة من تراب فرمى به نحو المشركين وقال (شاهت الوجوه) فلم يبق
منهم احد الا امتلأت به عيناه ثم قال عليه السلام (انهزموا ورب الكعبة) وهو اعظم من انقلاب
العصاحبة لان ابتلاعها لجبالهم وعصبيهم لم يقهر العدو ولم يشتت شمله بل زاد بعدها طغيانه
وعتوه على موسى بخلاف هذا الحصى فانه اهلك العدو وشتت شمله وكان من دعائه
عليه السلام يومئذ (اللهم لك الحمد واليك المشتكى وانت المستعان) فقال له جبريل عليه السلام
لقد لقت الكلمات التى لقنها الله موسى يوم فلق البحر . واختلفوا فى عدد الملائكة يومئذ فقيل
خمسة آلاف وقيل ثمانية آلاف وقيل ستة عشر الفا . وفى قتالهم ايضا فقيل قاتلوا وقيل
لم يقاتلوا الا يوم بدر وانما كان نزولهم لتقوية قلوب المؤمنين بالقاء الحواطر الحسنة وتأيدهم

بذلك والقاء الرعب في قلوب المشركين ﴿ وعذب الذين كفروا ﴾ بالقتل والاسر والسبي ﴿ وذلك ﴾ اي ما فعل بهم مما ذكر ﴿ جزاء الكافرين ﴾ في الدنيا * ولما هزم الله المشركين بوادي حنين ولوا مدبرين ونزلوا باوطاس وبها عيالهم واموالهم فبعث رسول الله رجلا من الاشعرين يقال له ابو عامر وامره على جيش الى اوطاس قسار اليهم فلقنوا وهزم الله المشركين وسبي المسلمون عيالهم وهرب اميرهم مالك بن عوف فاتى الطائف وتحصن بها واخذوا اهله وماله فيمن اخذ وقتل امير المؤمنين ابو عامر ثم انه عليه السلام اتى الطائف فحاصروهم بقية ذلك الشهر فلما دخل ذو القعدة وهو شهر حرام انصرف عنهم فاتى الجعرانة وهو موضع بين مكة والطائف سمى المحل باسم امرأة وهي ريطة بنت سعد وكانت تلقب بالجعرانة وهي المرادة في قوله تعالى ﴿ كالتى تقضت غزلهما ﴾ فاحرم منها بعمره بعد ان قام بها ثلاث عشرة ليلة وقال اعتمر منها سبعون نيا وقسم بها غنائم حنين واوطاس وكان السبي ستة آلاف رأس والابل اربعة وعشرين الفا والغنم اكثر من اربعين واربعة آلاف اوقية قضة وتائف اناسا فجعل يعطى الرجل الخمسين والمائة من الابل ولما قسم ما بقى خص كل رجل اربع من الابل واربعون شاة فقال طائفة من الانصار يا للعجب ان اسياقنا تقطر من دمائهم وغنائمنا ترد عليهم فبلغ ذلك النبي عليه السلام فجمعهم فقال (يامعشر الانصار ما هذا الذى بلغنى عنكم) فقالوا هو الذى بلغك وكانوا لا يكذبون فقال (الم تكونوا ضالالا فهذا كم الله بى وكنتم اذلة فأعزكم الله بى وكنتم وكنتم اما ترضون ان ينقلب الناس بالشاة والابل وتنقلبون برسوا الله الى بيوتكم) فقالوا بلى رضينا يا رسول الله والله ما قلنا ذلك الا محبة لله ورسوله فقال صلى الله عليه وسلم (ان الله ورسوله يصدقانكم ويعذرانكم) ﴿ ثم يتوب الله من بعد ذلك ﴾ [از پس اين جنك] ﴿ على من يشاء ﴾ ان يتوب عليه منهم حكمة تقتضيه اي يوفقه للاسلام ﴿ والله غفور ﴾ تجاوز عما سلف منهم من الكفر والمعاصي ﴿ رحيم ﴾ يتفضل عليهم ويثيبهم - روى - ان ناسا منهم جاؤا رسول الله وبايعوه على الاسلام وقالوا يا رسول الله انت خير الناس وابرا الناس وقد سبي اهلونا واولادنا واخذت اموالنا فقال عليه السلام (ان عندى ما تروى ان خير القول اصدقه اختاروا اما ذرارىكم ونساءكم واما اموالكم) قالوا ما كنا نعدل بالاحساب شيئا هو جمع حسب وهو ما بعد من المفاخر كنوا بهذا القول عن اختيار ما سبي منهم من الذرارى والنسوان على استرجاع الاموال فان ترك الذرارى والنسوان فى ذل الاسر واختيار استرجاع الاموال عليها يفضى الى الطعن فى احسابهم وينافى المروءة فقام النبي عليه السلام فقال (ان هؤلاء جاؤنا مسلمين وانا خيرناهم بين الذرارى والاموال فلم يعدلوا بالاحساب شيئا فمن كان بيده سبي وطابت نفسه ان يرد فشأنه) اي فيلزم شأنه (ولي فعل ما طاب له ومن لا فليعطنا وليكن قرضا علينا حتى نصيب شيئا فنعطيه مكانه) قالوا رضينا وسلمنا فقال عليه السلام (انا لا ندرى لعل فيكم من لا يرضى فمروا عرفاءكم فليرفعوا ذلك الينا) فرفعت اليه العرفاء انهم قد رضوا ثم قال صلى الله تعالى عليه وسلم (لو قد هو اذن ما فعل مالك بن عوف) قالوا يا رسول الله هرب فاحق بحصن الطائف مع ثقيف فقال صلى الله تعالى عليه وسلم (اخبروه انه ان اتانى مسلما رددت عليه اهله

وماله واعطيته مائة من الابل) فلما بلغه هذا الخبر نزل من الحصن مستخفيا خوفا ان تحبسه
ثقيف اذا علموا الحال وركب فرسه وركضه حتى اتى الدهناء محلا معروفا وركب راحلته
ولحق رسول الله فادركه بالجعرانة واسلم فرد عليه اهله وماله واستعمله عليه السلام على من اسلم
من هوازن وكان مالك بن عوف بعد ذلك ممن افتتح عامة الشام ثم في القصة اشارات منها ان
عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الواقعة كانوا في غاية الكثرة والقوة فلما اعجبوا
بكثرتهم صاروا منهزمين فلما تضرعوا في حال الانهزام الى الله تعالى قواهم حتى هزموا
عسكر الكفار وذلك يدل على ان الانسان متى اعتمد على الدنيا فاته الدين ومتى اطاع الله
ورجح الدين على الدنيا آتاه الله الدين والدنيا على احسن الوجوه. وكما ان اكثر الاسباب
الصورية وان كان مدارا للفتح الصوري لكنه في الحقيقة لا يحصل الا بمحض فضل الله فكذا
كثرة الاعمال والطاعات وان كانت سببا للفتح المعنوي لكنه في الحقيقة ايضا لا يحصل الا
بخصوص هداية الله تعالى فلا بد من العجز والافتقار والتضرع الى الله الغفار : قال الحافظ
تكيه برتقوى ودانش در طريقت كافريست * راهرو كرسد هنر دارد توكل بايدش
* ومنها ان المؤمن لا يخرج من الايمان وان عمل الكيرة لانهم قد ارتكبوا الكيرة حيث هربوا
وكان عددهم اكثر من عدد المشركين فسماهم الله تعالى مؤمنين في قوله (ثم انزل الله سكينته
على رسوله وعلى المؤمنين) وذلك لان حقيقة الايمان هو التصديق القلبي فلا يخرج المؤمن
عن الاتصاف به الا بما ينافيه ومجرد الاقدام على الكيرة لغلبة شهوة او غيرة جاهلية او عار
او كسل او خوف خصوصا اذا اقترن به خوف العقاب ورجاء العفو والعزم على التوبة لا ينافيه
قال الحافظ

بپوش دامن عفوی بزلت من مست * كه آب روی شریعت بدین قد نرود
وقال السعدي

برده از روی لطف کوبردار * كه اشقيارا اميد مغفرتست

* ومنها انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يهزم قط في موطن من المواطن * واما ما روى عن سلمة
ابن الاكوع رضى الله عنه مررت برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منهزما فنهزما حال من
سلمة لامن النبي عليه السلام * قال القاضي عبدالله بن المرابط من قال ان نبي الله عليه السلام
هزم في بعض غزواته يستتاب فان تاب فيها ونعمت والا قتل فانه نسب اليه ما لا يليق بمنصبه
والحق به نقضا وذلك لا يجوز عليه اذ هو على بصيرة من امره ويقين من عصيته وقد اعطاه الله
تعالى من الشجاعة ورباطة الجاش ما لم يعط احدا من العالمين فكيف يتصور الانهزام في حقه
شاهي وملائكة سباهست * خلق تو عظيم وحق كواهست

* ومنها ان ذا القعدة شهر شريف ينبغي ان يعرف قدره ويجاهد المرء فيه نفسه وهو الثلاثون
يوما التي واعد الله فيها موسى عليه السلام وامره ان يصومها حتى يجي بعدها الى طور
المناجاة والمكالمات والمشاهدات * قال كعب الاحبار رضى الله عنه اختار الله الزمان فاحبه اليه
الاشهر الحرم وذا القعدة من الاشهر الحرم بالاخلاف وسمى ذا القعدة لعودهم فيه عن القتال

* وعن قتادة قال سألت أنسا كم اعتمر النبي عليه السلام قال اربعا. عمرة الحديبية في ذي القعدة حيث صده المشركون. وعمرة من العام القابل حيث صالحهم. وعمرة الجعرانة اذ قسم غنيمة اراها حين قلت كم حج قال واحدة ومعناه بعد الهجرة الى المدينة فانه صلى الله عليه وسلم قد حج قبلها كافي عقد الدرر والآلى وكذا قال صاحب الروضة وفي السنة التاسعة حج ابوبكر رضي الله عنه بالناس. وفي العاشرة كانت حجة الوداع ولم يحج النبي عليه السلام بعد الهجرة سواها وحج قبل النبوة وبعدها حجج لم يتفق على عددها واعتمر بعد الهجرة اربع عمر وفي هذه السنة مات ابراهيم ابن النبي عليه السلام. وفي الحادية عشرة فاته صلى الله عليه وسلم انتهى اللهم اختم لنا بالخير واجعل لنا في رياض انك مبوأ ومزلا وفي حظائر قدسك مستقرا ومقاما وموئلا ﴿ يا ايها الذين آمنوا انما المشركون نجس ﴾ النجس بفتحين مصدر بمعنى النجاسة وصفوا بالمصدر مبالغة كأنهم عين النجاسة يجب الاجتناب عنهم والتبري منهم وقطع مودتهم * قال الحدادي سمي المشرك نجسا لان الشرك يجري مجرى القدر في انه يجب تجنبه كما يجب تجنب النجاسات اولانهم لا يتطهرون من الجنابة والحدث ولا يجتنبون عن النجاسة الحقيقية فهم ملابسون لها غالبا فحكم عليهم بانهم نجس بمعنى ذوى نجاسة. حكمية وحقيقية في اعضائهم الظاهرة اولانهم نجس بمعنى ذوى نجاسة في باطنهم حيث تنجسوا بالشرك والاعتقاد الباطل. فعلى هذا يحتمل ان يكون نجس صفة مشبهة كحسن فيجوز ترك تقدير المضاف ﴿ فلا يقربوا المسجد الحرام ﴾ الفاء سببية اي فلا يقربوه بسبب انهم عين النجاسة فضلا عن ان يدخلوه فان نهيم عن اقترابه للمبالغة في نهيم عن دخوله * قال في التبيان اي لا يدخلوا الحرم كله وحدود الحرم من جهة المدينة على ثلاثة اميال ومن طريق العراق على سبعة اميال ومن طريق الجعرانة على تسعة اميال ومن طريق الطائف على تسعة اميال ومن طريق جدة على عشرة اميال انتهى ﴿ بعد عامهم هذا ﴾ وهو السنة التاسعة من الهجرة التي حج فيها ابوبكر رضي الله عنه اميرا وكانت حجة الوداع في السنة العاشرة هو الظاهر الذي عليه الامام الشافعي واما على مذهب الامام الاعظم فالمراد من الآية المنع من الدخول حاجا او معتمرا فالمعنى لا يحجوا ولا يعتمروا بعد هذا العام ويدل عليه قول علي رضي الله عنه حين نادى ببراءة ألا لا يحج بعد عامنا هذا مشرك فلا يمنع المشرك عنده من دخول الحرم والمسجد الحرام وسائر المساجد * قال في الاشياء في احكام الذمي ولا يمنع من دخول المسجد جنبا بخلاف المسلم ولا يتوقف دخوله على اذن مسلم عندنا ولو كان المسجد الحرام. ثم قال في احكام الحرم ولا يسكن فيه كافر وله الدخول فيه انتهى * يقول الفقير لعل الحكمة في ان الجنب المسلم يمنع من دخول المسجد دون الجنب الكافر ان ما هو عليه الكافر من الشرك او الخبث القلبي والجنابة المغنوية اعظم من حدثه الصوري فلا فائدة في منعه نعم اذا كان عليه نجاسة حقيقية يمنع لانا مأمورون بتطهير المساجد عن القاذورات ولذا قالوا بحرمة ادخال الصبيان والمجانين في المساجد حيث غلب تحجيسهم والافكيره كما في الاشياء هذا فلما منعوا من قربان المسجد الحرام. قال اناس من تجار بكرين وائل وغيرهم من المشركين بعد قراءة على هذه الآية ستعلمون يا اهل

مكة اذا فعلتم هذا ماذا تلقون من الشدة ومن اين تأكلون اما والله لتقطعن سبلكم ولا تحمل اليكم شياً فوق ذلك في انفس اهل مكة وشق عليهم والقي الشيطان في قلوب المسلمين الحزن وقال لهم من اين تعيشون وقد نفى المشركون وانقطعت عنكم الميرة فقال المسلمون قد كنا نصيب من تجاراتهم فالآن تنقطع عنا الاسواق والتجارات ويذهب عنا الذي كنا نصيبه فيها فازل الله تعالى قوله ﴿ وان خفتم عيلة ﴾ اى فقرا بسبب منعهم من الحج وانقطاع ما كانوا يجلبونه اليكم من الارزاق والمكاسب ﴿ فسوف يغنيكم الله من فضله ﴾ من عطائه او من تفضله بوجه آخر وقد انجز وعده بان ارسل السماء عليكم مدرارا اكثر من خيرهم وميرهم ووفق اهل تبالة وجرش واسلموا وامتاروا لهم ثم فتح عليهم البلاد والغنائم وتوجه اليهم الناس من اقطار الارض ﴿ ان شاء ﴾ ان يغنيكم قيده بالمشيئة مع ان التقييد بهائنا في ما هو المقصود من الآية وهو ازالة خوفهم من العيلة لفوائده الفائدة الاولى ان لا يتعلق القلب بتحقيق الموعد بل يتعلق بكرم من وعده ويتضرع اليه في نيل جميع المهمات ودفع جميع الآفات والبلبات * والثانية التنبيه على ان الاغناء الموعد ليس يجب على الله تعالى بل هو متفضل في ذلك لا يتفضل به الا عن مشيئته وارادته * والثالثة التنبيه على ان الموعد ليس بموعد بالنسبة الى جميع الاشخاص ولا بالنسبة الى جميع الامكنة والازمان ﴿ ان الله عليم ﴾ بمصالحكم ﴿ حكيم ﴾ فيما يعطى ويمنع * قال الكاشفي [حكم كندهاست بتحقيق آمال ايشان اكردرى دربند ديكري بكشايد]

كمان مدار اكر ضايغ توبكذارى * كهضايغ نكذارد مسبب الاسباب

براي من در احسانا كرتو دربندى * درى دكر بكشايد مفتيح الابواب

- روى - عن الشيخ ابى يعقوب البصرى رضى الله عنه قال جعت مرة في الحرم عشرة ايام فوجد ضعفا فحدثني نفسى ان اخرج الى الوادى لعلى اجد شياً ليسكن به ضعفى فخرجت فوجدت سلحمة مطروحة فاخذتها فوجدت في قلبى منها وحشة وكأن قائلاً يقول لى جعت عشرة ايام فأخرها يكون حظك سلحمة مطروحة متغيرة فرميت بها فدخلت المسجد فقعدت فاذا برجل جاء فجلس بين يدي ووضع قطرة وقال هذلاك قلت كيف خصصتنى بها فقال اعلم انا كنا في البحر منذ عشرة ايام فاشرفت السفينة على الغرق فنذر كل واحد منا نذرا ان خلصنا الله ان يتصدق بشئ ونذرت انا ان خلصني الله ان اتصدق بهذه على اول من يهع عليه بصرى من المجاورين وانت اول من اتيته قلت افتحها فاذا فيها كعك سميد ممصر ولوز مقشر وسكر كعاب فقبضت قبضة من ذا وقبضة من ذا وقلت رد الباقي الى صبيانك هدية منى اليهم وقد قبلتها ثم قلت في نفسى رزقك يسير اليك منذ عشرة ايام وانت تغلبه من الوادى * قال الصائب

فكر آب ودانه در كنج قفسن بى حاصلست * زير چرخ اندیشه روزى چرا باشد مرا

وفي الآية اشارة الى ان الله تعالى قد دفع قلم التكليف عن الانسان الى ان يبلغ استكمال القلب ففي تلك المدة كانت النفس وصفاتها يطفن حول كبة القلب مستمدة من القوى

العقلية والروحانية وبهذا يظفرن بمشتهياتهن من الدنيا ونعيمها حتى صار تعبد الدنيا دأبهن والاشراك بالله طبعهن، وبذلك تكامل القلب واستوت اوصاف البشرية الحيوانية عند ظهور الشهوة بالبلوغ ثم اجرى الله عليهم قلم التكليف ونهى القلب عن اتباع النفوس وامره بقتالها ونهاها عن تطوافها لئلا تتجس كعبة القلب بنجاسة شرك النفس والاصاف الذميمة فلما منعت النفس عن تطوافها بحوالى القلب خاف القلب من فوات حظوظه من الشهوات بتبعية النفس فاغناه الله عن تلك الحظوظ بما يفتح عليه من فضل مواهبه من الواردات الربانية والشواهد والكشوف الرحمانية وفي قوله ﴿ان شاء﴾ اشارة الى ان ما عند الله لا ينال الا بمشيئة الله كذا في التأويلات النجمية : قال الحافظ

سكندر را نمی بخشند آبی * بزور و زر میسر نیست این کار

﴿قاتلوا﴾ [بكشيدى اى مؤمنان و كارزار كنيد] ﴿الذين﴾ [با آنانكه] ﴿لا يؤمنون بالله﴾ كما ينبغي فان اليهود مثنى والنصارى مثله فإيمانهم بالله كالايمان ﴿ولا باليوم الآخر﴾ كما ينبغي فان اليهود ذهبوا الى نفي الاكل والشرب فى الجنة والنصارى الى اثبات المعاد الروحاني فعلمهم باحوال الآخرة كالا علم فكذا ايمانهم المبنى عليه ليس بايمان والمؤمن الكامل هو الذى يصف الله تعالى بما يليق به فيوحده وينزهه ويثبت المعاد الجسماني والروحاني كليهما والنعيم الصوري والمعنوي ايضا فان لكل من الجسم والروح حظا من النعيم يليق بحاله ويناسب لمقامه ﴿ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله﴾ اى ما ثبت تحريمه بالوحى المتلو وهو الكتاب او غير المتلو وهو السنة وذلك مثل الدم والميتة ولحم الخنزير والحمر ونظائرهما ﴿ولا يدينون دين الحق﴾ يجوز ان يكون مصدر يدينون وان يكون مفعولاه ويدينون بمعنى يعتقدون ويقبلون. والحق صفة مشبهة بمعنى الثابت واضافة الدين اليه من قيل اضافة الموصوف الى صفته واصل الكلام ولا يدينون الدين الحق وهو دين الاسلام فانه دين ثابت نسخ جميع ماسواه من الاديان * وعن قتادة ان الحق هو الله تعالى. والمعنى ولا يدينون دين الله الذى هو الاسلام فان الدين عند الله الاسلام ﴿من الذين اوتوا الكتاب﴾ من التوراة والانجيل وهو بيان للذين لا يؤمنون ﴿حتى﴾ للغاية ﴿يعطوا﴾ اى قبلوا ان يعطوا فان غاية القتال ليست نفس هذا الاعطاء بل قبوله ﴿الجزية﴾ فعلة من جزى دينه اذا قضاه سمي ما يعطيه المعاهد مما تقرر عليه بمقتضى عهده جزية لوجوب قضائه عليه اولانها تجزى عن الذمى اى تقضى وتكفى عن القتل فانه اذا قبلها يسقط عنه القتل ﴿عن يد﴾ حال من الضمير فى يعطوا اى عن يدهم بمعنى مسلمين بايديهم غير باعثن بايدي غيرهم ولذلك منع من التوكيل فيه او عن يد مطيعة غير متمتعة اى منقادين مطيعين فاذا احتيج فى اخذها منهم الى الجبر والاكتلاف لا يبقى عقد الذمة بل يعود حكم القتل والقتال فالاعطاء عن يد كناية عن الانقياد والطوع يقال اعطى فلان بيده اذا استسلم وانقاد وعلاقة المجاز ان من ابى وامتنع لا يعطى بيده بخلاف المطيع او عن غنى. ولذلك قيل لم تجب الجزية على الفقير العاجز عن الكسب او عن انعام عليه فان ابقاء مهجتهم بما بذلوا من الجزية نعمة عظيمة عليهم او عن يد قاهرة مستولية عليهم وهى

يد الآخذ فمن سبية كافي قولك يسمنون عن الاكل والشرب اى يبلغون الى غاية السمن وحسن الهية بسبب الاكل والشرب ﴿وهم صاغرون﴾ اى اذلاء وذلك بان يأتى بها بنفسه ماشيا غير راكب ويسلمها وهو قائم والمتسلم جالس ويؤخذ بتلييه اى بحبيه ويحجر ويقال له اد الجزية يا ذمى اوباعدوا الله وان كانوا يؤدونها * واعلم ان الكفار ثلاثة انواع * نوع منهم يقتلون حتى يسلموا اذ لا يقبل منهم الا الاسلام وهم مشركوا العرب والمتردون. اما مشركوا العرب فلان النبي عليه السلام بعث منهم فظهرت المعجزات لديهم فكفرهم يكون الخش. واما المتردون فلانهم عدلوا عن دين الحق بعد اطلاعهم على محاسنه فيكون كفرهم اتيح فالعقوبة على قدر الجناية وفي وضع الجزية تخفيف لهم فلم يستحقوه * ونوع آخر يقتلون حتى يسلموا او يعطوا الجزية وهم اليهود والنصارى والمجوس. اما اليهود والنصارى فهذه الآية. واما المجوس فبقوله عليه السلام (سوابهم سنة اهل الكتاب غير ناكح نسائهم وآكلى ذبائحهم) والنوع الثالث منهم الكفرة الذين ليسوا بمجوسا ولا اهل كتاب ولا من مشركى العرب كعبدة الاوثان من الترك والهند ذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله الى جواز اخذ الجزية منهم لجواز اجتماع الدينين في غير جزيرة العرب وهم من غير العرب ومقدارها على الفقير المقتل اثنا عشر درهما في كل شهر درهم هذا اذا كان في اكثر الحول صحيحا اما اذا كان في اكثره او نصفه مريضه فلا جزية عليه وعلى المتوسط الحال اربعة وعشرون درهما في كل شهر درهمان وعلى الغنى ثمانية واربعون درهما في كل شهر اربعة دراهم ولا شئ على فقير عاجز عن الكسب ولا على شيخ فان اوزمن او مقعد او اعمى او صبي او امرأة او راهب لا يخالط الناس وانما لم توضع عليهم الجزية لان الجزية شرعت زجرا عن الكفر وحملاله على الاسلام فيجرى مجرى القتل فمن لا يعاقب بالقتل وهم هؤلاء لا يؤخذ بالجزية لان الجزية خلف من القتال وهم ليسوا باهله فاذا حصل الزاجر في حق المقاتلة وهم الاصل ان زجر التسع * قال الحدادي اما طعن المصلحة كيف يجوز اقدار الكفار على كفرهم باداء الجزية بدلا من الاسلام * فالجواب انه لا يجوز ان يكون اخذ الجزية منهم رضى بكفرهم وانما الجزية عقوبة لهم على اقامتهم على الكفر واذا جاز امهالهم بغير الجزية للاستدعاء الى الايمان كان امهالهم بالجزية اولى انتهى * فعلى الولاة والمسلمين ان لا يتعدوا ما احده الله تعالى في كتابه فان الظلم لا يجوز مطلقا ويعود وباله على الظالم بل يسرى الى غيره ايضا وفي الحديث (خمس بخمس اذا اكل الربا كان الخسف والزلزلة واذا جار الحكم قحط المطر واذا ظهر الزنى كثرت الموت واذا منعت الزكاة هلكت الماشية واذا تعدى على اهل الذمة كانت الدولة لهم) كذا في الاسرار المحمدية لابن فخر الدين الرومى : وفي المتنوى

جملة دانند اين اكر تونكروى * هرچه مى كاريش روزى بدروى

يقول الفقير رأينا من السنة الرابعة والتسعين بعد الالف الى هذا الآن وهى السنة الاولى بعد المائة والالف من استيلاء الكفار على البلاد الرومية وعلى البحر الاسود والابيض ما لم يره احد قبلنا ولا يدري احد ماذا يكون غدا والامر بيد الله تعالى وذلك بسبب الظلم

در اوایل دفتر دوم در بیان یافتن مطلق معشوق را بیان آنکه جوینده یابنده بود

المفرط على اهل الاسلام وامل الذمة الساكنين في تلك الديار فعاد الصغار والذل من الكفار الى المسلمين الكاذبين فصاروا هم صاغرين والعاذ بالله تعالى وليس الخبر كالمعاينة نسأل الله تعالى اللحوق بأهل الحق والدخول في الارض المقدسة * ثم ان مما حرم الله على اهل الحق الدنيا ومحبتها فان حب الدنيا رأس كل خطيئة والكفار لما قصرُوا انظارهم على الدنيا واخذوها بدلا من الآخرة وضعت عليهم الجزية وجزية النفس الامارة معاملاتها على خلاف طبعها لتكون صاغرة ذليلة تحت احكام الشرع وآداب الطريقة فلا بد من جهادها وتذليلها ليعود العز والدولة الى طرف الروح : وفي المتنوى

آنچه در فرعون بود اندر توهست * ليك از درهات محبوس چه هست
آتش را هیزم فرعون نیست * زانکه چون فرعون اورا عون نیست

* فهذه حال النفس فلا بد من قهرها الى ان تقنى عن دعواها واسناد الغزاليها وعند ذلك تكون فانية مطمئة مستسلمة لامر الله منقادة مسخرة تحت حكمه ﴿وقالت اليهود عزير ابن الله﴾ يقرأ بالتثنية على ان عزير مبتدأ وابن خبره ولم يحذف التثنية ايذانا بان الاول مبتدأ وان ما بعده خبره وليس بصفة [وعزير بن شرحيا از نسل يعقوب است از سبط لاوى وبجها رده بشت بهارون بن عمران ميرسد] وهو قول قدمائهم ثم انقطع فحكي الله تعالى عنهم ذلك ولا عبرة بانكار اليهود * وفي البحر وتذم طائفة او تمدح بصدور ما يناسب ذلك من بعضهم - روى - ان بنحت نصر البابلي لما ظهر على بنى اسرائيل قتل علماءهم ولم يبق فيهم احد يعرف التوراة وكان عزير اذ ذاك صغيرا فاستصغره فلم يقتله وذهب به الى بابل مع جملة من اخذه من سبايا بنى اسرائيل فلما نجا عزير من بابل ارتحل على حماره حتى نزل بدير هرقل على شط دجلة فطاف في القرية فلم يرفيها احدا وعامة شجرها حامل فاكل من الفاكهة واعتصر من العنب فشرب منه وجعل فضل الفاكهة في سلة وفضل العصير في زق فلما رأى خراب القرية وهلاكها قال ﴿أنى يحيى هذه الله بعد موتها﴾ قالها تعجبا لاشك في البعث فالتقى الله تعالى عليه النوم ونزع منه الروح وبقي ميتا مائة عام وامات حمارة وعصيره وتينه عنده واعمى الله تعالى عنه العيون فلم يره احد ثم انه تعالى احياه بعدما اماته مائة سنة واحيى حمارة ايضا فركب حمارة حتى اتى محله فانكره الناس وانكر هو ايضا الناس ومنازله فتبع اهله وقومه فوجد ابنه شيخا ابن مائة سنة وثمانى عشرة سنة وبنو بنيه شيوخ فوجد من دونهم عجوزا عمياء مقعدة اتى عليها مائة وعشرون سنة كانت امة لهم وقد كان خرج عزير عنهم هي بنت عشرين سنة فقال لهم انا عزير كان الله اماتنى مائة سنة ثم بعثنى قالت العجوز ان عزيرا كان مستجاب الدعوة يدعو للمريض وصاحب البلاء بالعافية فادع الله يرد الى بصرى حتى اراك فان كنت عزيرا عرفتك فدعاه به ومسح بيده على عينيها فصحت واخذ بيدها وقال لها قومى باذن الله تعالى فاطلق رجلها فقامت صحيحة فظرت فقالت اشهد انك عزير وقال ابنه كان لابي شامة مثل الهلال بين كتفيه فكشف عن كتفيه فاذا هو عزير * قال السدى والكلبي لما رجع عزير الى قومه وقد احرق بنحت نصر التوراة

ولم يكن من الله عهد بين الخلق بكى عزيز على التوراة فاتاه ملك باناء فيه ماء فسقاه من ذلك الماء فمئت التوراة في صدره فقال لى اسرائيل يا قوم ان الله بعثى اليكم لاجدلكم توراتكم قالوا فاملاها علينا فاملاها عليهم من ظهر قلبه ثم ان رجلا قال ان أبى حدثنى عن جدى ان التوراة جعلت في خابية ودقنت في كرم كذا فانطلقوا معه حتى اخرجوها فعارضوها بما كتب لهم عزيز فلم يجدوه غادر منها حرفا فقالوا ان الله تعالى لم يقذف التوراة في قلب رجل الا انه ابنه فعند ذلك قالت اليهود المتقدمون عزيز ابن الله ﴿وقالت النصارى المسيح ابن الله﴾ هو ايضا قول بعضهم وانما قالوه استحالة لان يكون ولد بلا أب اولان يفعل ما فعله من ابراء الاكهم والابرص والموثقى من لم يكن الها ﴿ذلك﴾ اشارة الى ما صدر عنهم من العظيمنتين ﴿قولهم بافواهم﴾ اى ليس فيه برهان ولا حجة وانما هو قول بالفم فقط كالمهملى * قال الحدادى معناه انهم لا يتجاوزون في هذا القول عن العبارة الى المعنى اذ لا برهان لهم لانهم يعترفون ان الله لم يتخذ صاحبة فكيف يزعمون ان له ولدا ﴿يضاهئون﴾ اى يضاهى ويشابه قولهم في الكفر والشناعة فحذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه فانقلب مرفوعا ﴿قول الذين كفروا من قبل﴾ اى من قبلهم وهم المشركون الذين يقولون الملائكة بنات الله واللات والعزى بنات الله ﴿قاتلهم الله﴾ دعا عليهم جميعا بالاهلاك فان من قاتله الله هلك فهو من قيل ذكر الملزوم وارادة اللازم لتعذر ارادة الحقيقة ويجوز ان يكون تعجبا من شناعة قولهم من قطع النظر عن العلاقة المصححة للانتقال من المعنى الاصلى الى المعنى المراد ﴿أنى يؤفكون﴾ كيف يصرفون من الحق الى الباطل والحال انه لا سبيل اليه اصلا والاستفهام بطريق التعجب ﴿اتخذوا﴾ اى اليهود ﴿احبارهم﴾ اى علماءهم جمع جبر بالكسر وهو افصح وسمى العالم حبرا لكثرة كتابته بالجرا ولتحبره المعانى او بالبيان الحسن وغلب فى علمه اليهود من اولاد هارون ﴿ورهبانهم﴾ اى اتخذوا النصارى علماءهم جمع راهب وهو الذى تمكنت الرهبة والخشية فى قلبه وظهرت آثارها فى وجهه ولسانه وهيئته وغلب فى عباد النصارى واصحاب الصوامع منهم ﴿اربابا من دون الله﴾ اى كالارباب فهو من باب التشبيه البليغ . والمعنى اطاعوا علماءهم وعبادهم فيما امرهم به طاعة العبيد للارباب فحرموا ما احل الله وحلوا ما حرم الله وفى الحديث (ان محرم الحلال كمحلل الحرام) اى ان عقوبة محرم الحلال كعقوبة محلل الحرام وذلك كفر محض ومثاله ان من اعتقد ان اللبن حرام يكون كمن اعتقد ان الخمر حلال ومن اعتقد ان لحم الفم حرام يكون كمن اعتقد ان لحم الخنزير حلال ﴿والمسيح ابن مريم﴾ عطف على رهبانهم اى اتخذ النصارى ربا معبودا بعدما قالوا انه ابن الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا وجمع اليهود والنصارى فى ضمير اتخذوا لامن اللبس ﴿وما امروا﴾ اى والحال ان اولئك الكفرة ما امروا فى التوراة والانجيل وبادى العقل ﴿الا لعبدوا الها واحدا﴾ عظيم الشأن هو الله تعالى ويطيعوا امره ولا يطيعوا امر غيره بخلافه فان ذلك مخل بعبادته فان جميع الكتب السماوية متفقة على ذلك قاطبة واما اطاعة الرسول وسائر من امر الله بطاعته فهى فى الحقيقة اطاعة الله تعالى ﴿لا اله الا هو﴾ صفة ثانية لالهائه ﴿سبحانه عما يشركون﴾ ما مصدرية اى

تنزيهه عن الاشراك به في العبادة والطاعة ﴿يريدون﴾ اي يريد اهل الكتابين ﴿ان يعاقبوا﴾
 يخدموا ﴿نور الله﴾ اي يردوا القرآن ويكذبوه فيما نطق به من التوحيد والتزه عن الشركا
 والاولاد والشرائع التي من جملتها ما خالفوه من امر الحل والحرمه ﴿بافواهم﴾ باقواويلهم
 الهاطلة الخارجة منها من غير ان يكون لها مصداق تنطبق عليه واصل تستند اليه حسبما حكى
 عنهم ﴿ويلي الله الا ان يتم نوره﴾ انما صح الاستثناء المفرغ من الموجب لكونه بمعنى النفي اي
 لا يريد الله شيئا من الاشياء الا اتمام نوره باعلاء كلمة التوحيد واعزاز دين الاسلام ﴿ولو كره
 الكافرون﴾ جواب لو محذوف لدلالة ما قبله عليه والجملة معطوفة على جملة قبلها مقدرة كالتأها
 في موقع الحال اي لا يريد الله الا اتمام نوره ولو لم يكره الكافرون ذلك بل ولو كرهوا اي
 على كل حال مفروض وقد حذفت الاولى في الباب حذفاً مطرداً لدلالة الثانية عليها دلالة
 واضحة لان الشيء اذا تحقق عند المانع فلان يتحقق عند عدمه اولى

جراغي را که ايزد بر فروزد * کسی کش بف کند سبست بسوزد

﴿هو الذي﴾ اي الذي لا يريد شيئاً الا اتمام نوره ودينه هو الذي ﴿ارسل رسوا﴾
 ملتبساً بالهدى ﴿اي القرآن الذي هو هدى للمتقين﴾ ودين الحق ﴿اي الدين
 الحق وهو دين الاسلام﴾ ليظهره ﴿اي ليغلب الرسول﴾ على الدين كله ﴿اي على اهل
 الاديان كلهم فالمضاف محذوف اوليظهر الدين الحق على سائر الاديان بنسخه اياها حسبما
 تقتضيه الحكمة واللام في يظهره لاثبات السبب الموجب للارسال فهذه اللام لام الحكمة
 والسبب شرعاً ولام العلة عقلاً لان افعال الله تعالى ليست بمعللة بالاغراض عند الاشاعرة
 لكنها مستتبعة لغايات جليله . فنزل ترتب الغاية على ما هي ثمرة له منزلة ترتب الغرض على
 ما هو غرض له ﴿ولو كره المشركون﴾ ذلك الاظهار ووصفهم بالشرك بعد وصفهم بالكفر
 للدلالة على انهم ضمو الكفر بالرسول الى الكفر بالله * قال ابن الشيخ و غلبة دين الحق
 على سائر الاديان تكون على التزايد ابدًا وتم عند نزول عيسى عليه السلام لما روى ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في نزول عيسى ويهلك في زمانه الملل كلها الا الاسلام
 وقيل ذلك عند خروج المهدي فانه حينئذ لا يبقى احد الادخل في الاسلام والتزم اداء
 الخراج وفي الحديث (لا يزداد الامر الا شدة ولا الدنيا الا اديارا ولا الناس الا شحاً ولا تقوم
 الساعة الا على شرار الناس ولا مهدي الا عيسى بن مريم) ومعناه لا يكون احد صاحب
 المهدي الا عيسى بن مريم فانه ينزل لنصرته وصحبته والمهدي الذي من عترة النبي عليه
 السلام امام عادل ليس بنبي ولا رسول والفرق بينهما ان عيسى هو المهدي المرسل الموحى
 اليه والمهدي ليس بنبي موحى اليه وايضا ان عيسى خاتم الولاية المطلقة والمهدي خاتم
 الخلافة المطلقة وكل منهما يخدم هذا الدين الذي هو خير الاديان واحبها الى الله تعالى * وعن
 بعض الروم قال كان سبب اسلامي انه غزانا المسلمون فكنت اسير جيشهم فوجدت
 غزاة في الساقة فانسرت نحو عشرة نفر وحملتهم على البغال بعد ان قيدتهم وجعلت مع كل
 واحد منهم رجلاً موكلابه فرأيت في بعض الايام رجلاً من الاسرى يصلي فقلت للموكل به

في ذلك فقال لي انه في كل وقت صلاة يدفع الى دينارا فقلت وهل معه شيء قال لا ولكنه اذا فرغ من صلاته ضرب بيده الى الارض ودفع لي ذلك فلما كان الغد لبست ثوبا خلقتا وربكت فرسادونا وسرت مع الموكل لا تعرف صحة ذلك فلما دنا وقت صلاة الظهر اومى الى ان يدفع لي دينارا حتى اتركه يصلي فاشرت اليه اني لا آخذ الا دينارين فاومى برأسه نعم فلما فرغ من صلاته رأيت قد ضرب بيده الى الارض فدفع الى منها دينارين فلما كان وقت العصر اشار كالمرة الاولى فاشرت اليه اني لا آخذ الا خمسة دنانير فاشار الى بالاجابة فلما فرغ من صلاته فعل كفعله الاول فدفع الى خمسة دنانير فلما كان وقت المغرب اشار كذلك فقلت لا آخذ الا عشرة فاجابني فلما صلي فعل كما تقدم فدفع الى عشرة فلما نزلنا واصبحنا دعوت به وسألته عن خبره وخبرته في رجوعه الى بلاد الاسلام فاختر الرجوع فاركبته بغلا ودفعته زادا وحملته بنفسى على البغل فقال اماتك الله تعالى على احب الاديان اليه فوقع في قلبي من ذلك الوقت الاسلام* فعلى المؤمن المخلص ان يعظم الرسول الذي ارسله الله بهذا الدين الحق وقد عظمه الله ورفع ذكره وكتب اسمه على صفحات الكون* قال بعض الشيوخ دخلت بلاد الهند فوصلت الى مدينة رأيت فيها شجرة تحمل ثمرا يشبه اللوز له قشرة فاذا كسرت خرجت منها ورقة خضراء مطوية مكتوب عليها بالحمرة لا اله الا الله محمد رسول الله كتابة هندية واهل الهند يتبركون بها ويستسقون بها اذا منعوا الغيث ويتضرعون عندها فحدث بهذا الحديث ابا يعقوب الصياد فقال لي ما استعظم هذا كنت بالايالة فاصطدت سمكة مكتوب على اذنها النبي لا اله الا الله وعلى اليسرى محمد رسول الله نقذت بها الى الماء وانما قذف بها احترامها لما عليها من اسم الله تعالى واسم رسوله عليه السلام

شهباز هواي قاب قوسين* برشد ز تو آسيان كوين

وفي الحديث (لا تجعلوني كقدح الراكب) اي لا تنسوني في حالة الشدة والرخاء (ولا تذكروني كصنيع الراكب مع قدحه المعلق في مؤخر رحله اذا احتاج اليه من العطش استعماله واذا لم يحتاج اليه تركه) وقيل لا تجعلوني في آخر الدعاء فان اللائق ان يذكر اسمه الشريف اولا وآخرا ويجعل الدعاء له عنوان الادعية

هر چند شد آخرين مقدم* شد بر همه نورتو مقدم

جعلنا الله واياكم من خدام عتبة بابه والمتقرين بكل وسيلة الى على جنابه ﴿ يا ايها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار ﴾ اي علماء اليهود وهم من ولد هارون ﴿ والرهبان ﴾ وهم اصحاب الصوامع من النصاري جمع راهب وقد سبق ﴿ لياكلون اموال الناس بالباطل ﴾ يأخذونها بطريق الرشوة لتغيير الاحكام والشرائع والتخفيف والمساخطة فيها ويوهمون الناس انهم حذاق مهرة في تأويل الآية وبيان مراد الله تعالى منها* يقول الفقير وهكذا يفعل المذنبون الما جنون والقضاة الجاثرون في هذا الزمان يفتون على مراد المستفتي طمعا للماله ويقضون بمرجوح الاقوال بل على خلاف الشرح ويرون ان لهم في ذلك سندا

قويا قاتلهم الله وانما عبر عن الاخذ بالاكل مع ان المذموم منهم مجرد اخذها بالبطل اي
 بطريق الارتشاء سواء اكلوا ما اخذوه او لم يأكلوا بناء على ان الاكل معظم الغرض من
 الاخذ ﴿ ويبصدون ﴾ اي يمنعون الناس ﴿ عن سبيل الله ﴾ عن دين الاسلام او
 يعرضون عنه بانفسهم بأكلهم الاموال بالبطل ﴿ والذين يكتزون الذهب والفضة ﴾ اي
 يجمعونها ويحفظونها سواء كان ذلك بالدفن او بوجه آخر والكنز في كلام العرب هو
 الجمع وكل شيء جمع بعضه الى بعض فهو مكنوز يقال هذا جسم مكنته الاجزاء اذا كان
 مجتمع الاجزاء وسمى الذهب ذهباً لانه يذهب ولا يبقى وسميت فضة لانها تنفض اي
 تتفرق ولا تبقى وحسبك بالاسمين دلالة على قائمهما وانه لابقاء لهما - يقال - لما خرج آدم
 عليه السلام من الجنة بكى له كل شيء فيها الاشجرة العود والذهب والفضة فقال الله تعالى
 لو كان في قلوبكم رافة لبيتم من خوفي ولكن من قسا قلبه احرقته بالنار وعزتي وجلالي
 لا يصاغ منكم حلقة ولا دينار ولا درهم ولا سوار الا بتوقد النار وانت يا شجرة العود
 لا تبرح في النار والاحزان الى يوم القيامة . ثم المراد بالموصول ما يعم الكثير من الاحبار
 والرهبان وغيرهم من المسلمين الكاثرين الغير المنفقين وهو مبتدأ خبره فبشرهم ﴿ ولا
 ينفقونها في سبيل الله ﴾ اي لا ينفقون منها اي يؤدون زكاتها ولا يخرجون حق الله منها
 فحذف من واريد اثباتها بدليل قوله تعالى في آية اخرى ﴿ خذ من اموالهم صدقة ﴾ وقال عليه
 السلام (في مائتي درهم خمسة دراهم وفي عشرين مثقالاً من الذهب نصف مثقال) ولو كان
 الواجب اتفاق جميع المال لم يكن لهذا التقدير وجه كما في تفسير الحدادي * وانما قيل ولا
 ينفقونها مع ان المذكور شيان لان المراد بهما دنائير ودراهم كثيرة وقيل الضمير يعود على
 الاموال او على الكنوز المدلول عليها بالفعل او على الفضة لكونها اقرب فاكتفى ببيان
 احدهما عن بيان الآخر ليعلم بذلك كقوله تعالى ﴿ واذا رأوا تجارة اولهوا انفضوا اليها ﴾
 وكذا الكلام في قوله ﴿ عليها ﴾ الا ترى ﴿ فبشرهم بعذاب اليم ﴾ وضع الوعيد لهم بالعذاب
 موضع البشارة بالنعم لغيرهم ﴿ يوم ﴾ منصوب بعذاب ﴿ يحمى عليها في نار جهنم ﴾
 يقال حميت النار اي اشتدت حرارتها اي يوم توقد النار الحامية اي الشديدة الحرارة على
 تلك الدنانير والدراهم وعليها في موضع رفع لقياسه مقام الفاعل ﴿ فتكوى ﴾ [يس
 داغ كرده شود] ﴿ بها ﴾ [بدان دينارها ودرمهای سوزان] ﴿ جباههم وجنوبهم
 وظهورهم ﴾ وانما تكوى هذه الاعضاء دون غيرها لان الغنى اذا رأى الفقير الطالب
 للزكاة كان يعبس جبهته واذا بالغ في السؤال يعرض عنه بجنبه واذا بالغ يقوم من موضعه
 ويولى ظهره ولم يعطه شيئاً غالباً اولان مقصود الكاثر من جميع المال لما كان طلب الوجاهة
 بالغى تعلق الكى باعلى وجهه وهو الجبهة ولما قصد به ايضا التعم بالمطاعم الشهية التي ينتفخ
 بسببها جنباه وبالملايس البهية التي يلقيها على ظهره تعلق الكى بالجنوب والظهور ايضا
 ﴿ هذا ما كنزتم ﴾ اي يقال لهم حين الكى في ذلك اليوم هذا ما جمعتم في دار الدنيا
 ﴿ لانفسكم ﴾ اي لمنفعتهم فكان عين مضرتها وسبب تعذيبها ﴿ فذوقوا ما كنتم

تكنزون ﴿ اي وبال كنزكم ﴾ مصدرية والمضاف محذوف لان المعنى المصدري ليس بمذوق وانما يذاق وباله وعذابه وانما ذاقوه في الآخرة لانهم في الدنيا في منام الغفلة عن الآخرة والنائم لا يذوق ألم الكي في النوم وانما يذوقه عند الانتباه والناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا

مردمان غافلند از عقی * همه گویا بخفتگان مانند

ضرر غفلتی که می ورزند * چون بپیرند آنکمی دانند

[درامالی امام ظهیرالدین ولواجی مذکور است که . اگر دیگران خزینة مال کنند تو خزانه اعمال کن . و اگر دیگران کنوز اعراض فانیه جویند تو رموز اسرار باقیه جوی]

یکدرم کان دهی بدرویشی * بهتر از کنجهای مدخرست

زانچه داری ، تمتعی بر دار * کان دکر روزی کسی دکرست

وفي الحديث (مامن صاحب كنز لا يؤدى زكاته الا احمى عليها في نار جهنم فتجعل صفائح فيكوى بها جنبه وجينه وظهره حتى يحكم الله بين عباده في يوم كان مقداره خمسين الف سنة مما تعدون ثم يرى سيّله اما الى الجنة واما الى النار ومامن صاحب ابل لا يؤدى زكاتها الا بطح لها بقاع قرقر تستن عليه بقوائمها واخفافها) اي ترفع يديها (وتطرحهما معا على صاحبها كلما مضى عليه آخرها رد عليه اولها حتى يحكم الله بين عباده في يوم كان مقداره خمسين الف سنة ثم يرى سيّله اما الى الجنة واما الى النار ومامن صاحب غنم لا يؤدى زكاتها الا بطح لها بقاء قرقر تطأ باطلافها وتنطحه بقرونها ليس فيها جماع ولا منكسر قرنهما كلما مضى عليه آخرها رد عليه اولها حتى يقضى الله بين عباده في يوم كان مقداره خمسين الف سنة ثم يرى سيّله اما الى الجنة واما الى النار) * واعلم ان الزكاة شكر لنعمة المال كما ان الصوم والصلاة والحج شكر لنعمة الاعضاء ولذا صارت صلاة الضحى شكر النعمة ثلاثمائة وستين مفصلا في البدن وهي اي الزكاة تملك خمسة دراهم في مائتين للفقيه المسلم لله تعالى ولرضاء فالتملك رجاء للعوض ليس بزكاة وعائل يتيم لو اطعمه من زكاته صح خلافا لمحمد لوجود الركن وهو التملك وهذا اذا سلم الطعام اليه واما اذا لم يدفع اليه فلا يجوز لعدم التملك وهذا ايضا اذا لم يستخدمه فلو دفع شيئا من زكاته الى خادمه الغير المملوك وجاء للعوض وهو خدمته لم يكن لله تعالى وهذا غافل عنه اكثر الناس ولو انفق على اقاربه بنية الزكاة جاز الا اذا حكم عليه بنفقتهم قالوا الافضل في صرف الزكاة ان يصرفها الى اخوته ثم اعمامه ثم احواله ثم ذوى الارحام ثم جيرانه ثم اهل سكنه ثم اهل مصره * والفرق بين الزكاة وصدقة الفطر انه لا يجوز دفع الزكاة لذمي بخلاف صدقة الفطر ولا وقت لها وصدقة الفطر وقت محدود يأثم بالتأخير عن اليوم الاول * قال الفقهاء افتراض الزكاة عمرى وقيل فورى وعليه الفتوى فيأثم بتأخيرها وترد سدادته . أى رجل يستحب له اخفاؤها فقل الخائف من الظلمة حتى لا يعلموا كثرة ماله . أى رجل غنى عند الامام فلا تحل له فقير عند محمد فتحل له فقل من له دور يستغلها ولا يملك نصابا فمن

كان له دار لا تكون للسكنى ولا للتجارة وقيمتها تبلغ النصاب يجب بها صدقة الفطر دون الزكاة ولو اشترى زعفرانا ليجمعه على كعك التجارة لازكاة فيه ولو كان سمها وجبت والفرق ان الاول مستهلك دون الثاني والملح والخطب للطباخ والحرش والصابون للقصار والشب والقرظ للدباغ كالزعفران والعصفر والزعفران للصباغ كالسمسم كذا في الاشباه ثم المعتبر من الذهب والفضة الوزن وجوبا واداء لا الذي يروج بين الناس من ضرب الامير وجاز دفع القيمة في زكاة وكفارة غير الاعتاق وعشر ونذر واذا قال الناذر على ان تصدق اليوم بهذا الدرهم على هذا الفقير فتصدق غدا بدرهم آخر على غيره يحزبه عندنا ولا تؤخذ الزكاة من تركته بغير وصية وان اوصى اعتبرت من الثلث والمريض اذا خاف من ورثته يخرجها سرا عنهم ﴿ان عدة الشهور﴾ العدة مصدر بمعنى العدد أى ان عدد الشهور التى تتعلق بها الاحكام الشرعية من الحج والعمرة والصوم والزكاة والاعياد وغيرها وهى الشهور العربية القمرية التى تعتبر من الهلال الى الهلال وهى تكون مرة ثلاثين يوما ومرة تسعة وعشرين ومدة السنة القمرية ثلاثمائة واربعة وخمسون يوما وثلاث يوم دون الشهور الرومية والفارسية التى تكون تارة ثلاثين يوما وتارة احدا وثلاثين ومدة السنة الشمسية ثلاثمائة وخمسة وستون يوما وربيع يوم وللشمس اثنا عشر برجاً تسير فى كلها فى سنة والقمر فى كل شهر وهى حمل ثور جوزاء سرطان اسد سنبله ميزان عقرب قوس جدى دلو حوت واصطبلحوا على ان جعلوا ابتداء السنة الشمسية من حين حلول مركز الشمس نقطة رأس الحمل الى عودها الى تلك النقطة لان الشمس اذا حلت هناك ظهر فى النبات قوة ونشو ونماء وتغير الزمان من رنائة الشتاء الى نضارة الربيع واعتدل الزمان فى كيفيتي الحر والبرد. ولما كانت السنة عند العرب عبارة عن اثني عشر شهرا من الشهور القمرية وكانت السنة القمرية اقل من السنة الشمسية بمقدار وبسبب ذلك النقصان تنتقل الشهور القمرية من فصل الى فصل كان الحج والصوم والفطر يقع تارة فى الصيف واخرى فى الشتاء. ولما كانت عند سائر الطوائف عبارة عن مدة تدور فيها الشمس دورة تامة كانت اعيادهم وصومهم تقع فى موسم واحد ابدا ﴿عند الله﴾ اى فى حكمه وهو ظرف لقوله عدة ﴿اثنا عشر﴾ خبر لان ﴿شهرا﴾ تمييز مؤكد كما فى قولك عندى من الدنانير عشرون ديناراً ﴿فى كتاب الله﴾ صفة لاثنا عشر والتقدير اثنا عشر شهرا مثبتة فى كتابه وهو اللوح المحفوظ وانما قال فى كتاب الله لان كثيرا من الاشياء توصف بانها عند الله ولا يقال انها فى كتاب الله ﴿يوم خلق السموات والارض﴾ ظرف منصوب بما يتعلق به قوله فى كتاب الله اى مثبتة فى كتاب الله يوم خلق السموات والارض اى منذ خلق الاجرام اللطيفة والكثيفة وانما قال ذلك لان الله تعالى اجرى الشمس والقمر فى السموات يوم خلق الله السموات والارض فبلغ عدد الشهور اثنا عشر من غير زيادة اولها المحرم وآخرها ذوالحجة وانما خصت باثني عشر لانهم كانوا ربما جعلوها ثلاثة عشر وذلك انهم كانوا يؤخرون الحج فى كل عامين من شهر الى آخر ويجعلون الشهر الذى انسأوا فيه اى اخروا ما فى تلك السنة ثلاثة عشر شهرا ويكون العام الثانى على ما كان عليه

الاول سوى ان الشهر الملقى في الاول لا يكون في العام الثاني وعلى هذا تمام الدورة فيستدير
حجهم في كل خمس وعشرين سنة الى الشهر الذي بدى منه ولذا خرج الحساب من ايديهم
وربما يحجون في بعض السنة في شهر ويحجون من قابل في غيره الى ان كان العام الذي حج
فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فصادف حجهم ذا الحجة فوقف بعرفة يوم التاسع واعلمهم
بطلان النسي كاسيجي وهذه الشهور قد نظاها بعضهم بقوله

جون محرم بكذرد آيد بزد توصفر * پس ربيعين وجمادين ورجب آيدبر

بازشعبانست وماه صوم وعيد وذى القعد * بعد ازان ذى الحجة نام ماهها آيدبسر

اما المحرم فسمى بذلك لانهم كانوا يحرمون القتال فيه حتى ان احدهم كان يظفر بقاتل
ابيه او ابنه فلا يكلمه ولا يتعرض له . واما صفر فسمى بذلك لخلوهم من الطعام وخلو منازلهم
من الزاد ولذلك كانوا يطلبون الميرة فيه ويرحلون لذلك يقال صفر السقاء اذا لم يكن فيه شيء
والصفر الخالي من كل شيء كذا في التبيان * وقال في شرح التقويم سمي بذلك لخلوه عن التحريم
الذي كان في المحرم . واما الربيعان فسميا بذلك لان العرب كانت تربيع فيهما لكثرة الحصب
فيهما . والربيع عند العرب اثنان ربيع الشهور وربيع الازمنة . واما ربيع الشهور فهو شهران
بعد صفر اي ربيع الاول وربيع الآخر بتوين ربيع على ان الاول صفته وكذا الآخر
والاضافة غلط . واما ربيع الازمنة فهو ايضا اثنان الربيع الاول وهو الذي تأتى فيه الكعاة
واتور ويسمونه ربيع الكلاء والربيع الثاني وهو الفصل الذي تدرك فيه الثمار فربيعا الشهور
لا يقال فيهما الاشهر ربيع الاول وشهر ربيع الآخر ليمتازا عن الربيعين في الازمنة . واما
الجماديان فسميا بذلك لان الماء كان يجمد فيهما لشدة البرد فيهما كذا في التبيان * وقال في شرح
التقويم جمادى الاولى بضم الجيم وفتح الدال فعلى من الجمد بضم الجيم والميم وسكون الميم
لغة فيه وهو المكان الصلب المرتفع الخشن وانما سمي بذلك لان الزمان في اول وضع هذا الاسم
كان حارا والامكنة في الصلابة والارتفاع والحشونة من تأثير الحرارة وجمادى الآخرة تالية
لشهر المتقدم في المني المذكور * قال ابن الكمال جمادى الاولى والآخرة فعلى كجباري
والدال مهمة والعوام يستعملونها بالمعجمة المكسورة ويصفونها بالاول فيكون فيها ثلاث
تحريفات قلب المهمة معجمة والفتحة كسرة والتأنيث تذكيرا . وكذا جمادى الآخرة يقولون
جمادى الآخر بلاتاء والصحيح الآخرة بالتاء او الاخرى وهما معرفتان من اسماء الشهور فادخال
اللام في وصفهما صحيح . وكذا ربيع الاول وربيع الآخر في الشهور واما ربيع الازمنة فالربيع
الاول باللام انتهى . واما رجب فسمى بذلك لان العرب في الجاهلية كانوا يعظمونه ويتركون
فيه القتال والمحاربة يقال رجبته بالكسر اي عظمته والتراجب التعظيم وكانوا يسمونه رجب
مضر وهو اسم قبيلة لكونه اشد تعظيما له من بقية العرب ولذلك قال عليه السلام فيه (رجب
مضر الذي بين جمادى وشعبان) وانما وصف رجب بقوله الذي للتأكيد اوليان ان رجب
الحرام هو الذي بينهما الا ما كانوا يسمونه رجب على حساب النسي او يسمون رجب وشعبان
رجبين فيغلبون رجب عليه وربما يقال شعبانان تغليباه على رجب . واما شعبان فسمى بذلك

لأنهم كانوا يتفرقون ويتشعبون من التشعب وهو التفريق . وأما رمضان فسمى بذلك لشدة الحر الذي كان يكون فيه حتى ترمض الفصال كما قيل للشهر الذي يحج فيه ذوالحجة * قال في شرح التقويم الرمض شدة وقع الشمس على الرمل وغيره وسبب تسمية هذا الشهر بهذا الاسم أن العرب كانت تسمى الشهور بلوازم الأزمنة التي كانت الشهور واقعة فيها وكانت اللوازم وقت التسمية وهنا رمض الحر أي شدته انتهى . وقيل سمي رمضان لأنه ترمض فيه الذنوب رمضا أي تغفر . وكان مجاهد يكره أن يقول رمضان ويقول لعله اسم من أسماء الله فالوجه أن يقال شهر رمضان لما روى (لا تقولوا جاء رمضان وذهب رمضان ولكن قولوا جاء شهر رمضان فإن رمضان اسم من أسماء الله تعالى) على ما في التيسير * قال في التلويح العلم هو شهر رمضان بالاضافة ورمضان محمول على الحذف للتخفيف ذكره في الكشف وذلك لأنه لو كان رمضان علما لكان شهر رمضان بمنزلة انسان زيد ولا يخفى قبحه ولهذا كثر في كلام العرب شهر رمضان ولم يجمع شهر رجب وشهر شعبان على الاضافة انتهى * قال المولى حسن جلبي قد يمنع القبح بان الاضافة اليباتية شائعة عرفا فلا مجال لاستقباحها بعد أن تكون مطردة انتهى . وأما شوال فسمى بذلك لأنه يشول الذنوب أي يرفعها ويذهبها لأنه من شال يشول إذا رفع الشيء ومن ذلك قولهم شالت الناقة بذنبها أي رفعته إذا طلبت الضراب كذا في التبيان * وقال في شرح التقويم هو من الشول وهو الخفة من الحرارة في العمل والخدمة وانما سمي بذلك لخروج الانسان فيه عن مخالفة النفس الامارة وقع شهواتها اللذين كانا في الانسان في رمضان باطلاق طوع المستلذات والمشتبهات فعند خروجه عن ذلك كان يجد خفة في نفسه ويستريح . وأما ذوالقعدة فسمى بذلك لأنهم كانوا يقعدون فيه لكثرة الحصب فيه أو يقعدون عن القتال * قال في شرح التقويم انما سمي هذا الشهر بهذا الاسم لأنه زمان يحصل فيه قعود مكة . والقعدة بفتح القاف وسكون العين المهملة * قال ابن ملك قولهم ذوالقعدة وذوالحجة يحوز فيهما فتح القاف والحاء وكسرهما لكن المشهور في القعدة الفتح وفي الحجة الكسر . وأما ذوالحجة فسمى بذلك لأنهم كانوا يحجون فيه * وقال في كتاب عقد الدرر واللالى في فضائل الايام والشهور والليالى تكلم بعض اهل العلم على معاني أسماء الشهور فقال كانت العرب إذا رأوا السادات تركوا العادات وحرموا الغارات قالوا المحرم . وإذا مرضت ابدانهم وضعفت اركانهم واصفرت ألوانهم قالوا صفر . وإذا نبتت الرياحين واخضرت البساتين قالوا ربيعين . وإذا قلت الثمار وبرد الهواء وانجمد الماء قالوا جماديين . وإذا ماجت البحار وجرت الأنهار ورجبت الأشجار قالوا رجب . وإذا تشعبت القبائل وانقطعت الوسائل قالوا شعبان . وإذا حر الفضاء ورمضت الرمضاء قالوا رمضان . وإذا ارتفع التراب وكثر الذباب وشالت الابل الأذنان قالوا شوال . وإذا رأوا التجار قعدوا من الاسفار والممالك والاحرار قالوا ذوالقعدة . وإذا قصدوا الحج من كل فج ووج وكثر العج والشج قالوا ذوالحجة انتهى ~~منها~~ أي من تلك الشهور الاثنى عشر ~~ب~~ أربعة حرم ~~ب~~ واحد فرد وهو رجب وثلاثة سرد ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم . والحرم بضمين جمع الحرام أي أربعة اشهر حرم

يحرم فيها القتال جعلت انفس الاشهر حرما لكونها ازمة حرمة ماحل فيها من القتال وهو من قيل اسناد الحكم الى طرفه اسنادا مجازيا واجزاء الزمان وان كانت متشابهة في الحقيقة الا انه تعالى له ان يميز بعض الامور المتشابهة بمزيد حرمة لم يجعلها في البعض الآخر. كما يميز يوم الجمعة. ويوم عرفة بحرمة لم يجعلها في سائر الايام حيث خصهما بعبادة مخصوصة تميزا بها عن سائر الايام. وكذا يميز شهر رمضان عن سائر الشهور بمزيد حرمة لم يجعلها لسائر الشهور. ويميز بعض ساعات الليل والنهار بان جعلها اوقاتا لوجوب الصلاة فيها. وكما يميز الاماكن والبلدان وفضلها على سائرها كالبلد الحرام والمسجد الحرام فخص الله تعالى بعض الاوقات وبعض الاماكن بمزيد التعظيم والاحترام فلا بعد في تخصيص بعض الاشهر بمزيد الحرمة بان جعل انتهاك المحارم فيها اشد واعظم من انتهاكها في سائر الاشهر ويضاعف فيها السيئات بتكثير عقوباتها ويضاعف فيها الحسنات بتكثير ثواباتها * وفي اسئلة الحكم فضل الاشهر والايام والاقوات بعضها على بعض كما فضل الرسل والامم بعضها على بعض لتبادر النفوس وتسارع القلوب الى ادراكها واحترامها وتشوق الارواح الى احيائها بالتعبد فيها ويرغب الخلق في فضائلها. واما تضاعف الحسنات في بعضها فمن المواهب اللدنية والاختصاصات الربانية * وفي الاسرار المحمدية ان الله تعالى اذا احب عبدا استعمله في الاوقات الفاضلات بفواضل الاعمال الصالحات واذا مقلته والعياذ بالله شئت هم واستعمله بسيئ الاعمال واوجع في عقوبته واشد لمقلته بحرمان بركة الوقت وانتهاك حرمة فليذل المرید كل وسعه حتى لا يغفل عنها اى عن الاوقات الفاضلة فانها موسم الخيرات ومظان التجارات ومتى غفل التاجر عن المواسم لم يربح ومتى غفل عن فضائل الاوقات لم تنجح دع التكاسل تغفم قد جرى مثل [كه زاد راهروان جستست وچالاكى] * واتفق اهل العلم على افضلية شهر رمضان لانه انزل فيه القرآن. ثم شهر ربيع الاول لانه مولد حبيب الرحمن. ثم رجب لانه فرد اشهر الحرم. ثم شعبان لانه شهر حبيب الرحمن مقسم الاعمال والآجال بين شهرين عظيمين رجب ورمضان ففيه فضل الجوارين العظمين ليس لغيره. ثم ذوالحجة لانه موطن الحج والعشر التي تعادل كل ليلة منها ليلة القدر. ثم المحرم شهر الانبياء عليهم السلام ورأس السنة واحدا لاشهر الحرم ثم الاقرب الى افضل الاشهر من وجوه * ذلك * اى تحريم الاشهر الاربعة المعينة هو * الدين القيم * المستقيم دين ابراهيم واسماعيل عليهما السلام والعرب ورثوه منهما حتى احدثت النسيء فخيروا * فلا تظلموا فيهن انفسكم * بهتك حرمتهم وارتكاب ما حرم فيهن * قال في التبيان قال في الاثنى عشر منها فوحد الضمير لانه للكثرة. وقال في الاربعة فيهن فجمع الضمير لانه للقلة وسببه ان الضمير في القلة للمؤنث يرجع بالهاء والنون وفي الكثرة يرجع بالهاء والالف للفرق بين القلة والكثرة والجمهور على ان حرمة القتال فيهن منسوخة واوّلوا الظلم بارتكاب المعاصي فيهن فانه اعظم وزرا كارتكابها في الحرم وخلال الاحرام يعنى ان هذه الاشهر الاربعة خصت بالنهي عن ظلم النفس فيها مع ان الظلم حرام في كل وقت لبيان ان الظلم فيها اغلظ كأنه قيل فلا تظلموا فيهن خصوصا انفسكم * وقتلوا المشركين كافة * مصدر كف فان

مصدر الثلاثي قديحجي* على فاعلة نحو عافية ومعناه معنى كل وجميع وهو منصوب على الحال اما من الفاعل وهو الواو فالمعنى قاتلوا جميعا المشركين اى مجتمعين على قتالهم متعاونين متناصرين ومن اتعاون الدعاء بالنصرة اذ هو سلاح معنوى كما ان السيف سلاح صورى فمن تأخر ودعا فقلبه مجتمع بمن اقدم وغزا اذا تفرق الصورى لا يفتح فى الاجتماع المعنوى : كما قال الحافظ

در راه عشق مرحله قرب و بعد نيست * مى بينمت عيان و دعا مى فرستمت

﴿ كما يقاتلونكم كافة ﴾ كذلك اى مجتمعين واما من المفعول فالمعنى قاتلوا المشركين جميعا اى بكليتهم ولا تتركوا القتال مع بعضهم كما انهم يستحلون قتال جميعكم واما منهما معها نحو ضرب زيد عمرا قائمين فان المصدر عام للتثنية والجمع فجميع المؤمنين يقاتل جميع الكافرين ويجوز ان يكون منصوبا على الظرف اى فى الحل والحرم وفى جميع الازمان فى الاشهر الحرم وفى غيرها والى الابد فان الجهاد مستمر الى آخر الزمان ﴿ واعلموا ان الله مع المتقين ﴾ اى معكم بالنصر والامداد فيما تبشرون من القتال وانما وضع المظهر موضعه مدحا لهم بالتقوى وحثا للقاصرين عليه وايدانا بانه المدار فى النصر كذا فى الارشاد * وقال القاضى هى بشارة وضمان لهم بالنصرة بسبب تقواهم فان السلاح والدعاء لا ينفذان الا بالتقوى على مراتبها فكلمة التقوى هى كلمة الشهادة وبها بقى المؤمن نفسه وماله وعياله من التعرض فى الدنيا ومن العذاب فى العقبى ثم انها اذا قارنت بشرائطها الظاهرة والباطنة يحصل تقوى القلب وهو التخلّى عن الاوصاف الذميمة ثم يحصل تقوى السر وهو التخلّى عما سوى الله فمن كان لله كان الله له بالنصرة والامداد * واعلم ان السيف سيفان سيف ظاهر وهو سيف الجهاد الصورى وسيف باطن وهو سيف الجهاد المعنوى فبالاول تنقطع عروق الكفرة الظاهرة الباغية وبالثانى عروق القوى الباطنة الطاغية والاول بيد مظهر الاسم الظاهر وهو السلطان وجنوده والثانى بيد مظهر الاسم الباطن وهو القطب وجنوده فنسأل الله تعالى ان ينصر سلطاننا بالاسم الممد والنصر والمعين ويخذل اعدائنا بالاسم المنتقم والقهار وذى الجلال : وقد قال السعدي

دعاى ضعيفان اميدوار * زبازوى مردى به آيد بكار

ففى الآية حث على المجاهدة مع الاعداء وفى الحديث (القتل فى سبيل الله مضمضة) اى مطهرة غسالة من الذنوب يقال مضمض الماء اذا جعل فيه الماء وحركه ومضمضه كذلك عن الاصمعي كذا فى تاج المصادر وفى الحديث (ان ابواب الجنة تحت ظلال السيوف) يبنى كون المجاهد فى القتال بحيث يعلوه سيوف الاعداء سبب للجنة حتى كان ابوابها حاضرة معه او المراد بالسيوف سيوف المجاهد هذا كناية عن الدنو من العدو فى الضراب لانه اذا دنا منه كان تحت ظل سيفه حين رفعه ليضربه وانما ذكر السيوف لانها اكثر سلاح العرب ومن التقوى الاحتراز عن الرياء والسمعة فى حضور معارك الحروب ومحافل الدعاء : قال خسر والدهلوى

غازى* رسمى كه بغارت رود * هست چو حاجى كه تجارت رود

آنكه غزا خوانى وجوبى رضا * كر غرضى هست نباشد غزا

رو بغزا دل غرض آوده واى * جهد خود است اين نه جهاد خداى

* والاشارة (ان عدة الشهور) ای تعدید عدة الشهور (عند الله) فی الازل (اثنا عشر شهرا
 فی کتاب الله) فی علم الله (يوم خلق السموات والارض منها اربعة حرم) یعنی اقتضت الحکمة
 الالهية الازلیة ان یکون من الشهور يوم خلق السموات والارض اربعة اشهر حرم ای یعظم
 انتهاک المحارم فیها باشد مما یعظم فی غیرها بل هی اشهر الطاعات والعبادات محرمة فیها الشواغل
 الدنیویة والحظوظ النفسانية علی الطلاب . وفيه اشارة الى ان ایام الطالب واوقات عمره ینبئ
 ان تصرف جملة فی الطلب فان لم یتسر له ذلك فثلثها والا قصفها وان لم یکن فحرم صرف
 ثلثها فی غیر الطلب ولا یفلح من نقص من صرف الثلث شیاً فی الطلب اذ لا بد له من صرف بعض
 عمره فی تهیئ معاشه ومعاش اهله وعیاله ومن استغنی عن هذا المانع فمحرم علیه صرف لحظة
 من عمره فی غیر الطلب وتوابعه کما قال (ذلك الدین القيم) ای المستقیم یعنی من صرف شیاً من
 عمره فی شیء غیر طلب الحق ما استقام دینه بل فیہ اعوجاج بقدر ذلك فافهم جدا ثم قال
 (فلا تظلموا فیهن انفسکم) ای فی ثلث العمر لان الاربعة هی ثلث الاثنی عشر یعنی ان صرفتم
 شیاً من ثلث اعمارکم المحرم فی شیء من المصالح الدنیویة فقد ظلمتم انفسکم باستیلائها علی القلوب
 والارواح عند غلبات صفاتها لانه مهمایکن صرف اکثر العمر فی الدنیا ومصالحها واستیفاء
 الحظوظ النفسانية تكون النفس غالبه علی القلب والروح فتخالفهما وتنازعهما بجميع صفاتها
 الذميمة وتمیل الى الدنیا وشهواتها وتعبدها هواها فتكون مشرکة بالله فلهذا قال (وقاتلوا
 المشرکین كافة) ای قلوبکم وصفاتها وارواحکم وصفاتها (كما قاتلونکم كافة) ای النفوس
 وصفاتها جميعا ومقاتلة النفوس بمخالفتها وردعها عن هواها وكسر صفاتها ومنعها عن شهواتها
 وشغلها بالطاعات والعبادات واستعمالها فی المعاملات الروحانية والقلیة وجملة التزکة عن
 الاوصاف الذميمة والتحلیة بالاخلاق الحميدة ثم قال (واعلموا ان الله مع المتقین) وهم القلوب
 والارواح المتقیة عن الشریک یعنی عن الالتفات لغير الله ولو لم یکن الله معهم بالنصر والتوفیق
 لما اتقوا وانما اتقوا بالله عما سواه کذا فی التأویلات النجمية ﴿انما النسی﴾ * مصداقاً نساء ای
 اخره کس مسیسا کانت العرب اذا جاء شهر حرام وهم محاربون احلوه وحرموا مکانه شهر
 آخر حتی رفضوا خصوص الاشهر واعتبروا مجرد العدد * قال الکاشفی [آورده اند که طباع
 اهل جاهلیت بقتل وغارت مستأنس شده بود ودر ماههای حرام قتال نمیکردند وچون سه ماه
 متصل حرام بود بتک آمده گفتند ما سه ماه پی در پی بی تاراج وغارت تحمل نداریم پس قلمش کنانی
 صورتی برانگیخت ودر موسم ندا کرد وایستاده شد وخطبه خواند که یا معشر العرب خدای شما را
 درین محرم حلال کردانید وحرمت او را تأخیر کرد بمآه صفر مردمان قول او را قبول نمودند باز سال
 دیگر منادی فرمود که خدای تعالی درین سال محرم را حرام ساخت و صفر را حلال کرد و گاه بودی که
 در اثنای محاربات ایشان حرام نوشتی حرمت او را تأخیر کردندی بمآهی بعد از او را
 حلال داشتندی و در هر سالی چهار ماه را حرام میدانستند اما اختصاص اشهر حرم را فرو گذاشته
 مجرد عدد را اختیار کردند و اعتبار داشتندی و این عمل را نسی می گفتند حق سبحانه و تعالی
 فرمود [انما النسی] ای انما تأخیر حرمة شهر الى شهر آخر ﴿زیادة﴾ [افزینست]

﴿ في الكفر ﴾ لانه تحليل ما حرمه الله وتحريم ما حله فهو كفر آخر مضموم الى كفرهم وبدعة زائدة على بدع سائر الكفار ﴿ يضل ﴾ على بناء المفعول من اضل ﴿ به ﴾ [بدن عمل] وهو النسي ﴿ الذين كفروا ﴾ والمضل هو الله تعالى اى يخلق فيهم الضلال عند مباشرتهم لمباديه واسبابه او الرؤساء فالموصول عبارة عن الاتباع اى الاتباع يضلون به باضلال الرؤساء او الشيطان فانه مظهر الاسم المفضل * يقول الفقير سمعت من حضرة شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامة ان الشيطان والنفس والضلال امر واحد فى الحقيقة لكن الاول بحسب الشريعة والثانى بحسب الطريقة والثالث بحسب الحقيقة فلكل مقام تعبير لا يناسب تعبير المقام الآخر ﴿ يحلونه ﴾ اى الشهر المؤخر فالضمير الى النسي المدلول عليه بالنسي ﴿ عاما ﴾ من الاعوم ويحرمون مكانه شهرا آخر مما ليس بحرام ﴿ ويحرمونه ﴾ اى يحافظون على حرمة كما كانت والتعبير عن ذلك بالتحريم باعتبار احلالهم له فى العام الماضى ﴿ عاما ﴾ آخر اذا لم يتعلق بتغييره غرض من اغراضهم ﴿ ليواطئوا ﴾ المواطة عبارة عن الموافقة والاجتماع على حكم اى ليوافقوا * قال الكاشفى [تاموافق سازند وتام كنند] عدة ما حرم الله ﴿ اى عده ما حرمه من الاشهر الاربعة فانهم كانوا يقولون الاشهر الحرم اربعة وقد حرمنا اربعة اشهر ﴾ فيحلوا ما حرم الله ﴿ اى يتوصلوا بهذه الحيلة الى احلال الشهر الذى حرمه الله بخصوصه من الاشهر المعينة فهم وان راعوا احد الواجبين وهو نفس العدد الا انهم تركوا الواجب الآخر وهو رعاية حكم خصوص الشهر ﴿ زين لهم سوء اعمالهم ﴾ اى جعل اعمالهم مشتهاة للطبع محبوبة للنفس والمزين هو الله تعالى فى الحقيقة او الشيطان او النفس على تفاوت المراتب ﴿ والله لا يهدى القوم الكافرين ﴾ هداية موصلة الى المطلوب البتة وانما يهديهم الى ما يوصل اليه عند سلوكه وهم قد أعرضوا عنه بسوء اختيارهم فتاهوا فى تيه الضلال [در ينابيع آورده كه جاهلان عرب در سالى چهار ماه حرام ميداشتند وخلق را از دست و زبان خود ايمن ميساختند مؤمنان مؤدب بدان سزاوارترند كه در همه ماهها مسلمانان را از ضرر خود سالم دارند وايدوا آزار خلق بزبان و دست فرو گذارند كه مجازات اضرار همان اضرار است ومكافات آزار آزار]

آزار دل خلق مجو بي سببي * تابر نكشند ياربي نيمشبي

برمال ز جمال خويشتن تكيه مكن * كانرا بشي برند واين را به تي

يقول الفقير سامحه الله القدير باغت مسامحات الناس فى هذا الزمان الى حيث تساوت عندهم الاشهر الحرم وغيرها اما ترى اليهم فى شهر رمضان الذى جعله الله شهر هذه الامة المرحومة وفضله على سائر الشهور كيف لا يبالون من ارتكاب المحرمات فيه وامسكوا عنها فى النهار بسبب نوم او غيره من الموانع البشرية واكبوا عليها فى الليالى فوا أسفا على غربة هذا الدين وزوال انوار اليقين ومن الله التوفيق الى الاعمال المرضية خصوصا فى الاوقات الفاضلة نهرا اولياى ثم ان النسي المذكور وقعت اليه الاشارة فى قوله عليه السلام (لا عدوى ولا هامة ولا صفر) اما العدوى فهو اسم من الاعداء كالدعوى من الادعاء وهو مجاوزة العلة من صاحبها

الى غيره وكانت العرب في الجاهلية تعتقد ان الامراض تعدى بطبعها من غير اعتقاد تقدير الله لذلك . فالعنى ليس نفي سراية العلة فان السراية والتعدية واقعة بل اضافتها الى العلة من غير ان يكون ذلك بفعل الله تعالى ويدل عليه قوله عليه السلام (لا يورد ممرض على مصحح) والممرض صاحب الابل المريضة والمصحح صاحب الابل الصحيحة والمراد النهى عن ايراد الابل المريضة على الصحيحة وهو من باب اجتناب الاسباب التي هي سبب البلاء اذا كان في عافية منه فكما انه مأمور ان لا يلقي نفسه في الماء او في النار او يدخل تحت ما اشرف على الانهدام ونحوه مما جرت العادة بانه يهلك او يؤذى فكذلك مأمور بالاجتناب عن مقاربة المريض كالمجزوم والقذوم على بلد الطاعون فان هذه كلها اسباب المرض والتلف والله تعالى هو خالق الاسباب ومسبباتها ففي الامر بالاجتناب صيانة للمؤمن الضعيف يقينه لئلا يعتقد التأسير من الاسباب اى عند وقوع البلاء او يعتقد ان السراية كانت بالطبع لا بقضاء الله تعالى وقدره واما اذا قوى التوكل على الله والايمان بقضائه وقدره فتجوز مباشرة بعض هذه الاسباب كما ورد ان النبي عليه السلام اكل مع مجذوم وقال (بسم الله ثقة بالله توكلت على الله) ونظيره ما روى عن خالد بن الوليد وعمر رضي الله عنهما من شرب السم وانما لم يؤثر فيهما لانهما انما شرباه في مقام الحقيقة لا يبشريتهما وانما اثر في النبي عليه السلام بعد تنزله الى حالة بشرية وذلك ان ارشاده عليه السلام كان في عالم التنزل غير ان تنزله كان من مرتبة الروح وهي اعدل المراتب ولم يؤثر فيه حتى مضى عليه اثنتا عشرة سنة فلما احتضر تنزل الى ادنى المراتب لان الموت انما يجري على البشرية فلما تنزل الى تلك المرتبة اثر فيه فليفهم هذا المقام فانه من مزالقي الاقدام . واما قوله (ولا هامة) بالتخفيف ففيه تأويلان . احدهما ان العرب كانت تتشائم بالهامة وهي الطير المعروف من طير الليل وقيل هي البومة كانت اذا سقطت على دار احدهم قالوا نعت اليه نفسه او بعض اهله هذا تفسير مالك بن انس . والثاني ان العرب كانت تعتقد ان روح القتيل الذي لم يؤخذ بثاره تصير هامة فتشر جناحيها عند قبره وتصيح اسقوني اسقوني من دم قاتلي فاذا اخذ بثاره طارت وقيل كانوا يزعمون ان عظام الميت اذا بليت تصير هامة ويسمونها الصدى بالفارسية [كوف] وتخرج من القبر وتتردد وتأتى الميت باخبار اهله وهذا تفسير اكثر العلماء وهو المشهور ويجوز ان يكون المراد النوعين وانه عليه السلام نهى عنهما جميعا * وفي فتاوى قاضي خان اذا صاحمت الهامة فقال احد يموت رجل قال بعضهم يكون ذلك كفرا وكذا لورجع فقال ارجع لصباح العتق كفر عند بعضهم . واما قوله (ولا صفر) ففيه تأويلان ايضا . الاول ان الجاهلية كانت تعتقد ان في الجوف حية يقال لها الصفر تعض كبد الانسان اذا جاع . والثاني ان المراد تأخيرهم تحريم المحرم الى سفر وهو النسي الذي كانوا يفعلونه ويجوز ان يكون المراد هذا والاول جميعا وان الصفرين جميعا باطلان لا اصل لهما وقيل كانوا يتشاءمون بصفر فتفاء النبي عليه السلام بقوله ولا صفر يحكى ان بعض الاعراب اراد السفر في اول السنة فقال ان سافرت في المحرم كنت جديرا ان احرم وان رحلت في صفر خشيت على يدي ان تصفر فاخر السفر الى شهر ربيع

الاول فلما سافر مرض ولم يحظ بطائل فقال ظننته من ربيع الرياض فاذا هو من ربيع الامراض . وكانت وقعة صفين بين علي و معاوية غرة صفر سنة سبع و ثلاثين قيل لذلك احترز عن صفر * قال في روضة الاخبار ذهب الجمهور الى ان القعود في صفر اولي من الحركة * عن النبي عليه السلام (من بشرني بخروج صفر ابشره بالجنة) انتهى * يقول الفقير هذا الحديث لا يدل على مدعاه وهو اولوية القعود في صفر فان النبي عليه السلام انما قال كذلك شغفا بشهر ولادته ووفاته وحبا لدخوله فان الانبياء والاولياء يستبشرون بالموت لكونه تحفة لهم وينتظرون زمانه اذ ليس انتقاليهم الا الى جوار الله تعالى وفي الحديث (لا تسافروا في محاق الشهر ولا اذا كان القمر في العقرب) وكان علي يكره الزواج والسفر اذا نزل القمر في العقرب وهو اسناد صحيح * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي ان نحوسة الايام قد ارتفعت عن المؤمنين بشرف نبينا عليه السلام واما ما نقل عن علي من انه عد سبعة ايام في كل شهر نحسا فعلى تقدير صحة النقل محمول على نحوسة النفس والطبيعة فليست السعادة والشقاوة الا لسعادتهما وشقاوتهما فاذا تخلصتا من الشقاوة لم يبق نحوسة انتهى * قال في عقد الدرر واللاالى وكثير من الجهال يتشام من صفر وربما ينهى عن السفر والتشاؤم بصفر هو من جنس الطيرة المنهى عنها وكذا التشاؤم بيوم من الايام كيوم الاربعاء وايام العجائز في آخر الشتاء وكذا تشاؤم اهل الجاهلية بشوال في النكاح فيه خاصة . وقد قيل ان طاعونا وقع في شوال في سنة من السنين فمات فيه كثير من العرائس فتشام بذلك اهل الجاهلية وقد ورد الشرع بابطاله قالت عائشة رضى الله عنها تزوجني رسول الله في شوال وبني بي في شوال فأى نساءه كان احظى عنده منى فتخصيص الشؤم بزمان دون زمان كصفر او غيره غير صحيح وانما الزمان كله خلق الله تعالى وفيه تقع اعمال بني آدم فكل زمان اشتغل فيه المؤمن بطاعة الله فهو زمان مبارك عليه وكل زمان اشتغل فيه بمعصية الله فهو مشؤم عليه فالشؤم في الحقيقة هو المعصية كما قال ابن مسعود رضى الله عنه ان كان الشؤم في شئ ففيا بين الاحيين يعنى اللسان وفي الحديث (الشؤم في ثلاث في المرأة والدار والفرس) وتفسيره ان شؤم المرأة اذا كانت غير ولود وشؤم الدار جار السوء فان المرء يتأذى به كما جاء في الحديث (ادفنوا موتاكم وسط قوم صالحين فان الميت يتأذى بجار السوء كما يتأذى الحى بجار السوء) وشؤم الفرس اذا لم يغز عليه في سبيل الله فان الخيل ثلاثة فرس للرحمن وفرس للانسان وفرس للشيطان فاما انذى للرحمن فما اتخذ في سبيل الله وقوتل عليه اعداؤه واما الذى للانسان فهو الذى يرتبطها يلتمس بطنها فهو ستر من الفقر واما الذى للشيطان فهو ماروهن عليه وقومر ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ شروع في بيان غزوة تبوك وهى ارض بين الشام والمدينة ويقال لها غزوة العسرة ويقال لها الفاضحة لانها اظهرت حال كثير من المنافقين - وروى - انه عليه السلام لما فتح مكة وغزا هوازن وثقيفا بجنين واوطاس وحاصر الطائف وفتحها وآتى الجعرانة واحرم بها للعمرة واعتمر ثم آتى المدينة فامر بالخروج الى غزوة الروم قبل الشام وذلك في شهر رجب سنة تسع بلغه عليه السلام ان الروم قد جمعت له جموعا كثيرة بالشام وانهم قدموا مقدماتهم الى البلقاء المحل المعروف

وقيل للروم بنوا الاصفر لانهم ولد روم بن العيص بن اسحق نبي الله عليه الصلاة والسلام
 وكان يسمى الاصفر لصفرة به فقد ذكر العلماء باخبار القدماء ان العيص تزوج بنت عمه
 اسماعيل فولدت له الروم وكان به صفرة ف قيل له الاصفر وقيل الصفرة كانت بابيه العيص
 وكان ذلك في زمان عسرة من الناس وجذب في البلاد وشدة من الحر حين طابت ثمار المدينة
 واينعت واستكملت ظلالها وطالت المسافة بينهم وبين العدو فشق عليهم الخروج فانزل الله تعالى
 هذه الآية وقال ايها المؤمنون ﴿ مالكم ﴾ استفهام في اللفظ وانكار وتوبيخ في المعنى ﴿ اذا قيل
 لكم ﴾ من طرف رسول الله الا امر بامر الله ﴿ انفروا في سبيل الله ﴾ [يرون رويدا رويدا خدای تعالی
 وجهاد كنيد] ومعناه بالعربية اخرجوا الى الغزو يقال نفر القوم ينفرون نفرا ونفيرا اذا
 خرجوا الى مكان لمصلحة توجب الخروج والقوم الذين يخرجون يقال لهم النفير واستنفر
 الامام الناس لجهاد العدو اي طلب منهم الخروج الى الغزو وحشهم عليه ﴿ اناقلتم ﴾ اصله
 تناقلتم وهو ماض لفظا مضارع معنى لانه حال من مالكم ﴿ الى الارض ﴾ متعلق باناقلتم على
 تضمينه معنى الميل والاخلاد . والمعنى أي سبب وغرض حصل لكم واستقر اذا قيل لكم ذاك
 كنتم متاقلين اي مائلين الى الدنيا وشهواتها الفانية عما قريب وكرهتم مشاق السفر والجهاد
 المستتبعة للراحة الحادثة فالارض هي الدنيا وشهواتها وقيل ملتم الى الاقامة بارضكم ودياركم
 ﴿ ارضيتم ﴾ باستفهام التوبيخ [آيا راضی شدید و خوشدل کشتید] ﴿ بالحياة الدنيا ﴾
 ولذاتها من الثمار والظلال ﴿ من الآخرة ﴾ اي بدل الآخرة ونعيمها فكلمة من بمعنى البدل
 كما في قوله تعالى ﴿ جعلنا منكم ملائكة ﴾ اي بدلکم ﴿ فامتع الحياة الدنيا ﴾ اي فاما التمتع بها
 وبلذاتها ﴿ في الآخرة ﴾ اي في جنب الآخرة ﴿ الا قليل ﴾ اي مستحقر لا يعتد به لان
 متاع الدنيا فان معيوب ومتاع الآخرة باق مرغوب - روى - انه عليه السلام قال (والله ما الدنيا
 في الآخرة الا مثل ما يجعل احدكم اصبعه هذه في اليم فلينظر به يرجع) ﴿ الا ﴾ كناية عن ان للشرط
 ولا للنتی ای ان لم ﴿ تنفروا ﴾ تخرجوا الى الغزو ﴿ يعذبكم ﴾ اي الله تعالى ﴿ عذابا ليليا ﴾
 وجعا لا بد انكم وقلوبكم اي يهلككم بسبب فطبع كقحط وظهور عدو ﴿ ويستبدل ﴾
 بكم بعد اهلاكم ﴿ قوما غيركم ﴾ اي قوما مطيعين مؤثرين للآخرة على الدنيا لبسوا
 من اولادكم ولا ارحامكم كاهل اليم وابناء فارس ﴿ ولا تنصروه ﴾ اي الله تعالى بترك الجهاد
 ﴿ شيا ﴾ اي لا يقدح تناقلكم في نصرة دينه اصلا فانه الغنى عن كل شئ في كل شئ ﴿ والله
 على كل شئ قدير ﴾ فيقدر على اهلاكم والاتيان بقوم آخرين * واعلم ان البطالة تقسى
 القلب كما جاء في الحديث [زیرا مرد باید بشغل معاد مشغول باشد یا بشغل معاش از وجه مباح
 تا در شغل دین فضل و ثواب می ستاند و در شغل معاش خانه را آبادان می دارد پس چون نه باین
 شغل مشغول شود و نه بآن بی کار ماند و از بی کاری سیاه دل و سخت طبع شود] فلا بد
 من الحركة فان البركات في الحركات الحضرية والسفرية والسفر على نوعين سفر الدنيا وسفر
 الآخرة وفي كليهما مشقة وان كان الثاني اشق وفي الحديث (السفر قطعة من العذاب) [بعض
 مشایخ گفته اند که اگر نه آنستی که لفظ رسول الله صلی الله علیه وسلم نشاید کردانیدن

من كفتى السفر قطعة من السقر ويغمر عليه السلام سفر را باره ازدوزخ گفت از مرك
نكفت زیرا كه در مرك رنج تن باشد رنج دل نبود و در سفر رنج دل وتن باشد وحاج كفتى كه
اكر نه شادى بخانه آمدن بودى كه مسافر چون بخانه رسد همه رنج سفر فراموش كند
من مردمانرا نكشتمى بسفر عذاب دادمى [ومن سفر الدين الخروج الى الغزو وفي الحديث
(لقدوة في سبيل الله) وهو الذهاب في اول النهار (اوروحة) وهو الذهاب في آخره (خير من الدنيا
وما فيها) يعنى ان فضل القدوة والروحة في سبيل الله وثوابهما خير من نعيم الدنيا بأسرها لانه
زائل ونعيم الآخرة باق وحق الجهاد ان ينوى نصرة الدين بقهر اعداء الله وبذل النفوس
في رضاه تعالى ويكثر ذكره تعالى ويكف عن ذكر النساء والاولاد والاموال والموطن فهو
يفتره فالجهاد بهذا الوجه افضل الاعمال [على مرتضى رضى الله عنه كويدك معصيت غازيان
زيان ندارد وطاعت سخن چنان سود ندارد ودعاى مخث نشوند ونماز خمر خواره
نپذيرند] فعلى المرء ان يغتنم ايام حياته ويجهد في تحصيل مرضاة ربه وفي الحديث (نعمتان
مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ) شبه النبي عليه السلام المكلف بالتاجر والصحة
والفراغ برأس المال لانهما من اسباب الارواح ومقدمات نيل النجاح فمن عامل الله تعالى بامثال
اوامره يرجح كما قال تعالى ﴿هل ادلكم على تجارة تبيعكم من عذاب اليم تؤمنون بالله ورسوله
وتجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم﴾ ومن عامل الشيطان باتباعه يضيع رأس ماله ولا ينفعه
ندم باله وفي امثال امر الله عاقبة حميدة اذرب شئ تكرهه النفس كالجهاد وهو عند الله محبوب
فترك الراحة واختيار المشقة ينال العبد امانيه الدنيوية والاخرية والتوفيق اليه من الله تعالى
وليس كل احد من لا يبالى بانتقاص دنياه اذا كان التكامل في طرف دينه : قال الحافظ

حام رطاقت پروانه پرسوخته نيست * ناز كانرا نرسد شيوه جان افشاني

ثم اعلم انه كما ان الله تعالى يستبدل بذوات ذواتا اخر كذلك يستبدل بصفات صفات اخر
فالذاهب خلف مشتهياته والتابع لهواه في كل حركاته وسكناته يهلك في وادى الطبيعة
والنفس ولا يصل الى مقامات رجال عالم القدس والانس ولا يتفوق له معهم الصخبة في مقالهم
ومقامهم وحالهم اذ بينهما بون بعيد من حيث ان صفاته صفات النفس واحواله احوال الطبيعة
وصفاتهم صفات الروح واخلاقهم اخلاق الله ولذا يحشر كثير من الناس في صورة صفاته الغالبة
المذمومة الا ان يتدارك الله تعالى بفضلته ويكسوه كسوة الوجود الانساني على الحقيقة
﴿الانصروه﴾ ان لم تنصروا محمدا في غزوة تبوك ﴿فقد نصرد الله﴾ فسينصرد الله كما نصرد
﴿اذ اخرجهم الذين كفروا﴾ اى تسبوا لخروجه بان هموا بقتله والا فهو عليه السلام
انما خرج باذن الله تعالى وامره لا باخراج الكفرة اياه ﴿ثاني اثنين﴾ حال من ضميره
عليه السلام اى احد اثنين من غير اعتبار كونه عليه السلام ثانيا فان معنى قولهم ثالث ثلاثة
ورابع اربعة ونحو ذلك احد هذه الاعداد مطلقا لا الثالث والرابع خاصة والاثنان ابوبكر
ورسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿اذها في الغار﴾ بدل من اذ اخرج به بدل البعض اذ المراد به
زمان متسع والغار ثقب في اعلى ثور وثور جبل في بينى مكة على مسير ساعة * وقال في التبيان

على فرسخين او نحوهما * وفي القاموس ويقال له ثور اطحل واسم الجبل اطحل نزله ثور بن عبد مناة فنسب اليه * وفي انسان العيون وانما قيل للجبل ذلك لانه على صورة الثور الذي يحرك عليه - وتحرير القصة - انه لما ابتلى المسلمون باذى الكفار اذن صلى الله عليه وسلم لهم في الهجرة وقال (انى رأيت دار هجرتكم ذات نخيل بين لابتين) وهما الحرتان وقال (انى لارجوان يؤذنلى في الهجرة اليها) فقال ابوبكر وهل ترجو ذلك باى انت قال (نعم) فحبس ابوبكر نفسه على رسول الله ليصحبه عند هجرته فلم يخلف الا هو وعلى وصهيب ومن كان محبوسا لم يمرضوا عاجزا عن الخروج فابتاع ابوبكر بعد هذا المقال النبوى را حلتين ثمانمائة درهم فحبسهما في داره يعلفهما الخبط اعدادا لذلك والخطب محركة ورق ينفذ بالخطاط ويحفف ويطحن ويخلط بدقيق او غيره ويعجن بالماء فتوجره الابل اى تأكله فكانت اعنده قريبا من ثلاثة اشهر لان الهجرة كانت في ذى الحجة ومهاجرته عليه السلام كانت في ربيع الاول ولما رأت قريش بقوة امر رسول الله حيث بايعه الاوس والخزرج وصار له انصار في القبائل والاقطار خافوا من ان يخرج ويجمع الناس على حربهم وقد وقعوا فيما خافوا منه ولو كان بعد حين ونعم ما قيل اذا ادير الامر كان العطب في الحيلة فاجتمعوا في دار الندوة ليتشاوروا في امره عليه السلام ودار الندوة هى اول دار بنيت بمكة كانت منزل قصى بن كلاب وكانت جهة الحجر عند مقام الحنفى الآن وكان لها باب للمسجد وقيل لها دار الندوة لاجتماع الندوة وهى الجماعة فيها وكان ذلك اليوم يسمى يوم الزحمة لانه اجتمع فيه اشراف بنى عبد شمس وبنى نوفل وبنى عبد الدار وبنى اسد وبنى محزوم وغيرهم ممن لا يعد من قريش ولم يخلف من اهل رأى والحجى احد وكانت مشاورتهم في يوم السبت فقد سئل صلى الله عليه وسلم عن يوم السبت فقال (يوم مكر وخديعة) قالوا ولم يارسول الله قال (ان قريشا ارادوا ان يمكروا فيه) وجاء اليهم ابليس في صورة شيخ نجدى وقال انا من اهل نجد وانما قال ذلك لان قريشا قالوا لا يدخلن معكم في المشاورة احد من اهل تهامة لان هواهم كان مع محمد فعند ذلك قالوا هو من اهل نجد لامن مكة فلا يضركم حضوره معكم وعند المشاورة قال بعضهم بالحبس وبعضهم بالنفى كما بين في تفسير قوله تعالى (واذ يمكركم الذين كفروا) في سورة الانفال فمنعه ابليس وافقت آراؤهم على قول ابى جهل وهو ان يخرجوا اليه من كل قبيلة من قريش شابا جليدا اى قويا بسيف صارم ويقتلوه فيفرق دمه في القبائل بحيث لا يقدر بنوا عبد مناف على حرب قومهم جميعا فيرضون بالدية واستحسن الشيخ النجدي هذا رأى وتفرقوا عن تراض فلما امسى رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه جبريل فاخبره بمكر قريش وامره بمبارقة مضجعه تلك الليلة فلما علم ما يكون منهم قال لعلى رضى الله عنه (نعم على فراشى واتشح بردائى هذا الخصر مى قانه لن يخلص اليك شئ تكبره منهم) وكان عليه السلام يشهد العيدين في ذلك الرداء وكان طوله اربعة اذرع وعرضه ذراعين وشبرا وهل كان اخضر او احمر يدل للثانى قول جابر رضى الله عنه كان يلبس رداء احمر فى العيدين والجمعة * وفي سيرة الحافظ الدماطى وارتد بردائى هذا الاحمر والخصر مى منسوب الى حضر موت التى هى القبيلة او البلدة باليمن كان عليه السلام يتسجى بذلك البرد عند نومه وانما امر عليا رضى الله عنه

ان يضطجع على فراشه لينعمهم سواد على عن طلبه حتى يبلغ هو وصاحبه الى ما امره الله ان يبلغا اليه فلما مضى عتمة من الليل اى الثلث الاول منه اجتمعوا على باب رسول الله وكانوا مائة فجعلوا يتطالعون من شق الباب ويرصدون متى ينام فيثبون عليه فيقتلونه فخرج عليه السلام عليهم وهم ببابه وقرأ قوله تعالى (يس والقرآن الحكيم) الى قوله (فاغشيناهم فهم لا يبصرون) فاخذ الله ابصارهم عنه عليه السلام فلم يبصروه حتى خرج من بينهم . وعن النبي عليه السلام انه ذكر في فضل يس انها (اذا قرأها خائف امن او جائع شبع او غار كسي او غاطش سقى او سقيم شفى) وعند خروجه عليه السلام اخذ حفنة من تراب فذرها عليهم فاتاهم آت فقال ما تنتظرون قالوا محمدا قال قد خيبكم الله والله خرج عليكم محمد ثم ماترك رجلا منكم الاوضع على رأسه ترابا وانطلق لحاجته فماترون ما بكم فوضع كل رجل منهم يده على رأسه فاذا عليه تراب فدخلوا على علي فقالوا له يا علي اين محمد فقال لا ادري اين ذهب وكان قد انطلق الى بيت ابي بكر باشارة جبرائيل عليه السلام فلما دخل عليه قال (قد اذن لي في الخروج) فقال ابو بكر الصحبة يا رسول الله بابي انت اى اسألك الصحبة قال (نعم) فبكى ابو بكر سرورا والله در القائل

ورد الكتاب من الحبيب بانه * سيزورنى فاستعبرت اجفاني

هجم السرور على حتى انه * من فرط ما قد سرنى ابكاني

يا عين صار الدمع عندك عادة * تبكين من فرح ومن احزان

قال ابو بكر فخذ بابي انت احدى راحتي هاتين فاني اعددتهم للخروج فقال عليه السلام (نعم بالتمن) وذلك لتكون هجرته عليه السلام الى الله بنفسه وماله والا فقد انفق ابو بكر رضى الله عنه على رسول الله اكثر ماله . فعن عائشة رضى الله عنها اربعين الف درهم . وفي رواية اربعين الف دينار وهي الناقة القصوى او الجداء وقد عاشت بعده عليه السلام وماتت في خلافة ابي بكر واماناقته عليه السلام العضباء فقد جاء ان ابنته فاطمة رضى الله عنها تحشر عليها ثم استأجر رسول الله وابو بكر رجلا من بنى الدئل وهو عبدالله بن اريقط ليدلها على الطريق لاه مدينة وكان على دين قريش فدفعها اليه راحتيهما وواعداه غار جبل ثور بعد ثلاث ليال ان يأتى بالراحتين صباح الليلة الثالثة فمكث عليه السلام في بيت ابي بكر الى الليلة القابلة فخرجوا الى طرف الغار وجعل ابو بكر يمشى مرة امام النبي ومرة خلفه فسأله رسول الله عن ذلك فقال يا رسول الله اذكر الرد فاذكر الاممك واذكر الطالب فاكون خلفك لاكون فداهك فمشى عليه السلام ليلته على اطراف اصابعه اى لئلا يظهر اثر رجله على الارض حتى حفيت رجلاه فلما رآها ابو بكر قد حفتا حمله على كاهله وجعل يشتد به حتى اتى فم الغار فانزله وفي رواية كانت قدما رسول الله قد قطرتا دما ويشبه ان يكون ذلك من خشونة الجبل والافبعد المكان لا يحتمل ذلك ولعلهم ضلوا طريق الغار حتى بعدت المسافة ويدل عليه قوله فمشى ليلته او انه عليه السلام ذهب الى جبل حنين فسادا اهبط عنى فاني اخاف ان تقتل على ظهري فاعذب قتاده جبل ثور الى يا رسول الله وكان الغار معروفا بالهوام فلما اراد رسول الله دخوله قال له ابو بكر مكانك يا رسول حتى استبرى الغار فدخل واستبرأه وجعل يسد الحجرة بثيابه خشية

ان يخرج منها شئ يؤذيه اى رسول الله فبقى جحر وكان فيه حية فوضع رضى الله عنه عقبه عليه ثم دخل رسول الله فجعلت تلك الحية تسعه وصارت دموعة تتحدر فتفل رسول الله على محل اللدغة فذهب ما يجده وقال بعضهم والسر فى اتخاذ رافضة المعجم اللباد المفضض على رؤسهم تعظيما للحية التى لدغت ابا بكر فى الغار وذلك لانهم يزعمون ان ذلك على صورة تلك الحية ولما دخل رسول الله وابوبكر الغار امر الله شجرة وهى التى يقال لها القتاد وقيل ام غيلان فثبتت فى وجه الغار فسترته بفروعها ويقال انه عليه السلام دعا تلك الليلة الشجرة وكانت امام الغار فاقبلت حتى وقفت على باب الغار وانها كانت مثل قامة الانسان * وقال الحدادى وكان عليه السلام مر على ثمامة وهى شجرة صغيرة ضعيفة فامر ابا بكر ان يأخذها معه فلما صار الى باب الغار امره ان يجعلها على باب الغار وبعث الله العنكبوت فنسجت ما بين فروعها نسجا متراكما بعضه على بعض كنسج اربع سنين كما قال فى القصيدة البردية

ظنوا الحمام وظنوا العنكبوت على * خير البرية لم تنسج ولم تحم
اى ظنوا ان الحمام ما وكر وما باض على باب الغار الذى فيه خير البرية وظنوا ان العنكبوت لم تنسج ولم تحم اى لم تظف من حام حوله اى طاف ودار فهو من قيل علفتها تبنا وماء باردا : وقال المولى الجامى

شد دوسه تارى كه عنكبوت تنيد * بر دران غار پرده دار محمد

وقد نسج العنكبوت ايضا على نبي الله داود عليه السلام لما طلبه جالوت. ونسج ايضا على عودة سيدنا زيد بن علي بن الحسين بن ابي طالب وهو اخو الامام محمد الباقر وعم جعفر الصادق وقد كان يوسف بن عمر الثقفى امير العراقيين من قبل هشام بن عبد الملك صلبه عريانا للخروج عليه وذلك فى سنة ست وعشرين ومائة واقام مصلوبا اربع سنين وقيل خمس سنين فلم تر عورته وقيل بطنه الشريف ارتخى على عورته فغطاها ولا مانع من وجود الامرين وكانوا عند صلبه وجهوه الى غير القبلة فدارت خشبته التى عليها الى ان صار وجهه الى القبلة ثم احرقوا خشبته وجسده رضى الله عنه قال العلماء ويكفى للعنكبوت شرفا نسجها على الغار ونهى النبي عليه السلام يومئذ عن قتل العنكبوت وقال (انها جند من جنود الله تعالى) : قال فى المشوى جملة ذرات زمين وآسمان * لشكر حقنده كاه امتحان

واما قوله عليه السلام (العنكبوت شيطان فاقتلوه) وفى لفظ (العنكبوت شيطان مسخه الله فاقتلوه) فان صح فلعنه صدر قبل وقعة الغار فهو منسوخ. وعن على طهروا بيوتكم من نسج العنكبوت فان تركه فى البيوت يورث الفقر وهذا لا يقدح فى شرفها * وذكر فى حياة الحيوان ان ما تنسجه العنكبوت يخرج من خارج جلدها لا من جوفها. ومن خواصها انها اذا وضع نسجها على الجراحة الطرية فى ظاهر البدن حفظها بلا ورم ويقطع سيلان الدم اذا وضع عليه والعنكبوت التى تنسج على الكنيف اذا علقت على المحموم يبرأ قاله ابن زهير. وامر الله تعالى حمامتين وحشيتين فوقفتا بقم الغار وباضتا وبارك عليه السلام على الحمامتين والتحدرتا فى الحرم وهل حمام الحرم من نسل تينك الحمامتين اولا ففيه اختلاف والظاهر انه ليس من نسلهما لانه

در اوائل دفتر چهارم در بيان تهديد فرستادن سليمان عليه السلام بيش بقتل كى

روى في قصة نوح عليه السلام انه بعث الحمامة من السفينة لتأتيه بخبر الارض ووقعت
 بوادي الحرم فاذا الماء قد نضب من موضع الكعبة وكانت طينتها حمراء فاخضبت رجلها
 ثم جاءت فمسح عنقها وطوقها طوقا ووهب لها الحمرة في رجلها واسكنها الحرم ودعائها
 بالبركة . وذكر ان حمام مكة اظلت عليه السلام يوم فتحها فدعائها بالبركة . وكان المسيح
 عليه السلام يقول لاصحابه ان استطعتم ان تكونوا بلهائي الله مثل الحمام فافعلوا وكان يقال انه ليس
 شيء ابلى من الحمام انك تأخذ فرخه من تحته فتذبحه ثم يعود الى مكانه ذلك فيفرخ فيه ومن طبعه
 انه يطلب وكره ولوارسل من الف فرسخ يحمل الاخبار ويأتي بها من المسافة البعيدة في المدة
 القريبة كما قال في المغرب الحمام بارض العراق والشام تشتري باثام غالية وترسل من الغايات
 البعيدة يكتب الاخبار فتؤديها وتعود بالاجوبة * قال الجاحظ لولا الحمام لما عرف بالبصرة
 ما حدث بالكوفة في بياض يوم واحد واليه الاشارة في اشعار البلغاء : كما قال المولى جلال الدين
 قدس سره في المثنوي

رقعه کر بر پر مرغی دوختی * بر مرغ ازتف رقعہ سوختی

: قال السلطان سليم الاول يعني فاتح مصر

مرغ چشم من که پروازش بجزسوی تو نیست * بسته ام از اشک صد جانانه شوقش ببال
 وقال في حياة الحيوان اتخاذ الحمام للبيض والفراخ والانس ولحمل الكتب جائز بلا كراهة
 واما اللعب بها والتطير والمسابقة فقل يجوز لانه يحتاج اليها في الحرب لنقل الاخبار والاصح
 كراهيته فان قامر بالحمام ردت شهادته * ولما تقدم المشر كون رسول الله شق عليهم ذلك وخافوا
 وطلبوه بمكة اعلاها واسفلها وبعثوا القافة اي الذين يقفون الاثر في كل وجه ليقفوا اثره
 فوجد الذي ذهب الى جبل ثور وهو علقمة بن كرز اسلم عام الفتح اثره انتهى الى الغار
 فقال ههنا انقطع الاثر ولا ادري اخذ يمينا ام شمالا ام صعد الجبل وكان عليه السلام شثن
 الكفين والقدمين يقال شئت كفه شتا وشثونة خشنت وغلظت فهو شثن الاصابع بالفتح
 كذا في تماموس فاقبل فتيان قريش من كل بطن بعضهم وسيوفهم فلما انتهوا الى قم الغار قال
 قائل منهم ادخلوا الغار فقال امية بن خلف وما اربكم اي حاجتكم الى الغار ان عليه لعنكوبتا
 كان قبل ميلاد محمد ولودخل لما نسج ذلك العنكبوت وتكسر البيض وعند ما حاموا حول
 الغار حزن ابوبكر رضى الله عنه خوفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى
 ﴿ اذ يقول ﴾ بدل ثان او ظرف ثان والقائل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ لصاحبه ﴾
 وهو ابوبكر الصديق رضى الله عنه ولذلك قالوا من انكر صحبة ابى بكر فقد كفر لانكاره
 كلام الله تعالى وكذا الروافض اذا كانوا يسبون الشيخين اي ابابكر وعمر رضى الله عنهما
 ويلعنونهما يكفرون واذا كانوا يفضلون عليا عليهما يكونون مبتدعين والمبتدع صاحب
 الكيرة والبدعة الكيرة كما في هدية المهديين وعن ابى بكر رضى الله عنه انه قال لجماعة ايكم
 يقرأ سورة التوبة قال رجل انا اقرأ فلما بلغ الى قوله اذ يقول لصاحبه الآية بكى رضى الله عنه
 وقال انا والله صاحبه ﴿ لا تحزن ﴾ لم يقل لا تحزن لان حزنه على رسول الله يغفله عن حزنه

در اواخر دفتر سوم در بیان حکایت آن عاشق در آن بحران بسیار استعجاب

على نفسه وهذا النهي تأنيس وتبشير له كما في قوله تعالى له عليه السلام (ولا يحزنك قولهم) وبه يرد
ما زعمته الرافضة ان ذلك كان غضبا من ابي بكر وذمالة لان حزنه ان كان طاعة فالنبي
عليه السلام لا ينهي عن الطاعة فلم يبق الا انه معصية كذا في انسان العيون ﴿ان الله معنا﴾
بالعون والعصمة والمراد بالمعية الولاية التي لا تحوم حولها شائبة من الحزن وما هو المشهور
من اختصاص مع بالمتبوع فالمراد ما فيه من المتبوعة في الامر المباشر وتأمل الفرق بين قوله
عليه السلام ﴿ان الله معنا﴾ وبين قول موسى عليه السلام ﴿ان معي ربي﴾ كيف تجده دقيقا والله
الهادي - روى - ان المشركين لما طلعوا فوق الغار وعلوا على رؤسهما اشفق ابو بكر على
رسول الله عليه السلام فقال عليه السلام (ما ظنك باثنين الله ثالثهما) فاعماهم الله عن الغار فجعلوا
يترددون حوله فلم يروه وذكر ان ابا بكر لما قال للنبي عليه السلام لو ان احدهم نظر الى قدميه
لا بصرنا قال له النبي عليه السلام (لو جاؤنا من ههنا لذهبنا من ههنا) فظفر الصديق الى الغار فاذا هو
قد انفرج من الجانب الآخر واذا البحر قد اتصل به وسفينة مشدودة الى جانبه * قال ابن كثير
وهذا ليس بمنكر من حيث القدرة العظيمة * وفي الآية دلالة على علو طبقة الصديق وسابقة
صحبه وهو ثاني رسول الله في عالم الارواح حين خرج من العدم وثانيه حين خرج مهاجرا
وثانيه في الغار وثانيه في الخلافة وثانيه في القبر بعد وفاته وثانيه في انشقاق الارض عنه يوم
البعث وثانيه في دخول الجنة كما قال عليه السلام (اما انك يا ابا بكر اول من يدخل الجنة من امتي)
وقال ايضا (ألا ابشرك) قال بلى يا بني انت وامى قال (ان الله عز وجل يتجلى للخلائق يوم القيامة
ويتجلى لك خاصة) - وروى - ان ابا بكر عطش في الغار فقال عليه السلام (اذهب الى صدر
الغار فاشرب فانطلق ابو بكر الى صدر الغار فوجد ماء احلى من العسل وابيض من اللبن واذا في
رائحة من المسك فشرب منه فقال عليه السلام (ان الله امر الملك الموكل بانهار الجنة ان يحرق
نهرها من جنة الفردوس الى صدر الغار لتشرب يا ابا بكر) قال ابو بكر يا رسول الله ولى عند الله
هذه المنزلة فقال عليه السلام (نعم وافضل والذي بعثني بالحق نبيا لا يدخل الجنة مبغضك
ولو كان عمله عمل سبعين نبيا) ﴿فانزل الله سكينته﴾ امته التي تسكن عندها القلوب
* وقال الكاشفي [رحمت خود را که سبب آرامش است] ﴿عليه﴾ لمى على النبي عليه
السلام فالمراد بها ما لا يحوم حوله شائبة الخوف اصلا او على صاحبه وهو الاظهر اذ هو
المنزعج وكان رسول الله ساكنا وعلى طمأنينة من امره واليه اشار الشيخ فريد الدين العطار
قدس سره

خواجه اول که اول يار اوست * ثاني اثنين اذها في الغار اوست

جون سكينه شد زحق منزل برو * كشت مشكلهاى عالم حل برو

* وقال سعدى جلبي المفتي في حواشيه بل الاول هو الاظهر المناسب للمقام وانزال السكينة
لا يلزم ان يكون لرفع الانزعاج بل قد يكون لدفعه كما سبق في قصة حنين والفاء للتعقيب الذكرى
انتهى. وفي مصحف حفصة (فانزل الله سكينته عليهما) ﴿وايده﴾ اى قوى النبي عليه السلام
﴿بمجنود لم تروها﴾ وهم الملائكة النازلون يوم بدر والاحزاب وحين ليعينوه على العدو

والجلمة معطوفة على نصره الله ﴿ وجعل كلمة الذين كفروا السفلى ﴾ يعني جعل الله الشرك مقهورا مغلوبا ابدا الى يوم القيامة اودعوتهم الى الكفر: يعني [دعوت كفر را که از ایشان صادر می شد خوار و بمقدار ساخت ﴿ وكلمة الله ﴾ اى التوحيد او الدعوة الى الاسلام وهى بالرفع على الابتداء ﴿ هى ﴾ ضمير فصل لدفع توهم انه قد يفوق غير كلمة الله ﴿ العليا ﴾ الى يوم القيامة وهو خبر المبتدأ وجعل الله ذلك بان اخرج رسوله من بين الكفر. وقرأ يعقوب كلمة الله بالنصب عطفا على كلمة الذين وهو ضعيف لانه يشعر بان كلمة الله كانت سفلى ثم صارت عليا وليس كذلك بل هى عالية فى نفسها ابدا. وفى مناظرات المسكى لوقال احد وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله وتطع ولم يقل وكلمة الله هى العليا كان كافرا ان كان عمدا ﴿ والله عزيز ﴾ [وَجَدَايَ تَعَالَى عَالِيَةً عَزِيزٌ كُنْدَ أَهْلِ تَوْحِيدِ رَا] ﴿ حَكِيمٌ ﴾ فى امره وتديره وحكمه * قال الكاشفى [داناست خوار ساز داهل كفر را و مقصود از ایراد قصه غار در اثنای امر بغزوه تبوك آنست که اگر شما اى كارهان جهاد يارى نكنيد پیغمبر مرا من اورا يارى كنم چنانچه در آن محل كه با او يك كس بیش نبود تمام صناید قریش بقصد او برخواسته بودند من اورا يارى كردم و از میان دشمنانش بسلامت بیرون آوردم پس مفتاح نصرت بقبضه منست : وما النصر الا من عند الله]

ياری از من جو نه از خیل و سپاه * راز بامن کوی نه بامیر و شاه

هر کرا یاری کنم برتر شود * هر کرا دور افکنم ابر شود

وتمام القصة انه لما انصرف قریش من الغار وایسوا منهما ارسلوا لاهل السواحل ان من اسر او قتل احدهما كان له مائة ناقة وفى رواية مائتان ومكثا فى الغار ثلاث لیل بیت عندهما عبدالله بن ابى بكر وهو غلام يعرف بآتيهما حين يختلط الظلام ويخبرهما بما وعا من اخبار اهل مكة ويدلج من عندهما بفجر فيصبح مع قریش بمكة كبائت فى بيته وكان عامر بن فهيرة مولى ابى بكر يرعى لآبى بكر اغناما له نهاره ثم يروح عليهما فيحلبهما لهما وكانت اسماء بنت ابى بكر تأتيهما اذا امست بطعامهما وشرابهما فلما طلع صبح اليلة الثالثة اتى الدليل بالراحتين فركبهما وانطلقا نحو المدينة وانطلق معهما عامر بن فهيرة رديفا لآبى بكر وانزل الله عليه ﴿ وقل رب ادخلى مدخل صدق واخرجنى مخرج صدق واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا ﴾ * قال زيد بن اسلم جعل الله له مدخل صدق المدينة ومخرج صدق مكة وسلطانا نصيرا الانصار رضى الله عنهم ولما خرج من مكة التفت اليها وبكى وقال (انى لا اخرج منك وانى لاعلم لك احب بلاد الله واكرمها على الله ولولا ان اهلك اخرجونى ما خرجت) وهو يدل على ان مكة افضل من سائر البلاد وفى الحديث ﴿ من صبر على حرم مكة ساعة من نهار تباعدت عنه جهنم مسيرة مائة عام والحسنة فيها بمائة الف حسنة ﴾ والكلام فى غير ماضى اعضاءه الشريفة من ارض المدينة والا فذاك افضل بقاع الارض بالاجماع حتى من العرش والكرسى - ذكر - ان الطوفان موحى تلك التربة المكرمة عن محل الكعبة حتى ارساها بالمدينة فهى من جملة ارض مكة ولما سمع سراقه بن مالك بن جعشم الكنانى ان الكفار جعلوا فيهما ان قتلا او اسرا مائة

ناقة ركب خلفهما حتى ادركهما في طريق الساحل فصاح وقال يا محمد من يمنعك مني اليوم فقال عليه السلام (يمنعني الجبار الواحد القهار) ونزل جبريل وقال يا محمد ان الله يقول لك قد جعلت الارض مطيعة لك فامرها بما شئت فقال عليه السلام (يا ارض خذيه) فاخذت ارجل جواده الى الركب فقال يا محمد الامان فقال عليه السلام (يا ارض اطلقيه) فاطلقتة يقال عاهد سبع مرات ثم نكث العهد وكلما نكث تغوص قوائم فرسه في الارض وفي السابعة تاب توبة صدق ورجع الى مكة وصار لا يرى واحدا من طلابه عليه السلام الا رده يقول اختبرت الطريق فلم ار احدا وقصة نزوله المدينة مذكوزة في السير ﴿انفروا﴾ اي اخرجوا ايها المؤمنون مع النبي عليه السلام الى غزوة تبوك * قال تاج المصادر النفير والنفور [بسفر يبرون شدن] ﴿خفافا وثقالا﴾ جمع خفيف وثقل اي حال كونكم شبانا وشيوخا اوفقرا واغنيا اوركبانا ومشانا اواصحاء ومرضى او عزبا او متأهلين او خفافا مسرعين خارجين ساعة استماع النفير وثقالا بعد التروية فيه والاستعداد له او مقلين من السلاح ومكثرين منه او نشاطا وغير نشاط اي خفت عليكم الحركة او ثقلت او مشاغيل وغير مشاغيل او مهازيل وسبانا اواقويا وضعفاء يا غريبان وكذخدايان كما في الكاشفي وهذا ليس لتخصيص الامرين المتقابلين بالارادة من غير مقارنة للباقي * قال المولى ابوالسعود اي على أي حال كان من يسر او عسر بأي سبب كان من الصحة والمرض او الغنى والفقر او قلة العيال وكثرتهم او غير ذلك مما ينتظمه مساعدة الاسباب وعدمها بعد الامكان والقدرة في جملة. وعن ابن ام مكتوم اُعلى ان انفروا فقال عليه السلام (نعم) فرجع الى اهله فلبس سلاحه ووقف بين يديه فنزل قوله تعالى ﴿ليس على الاعمى حرج﴾ وعن ابن عباس رضي الله عنهما نسخت بقوله تعالى ﴿ليس على الضعفاء ولا على المرضى﴾ الآية [سلمى ميكويدسبك روحان بارتكاب طاعات وكران باران از مباشرت مخالفات. امام قشيري ميفرمايد كه خفاف آنانند كه از بند شهود ماسوى آزادند وثقال ايشانند كه بقيد تعلقات مقيدانند] وفي بحر الحقائق انفروا ايها الطلاب في طلب الحق خفافا مجردين عن علائق الاولاد والاهالى منقطعين عن عوائق الاموال والاملاك وثقالا متولين ومتأهلين وايضا خفافا مجذوبين بالعبادة وثقالا سالكين بالهداية [يعنى خفاف مجذوبانند از كشش عنايت برامسلوك درآمده وثقال سالكانند كه پيورش متوجه جذبه حقانى شده هر دو طائفة در راهند اما يكي ببال كشش مى پرد ويكي بپاي كوشش راه ميبرد آنكه بپا ميبرد در هر قدمى عالمى زير پا ميکند و آنكه ببال اقبال مى پرد در قدم بباط مشاهده ماسوى را طى مى کند]

مرد عارف چون بدان بر مى پرد * در دمی از نه فلك می بگذرد

سیر زاهد در دمی يك روزه راه * سیر عارف هر زمان تا تحت شاه

﴿وجاهدوا﴾ [وجهاد کنید] والجهاد فى الاصطلاح قتال الكفار لتقوية الدين كما فى شرح الترغيب المنذرى وهو المراد بما فى خلاصة الحقائق نقلا عن اهل الحكمة الجهاد بذل المجهود وقتال المتمردين حملا لهم على الاسلام ومنعاهم عن عبادة الاصنام * واعلم ان الجهاد لا ينافى كونه عليه السلام نبى الرحمة وذلك انه مأمور بالجهاد مع من خالفه من الامم

بالسيف ليرتدعوا عن الكفر وقد كان عذاب الأمم المتقدمة عند مخالفة انبياءهم بالهلاك والاستئصال فاما هذه الأمة فلم يعاجلوا بذلك كرامة لنبيهم عليه السلام ولكن يجاهدوا بالسيف وله بقية بخلاف العذاب المنزل وقد روى ان قوما من العرب قالوا يا رسول الله افانا السيف فقال (ذلك ابقى لا آخركم) كذا في ابيكار الافكار ﴿باموالكم﴾ [بمالهاى خود كه تهيه زاده وسلاح كنيد] ﴿وانفسكم﴾ [وبنفسهاى خود كه مباشر كار زار كرديد] فهو ايجاب للجهاد بهما ان امكن وباحدهما عندما كانه واعواز الآخر حتى ان من ساعده النفس والمال يجاهد بهما ومن ساعده المال دون النفس يغزى مكانه من حاله على عكس حاله وفي التأويلات التجمية وانما قدم اتفاق المال في طلب الحق على بذل النفس لان بذل النفس مع بقاء الصفات الذميمة غير معتبر وهى الحرص على الدنيا والبخل بها قاشار بانفاق المال الى ترك الدنيا وفي الحديث (تعس عبد الدينار وعبد الدرهم) قوله تعس بفتح العين وكسر ها عثر او هلك اولزمه الشر او سقط لوجهه وانتكس وهو دعاء عليه اى اتعسه الله وانما دعا عليه السلام على عبد الدينار والدرهم لانه حرص على تحصيل المال من الحرام والحلال وبخل بالانفاق في سبيل الملك الخلاق فوقف على متاع الدنيا الفانى وترك العمل لتعيم الآخرة الباقي : قال السلطان ولد قدس سره.

بكذار جهان را كه جهان آن تو نيست * وين دم كه همى زنى بفرمان تو نيست

كرمال جهان جمع كنى شاد مشو * ورتكبه بجان كنى جان آن تو نيست

﴿في سبيل الله﴾ هذا اللفظ عام يقع على كل عمل خالص لله تعالى سلك به طريق التقرب الى الله تعالى باداء الفرائض والتوافل وانواع الطاعات واذا اطلق فهو في الغالب واقع على الجهاد حتى صار لكثرة الاستعمال كأنه مقصور عليه كما في شرح الترغيب * يقول الفقير فعنى في سبيل الله اى في الطريق الموصل الى الجنة والقربة والرضى وهو ان لا يكون بهوى وغرض وان كان حصول الجنة كما في المفاتيح - حكى - انه كتب واحد الى يوسف بن اسباط وهو من متقدمى الصوفية ان نفسى تنازعنى الى الغزو فما تقول فيه فكتب فى الجواب لان ترد نفسك عن هواها خير من ان تقتل او تقتل فى المعركة - وحكى - انه لما دنا قتيبة بن مسلم من بلدة بخارى ليفتحها فانتهى الى جيحون اخذ الكفار السفن حتى لا يعبر جيش المسلمين عايتها فقال قتيبة اللهم ان كنت تعلم انى ما خرجت الا للجهاد فى سبيلك ولا عزاز دينك ولوجهك فلا تغرقنى فى هذا البحر وان خرجت لغير هذا فاغرقنى فى هذا البحر ثم ارسل دابته فى جيحون فعبه مع اصحابه باذن الله - روى - ان بعضهم رأى ابليس فى صورة شخص يعرفه وهو ناحل الجسم مصف اللون باكى العين محقوق الظهر فقال له ما الذى انحل جسمك قال صهيل الخيل فى سبيل الله ولو كان فى سبيلى لكان احب الىّ فقال له فما الذى غير لونك فقال تعاون الجماعة على الطاعة ولوتعاونوا على المعصية لكان احب الىّ قال فما الذى ابكى عينك قال خروج الحاج اليه لابتجارة اقول قد قصدوه واخاف ان لا يخيمهم فيحزننى ذلك وفى الصحيحين عن ابي سعيد يرفعه قيل يا رسول الله اى الناس افضل فقال رسول الله (مؤمن مجاهد بنفسه وماله) قالوا ثم من قال (مؤمن فى شعب من الشعاب يتقى الله ويدع الناس من شره) ﴿ذلكم﴾ اى ما ذكر

من النفي والجهاد ﴿ خير لكم ﴾ من القعود وترك الامداد * فان قيل ما معنى كون الجهاد خيرا من تركه والحال انه لاخير في تركه * اجيب بان معناه ان ما يستفاد من الجهاد من ثواب الآخرة خير مما يستفده القاعد عنه من الراحة وسعة العيش والتعم بهما كما قال في البحر الحيرية في الدنيا بغلبة العدو ووراثه الارض وفي الآخرة بالثواب ورضوان الله تعالى * قال سعد جلبي وفي الترك خير دنيوي فيه الراحة ﴿ ان كنتم تعلمون ﴾ الخير علمتم انه خير لان فيه استجلاب خير الدنيا وخير الآخرة وفي خلافه مفسد ظاهرة * وفي بحر الحقائق ترك الدنيا وبذل النفس خير لكم في طلب الحق من المال والنفس ﴿ ان كنتم تعلمون ﴾ قدر طلب الحق وعزة السيراليه فان الحاصل من المال والنفس الوزر والوبال والحاصل من الطلب الوصول والوصال انتهى * قال في زبدة التفاسير عن انس رضي الله عنه ان ابا طلحة رضي الله عنه قرأ سورة براءة فأتى على هذه الآية ﴿ اتقوا خفافا وثقالا ﴾ فقال اي بني جهزوني فقال بنوه رحلك الله قد غزوت مع النبي عليه السلام حتى مات ومع ابي بكر وعمر رضي الله عنهما حتى ماتا فحنن تغزو عنك فقال لاجهزوني فغزا بحرا فمات في البحر فلم يجدوا له جزيرة يدفونه فيها الا بعد سبعة ايام فدفنوه فيها ولم يتغير * يقول الفقير وذلك لان اجساد الانبياء والاولياء والشهداء لا تبلى ولا تتغير لما ان الله تعالى قد نقي ابدانهم من العفونة الموجبة للتفسخ وبركة الروح المقدس الى البدن كالا كسير سم ان الناس صنفان ارباب رخصة واصحاب عزيمة والله در اصحاب العزيمة في مسابقتهم ومسارعتهم فعليك بطريقتهم وسيرتهم * وهذه الآية الكريمة متعلقة بمرتبة النفس واصلاحها فان النفس مجبولة على حب المال وفي بذله تركيتها عن هذه الرذيلة فمن علم ان الغنى والفقر من الله تعالى وآمن بالقدر ايمانيا عيانيا هان عليه البذل ولم يبق عنده مقدار للمال كما ان من علم ان الموت بالاجل وان المرء لا يموت قبل حلول ذلك الاجل لا يفر من محاربة العدو وحفظ المال وامساكه انما يحسن لاجل الاتفاق وقت الحاجة والا فكثرة مذموم [كويند كه نافع مولاي عبدالله بن عمر رضي الله عنهما كه استاد امام شافعي بود در وقت مردن گفت اين جايكه را بكنيد بكنند بيست هزار درم درسبوي بديد آمد گفت آنكاه كه از جنازه من باز آمده باشيد بدرويش دهيد اورا گفتند يا شيخ چون تو كسي درم نهد گفت بحق اين وقت تنك كه زكاه وي بر كردن من نيست وهر كز عيالان خود را بسختي نداشتم لكن هرگاه كه مرا آرزوي بودمي آنچه بدان آرزو بایستی دادن درسبو افكندمي تا اكر مرا سختي پيش آيد بدرسفه نبايد رفتن] كذا في شرح الشهاب * وفي هذه الحكاية امور. الاول ان من كان اماما للناس ومقتدى في الدين لا ينبغي له ان يدخر ويكثر المال طمعا وحرصا لان الناس على دين ملوكهم وقد قيل [شيخ چون مائل بمال آيد مریداو مباش مائل دینار هرگز مالک دیدار نیست] . والثاني ان من غلبت عليه شهوته فمنع طبيعته عن مقتضاها بامساك ماله عن الصرف لهارجاء بذله لخير منه فقد جاهد مع نفسه وطبيعته اما مع نفسه فلانه ما كنتم المال لاجل الكثرة بل لاجل البذل لانفع شيء في وقت ما . واما مع طبيعته فلانه منعها من مقتضاها وراضها ومثل هذا هو الجهاد الاكبر . والثالث ان عرض الاحتياج على اللئيم ملوم مذموم شرعا وطريقة ولذا من جاع

واحتاج فكتمه عن الناس واقبل الى الله تعالى كان على الله ان يفتح له رزق سنة والشكاية من الحبيب الى الحبيب عين التوحيد والى غيره شرك تعلق به الوعيد * فعلى العاقل ان يختار طريق اصحاب الصفة فانهم كانوا مع الحق وفي معاونته دائما يبذل اموالهم ان منحوا وانفسهم ان منعوا لان ما لا يدرك كله لا يترك كله فكل مأمور بمقدار طاقته وليست الطاعة الا بقدر الطاقة هذا ضوال لا تخ بالبال والله اعلم بحقيقة الحال نسأل الله سبحانه ان يوفقنا لبذل المجهود وترك ملاحظة المفقود ويوصلنا الى جنابه انه هو المروم والمقصود ﴿ لو كان ﴾ [آورده اند که چون حضرت رسول صلى الله عليه وسلم مردمان را بغزوة تبوك اشارت فرمود ایشان سه فرقه شدند . جمعی مسارعت نمودند وفرمان را بسمع اطاعت شنودند و آن اکابر مهاجرین و انصار بودند . وبعضی ضعفاء مؤمنان را کران آمد فرمان خدا وحکم رسول الله صلى الله عليه وسلم بر هوای نفس اختیار کردند . و برخی دستوری اقامت و تخلف طلبیدند و آنها منافقان بودند و در شان ایشان نازل شد که] لو كان يا محمد ما دعوتهم اليه فاسم كان محذوف دل عليه ماقبله ﴿ عرضا قريبا ﴾ العرض ماعرض لك من نافع الدنيا اي غنا سهل المأخذ قريب المال ﴿ وسفرا قاصدا ﴾ ذا قصد وتوسط بين القريب والبعيد ففاعل بمعنى ذى قصد كلابن وتامر بمعنى ذى لبن و ذى تمر وسمى السفر سفرا لانه يسفر اي يكشف عن اخلاق الرجال ﴿ لا تبعوك ﴾ في الخروج طمعا في المال وتعليق الاتباع بكلا الامرين يدل على عدم تحققه عند توسط السفر فقط ﴿ ولكن بعدت عليهم الشقة ﴾ اي المسافة الشاقة التي تقطع بمشقة ﴿ وسيجلفون بالله ﴾ السين للاستقبال اي سيحلف المتخلفون عن الغزو اذا رجعت اليهم من غزوة تبوك وقد منع كما اخبر فهو من جملة المعجزات النبوية ﴿ لو استطعنا ﴾ اي قائلين لو كان لنا استطاعة من جهة العدة او من جهة الصحة او من جهتهما جميعا ﴿ لخرجنا معكم ﴾ اي الى الغزاة . فقوله بالله متعلق بسيحلفون . وقوله لخرجنا سادس وجواب القسم والشرط جميعا لان قولهم لو استطعنا في قوة بالله لو استطعنا فيكون بالله قسما ﴿ يهلكون انفسهم ﴾ بدل من سيحلفون لان الحلف الكاذب اهلاك للنفس ولذلك قال عليه الصلاة والسلام (اليمين الفاجرة تدع الديار بلاقع) جمع باقع وبلقعة وهي الارض القفرا التي لا شيء بها والمرأة البلقعة الحالية من الخير يعني من حلف عمدا كذبا لاجل الدنيا وزيادة المال وبقاء الجاه فقد تعرض لزوال ما في يده من المال والجاه وبزواله يفتقر وتخرب داره من البركة وفي الحديث (اليمين الكاذبة منققة للسلعة) اي سبب لتفريقها ورواجها في ظن الخالف (ممحقة للكسب) اي سبب لمحق بركة المسكوب وذهابها اما بتلف يلحقه في ماله او باتفاقه في غير ما يعود نفعه اليه في العاجل او ثوابه في الآجل او بقي عنده وحرم نفعه او ورثه من لا يحمدہ ﴿ والله يعلم انهم لكاذبون ﴾ اي في مضمون الشرطية وفيما ادعوا ضمنا من انتفاء تحقيق المقدم حيث كانوا مستطيعين للخروج ولم يخرجوا ﴿ عفا الله عنك لم اذنب لهم ﴾ لام لم ولام لهم متعلقتان بالاذن لاختلافهما في المعنى فان الاولى للتعليل والثانية للتبليغ والضمير المحرور لجميع المستأذنين اي لاى سبب اذنب لهم في التخلف حين اعتلوا بعلمهم * واعلم ان قوله تعالى ﴿ لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا لا تبعوك ﴾ دل على

ان قوما تخلفوا عن اتباعه عليه السلام لان لولانتفاء الجواب لانتفاء الشرط وقوله ﴿ عفا الله عنك لم اذن لهم ﴾ دل على ان ذلك التخلف كان باذن رسول الله والعضو يستدعي سبق الخطأ وهذا الخطأ ليس من قيل الذنب بل من ترك الاولى والا فضل الذي هو الثاني والتوقف الى انجلاء الامر وانكشاف الحال . فقوله عفا خبر: يعني [در كذار پسند خدای از تو] . وقوله لم اذن لهم بيان لما اشير اليه بالعفو من ترك الاولى وانما قدم الله العفو على العتاب تصديقا وتحققا لقوله تعالى ﴿ ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ﴾ وقوله لم اذن لهم ما كان على وجه العتاب حقيقة بل كان على اظهار لطفه به وكال راقته في حقه كافي التأويلات التجمية * قال سفيان ابن عيينة انظروا الى هذا اللطف بدا بالعفو قبل ذكر المعفو ولقد اخطأ واساء الادب وبئسما فعل فيما قال وكتب من زعم ان الكلام كناية عن الجناية وان معناه اخطأت وبئسما فعلت كافي الارشاد * ويجوز ان يكون انشاء كما قال الكاشفي في تفسيره ﴿ عفا الله عنك ﴾ [دعا له استحق سبحة] وتعالى يغمبر خود را ميفرمايد كه عفو كنند از تو خدای وعادت مردم تى باشد كه دعا كند كسى را بعفو و رحمت و مغفرت بى وقوع خطيائى ازوى چنانچه مثلاً يكى تشنه را آب دهد او در جواب ميگويد غفر الله لك يادر جواب عا طس ميگويد يرحمك الله [انتهى]
* اقول ولقد اصاب في تفسيره واجاد في تقريره فان خطأ النبي عليه السلام وسهوه ونسيانه ليس من قيل خطأ الامة وسهوهم ونسيانهم فالاولى للتأدب ان يسكت عما يشين بحاله او لا يليق بكماله ﴿ حتى يتبين لك الذين صدقوا ﴾ اى فيما اخبروا به عند الاعتذار من عدم الاستطاعة من جهة المال او من جهة البدن او من جهتهما معا ﴿ وتعلم الكاذبين ﴾ في ذلك فتعامل كلا من الفريقين بما يستحقه وهو بيان لذلك الاولى والا فضل . وحتى متعلقة بمحذوف دل عليه الكلام تقديره لم سارعت الى الاذن لهم وهالا اخرتهم وتأنيت الى ان يتبين الامر وينجلي اوليتين كما هو قضية الجزم فحتى بمعنى الى او بمعنى اللام ولا يجوز ان يتعلق باذنك لان ذلك يوجب ان يكون اذنهم الى هذه الغاية او لاجل التبين وهذا لا يعاتب عليه * واعلم ان الآية الاولى اشارت الى ان من كان مطلوبه الدنيا وزينتها يجده مساعدا ومصاحبا كثيرا ومن كان مطلوبه الحق والوصول اليه لا يجده مرافقا وموافقا الا اقل من القليل لصعوبة الاقتراع عن الحظوظ والاماني : وفي المتنوى

حفت الجنة بمكروهاتها * حفت النيران من شهواتها

يعنى جعلت الجنة محفوفة بالاشياء التى كانت مكروهة لنا وجعلت النار محاطة بالامور التى كانت محبوبة لنا واتيان الحظوظ اسهل من تركها ولذا ترى الرجل يدخل النار بالف درهم ولا يدخل الجنة بدرهم واحد * والآية الاخيرة افادت التحريم والثاني في الامور وفي حديث انس رضى الله عنه ان رجلا قال للنبي اوصنى فقال النبي عليه السلام (خذ الامر بالتدبر فان رأيت في عاقبه خيرا فامضه وان خفت غيا فامسك) والعجالة غفلة من صفات الشيطان - روى - انه لما رأى خلقه آدم من الطين قبل ان ينفخ فيه الروح عجل في امره وقال وعزة ربى ان جعل هذا خيرا وفضله على فلا طيعه وان جعلنى خيرا منه لاهلكته فلما نفخ فيه الروح وامر الملائكة

وابليس بالسجود له عجل ابليس بالاباء لاطهار العداوة والسعي في هلاكه على ما عزم عليه
اولاً ولم يتأن وينظر في امره. واما الثاني فمن اوصاف الرحمن ولذا خلق السموات والارض
في ستة ايام وان كان قادراً على ان يخلقها في مقدار طرفة عين فعلى العاقل العمل بالتأني والافضل
والجهاد الى آخر العمر وحلول الاجل كيلا يكون من المتخلفين * قال شقيق ان الله تعالى اظهر
هذا الدين وجعل عزه في الجهاد فمن اخذ منه حظه في زمانه كان كمن شاهده كله وشارك
من مضى قبله من الغزاة ومن تبطأ عنه في زمانه فقد شارك المتخلفين عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم في اثمهم وعارهم والتبطؤ والتخلف انما هو من الكسل الطبيعي البدني ومن كان له
حظ روحاني يجد في نفسه المسارعة الى الخيرات : وفي المنشوى

هر كراني وكسل خود از تنست * جان زخفت جمله در پریدنست

اللهم اعصمنا من الكسل في باب الدين واعنا انك انت المعين * لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله
واليوم الآخر * في * ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم * وان اخلص منهم يبادرون اليه
من غير توقف على الاذن فضلا عن ان يستأذنوك في التخلف وحيث استأذنك هؤلاء في التخلف
كان مظنة للتأني في امرهم بل دليلا على نفاقهم وعلة عدم الاستئذان الايمان كما ان علة الاستئذان
عدم الايمان بناء على قاعدة ان تعليق الحكم بالوصف يشعر بعلية الوصف له * والله عليم
بالمؤمنين * شهادة لهم بالانتظام في زمرة المتقين وعدة لهم باجزال الثواب واشعار بان ما صدر
عنهم معلل بالتقوى * انما يستأذنك * في التخلف * الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر *
قال في التبيان كان الاستئذان في ذلك الوقت علامة النفاق قيل كانوا تسعة وثلاثين رجلا
* وارتابت قلوبهم * عطف على الصلة والماضي للدلالة على تحقق الريب والريب شك مع
اضطراب القلب ودل على ان الشاك امرتاب غير مؤمن * فهم * حال كونهم * في ريبهم *
وشكهم المستقر في قلوبهم * يترددون * اى يتحIRON فان التردد [ديدن المتحير] كما ان الثبات
[ديدن المستبصر] * ولو ارادوا الخروج * يدل على ان بعضهم قالوا عند الاعتذار كنا نريد
الخروج لكن لم نتهيأ له وقد قرب الرحيل بحيث لا يمكننا فكذبهم الله وقال لو ارادوا الخروج
معك الى المعدو في مخزوة تهوك * لأعدوا له * اى للخروج في وقته * عدة * اى اهبة
من الزاد والراحلة والسلاح وغير ذلك مما لا بد منه للسفر * ولكن كره الله انبعاثهم * ولكن
ما ارادوه لما نهى الله الى كره نهوضهم للخروج لما فيه من المفسد الآتية . والانبعاث [بر انكيخته
شدن] كما في التاج فلا يمكن الاستدراك من المقدم * وفي حواشي سعدى جلبي الظاهر ان لكن ههنا
للتأكيد انتهى * فبطهم * اى حبسهم بالجبن والكسل فتبطأوا عنه ولم يستعدوا له والتثييط
صرف الانسان عن الفعل الذي يهيم به * وقيل اقعوا مع القاعدين * الذين شأنهم القعود
وملازمة البيوت وهم الزمنى والمرضى والعريان والنساء والصبيان ففيه ذم لهم وظاهره
يخالف قوله تعالى (انفروا خفافا وثقالا) فلذا حملوه على التمثيل بان يشبه القاء الله تعالى في قلوبهم
كراهة الخروج بامر آمر امرهم بالقعود ثم بين سر كراهته تعالى لانبعائهم فقال * لو خرجوا
فيكم * [درمیان شما] اى محالين لكم * ما زادوكم * اى ما اورثوكم شيئا من الاشياء

در اوایل دفتر دوم و در بیان آنکه مرجه غفلت و کامل و نادر بکلیت همه از آن است

﴿الاخلال﴾ اي فسادا وشرا كالتهجين وتهويل امر الكفار والسعي للمؤمنين بالنمجة وافساد ذات الين واغراء بعضهم على بعض وتحسين الامر لبعضهم وتقيحه للبعض الآخر ليتخلفوا وتفتقروا كلمتهم فهو استثناء مفرغ من اعم العام الذي هو الشئ فلا يلزم ان يكون في اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خيال وفساد ويزيد المنافقون ذلك الفساد بخروجهم فيما بينهم لان الزيادة المستثناة انما هي الزيادة بالنسبة الى اعم الامة لا بالنسبة الى ما كان فيهم من القبائح والمنكرات * وفي البحر قد كان في هذه الغزوة منافقون كثيرولهم لاشك خيال فلو خرج هؤلاء لالتأموا فزاد الخيال انتهى ﴿ولا اوضعوا خلالكم﴾ اي لسعوا بينكم واسرعوا بالقاء ما يهيج العداوة او ما يؤدى الى الانهزام . والايضاع تهيج المركوب وحمله على الاسراع من قولهم وضع البعير وضعا اذا اسرع واوضعه انا اذا حملته على الاسراع . والمعنى لا اوضعوا ركائبهم بينكم على حذف المفعول والمراد به المبالغة في الاسراع بالنائم لان الراكب اسرع من الماشي . والخلال جمع خلل وهو الفرجة بين الشيئين وهو بمعنى بينكم منصوب على انه ظرف اوضعوا ﴿يبغونكم الفتنة﴾ حال من فاعل اوضعوا اي حال كونهم باغين اي طالين الفتنة لكم وهي افتراق الكلمة ﴿وفيكم﴾ [ودرميان شما] ﴿سمعون لهم﴾ اي نمامون يسمعون حديثكم لاجل نقله اليهم فاللام للتعليل اوفيكم قوم ضعفة يسمعون للمنافقين اي يطيعونهم فاللام لتقوية العمل لكون العامل نرا كقوله تعالى ﴿فعال لما يريد﴾ ﴿والله عليم بالظالمين﴾ علما محيطا بضماثرهم وظواهرهم وما فعلوا فيما مضى وما يأتى منهم فيما سأتى وهو شامل للفريقين السماعين والقاعدين ﴿لقد ابتغوا﴾ اي طلب هؤلاء المنافقون ﴿الفتنة﴾ تشتيت شملك وتفريق اصحابك عنك ﴿من قبل﴾ اي قبل غزوة تبوك يعنى يوم احد فان ابيا انصرف يوم احد مع ثلاثمائة من اصحابه وبقي النبي عليه السلام مع سبعمائة من خالص المؤمنين وقد تخلف بمن معه عن تبوك ايضا بعد ما خرج النبي عليه السلام الى ذي جدة اسفل من ثنية الوداع وكذا ابتغوا الفتنة في حرب الخندق حيث قلوا يا اهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا وفي ليلة العقبة ايضا حيث القوا شيأ بين قوائم ناقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل حتى تنفر وتلقى النبي عليه السلام عن ظهرها وايضا وقف اثنا عشر رجلا من المنافقين على ثنية الوداع ليلة العقبة ليفتكوا به عليه السلام فاخبره الله بذلك وسلمه منهم والفتك ان يأتى الرجل صاحبه وهو غاف غافل حتى يشد عليه فيقتله ﴿وقلبوا لك الامور﴾ تليب الامر تصريفه من وجه الى وجه وترديده لاجل التدبير والاجتهاد في المكر والحيلة يقال للرجل المتصرف في وجوه الحيل حول قلب اي اجتهدوا ودبروا لك الحيل والمكايد ورددوا الآراء في ابطال امرك ﴿حتى جاء الحق﴾ اي النصر والتأييد الالهى ﴿وظهر امر الله﴾ غلب دينه وعلا شرفه ﴿وهم كارهون﴾ والحال انهم كارهون لذلك اي على رغم منهم * وقال الكاشفي [وايشان ناخواهانند نصرت و دولت ترا اما چون خداى تعالى مى خواهد كراهت ايشانرا اثرى نيست]

چون ترا اندر حريم قرب خود رده داده شاه * از نفيير پرده دار و طعن دربان غم مخور

انظر الى مافى هذه الآيات من تقييح حال المنافقين وتسلية رسول الله والمؤمنين وبيان كون العاقبة للمتقين ولن يزال الناس مختلطا مخلصهم بمنافقهم من ذلك الوقت الى هذا الحين لكن من كان له نية صادقة صالحة يختار فراق اهل الهوى والرياء اجمعين لان صحبة غير الجنس لا تزيد الا تشويشا وتفرقة فى باب الدين وكسلا فى عزيمة اهل اليقين فاجهد ان لا ترى الاضداد ولا تجاورهم فكيف ان تعاشرهم وتخالطهم يامسكين : وفى المثوى

چون بىندى توسر كوزه تهى * درميان حوض وياجوئى نهى [١]
تاقىامت او فرو نايد بىست * كه دلش خالىست دروى بادهست
ميل بادش چون سوى بالا بود * ظرف خود را هم سوى بالا كشد
باز آن جانها كه جنس انياست * سوى ايشان كش كشان چون سايه هاست

جان هامان جاذب قبطى شده * جان موسى جاذب سبطى شده [٢]
معه خر كه كشد در اجذاب * معه آدم جاذب كنندم آب

ثم فى قوله تعالى (ولا تضعوا خللكم يفتونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم) ذم للنمام والنميمة وهى كشف ما يكره كشفه يقال ان ثلث عذاب القبر من النميمة * قال عبدالله بن المبارك ولد الزنى لا يكتنم الحديث * قال الامام الغزالى اشار به الى ان كل من لم يكتنم الحديث ومشى بالنميمة دل على انه ولد الزنى وفى حديث المراج (قلت لملك ارنى جهنم فقال لا تطيق على ذلك فقلت مثل سم الحياط فقال انظر فظرت فرأيت قوما على صورة القردة قال هم القتاتون) اى النمامون وافرقت بعضهم بين القتات والنمام بان النمام هو الذى يتحدث مع القوم والقتات هو الذى يتسمع على القوم وهم لا يعلمون ثم ينم كذا فى شرح المصابيح - روى - ان الحسن البصرى جاء اليه رجل بالنميمة وقال ان فلانا وقع فىك فقال له الحسن متى قال قال اليوم قال اين رأيته قال فى منزله قال ما كنت تصنع فى منزله قال كانت له ضيافة قال ماذا اكلت فى منزله قال كيت وكيت حتى عدد ثمانية الوان من الطعام فقال الحسن يا هذا قد وسع بطنك ثمانية الوان من الطعام اوسع حديثا واحدا قم من عندى يا فاسق. وفيه اشارة الى ان النمام ينبغي ان يبغض ولا يوثق بصداقته - وذكر - ان حكيم من الحكماء زاره بعض اخوانه وأخبره بنحوه عن غيره فقال له الحكيم قد ابطأت فى الزيارة واتيتنى بثلاث جنائيات بغضت الى اخى وشغلت قلبى الفارغ واتهمت نفسك الامينة كذا فى الروضة والاحياء وهذا عادة الاخوان خصوصا فى هذا الزمان ساء بهم الله الملك الديان * فعلى العاقل حفظ اللسان وحفظ الجوارح من مساوى الكلام وانواع الآثام فان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا * ومنهم * اى من المنافقين * من يقول * لك يا محمد * ائذن لى * فى القعود عن غزوة تبوك * ولا تفتنى * من فتنه يفتنه اوقعه فى الفتنة كفتنه وافتنه - يلزم ويتعدى كما قال فى تاج المصادر الفتون والفتن [دوفتنه افكندن وفتنه شدن] والمعنى لا توقعنى فى الفتنة وهى المعصية والاثم يريد ان يتخلف لاحالة اذنت اولم تأذن فأئذن لى حتى لا اقع فى المعصية بالخسافة اولا تلقنى فى الهلكة فانى ان خرجت

الخ [١] در اواخر دفتر چهارم در بيان قصه آرزى كه طاهر ابرسر الخ [٢] در اواسط دفتر چهارم در بيان نصيحت دنيا اهل دنيا كه زبان حال و بوقالى الخ

معك هلك مالى وعيالى لعدم من يقوم بمصالحهم ﴿الآ﴾ [بدانك] ﴿في الفتنة﴾ أى
 في عينها ونفسها واكمل افرادها ﴿سقطوا﴾ لافى شئ مغاير لها وهى فتنة التخلف ومخالفة
 الرسول وظهور النفاق. يعنى انهم وقعوا فيما زعموا انهم محترزون عنه فالفتنة هى التى سقطوا
 فيها لاما احترزوا عنه من كونهم مأمورين بالخروج الى غزوة تبوك ﴿وان جهنم لمحيطه
 بالكافرين﴾ معطوف على الجملة السابقة داخل تحت التنبيه اى جامعة للمنافقين وغيرهم
 من الكفار يوم القيامة من كل جانب اى انهم يدخلون جهنم لاحالة لان الشئ اذا كان محيطا
 بالانسان فانه لا يفوته كما فى الحدادى او جامعة لهم الآن لاحاطة اسبابها من الكفر والمعاصى
 «وقيل تلك المبادئ المتشكلة بصور الاعمال والاخلاق هى النار بعينها ولكن لا يظهر ذلك
 فى هذه النشأة وانما يظهر عند تشكلها بصورها الحقيقة فى النشأة الآخرة وقس عليها
 الاعمال والاخلاق المرضية ألا ترى ان دم الشهيد يتشكل بصورة المسك فلا يفوح منه الا
 المسك كما ورد فى الشرع* وقال بعضهم هذه الآية نزلت فى جد بن قيس من المنافقين دعاه
 النبي عليه السلام الى الخروج الى العدو وحرضه على الجهاد (فقال له يا جد بن قيس هلك
 فى جلال بنى الاصفر) يعنى طوال القدر منهم فان الجلال من النخل هى الكبار الصلاب
 (تخذ منهم سرارى ووصفاء) فقال جد انذنى فى القعود ولا تفتنى بذكر نساء الروم فانه
 قد علمت الانصار انى رجل مولع بالنساء اى مفرط فى التعلق بهن فاخشى ان ظفرت
 بنات الاصفر ان لا اصبر عنهن فاواقعهن قبل القسمة فاقع فى الفتنة والاثم فلما سمع النبي
 عليه السلام قوله اعرض عنه وقال (اذنت لك) ولم يقبل الله تعالى عذر جد وبين انه قد وقع
 فى الفتنة بمخالفة النبي عليه السلام والمراد بنى الاصفر الروم وهم جيل من ولد روم بن
 عيص بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام والوجه فى تسمية الروم بنى الاصفر ان ملوك
 الروم انقضوا فى الزمان الاول فبقيت منهم امرأة فتنافسوا فى الملك حتى وقع بينهم شر
 عظيم فاتفقوا على ان يملكوا اول من اشرف عليهم فجلسوا لذلك وأقبل رجل من اليمن
 معه عبده حبشى يريد الروم فابق العبد فاشرف عليهم فقالوا انظروا فى أى شئ وقعتم
 فزوجوه تلك المرأة فولدت غلاما فسموه الاصفر فخاصمهم المولى فقال صدق انا عبده
 فارضوه فلذلك قيل للروم بنوا الاصفر لصفرة لون هذا الولد لكونه مولدا بين الحبشى
 والمرأة البيضاء* وفى الروض قيل لهم بنوا الاصفر لان عيص بن اسحق كان به صفرة وهو
 جدهم وقيل ان الروم بن عيص هو الاصفر وهو ابوهم وامه نسمة بنت اسماعيل عليه
 السلام وليس كل الروم من ولد بنى الاصفر فان الروم الاول فيما زعموا من ولد يونان بن
 يافث بن نوح عليهم السلام انتهى* وقيل قيل لهم بنوا الاصفر لان جدهم روم بن عيص
 ابن اسحق بن ابراهيم تزوج بنت ملك الحبشة فجاء لون ولده بين البياض والسواد فقليل له
 الاصفر وقيل لاولاده بنوا الاصفر* وقيل لان جيشا من الحبشة غاب على ناحيتهم فى وقت
 فوطى نساءهم فولدت اولادا صفراء بين سواد الحبشة وبياض الروم - حكى - عن بعض
 العارفين انه رأى النبي عليه السلام فى المنام فقال يا رسول الله انى اريد ان اتوجه الى الروم

فقال عليه السلام الروم لا يدخله المعصوم فاختلج في صدره ان في الروم العلماء والصلحاء والاولياء اكثر من ان يحصى ثم تتبع فوجد ان المراد من المعصوم الانبياء واما هؤلاء فيسمون المحفوظين الكل من انوار المشارق وثبت في الصحيح انه (لا يبقى مسلم وقت قيام الساعة) لكن يكون الروم وهم قوم معروف اكثر الكثرة في ذلك الوقت كما كانوا اليوم اكثرهم * ثم ان القعود عن الغزو من بخل الرجل وهو من اذم الصفات * قال ابراهيم بن ادهم اياك والبخل قبل وما البخل قال اما البخل عند اهل الدنيا فهو ان يكون الرجل شحيحا بماله واما الذي عند اهل الآخرة فهو الذي يخل بنفسه عن الله تعالى ألا وان العبد اذا جاد بنفسه لله تعالى اورث قلبه الهدى والتقى واعطاه السكينة والوقار والعلم الراجح والعقل الكامل * فعلى العاقل الجود بماله ونفسه في الجهاد الاصغر والا كبرحتى ينال الرضى من الله تعالى والجود من امدح الصفات - وحكى - عن ابي جهيم بن حذيفة قال انطلقت يوم تبوك اطلب عمى ومعى ماء اردت ان اسقيه ان كان به رمل فرأيتة ومسحت وجهه فقلت له اسقيك الماء فاشار برأسه نعم فاذا رجل يقول آه من العطش فاومى برأسه ان اذهب اليه فاذا هو هشام بن العاص فقلت اسقيك قال نعم فلما دنوت منه سمعت صوتا يقول آه من العطش فاشار الى ان اذهب به اليه فذهبت فاذا هو ميت فرجعت بالماء الى هشام فاذا هو ميت فرجعت الى عمى فاذا هو ميت كذا في خاتمة الحقائق : قال الحافظ الشيرازى قدس سره

فداى دوست نكرديم عمرو مال دريغ * كه كار عشق زماين قدر نى آيد

: قال السعدى قدس سره

اكر كنج قارون بچك آورى * نماند مكر آنجه بجنى برى

﴿ ان تصبك ﴾ في بعض غزواتك ﴿ حسنة ﴾ ظفر وغنيمة كيوم بدر ﴿ تسوهم ﴾ تلك الحسنة اى تورثهم يعنى المنافقين مساء وحزنا لفرط حسدهم وعداوتهم لك ﴿ وان تصبك ﴾ في بعضها ﴿ مصيبة ﴾ جراحة وشدة كيوم احد او قتل وهزيمة على ان يكون المراد بالخطاب المؤمنين كما يدل عليه ما بعد الآية من ايراد ضمائر المتكلم مع الغير والا فمن قال ان النبي عليه السلام هزم في بعض غزواته يستتاب فان تاب فيها ونعمت والا قتل لانه نقص ولا يجوز ذلك عليه خاصة اذ هو على بصيرة من امره ويقين من عصمته كما في هدية المهديين نقلا عن القاضي عبدالله بن المراتب ﴿ يقولوا قد اخذنا امرنا ﴾ [احتياط كار خود را] ﴿ من قبل ﴾ اى من قبل اصابة المصيبة : يعنى [دور انديشى كرديم و بدین حرب نرفتم] ﴿ ويتولوا ﴾ اى يدبروا عن مجلس الاجتماع والتحدث الى اهاليهم ﴿ وهم فرحون ﴾ بما صنعوا من الاعتزال عن المسلمين والقعود عن الحرب والجملة حال من الضمير في يقولوا اويتولوا لامن الاخير فقط لمقارنة الفرح لهما معا ﴿ قل ﴾ بيانا لبطلان ما بنوا عليه مسرتهم من الاعتقاد ﴿ ان يصيبنا ﴾ ابدا ﴿ الا ما كتب الله ﴾ في اللوح المحفوظ ﴿ لنا ﴾ اللام للتعليل اى لاجلنا من خير وشر وشدة ورخاء لا يتغير بموافقتكم ومخالفتكم وامور العباد لا تجري الا على تدبير قد احكم وابرم ﴿ هو مولينا ﴾ ناصرنا ومتولى امورنا ﴿ وعلى الله ﴾

وحده وهو من تمام الكلام المأمور به ويجوز ان يكون ابتداء كلام من الله تعالى ﴿ فليتوكل المؤمنون ﴾ التوكل تفويض الامر الى الله تعالى والرضى بما فعله وان كان ذلك بعد ترتيب المبادئ العالية والمعنى ان حق العبد ان يتوكل على مولاه ويتبنى رضوانه ويعتقد انه لن يصيبه شيء من الاشياء الا ما قدر له

بیر ما کفت خطا بر قلم صنع نرفت * آفرین بر نظر پاک خطا پوشش باد

وفي الحديث (ان العبد لا يبلغ حقيقة الايمان حتى يعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطئه وما اخطاه لم يكن ليصيبه) ﴿ قل ﴾ ﴿ للمنافقين ﴾ ﴿ هل تربصون بنا ﴾ ﴿ التربص التمسك مع انتظار محبي شيء خيرا كان او شرا والباء للتعدية واحدى التاءين محذوفة اذا اصل تربصون . والمعنى ما تنتظرون بنا ﴾ (الا احدى الحسين) ﴿ اى العاقبتين اللتين كل واحدة منهما من حسنى العواقب وهما النصر والشهادة وهذانوع بيان لما بهم في الجواب الاول وكشف حقيقة الحال باعلام ان ما زعمونه مضرة للمسلمين من الشهادة انفع مما يعدونه من النعمة . والمعنى فما تقرحون الا بما نلتنا مما هو احسن العواقب وحرمانكم من ذلك فأن اتم من التيقظ والعمل بالحزم كما زعمتم وفي الحديث (يضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه الا ايمانا بالله وتصديقا برسوله ان يدخله الجنة او يرجعه الى منزله الذي خرج منه نائلا مانالا من اجر أو غنيمة)

دولت اگر مدد دهد دامنش آورم بکف * کربکشد زهی طرب وربکشد زهی شرف
﴿ ونحن تربص بكم ﴾ احد السوائين من العواقب ﴿ ان يصيبكم الله ﴾ [آنکه برساند خدای تعالی بشما] ﴿ بعذاب من عنده ﴾ كما اصاب من قبلكم من الائمة المهلكة من الصيحة والرجفة والحسف وكون العذاب من عند الله عبارة عن عدم كونه بايدي العباد ﴿ أو ﴾ ﴿ بعذاب ﴾ ﴿ بايدينا ﴾ وهو القتل بسبب الكفر ﴿ فتربصوا ﴾ الفاء فصيحة اى اذا كان الامر كذلك فتربصوا بنا ما هو عاقبتنا ﴿ انا معكم متربصون ﴾ ما هو عاقبتكم فاذا لقي كل منا ومنكم ما تربصه لا تشاهدون الا ما يسرنا ولا تشاهد الا ما يسوؤكم وفي الحديث (مثل المؤمن مثل السنبلة تحركها الريح فتقوم مرة وتقع اخرى ومثل الكافر مثل الارزة لا تزال قائمة حتى تنقعر) اى تنقطع يقال قعر الشجرة قلعها من اصلها فانقمرت . والارزة شجر يشبه الصنوبر يكون بالشام وبلاد الارمن وقيل هو شجر الصنوبر: يعنى [مؤمن را عيش خوش نبود شادى باغم ونعمت با شدت و درستی با بیماری و چنین بسیار بماند و کافر تن درست و دل خوش بود لکن بیک کرت بسر اندر آید و هلاک شود] وفي الحديث (من اهان لي وليا فقد بارزني بالحاربة) يعنى ان الولي وهو المؤمن المطيع ينصر الله تعالى فيكون الله ناصره فمن عادى من كان الله ناصره فقد بارز بمحاربة الله وكل كافر ومنافق فهو مهين الاولياء واهانتهم بذر محصولة الهلاك والاستئصال وفي المتنوى

قصه عاد و ثمود از بهر چیست * تابدانی کانیسارا ناز کیست

این نشان خسف و قذف و صاعقه * شد بیان عز نفس ناطقه

جمله حیوان را بی انسان بکش * جمله انسان را بکش از بهر هش

هش چه باشد عقل کل هوشمند * هوش جزئی هش بود اما نژند

در اواخر دفتر یک در بیان دعا کردن بسم یا عور که موسی علیه السلام و قرمش و الخ

وقد ذم الله المنافقين بتغيير الحال وعدم مواطأة الحال بالمقال وفي الحديث (لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه) وفي الحديث (طوبى لمن طاب كسبه وصلحت سريره وكرمت علانيته وعزل عن الناس شره) وفي الحديث (من شر الناس ذوا وجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه آخر ومن كان ذوا وجهين في الدنيا كان له يوم القيامة لسانان من نار) كما في ابيكار الافكار ﴿قل﴾ جوابا لجد بن قيس من المنافقين وهو قد استأذن في التخلف عن غزوة تبوك وقال اعينك بمالي ﴿انفقوا﴾ ايها المنافقون اموالكم في سبيل الله حال كونكم ﴿طوعا﴾ اي طائعين من قبل انفسكم ﴿او كرها﴾ او كارهين مخافة القتل كما في الحدادي * وقال في الارشاد (طوعا) اي من غير الزام من جهته عليه السلام ولا رغبة من جهتهم او هو فرضي لتوسيع الدائرة انتهى اي فلا يخالفه قوله (ولا ينفقون الا وهم كارهون) كما سيأتي ﴿لن يتقبل منكم﴾ يحتمل ان يكون المراد منه انه عليه السلام لا يقبله منهم بل يرد عليهم ما يبذلونه او انه تعالى لا يقبله منهم ولا يشبههم عليه قوله انفقوا امر في معنى الخبر اي انفقتم وذلك لان قوله لن يتقبل منكم يأتي عن حملة على معناه الظاهر اذ لا وجه لان يؤمر بشئ ثم يخبر بانه عبث لا يجدي نفعا بوجه ما - روى - انه لما اعتذر من الخروج لأمه ولده عبد الله عنه وقال له والله لا يمنعك الا النفاق وسينزل الله فيك قرآنا فاخذنعله وضرب به وجهه ولده فلما نزلت الآية قال له ألم اقل لك فقال له اسكت يا الكع فوالله لانت اشد على من محمد ثم علل رد انفاقهم بقوله ﴿انكم كنتم قوما فاسقين﴾ اي كافرين فالمراد بالفسق ما هو الكامل منه لا الذي هو دون الكفر كما قال الكاشفي [بدرستي كشمهستيد كروهى بيرون رفتگان از دائرة اسلام و نفقه كافر قبول نيست] فالتعليل هنا بالفسق وفيما بعده بالكفر حيث قال الا انهم كفروا بالله واحد - روى - انه تاب من النفاق وحسنت توبته ومات في خلافة عثمان رضى الله عنه ﴿وما منعهم ان تقبل منهم نفقاتهم الا انهم كفروا بالله وبرسوله﴾ استثناء من اعم الاشياء اي ما منعهم من قبول نفقاتهم منهم شئ من الاشياء الا كفرهم فالمستثنى المفعول مرفوع المحل على انه فاعل منع. وقوله ان تقبل مفعوله الثانى بزرع الخافض او بنفسه فانه يقال منعت الشئ ومنعت فلانا حقه ومنعته من حقه * وقال ابو البقاء ان تقبل في موضع نصب بدلا من المفعول في منعهم ﴿ولا يأتون الصلوة﴾ [ونمى آيند بنماز جماعت] وهو معطوف على كفروا ﴿الا وهم كسالى﴾ اي لا يأتونها في حال من الاحوال الاحال كونهم متاقلين * قال الكاشفي [مكر ايشان كاهلانند بنماز مى آيند بكسالت و كراهت نه بصدق و ارادت] والكسالى جمع كسلان كما يقال سكارى وسكران * قال البغوى كيف ذكر الكسل في الصلاة ولا صلاة لهم اضلا قيل الذم واقع على الكفر الذي يبعث على الكسل فان الكفر مكسل والايمان منشط ﴿ولا ينفقون الا وهم كارهون﴾ قال ابن الشيخ الرغبة والنشاط في اداء العبادات متفرعة على رجاء الثواب بها وخوف العقاب على تركها المتفرعين على الايمان بما جاء به النبي عليه السلام من عند الله والمنافق لا يؤمن بذلك فلا يرجو ثواب الآخرة ولا يخاف عقابها فيكون كسلان في اتيان الصلاة وكارها للانفاق لزعمه انهما اتعا بالبدن وتضييع للمال بلا فائدة وفيه ذم الكسل قيل من دام كسله خاب امله : قال ابو بكر الخوارزمي

لا تصحب الكسلان في حالاته * كم صالح بفساد آخر يفسد
عدوى البليد الى الجليد سريعة * والجرير يوضع في الرماد فيخمد

: وفي المتنوى

كرهزاران طالبند ويك ملول * از رسالت بازى ماند رسول
كى رسانند آن امانت را بتو * تانباشى پيششان را كع دوتو

﴿ فلا تعجبك ﴾ الاعجاب استحسان على وجه التعجب من حسنه * قال الكاشفى [پس بايد كه ترا بشكفت نيارد خطاب بآن حضرتست و مراد امتاند مؤمنانرا ميفرمايد كه متعجب نكردانند شمارا] ﴿ اموالهم ﴾ اى اموال المنافقين ﴿ ولا اولادهم ﴾ فان ذلك وبال عليهم واستدراج لهم كما قال ﴿ انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا ﴾ ضمير بهاراجع الى الاموال دون الاولاد . والمعنى ليعذبهم بالتعب في جمعها والوجل في حفظها والكراهة في انفاقها ويجوز ان يرجع اليهما معا بناء على ان الاولاد ايضا اسباب للتعذيب الدنيوى من حيث انهم ان عاشوا يتلى اصولهم بمتاعب تربيتهم وتحصيل اسباب معاشهم من المآكل والمشارب والملابس وان ماتوا يتلى اصولهم بحسرة فراقهم فان من احب شيا كان تألمه على فراقه شديدا * يقول الفقيران قلت ان المؤمن والكافر يشتركان في هذا التعب والحسرة فامعنى تخصيص الكافر اى المنافق قلت نعم الا ان المؤمن اخف حالا لايمانه وامله ثواب الآخرة وصبره على الشدائد فيكون التعذيب بتربية الاولاد وحسرة فراقهم كالتعذيب بالنسبة اليه ﴿ وترهق ﴾ اصل الزهوق خروج الشئ بصعوبة ﴿ انفسهم وهم كفرون ﴾ اى فيموتوا كافرين مشتغلين بالتمتع عن النظر في العاقبة فيكون ذلك لهم نقمة لانعمة [نه مال ايشانرا دست كيرد ونه فرزند بفر ياد رسد] وفي ارادة الله زهوق انفسهم على الكفر لينالوا وباله اشارة الى جواز الرضى بكفر الغير وموته عليه اذا كان شريرا مؤذيا ينتقم الله منه اى من غير استحسان واستجازه كما قال الفقهاء اذا دعا على ظالم املك الله على الكفر او قال سلب الله عنك الايمان اودعا عليه بالفارسية [خدا جان تو بكافرى بستاند] فهذا لا يكون كفرا اذا كان لا يستحسنه ولا يستجيزه ولكن تمنى ان يسلب الله الايمان منه حتى ينتقم الله منه على ظلمه وايدائه الخلق * واعلم ان الطاعة في العبودية بثلاثة انواع بالمال والبدن والقلب اما بالمال فهو الانفاق في سبيل الله وفي الحديث (من جهز غازيا ولو بسلك ابرة غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ومن جهز غازيا ولو بدرهم اعطاه الله سبعين درجة في الجنة من الدر والياقوت) وعن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بفرس يجعل كل خطوة منه اقصى بصره فسار ومعه جبريل فأتى على قوم يزرعون في يوم ويحصدون في يوم كلما حصدوا عاد كما كان فقال (يا جبرائيل من هؤلاء) قال هؤلاء المجاهدون في سبيل الله تضاعف لهم الحسنات بسبعمائة ضعف وما انفقتم من شئ فهو يخلفه واما بالبدن فهو القيام بالاوامر والنواهي والسنن والآداب المستحسنة المستحبة واما بالقلب فهو الايمان والصدق والاخلاص في النية فالطاعة بالمال والبدن لا تقبل عند اعواز طاعة القلب كطاعة المنافقين وطاعة القلب عند اعواز الطاعة

در اواخر دفتر سوم دويان آداب المستحسين والمريد بن عند فيض الحكمة من لسان الشيخ

بالمال والبدن مقبولة لقوله عليه السلام (نية المؤمن ابلغ من عمله) فالقربة لا تقبل الا على حقيقة الايمان وهو شرط اقامة الطاعات المالية والبدنية وفي الحديث (ان اعطاء هذا المال فتنه وامساكه فتنه) وذلك لان اتفائه على طريق الرياء او بالمنة والاذي فتنه وكذا امساكه اذ في الامساك ملامة وذلالة بل ضلالة وفي الحديث (ان لكل امة فتنه وان فتنه امتي المال) [حقيقت فتنه آنست كه هر چیزی كه آن مرورا از دين ورشد مشغول دارد آنرا كه از توفيق محرومست و آنرا كه موافقيست اكر پادشاه دنيا شود آن پادشاهی اورا از دين مشغول ندارد] : وفي المثوى

چيست دنيا از خدا غافل بدن * نى قماش ونقره و ميزان وزن
مال را كز بهر دين باشى جمول * نعم مال صالح خواندش رسول
آب در كشتى هلاك كشتى است * آب اندر زير كشتى پستى است
چونكه مال وملك را اژدل براند * زان سليمان خويش جز مسكين نخواند
[و معاويه زنى را پرسيد كه على را ديده گفت بلى گفت چه كونه مردى بود على گفت لم يبطره الملك ولم تعجبه النعمة وعمر بن الخطاب رضى الله عنه كويد كه هر كه مال اورا تفريبد هيچ جادويى و ديوى اورا تفريبد و مردى پيغمبرا صلى الله عليه وسلم گفت مرا چاره بيا موز كه ديومرا تفريبد گفت دوستى مال دودل مدار و با هيچ زن نامحرم خالى مباش]
كذا فى شرح الشهاب

مكن تكيه بر ملك و جاء وحشم * كه پيش از تو بودست و بعد از تو هم
﴿ ويخلفون ﴾ اى المنافقون ﴿ بالله ﴾ يمتثل ان يتعلق بخلفون ويحتمل ان يكون من
كلامهم ﴿ انهم منكم ﴾ اى لمن جملة المسلمين ﴿ وما هم منكم ﴾ لكفر قلوبهم ﴿ ولكنهم
قوم يفرقون ﴾ اى يخافون منكم ان تفعلوا بهم ماتفعلون بالمشركين فيظهرون الاسلام تقية
ويؤكدونه بالايمان الفاجرة يقال فرق كفرح اى فرع والفرق بفتح الحين الفرع ﴿ لو يجدون ﴾
[اكر يابيد] وايشار بيعة الاستقبال فى الشرط وان كان المعنى على المضى لافادة استمرار
عدم الوجدان ﴿ ملجأ ﴾ اى مكانا حصينا يلجأون اليه من رأس جبل او قلعة او جزيرة
مفعل من لجأ اليه يلجأ اى انضم اليه ليتحصن به ﴿ او مغارات ﴾ هى الكهوف الكائنة
فى الجبال الرفيعة اى غير انا و كهوفا يخفون فيها انفسهم جمع مغارة وهى مفعلة اسم للموضع
الذى يغور فيه الانسان اى يغيب ويستتر ﴿ او مدخلا ﴾ هو السرب الكائن تحت الارض
كالبر اى نفقا يندسون فيه ويحجرون او قوما يمكنهم الدخول فيما بينهم يحفظونهم منكم
كافى الحدادى وهو مفتعل من الدخول اصله مدتحل * قال ابن الشيع عطف المغارات
والمدخل على الملجأ من قيل عطف الخاص على العام لتحقيق عجزهم عن الظفر بما
يحصنون فيه فان الملجأ هو المهرب الذى يلتجئ اليه الانسان ويحصن به من أى نوع كان
﴿ لولوا ﴾ اى لصرفوا وجوههم واقبلوا ﴿ اليه ﴾ اى الى احد ما ذكر ﴿ وهم يجمعون ﴾
اى يسرعون اسراعا لا يردهم شئ كالفرس الجرح لئلا يجتمعوا معكم ويتبعدوا عنكم

والجوح النفور باسراع يقال فرس جوح اذا لم يرده لجام. والمعنى انهم وان كانوا يخلفون لكم انهم منكم الا انهم كاذبون في ذلك وانما يخلفون خوفا من القتل لتعذر خروجهم من بلادهم ولو استطاعوا ترك دورهم واموالهم والاتجاء الى بعض الحصون او الغيران التي في الجبال او السروب التي تحت الارض لفعلوه تسترا عنكم واستكراها لرؤيتكم ولقائكم وفيه بيان لكمال عتوهم وطغيانهم واشارة الى ان المنافق يصعب عليه صحة المخلص فان الجنس الى الجنس يميل لا الى خلافه : قال السعدي في كتاب الكلاستان [طوطى رابازاغى هم نفس کردند از قبح مشاهده او مجاهده برده مى گفت اين چه طلعت مكر وهست وهيات محقوت ومنظر ملعون وشماثل ناموزون يا غراب الين ياليت بينى وبينك بعد المشرقين

على الصباح بروى توهركه برخيزد * صباح روز سلامت برومنا باشد

بداختى چو تودر صحبت تو بياستى * ولى چنانكه تودر جهان كجا باشد

عجبترا نكه غراب هم از محاورت طوطى بجان آمده بود لاحول كننان از كردش كتى همى ناليد و دستهاى تغا بن يكديگر همى ماليد و ميكفت اين چه بخت نكونست و طالع دون و ايام بو قلمون لايق قدر من آنستى كه بازاغى در ديزار باغى حرامان همى رفتى

پارسارا بس اين قدر زندان : كه بود هم طويله زندان

تا چه كنه كرده ام روز كارم بمقويت آن در سلك صحبت چنين ابلهى خود راى و نا جنس و يافه در اى بچنين بند بلا كرده است

كس نيايد پىاى ديوارى * كه بران صورتت نكار كنند

كرترادر بهشت باشد جاى * ديكران دوزخ اختيار كنند

اين مثل براى ان آوردم تا بدانى كه صد چندانكه دانارا ز نادان تفرست نادانرا از دانا وحشتست [قيل اضيق السجون معاشره الاضداد * وقال الاصمعي دخلت على الخليل وهو جالس على الحصير الصغير فاشار الى بالجلوس فقلت اضيق عليك فقال مه ان الدنيا باسرها لاتسع متباغضين وان شبرا بشربيع المتحايين * قال بعضهم الصديق الموافق خير من الشقيق المخالف * فعلى العاقل ان يراعى جانب الآفاق والانفس بقدر الامكان ويجتهد فى اصلاح الظاهر والباطن فى كل زمان ويجانب الاعداء وان ادعوا انهم من جملة الاخوان ومن الاعداء النفس وصفاتها وهى تدعى انها على سيرة الروح والقلب والسر وسجيتها وليست كذلك لان منشأ هذه عالم الامر والارواح ومنشأ تلك عالم الخلق والاشباح فلا بد من اصلاحها وازالة اخلاقها الرديئة لتكون لائق بصحبة الروح ويحصل بسببها انواع الذوق والفتوح ﴿ ومنهم ﴾ اى من المنافقين ﴿ من يلزك ﴾ ان يعيبك فان اللز والهمز العيب واللامز كالهامز واللامز واللامزة كالهماز والهزمة بمعنى العياب وقيل اللامز هو من يعيبك فى وجهك والهامز من يعيبك بالغيب ﴿ فى الصدقات ﴾ اى فى شأن الزكاة ويطعن عليك فى قسمتها جمع صدقة من الصدق يسمى بها عطية يراد بها المثوبة لا التكرمة لان بها يظهر صدقه فى العبودية كما فى الكرامانى * والآية نزلت فى ابى الجواظ المنافق حيث قال

ألا ترون إلى صاحبكم يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم ويزعم أنه يعدل ﴿فإن أعطوا منها﴾ بيان
لفساد لزمهم وأنه لا منشأ له سوى حرصهم على حطام الدنيا أي إن أعطوا من تلك الصدقات
قدر ما يريدون ﴿رضوا﴾ بما أعطوه وما وقع من القسمة واستحسنوها ﴿وإن لم يعطوا
منها﴾ ذلك المقدار بل أقل مما طمعوا ﴿إذا هم يسخطون﴾ أي يفاجئون السخط دلت
إذا الفجائية على أنهم إذا لم يعطوا فاجأ سخطهم ولم يمكن تأخره لما جيلوا عليه أمن محبة
الدنيا والشره في تحصيلها ﴿وفي التأويلات النجمية النفاق تزيين الظاهر بركان الاسلام
وتعطيل الباطن عن انوار الايمان والقلب المعطل عن نور الايمان يكون مزينا بظلمة
الكفر بحب الدنيا ولا يرضى الا بوجودان الدنيا ويسخط بفقدها : قال السعدى

نكند دوست زينهار از دوست * دل نهادم بر آنچه خاطر اوست

كر بلطفم بنزد خود خواند * ور بقهرم براند او داند

﴿ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله﴾ أي ما أعطاهم الرسول من الصدقات طيبي
النفوس به وإن قل وذكر الله تعالى للتعظيم والتنبيه على أن ما فعله الرسول عليه السلام
كان بأمره سبحانه فلا اعتراض عليه لكون المأمور به موافقا للحكمة والضواب ﴿وقالوا
حسبنا الله﴾ أي كفانا فضله وصنعه بنا وما قسمه لنا فإن جميع ما أصابنا إنما هو تفضل
منه سواء كان لكسبنا مدخل فيه أو لم يكن ﴿سيؤتينا الله من فضله﴾ صدقة أخرى
﴿ورسوله﴾ فيعطينا منها أكثر مما أعطانا اليوم ﴿إنا إلى الله راغبون﴾ إن يغنينا من
فضله والآية بأسرها في حيز الشرط والجواب محذوف بناء على ظهوره ولتذهب فيه النفس
كل مذهب ممكن أي لكان خيرا لهم [زیرا که رضا بقسمت سبب بهجت است وجزع
دران موجب محنت . سلمی از ابراهیم ادهم نقل میکند که هر که بمقادیر خرسند شد از غم
وملال باز رست]

رضا بداده بده وزجین کره بکشا * که بر من وتو در اختیار نکشادست

ودرین معنی فرموده است

بشنوان نکته که خود را زغم آزاده کنی * خون خوری کر طلب روزی نهاده کنی
يقال اذا كان القدر حقا كان السخط حقا * ولما قدم سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه مكة
بعدهما كف بصره قيل له انت محاب الدعوة لم لا تسأل رد بصرک فقال قضاء الله تعالى احب
الى من بصرى * قيل لحكيم ما السبب فى قبض الكف عند الولادة وفتح عند الموت فانشد
ومقبوض كف المرء عند ولادة * دليل على الحرص المركب فى الحى
ومبسوط كف المرء عند وفاته * يقول انظروا انى خرجت بلاشى

- حکى - ان نباشا تاب على يد ابى يزيد البسطامى قدس سره فسأله ابو يزيد عن حاله
فقال نبشت عن ألف فلم ار وجوههم الى القبلة الارجلين فقال ابو يزيد مساكين اولئك
نهمة الرزق حولت وجوههم عن القبلة * فعلى العاقل التوكل على الله والاعتماد بوعده فان الله
كاف لبيده ومن وجد الله فقد مادونه لان فقدان الله فى وجدان ماسنواه ووجدانه

في فقدان ماسواه ومن وجده يرضى به ويقول سيؤتينا الله من فضله ما نحتاج اليه في كمال الدين ونظام الدنيا انا الى الله راغبون لا الى الدنيا والعقبى وما فيهما غير المولى - روى - ان عيسى عليه السلام مر بقوم يذكرون الله تعالى فقال لهم مالذي حملكم عليه قالوا الرغبة في ثواب الله فقال اصبتم ومر على قوم آخرين يذكرون الله تعالى فقال لهم مالذي حملكم عليه قالوا الخوف من عقاب الله تعالى فقال اصبتم ومر على قوم ثالث مشغلين بذكر الله فسألهم عن سببه فقالوا لا نذكره للخوف من العقاب ولا للرغبة في الثواب بل لاطهار ذلة العبودية وعزة الربوبية وتشريف القلب بمعرفته وتشريف اللسان بالالفاظ الدالة على صفات قدسه وعزته فقال انتم المتحققون وفي هذا المعنى : قال الحافظ

يدرم روضة جنت بدو كنتم بفروخت * ناخلف باسم اكر من بجوى نفروشم
﴿ انما الصدقات ﴾ اى جنس الزكوات المشتملة على الانواع المختلفة من التقدين وغيرها سميت الزكاة صدقة لدالاتها على صدق العبد في العبودية كما في الكافي * وذكر في الازاهيران تركيبها يدل على قوة في الشئ قولاً وفعلًا وسمى بها ما يتصدق به لان بقوته يرد البلاء وقيل لان اول عامل بعثه صلى الله عليه وسلم لجمع الزكاة رجل من بني صدق بكسر الدال وهم قوم من كندة والنسبة اليهم صدق بالفتح فاشتقت الصدقة من اسمهم ﴿ للفقراء والمساكين ﴾ اى مخصوصة بهؤلاء الاصناف الثمانية الآتية لا تجاوزهم الى غيرهم من المنافقين والفقير من له شئ دون نصاب والمساكين من لا شئ له وهو المروى عن ابي حنيفة وقيل بالعكس وفائدة الخلاف تظهر في الوصية للفقير او المسكين ﴿ والعاملين عليها ﴾ الساعى في جمعها وتحصيلها فيعطى العامل مما في يده من مال الزكاة بقدر عمله فقيرا كان او غنيا او هاشميا فلوضع ذلك المال لم يعط شئ وكذا لو اعطى المالك بنفسه زكاته الى الامام لا يستحق العامل شئ * وفي التبيين لو استغرقت كفاية الزكاة لا يزداد على النصف لان التنصيف عين الانصاف ﴿ والمؤلفة قلوبهم ﴾ وهم طائفة مخصوصة من العرب لهم قوة واتباع كثيرة منهم مسلم ومنهم كافر قد اعطوا من الصدقة تقريرا على الاسلام او تحريضا عليه او خوفا من شرهم ﴿ وفي الرقاب ﴾ اى وللصرف في فك الرقاب اى في تخليصها من الرق بان يعان المكاتبون بشئ منها على اداء بدل كتابتهم للرقاب فان المكاتب لا يستحق المال ولا يملكه بل يملكه مولاه وكذا مال المديون يملكه الدائن فالعدول عن اللام للدلالة على ان استحقاق الاربعة الاخيرة ليس لذواتهم اى لكونهم مكاتباً ومديوناً ومجاهداً ومسافراً حتى يتصرفوا في الصدقة كيف شاؤوا كالاربعة الاول بل لجهة استحقاقهم كفك الرقبة من الرق وتخليص الذمة من مطالبة من له الحق والاحتياج الى ما يمكن به من الجهاد وقطع المسافة ووجه الدلالة ان في قد تستعمل لبيان السبب كما يقال عذب فلان في سرقة لقمة اى بسببها والمراد مكاتب غيره ولو غنيا فيعطى ما عجز عنه فيؤدى الى عنقه. والرقاب جمع رقبة وهى يعبر بها عن الجملة وتجعل اسما للمملوكة ﴿ والغارمين ﴾ اى الذين تدينوا لانفسهم في غير معصية اذا لم يكن لهم نصاب فاضل عن ديونهم والغارم والغريم وان كان يطلق كل واحد منهما على من له

الدين الا ان المراد بالغارم في الآية الذي عليه الدين وان المديون قسيمان . الاول من ادان لنفسه في غير معصية فيعطى له من الزكاة ما ينفي دينه بشرط ان لا يكون له من المال ما ينفي دينه وان كان له ذلك فلا يعطى . والثاني من ادان في المعروف واصلاح ذات الين فانه يعطى من مال الزكاة ما يقضى به دينه وان كان غنيا واما من ادان في معصية او فساد فانه لا يعطى له شئ منها وعن مجاهد ان الغارم من احترق بيته او ذهب السيل بماله او ادان على عياله ﴿ وفي سبيل الله ﴾ اي فقراء الغزاة عند ابي يوسف وهم الذين عجزوا عن الحقوق بحيش الاسلام لفقرهم اي لهلاك الثقة او الدابة او غيرها فتحل لهم الصدقة وان كانوا كاسين اذ الكسب يقعدهم عن الجهاد في سبيل الله . وسيل وان عم كل طاعة الا انه خص بالغزو اذا اطلق وعند محمد هو الحجيج المنقطع بهم ﴿ وابن السبيل ﴾ اي المسافر الكثير السير المنقطع عن ماله سعى به لللازمة الطريق فكل من يريد سفرا مباحا ولم يكن له ما يقطع به المسافة يعطى من الصدقة قدر ما يقطع به تلك المسافة سواء كان له في البلد المتقل اليه مال او لم يكن وهو متناول للقيم الذي له مال في غير وطنه فينبغي ان يكون بمنزلة ابن السبيل وللدائن الذي مديونه مقر لكنه معسر فهو كابن السبيل كما في المحيط ﴿ فريضة من الله ﴾ مصدر لما دل عليه صدر الآية لان قوله تعالى ﴿ انما الصدقات للفقراء ﴾ في قوة ان يقال فرض الله لهم الصدقات فريضة * قال الكاشغري [حق سبحانه وتعالى براى ابن جماعت فرض کرده است زكاترا فريضة فرض كردنى من الله ثابت از زديك خدای تعالى] ﴿ والله عليم ﴾ باحوال الناس ومراتب استحقاقهم ﴿ حكيم ﴾ لا يفعل الا ما تقتضيه الحكمة من الامور الحسنة التي من جملتها سوق الحقوق الى مستحقها

حق تعالى چون در قسمت كشاد * هر كسى را هر چه مى بایست داد

نیست و اتع اندران قسمت غلط * بنده را خواهى رضا خواهى سخط

« واعلم ان سهم المؤلفه قلوبهم ساقط باجماع الصحابة لما ان ذلك كان لتكثير سواد الاسلام فلما اعزاه الله واعلى كلمته استغنى عن ذلك كما قال عمر رضى الله عنه في زمن خلافة ابي بكر رضى الله عنه الاسلام اعز من ان يرشى عليه فان ثبت على الاسلام بغير رشوة فيها والافيننا وبينكم السيف فبقيت المصارف السبعة على حالها فالمتصدق ان يدفع صدقته الى كل واحد منهم وان يقتصر على صنف منهم بل لو صرف الى شخص واحد منهم جاز فان اللام في الفقراء لبيان انهم مصارف لا يخرج عنهم كما يقال الخلافة لبني العباس وميراث فلان لقرايته اي ليست الخلافة لغيرهم لا أنها بينهم بالسوية فاللام لام الاختصاص لا التملك لعدم جواز التملك لاهجهول * قال مشايخنا من اراد ان يتصدق بدرهم يبتغي فقيرا واحدا ويعطيه ولا يشتري به فلوسا ويفرقها على المساكين كما في المحيط وكذلك الافضل في الفطر ان يؤدى صدقة نفسه وعياله الى واحد كما فعله ابن مسعود كما في التمر تاشي وكره دفع نصاب او اكثر الى فقير غير مديون اما اذا كان مديونا او صاحب عيال او اذا فرق عليهم لم يخص كلا منهم نصاب فلا يكره كما في الاشباه . وقوله كره اي جاز مع الكراهة اما الجواز فلان الاداء يلاقي

الفقر لان الزكاة انما تتم بالتملك وحالة التملك المدفوع اليه فقير وانما يصير غنيا بعد تمام التملك فيتأخر الغنى عن التملك ضرورة فيجوز واما الكراهة فلان الانتفاع به صادف حال الغنى ولو صادف حال الفقر لكان اكمل وندب دفع ما يغنى عن السؤال يومه لقوله عليه السلام (اغنوهم عن المسألة) والسؤال ذل فكان فيه صيانة المسلم عن الوقوع فيه ولا يسأل من له قوت يومه لان في السؤال ذلا ولا يحل للمسلم ان يذل نفسه وبغير الاحتياج تكدر والتكدي حرام * ثم اعلم ان الاوصاف التي عبر بها عن الاوصاف المذكورة وان كانت تعم المسلم والكافر الا ان الاحاديث خصتها بالمسلم منهم * وقال ابو حفص لا يصرف الى من لا يصلى الا احيانا. والتصدق على الفقير العالم افضل من الجاهل. وصدقة التطوع يجوز صرفها الى المذكورين وغيرهم من المسلم والذمي والى بناء المساجد والقناطر وتكفين الميت وقضاء دينه ونحوها لعدم اشتراط التملك في التطوع وان اريد صرف الفرض الى هذه الوجوه صرف الى الفقير ثم يؤمر بالصرف اليها فيتاب المزكى والفقير ولو قضى دين حتى اى من مال الزكاة وان كان بأمره جاز كأنه تصدق على المديون فيكون القابض كالوكيل له في قبض الصدقة وان كان بغير امره يكون متبرعا فلا يجوز من زكاة ماله ولا تصرف الزكاة الى مجنون وصبي غير مرأق الا اذا قبض لهما من يجوز له قبضها كالأب والوصى وغيرها وتصرف الى مرأق يعقل الاخذ كما في المحيط * قال في مجمع الفتاوى جملة ما في بيت المال اربعة اقسام الاول الصدقات وما ينضم اليها تصرف الى ما قال الله تعالى (انما الصدقات للفقراء والمساكين) الآية . والثاني القنائم تصرف الى اليتامى والمساكين وابن السبيل. والثالث الجزية والخراج تصرف الى ما فيه صلاح دار الاسلام والمسلمين نحو سد الثغور والمقاتلة وعطيائهم وسلاحهم وكراعهم ويصرف الى امن الطريق والى اصلاح القناطر وكري الانهار والى ايرزاق الولاة والقضاة والائمة والمؤذنين والقراء والمحتسين والمفتين والمعلمين. والرابع ما اخذ من تركة الميت اذا مات بلا وارث او الباقي من فرض الزوج او الزوجة اذا لم يترك سواء يصرف الى نفقة المرضى وادويتهم وعلاجهم ان كانوا فقراء والى نفقة من هو عاجز عن الكسب انتهى والاشارة انما الصدقات اى صدقات الله كما قال عليه السلام (ما من يوم ولا ليلة ولا ساعة الا الله فيها صدقة يتصدق بها على من يشاء من عباده) والفقراء هم الاغنياء بالله الفانون عن غيره الباقون به وهذا حقيقة قوله عليه الصلاة والسلام (الفقراء الصبرهم جلساء الله يوم القيامة) وهو سر ما قال الواسطي الفقير لا يحتاج الى الله وذلك لانه غنى به والغنى بالشئ لا يحتاج اليه والمساكين وهم الذى لهم بقية اوصاف الوجود لهم سفينة القلب في بحر الطلب وقد خرقها خضر المحبة وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا (والعاملين عليها) وهم ارباب الاعمال كما كان الفقراء والمساكين اصحاب الاحوال (والمؤلفة قلوبهم) وهم الذين تتألف قلوبهم بذكر الله الى الله المتقربون اليه بالتباعد عما سواه (وفى الرقاب) وهم المكاتبون قلوبهم عن رق الموجودات تحريا لعبودية موجدتها والمكاتب عبد ما بقى عليه درهم (والفارمين) وهم الذين استقرضوا من مراتب المكنونات اوصافها وطبائعها وخواصها وهم محبوسون في سجن

الوجود بقروضهم وانهم في استخلاص ذممهم عن القروض بردها فهم معاونون بتلك الصدقات للخلاص من حبس الوجود (وفي سبيل الله) وهم الغزاة المجاهدون في الجهاد الاكبر وهو الجهاد مع كفار النفوس والهوى والشیطان والدنيا (وابن السبیل) وهم المسافرون عن اوطان الطبيعة والبشرية السائرون الى الله على اقدام الشريعة والطريقة بسفارة الانبياء والاولياء (فريضة من الله) اي هذا السبيل والجهاد ورد القرض والحرية عن رق الموجودات وتألف القلوب الى الله واستعمال آمال الشريعة والتمسك بالافتقار الى الله طلبا للاستغناء به امر واجب على العباد من الله وهذه الصدقات من المواهب الربانية والالطاف الالهية للطالين الصادقين امر اوجبه الله تعالى في ذمة كرمه لهم كما قال تعالى (ألمن طابني وجدني) (والله عليم) بطاليه (حكيم) فيما يعاونهم على الطلب للوجدان كما قال تعالى (من تقرب الى شبرا تقرب اليه ذراعا) كذا في التأويلات النجمية* فعلى السالك الفناء عن اوصاف الموجودات والحرية عن رق الكائنات وعرض الافتقار الى هذه النفحات والصدقات * ومنهم * اي من المنافقين كالجلاس بن سويد واحزابه * الذين يؤذون النبي * بان يقولوا في حقه ما يتأذى به الانسان * ويقولون * اذا قيل لهم من قبل بعضهم لا تفعلوا هذا الفعل فاننا نخاف ان يبلغه ما تقولون فتفضحوا * هو * اي النبي عليه السلام * اذن * يسمع كل ما قيل له يعني انا نقول ما شئنا ثم نأتيه فتنكر ما قلنا ونحلف فيصدقنا بما نقول انما محمد اذن سامعة اي صاحبها وانما سموة اذنا مبالغة في وصفه باستماعه كل ما يقال وتصديقه اياه حتى صار بذلك كأنه نفس الاذن السامعة يريدون بذلك انه ليس له ذكاء ولا بعد غور بل هو سليم القلب سريع الاغترار بكل ما يسمع فيسمع كلام المبلغ اولا فيتأذى منه ثم اذا وقع الانكار او الحلف والاعتذار يقبله ايضا صدقا كان او كذبا وانما قالوه لانه عليه السلام كان لا يواجههم بسوء ما صنعوا ويصفح عنهم حلما وكرما فظن اولئك انه عليه السلام انما يفعل لقلّة فطنته وقصور شهامته * قل * هو * اذن خير لكم * من اضافة الموصوف الى صفته كرجل صدق والمعنى نعم انه اذن لكنه نعم الاذن فان من يسمع العذر ويقبله خير ممن لا يقبله لانه انما ينشأ من الكرم وحسن الخلق سلم الله تعالى قول المنافقين في حقه عليه السلام انه اذن الا انه حمل ذلك القول على ما هو مدح له وثناء عليه وان كانوا قصدوا به المذمة * يؤمن بالله * تفسير لكونه اذن خير لهم اي يقربه لما قام عنده من الادلة الموجبة له فيسمع جميع ما جاء من عنده ويقبله وكون ذلك خيرا للمخاطبين كما انه خير للعالمين مما لا يخفى * ويؤمن للمؤمنين * اي يسلم لهم قولهم ويصدقهم فيما اخبروا به لما علم من خلوصهم وصدقهم ولا شك ان ما اخبر به المؤمنون الخالص يكون حقا فمن استمعه وقبله يكون اذن خير. واللام مزيدة للتفرقة بين الايمان المشهور وهو ايمان الامان من الخلود في النار الذي هو نقيض الكفر بالله فانه يعدي بالبلاء حملا للنقيض على النقيض فيقال آمن بالله ويؤمنون بالغيب وبين الايمان بمعنى التصديق والتسليم والقبول فانه يعدي باللام مثل ومانت بمؤمن لنا اي بمصدق * ورحمة * عطف على اذن خير اي وهو رحمة بطريق اطلاق المصدر على الفاعل للمبالغة * للذين آمنوا

منكم ﴿ اى للذين اظهروا الايمان منكم وهم المنافقون حيث يقبله منهم لكن لاتصدقواهم في ذلك بل رفقابهم وترحما عليهم ولايكشف اسرارهم ولايهتك استارهم ﴾ قال الكاشف : يعنى [نه آنت كه بقول شهادانانست صدق وكذب شمارا ميداند اما پرده از روى كار شما بر نميدارد و از روى رحمت باشما رفق مينمايد] فالواجب على المؤمن الاقتداء بالرسول المختار فى التحفظ عن كشف الاسرار والتحقيق بالاسم الستار ﴿ والذين يؤذون رسول الله ﴾ بالقول او الفعل ﴿ لهم عذاب اليم ﴾ [عذابى دردناك در آخرت بسبب ايدائه] فانه قد تبين انه عليه السلام خير ورحمة لهم فاذاه مقابلة لاحسانه بالاساءة فيكون مستوجبا للعذاب الشديد وكان المنافقون يتكلمون بالمطاعن ثم يأتون المؤمنين فيعتذرون اليهم ويؤكدون معاذيرهم بالايمان ليعذورهم ويرضوا عنهم فقال تعالى ﴿ يحلفون بالله لكم ﴾ ايها المؤمنون انهم ما قالوا ما نقل اليكم مما يورث اذية للنبي عليه السلام ﴿ ليرضوكم ﴾ بذلك ﴿ والله ورسوله احق ان يرضوه ﴾ بالتوبة وترك الطعن والعيب والمبالغة فى باب الاجلال والاعظام مشهدا ومغنيا واما قبول عذرهم وعدم تكذيبهم فهو ستر عيوبهم لاعن رضى بما فعلوا . وضمير يرضوه الى الله فافراده للايدان بان رضاه عليه السلام مندرج تحت رضاه سبحانه وهما متلازمان فاكتفى بذكر احدهما عن الآخر لعدم انفكاك الآخر اوالى الرسول فان الكلام فى اذاه وارضاه وذكر الله للتعظيم وللتنبيه على ان ارضاء الرسول ارضاء الله فاكتفى بذكر ارضاه عليه السلام عن ذكر ارضاه تعالى كما فى قوله تعالى ﴿ واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ﴾ اكتفى بذكر حكم الرسول للتنبيه على ان حكم الرسول حكم الله اوالى الله والرسول باستعارته لاسم الاشارة الذى يشاربه الى الواحد والمتعدد بتأويل المذكور لا يقال أى حاجة الى الاستعارة بعد التأويل لانا نقول لولا الاستعارة لم يتسن التأويل لما ان الضمير لا يتعرض الالذات ما يرجع اليه من غير تعرض لوصف من اوصافه التى من جملتها المذكورية وانما المتعرض لها اسم الاشارة * قال الحدادى لم يقل يرضوها لانه يكره الجمع بين ذكر اسم الله وذكر اسم رسول له فى كناية واحدة كما روى ان رجلا قام خطيبا عند النبي عليه السلام فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى فقال عليه السلام (بنس الخطيب انت هلا قلت ومن يعص الله ورسوله) * قال فى ابكار الافكار انما اراد بذلك تعليم الادب فى المنطق وكراهة الجمع بين اسم الله واسم غيره تحت حرفى الكناية لانه يتضمن نوعا من التسوية : قال السعدى قدس سره

مشكام را تا كسى عيب نكرد * سخنش صلاح نپذيرد

مشوغره بر حسن گفتار خویش * تحسین نادان و پندار خویش :

وفى الحديث (لاتقولوا ماشاء الله وشاء فلان ولكن قولوا ماشاء الله ثم شاء فلان) قال الخطابى وهذا ارشاد الى الادب لان الواو للجمع والتشريك وثم للعطف مع الترتيب والتراخى فارشدهم عليه السلام الى تقديم مشيئة الله على مشيئة من سواه . ومن هذا قال النخعي يكره ان يقول الرجل اعوذ بالله وبك ويمجور اعوذ بالله ثم بك ويقال لولا الله ثم فلان لفعلت كذا ولا يقال لولا الله وفلان وانما يقال من يطع الله ورسوله لان الله تعبد العباد بان فرض عليهم

طاعة رسول الله فإذا اطيع رسول الله فقد اطيع الله بطاعة رسوله ﴿ ان كانوا مؤمنين ﴾
 اى صادقين فيما اظهروه من الايمان فليرضوا الله ورسوله بالطاعة واخلاص الايمان فانهما
 احق بالارضاء ﴿ ألم يعلموا ﴾ اى اولئك المنافقون والاستفهام للتوبيخ على ما قدموا عليه
 من العظمة مع علمهم بسوء عاقبتهم ﴿ انه ﴾ اى الشأن ﴿ من ﴾ شرطبة معناها بالفارسية
 [هر كس كه] ﴿ يحادد الله ورسوله ﴾ [خلاف كند با خداى تعالى وبارسول او وازحد
 در گذراند . والمحادة با كسى حرب يا خلاف كردن] كفى تاج المصادر مفاعلة من الحد وهو
 الطرف والنهاية وكل واحد من المتخالفين والمتعاندین فى حد غير حد صاحبه ﴿ فانه ﴾
 بالفتح على انه مبتدأ حذف خبره اى فحق ان له ﴿ نار جهنم خالدا فيها ذلك ﴾ العذاب
 الخالد ﴿ الحزى العظيم ﴾ الحزى الذل والهوان المقارن للفضيحة والتدامة وهى ثمرات
 نفاقهم حيث يفتضحون على رؤوس الاشهاد بظهورها ولحوق العذاب الخاص بهم * واعلم
 ان كل نبي اودى بما لا يحيط به نطق اليسان وكان النبي عليه السلام اشد هم فى ذلك كما قال
 (ما اودى نبي مثل ما اوديت) ولما كانت الازية سبب التصفية كان المعنى ماصفى بى مثل
 ماصفيت واما قوله عليه السلام حين قسم غنائم الطائف فقال بعض المنافقين بعدم العدل
 (من يعدل اذا لم يعدل الله ورسوله رحمة الله على اخى موسى لقد اودى باكثر من هذا
 فصبر) فيحتمل ان يكون بالنسبة الى ذلك الوقت وقد زاد اذاه الى آخر العمر كية واشتد
 كيفية هذا هو اللأثم بالبال فاذا كان الانبياء عليهم السلام مبتلين بالازية والنفي من البلد والقتل
 فما ظنك بالاولياء الكرام وهم احوج منهم الى التصفية لان قدس الانبياء اغلب وبواطنهم
 انور وسراثرهم اصفى * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندى قدس سره وانما كان الحسن
 مسموما والحسين مذبوحا رضى الله عنهما بسبب ان كمال تعينهما كان بالشهادة وكان النبي
 عليه السلام قادرا على تخليصهما بالشفاعة من الله تعالى ولكنه رأى كمالهما فى مرتبة هما راجعا
 على الخلاص حتى انه عليه السلام دفع قارورتين لواحدة من الازواج المطهرة وقال (اذا أصفر
 ما فى احدهما يكون الحسن شهيدا بالسهم واذا احمر ما فى الاخرى يكون الحسين شهيدا بالذبح)
 فكان كذلك * فعلى العاقل الاطاعة والتسليم وتحمل الازى من كل منافق لئيم فان الله تعالى
 مع المؤمن المتقى اينما كان فاذا كان الله معه وكاشف عن ذلك هان عليه الابتلاء لمشاهدته
 المبتلى على كل حال فى فرح وترح : وفى المشوى

هر كجا باشد شه مارا بساط * هست صحرا كرى بود سم الحياط

هر كجا يوسف رضى باشد چوماه * جنتست او كرجه باشد قعر چاه

﴿ يحذر المنافقون ان تنزل عليهم ﴾ اى على المؤمنين ﴿ سورة تنبهم ﴾ اى تخبر تلك
 السورة المؤمنين ﴿ بما فى قلوبهم ﴾ اى قلوب المنافقين من الشرك والنفاق فتفضحهم وتهتك
 عليهم استارهم فالضمير ان الاولان للمؤمنين . والثالث للمنافقين ولا يبالى بالتفكك عند ظهور
 الامر ويجاوز ان تكون الضمائر كلها للمنافقين . فالمعنى يحذر المنافقون ان تنزل عليهم اى
 فى شأنهم فان ما نزل فى حقهم نازل عليهم سورة تنبهم بما فى قلوبهم من الاسرار الحفية فضلا

عما كانوا يظهرونه فيما بينهم من اقاويل الكفر والنفاق ومعنى تنبيها ايهم مع انها معلومة لهم وان المحذور عندهم اطلاع المؤمنين على اسرارهم لا اطلاع انفسهم عليها انها تضيع ما كانوا يخفونه من اسرارهم فتنتشر فيما بين الناس فيسمعونها من افواه الرجال * فان قلت كيف يحذر المنافقون نزول الوحي الكاشف عن نفاقهم مع انهم ينكرون نبوته عليه السلام فكيف يجوزون نزول الوحي عليه * قلت ان بعض المنافقين كانوا يعلمون النبوة لكنهم كانوا يكفرون عنداهل الشرك عنادا وحسدا وبعضهم كانوا شاكين مترددين في امره صلى الله تعالى عليه وسلم والشاك يجوز نزول الوحي فيخاف ان ينزل عليه ما يفضحه * وقال ابو مسلم كان اظهار الحذر منهم بطريق الاستهزاء فانهم كانوا اذا سمعوا رسول الله يذكر كل شيء ويقول انه بطريق الوحي يكذبونه ويستهزئون به بان يقولوا فيما بينهم على وجه الاستهزاء به عليه السلام انا نحذر ونخاف ان ينزل عليه ما يفضحنا ولذلك قيل ﴿ قل استهزئوا ﴾ اي افعلوا الاستهزاء وهو امر تهديد : يعني [استهزا مكنيد كه جزا خواهد يافت جزا آنست كه براى تفضيح شما] ﴿ ان الله مخرج ﴾ اي من القوة الى الفعل او من الكمون الى البروز ﴿ ما تحذرون ﴾ اي ما تحذرونه من انزال السورة او ما تحذرون اظهاره من مساويكم ومن هذا سميت هذه السورة الفاضحة لانها فضحت المنافقين وتسمى ايضا الخافرة لانها حفرت عن قلوب المنافقين ﴿ ولئن سألتهم ﴾ عما قالوا بطريق الاستهزاء ﴿ ليقولن انما كنا نخوض ﴾ في الكلام وتحدث كما يفعل الركب لقطع الطريق بالحديث ﴿ ونلعب ﴾ كما لعب الصبيان - روى - انه عليه الصلاة والسلام كان يسير في غزوة تبوك وبين يديه ركب من المنافقين يستهزئون بالقرآن وبالرسول عليه السلام ويقولون انظروا الى هذا الرجل يريد ان يفتح حصون الشام وقصوره وهيئات هيهات يحسب محمد ان قتال بنى الاصر معه اللعب والله لكانهم يعنى الصحابة غدا مفرقون في الجبال فاطلع الله نبيه على ذلك فقال (احبسوا على الركب) فاتاهم فقال (قلم كذا وكذا) فقالوا يا نبي الله لا والله ما كنا في شيء من امرك ولا من امر اصحابك انما كنا نخوض ونلعب فلما انكروا ما هم فيه من الاستهزاء والتخفيف امر الله تعالى رسوله فقال ﴿ قل ﴾ يا محمد على طريق التوبيخ غير ملتفت الى اعتذارهم ﴿ ابالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون ﴾ عقب حرف التقرير بالمستهزى به اشارة الى تحقق الاستهزاء وثبوت ثبوت فانه فرق بين ان يقال تستهزى بالله وبين ان يقال ابالله تستهزى فان الاول يقتضى الانكار على ملابسة الاستهزاء والثاني يقتضى الانكار على ايقاع الاستهزاء في الله ﴿ لا تعتذروا ﴾ لا تشتغلوا بالاعتذار فانه معلوم الكذب بين البطلان والاعتذار عبارة عن محو اثر الذنب * قال في التبيان اصل الاعتذار القطع يقال اعتذرت اليه اي قطعت ما في قلبه من الموجدة ﴿ قد كفرتم ﴾ الكفر باذى الرسول والطعن فيه ﴿ بعدايمانكم ﴾ اي بعد اظهاركم له فانهم قط لم يكونوا مؤمنين ولكن كانوا منافقين ﴿ ان نعف ﴾ [اكرعفو كنيم] ﴿ عن طائفة منكم ﴾ لتوبتهم واخلاصهم او اتجنبهم عن الاذية والاستهزاء ﴿ نعذب طائفة بانهم ﴾ اي بسبب انهم ﴿ كانوا مجرمين ﴾ مصرين على الاجرا وهم غير التائبين او مباشرين له وهم غير المجتنبين واعتذر النبي عليه السلام لمن قال الا تقتلهم لظهور كفرهم

بقوله اكره ان تقول العرب قاتل اصحابه بل يكفيناهم الله بالدبيلة اي بالداهية وفي الآيات اشارات * الاولى ان المنافقين وان اعتقدوا نزول الوحي على النبي عليه السلام واعتقدوا نبوته لكن لم ينفعهم مجرد الاعتقاد والاقرار باللسان في ثبوت الايمان مع ادنى شك داخلهم ولم ينفعهم الحذر مع القدر وهذا تحقيق قوله (ولا ينفع ذا الجدمك الجد) وفي هدية المهديين من قال آمنت بجميع الانبياء ولا اعلم أ آدم نبي أم لا يكفروا من لم يعرف ان سيدنا محمدا عليه السلام خاتم الرسل لانسخ لدينه الى يوم القيامة لا يكون مؤمنا * والثانية ان اظهار اللطف والرحمة بلا سبب محتمل ولكن اظهار القهر والفرق لا يكون الا بسبب جرم من المجرمين كما قال (بانهم كانوا مجرمين) : وفي المتنوى

چونكه بد كردى بترس ايمن مباش * زانكه تخمست وبروياند خدش
چند كاهى اوبوشاند كه تا * آيدت زان بد پشيمان وحيا
بارها پوشد پي اظهار فضل * باز كيرد از پي اظهار عدل
تا كه اين هر دو صفت ظاهر شود * آن مبشر كردد اين منذر شود

* والثالثة ان الاستهزاء بالله وبرسوله وبآيات القرآنية كفر والاستهزاء استحقار الغير بذنر عيوبه على وجه يضحك قولاً او فعلاً وقد يكون الاستهزاء بالاشارة والايمان وبالضحك على كلامه اذا تخطيط فيه او غلط او على صنعة ونحو ذلك وهو حرام بالاجماع معدود من الكبائر عند البعض كما قال علماء الدين التركستاني في منظومته العادة لكبائر الذنوب وهي سبعون ويل لمن من الانام يسخر * مقامه يوم الجزاء سقر

وفي الحديث (ان المستهزين بالناس يفتح لاحدهم في الآخرة باب من الجنة فيقال له هلم هلم فيجيب بكره وغمه فاذا جاء اغلق دونه ثم يفتح له باب آخر فيقال له هلم هلم فيجيب بغمه وكربه فاذا جاء اعلق دونه فما يزال كذلك حتى ان احدهم ليفتح له الباب من ابواب الجنة فيقال له هلم فما يأتيه من الاياس) وفي الحديث (ثلاثة لا يستخف بهم الا منافق ذو الشبهة في الاسلام وذو العلم وامام مقسط) كافي الترغيب والترهيب للامام المنذرى واما خص هذه الثلاثة لان اوصافهم راجعة الى اوصاف الله تعالى فذو الشبهة حصل له كبر السن والبارى له الكبرياء والعالم اتصف بصفة العلم والامام المقسط اتصف بصفة العدل وهما من صفات الله تعالى ايضا فمن اجل الله تعالى واكرامه اجلال هذه الثلاثة واكرامهم ومن استخفافه استخفافهم وفي الحديث (ارحموا عزيز قوم ذل وغنى قوم افتقر وعالما بين الاقوام الجهال لا يعرفون حقه)

كفت پيغمبر كه با اين سه گروه * رحم آريد ار نه سنيكيدونه كوه
آنكه اوبعد از عزيزى خوار شد * وان توانكر هم كه بي دينار شد
وان سوم آن عالمى كاندر جهان * مبتلا كردد ميسان ابلهان
زانكه از عزت بخوارى آمدن * همچو قطع عضو باشد از بدن
عضو كردد مرده كز تن وايزيد * كو بريده جنبه اما في مديد

ومن تعظيم الرسول تعظيم اولاده - قيل - ركب زيد بن ثابت رضى الله عنه فدنا ابن عباس

در اوائل دفتر چهارم در بيان آنكه حق تعالى بنده را بكنانه اول رسوا كنند

در اوائل دفتر پنجم در بيان حديث نبوى صلى الله عليه وسلم ارحموا ثلاثا

رضي الله عنه ليأخذ ركابه فقال لا يا ابن عم رسول الله فقال هكذا امرنا ان نفعل بكبرائنا فقال زيد ارني يدك فاخرجها اليه فقبلها فقال هكذا امرنا ان نفعل باهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن اولاده المغنوية من اقتدى به قولا وفعلا وحالا فتعظيمه تعظيم الرسول وتحقيره تحقيره فملك التعظيم والتبجيل ﴿ المنافقون ﴾ [مردان منافق كه سيصد نفر بودند] ﴿ المنافقات ﴾ [وزنان منافقه كه صد و هفتاد بودند] ﴿ بعضهم من بعض ﴾ اي متشابهون في النفاق والبعد عن الايمان كابعاض الشيء الواحد بالشخص ﴿ يأمرؤن بالمنكر ﴾ اي بالكفر والمعاصي ﴿ وينهون عن المعروف ﴾ اي عن الايمان والطاعة استئناف مقرر لمضمون ما سبق ومفصح عن مضادة حالهم لحال المؤمنين ﴿ ويقبضون ايديهم ﴾ اي عن الانفاق في سبيل الله وعن الصدقة وعن كل خير فان قبض اليد كناية عن الشح او عن رفعها للدعاء والمناجاة كافي الكاشفي ﴿ نسوا الله ﴾ صاروا غافلين عن ذكره وتركوا امره حتى صار كالنسي عندهم ذكر الملزوم وهو النسيان واريد اللازم وهو الترك لان النسيان ليس من الافعال الاختيارية فلا يذم عليه ﴿ فنسيهم ﴾ فتركهم من لطفه وفضله لامن قهره وتعذيبه وفسر النسيان ايضا بالمعنى المجازي الذي هو الترك لانه محال في حقه تعالى ﴿ ان المنافقين هم الفاسقون ﴾ الكاملون في التمرد والفسق الذي هو الخروج عن الطاعة والانسلاخ عن كل خير ﴿ وعد الله المنافقين والمنافقات ﴾ الوعد يستعمل في الخير بمعنى الاخبار بايصال المنفعة قبل وقوعها وفي الشر بمعنى الاخبار بايصال المضرة قبل وقوعها يقال وعدته خيرا ووعدته شرا فاذا سقط الخير والشر قالوا في الخير الوعد والعدة وفي الشر الایعاد والوعيد وقد اوعده ويوعده اي وعد العقاب ﴿ والكفار ﴾ اي المجاهرين ﴿ نار جهنم ﴾ وهي من اسماء النار تقول العرب للبر البعيدة القعر جهنم فيجوز ان يكون جهنم مأخوذة من هذا اللفظ بعد قعرها - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع صوتا هاله فأتاه جبريل فقال عليه السلام (ما هذا الصوت يا جبرائيل) قال هذه صخرة هوت من شفير جهنم منذ سبعين عاما فهذا حين بلغت قعرها فاحب الله ان يسمعك صوتها فمارؤى رسول الله ضاحكا مليا فيه حتى قبضه الله ﴿ خالدن فيها ﴾ اي مقدرا خلودهم فيها ﴿ هي حسبهم ﴾ عقابا وجزاء ولا شيء ابلغ من تلك العقوبة ولا يمكن الزيادة عليها ﴿ ولعنهم الله ﴾ اي ابعدهم من رحمته واهانهم وهو بيان لبعض ما تضمنه الخلود في النار فان النار المخلد فيها مع كونها كافية في الايلام تتضمن شدايد آخر من اللعن والاهانة وغيرها ﴿ ولهم عذاب مقيم ﴾ لا ينقطع والمراد به ما وعدوه وهو الخلود في نار جهنم ذكر بعده تأكيده لان الخلود والدوام بمعنى واحد ﴿ كالذين من قبلكم ﴾ اي اتم ايها المنافقون مثل الذين من قبلكم من الائمة المهلكة ﴿ كانوا اشد منكم قوة ﴾ [يعني بتن از شما قوی تر بودند] ﴿ واكثر اموالا واولادا فاستمتعوا بخلاقهم ﴾ اي تمتعوا بنصيبهم من ملاذ الدنيا سمي النصيب خلاقا لانه مشتق من الخلق بمعنى التقدير ونصيب كل واحد هو الخير المقدر له ﴿ فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم ﴾ الكاف في محل النصب على انه نعت لمصدر محذوف اي استمتعا كما استمتعهم وليس في الآية تكرار

لان قوله فاستمتعوا بخلاقهم ذم الاولين بالاشتغال بالحظوظ الفانية وذمهم بذلك تمهيد لذم
المخاطبين بسلوهم سبيل الاولين وتشبيه حالهم بحالهم ﴿ وخضتم ﴾ اى دخلتم فى الباطل
وشرعتم فيه ﴿ كالذى ﴾ اى كالفوج الذى ﴿ خاضوا ﴾ ويجوز ان يكون اصله الذين
حذفت النون تخفيفا ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من الافعال الذميمة من المشبهين
والمشبه بهم والخطاب لرسول الله اول كل من يصلح للخطاب ﴿ حبطت اعمالهم ﴾ التى كانوا
يستحقون بها الاجور لو قارنت الايمان مثل الاتفاق فى وجوه الخير وصلة الرحم وغير ذلك اى
ضاعت وبطلت بالكلية ولم يترتب عليها اثر ﴿ فى الدنيا والآخرة ﴾ . اما فى الآخرة فظاهر
واما فى الدنيا فلا ن ما يترتب على اعمالهم فيها من الصحة والسعة وغير ذلك حسب ما ينبت عنه
قوله تعالى ﴿ من كان يريد الحياة الدنيا وزينة فانوف اليهم اعمالهم فيها وهم فيها لا ينجسون ﴾ ليس
ترتيبه عليها على طريق الثوبة والكرامة بل بطريق الاستدراج ﴿ واولئك ﴾ الموصوفون
بمحبط الاعمال فى الدارين ﴿ هم الخاسرون ﴾ الكاملون فى الخسران فى الدارين الجامعون
لمباديه واسبابه طرأ فانه قد ذهبت رؤوس اموالهم فيما ضرهم ولم ينفعهم قط ولوانها ذهبت
فيما لا يضرهم ولا ينفعهم لكفى به خسرانا : قال السعدى قدس سره

قيامت كه بازار مينو نهند * منازل باعمال نيكو نهند

بضاعت بچندانكه آرى برى * اكر مفلسى شرمسارى برى

كه بازار چندانكه آ كنده تر * تهى دست را دل پرا كنده تر

﴿ ألم يأتهم ﴾ اى المنافقين ﴿ نبأ الذين من قبلهم ﴾ اى خبرهم الذى له شأن وهو ما فعلوا
وما فعل بهم والاستفهام للتقرير والتحذير اى قد اتاهم خبر الامم السالفة وسمعوه فليحذروا
من الوقوع فيما وقعوا ﴿ قوم نوح ﴾ اغرقوا بالطوفان وهو بدل من الذين ﴿ وعاد ﴾ اهلكوا
بريح صرصر ﴿ وثمود ﴾ اهلكوا بالرجفة والصيحة ﴿ وقوم ابراهيم ﴾ اهلك نمرود ببعوضة
واهلك اصحابه بالهدم ﴿ واصحاب مدين ﴾ اى واهل مدين وهم قوم شعيب اهلكوا بالنار يوم
الظلة ومدين هو مدين بن ابراهيم نسبت القرية اليه ﴿ والمؤتفكات ﴾ الظاهر انه عطف على
مدين وهى قريات قوم لوط استفكت بهم اى انقلبت بهم فصار عاليها سافلها وامطروا
حجارة من سجيل ﴿ اتهم ﴾ اى جميع من تقدم من المهلكين ﴿ رسلهم بالبينات ﴾ اى بالحجج
والبراهين فكذبوهم فاهلكهم الله ﴿ فما كان الله ليظلمهم ﴾ اى لم يكن من عادته ما يشابه ظلم
الناس كالعقوبة بالاجرم ﴿ ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴾ حيث عرضوها للعقاب بالكفر
والتكذيب : قال الصائب

جرا زغير شكایت كنم كه همجو حباب * همیشه خانه خراب هوای خویشستم

فعلى العاقل ان لا يغتر بالقوة والاولاد والاموال فان كلها فى معرض الزوال : قال الحافظ

بسال و پر مرو از ره كه تیر بر تابى * هوا كرفت زمانى ولى بخاك نشست

يعنى لا تغتر بقدرتك وقوتك البدنية والدنيوية ولا تخرج بسببها عن الصراط المستقيم فان حالك
مشابه لحال السهم فانه وان علا على الهواء زمانا لكنه يسقط على الارض فأخر كل غلوهو

السفل و آخر كل قدرة هو العجز فلا بد من تدارك الامر بالتوبة والاستغفار قبل نزول ما نزل
بالقوم الاشرار * قال بعض الصالحين خرجت الى السوق ومعى جارية حبشية فاجلستها في مكان
وقلت لها لا تبرحى حتى اعود اليك فذهبت ثم عدت الى المكان فلم اجد لها فيه فأنصرفت الى
منزلى وانا شديد الغضب عليها فجاءتنى وقالت لى يا مولاي لا تعجل على فانك اجلستى بين
قوم لا يذكرون الله تعالى فخشيت ان ينزل بهم خسف وانا معهم فقلت ان هذه امة قد رفع
عنها الخسف اكراما لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم فقلت ان رفع عنها خسف المكان فما رفع
عنها خسف القلوب يا من خسف بمعرفته وقلبه وهو في غفلة من بلائه وكربه بادر الى حيثك
ودوائك قبل موتك وقنائك * وعن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم على المتبر والناس حوله (ايها الناس استحيوا من الله حق الحياء) فقال رجل يا رسول الله
انا نستحي من الله فقال (من كان منكم مستحيا فلا يبيتن ليلة الا واجله بين عينيه ولا يحفظ
البطن وماوعى والرأس وماحوى وليذكر الموت والبلى وليترك زينة الدنيا) قال الله تعالى
لموسى وهارون عليهما السلام ولواشاء ان ازينكما بزينة علم فرعون حين يراها ان مقدرته
تعجز عنها لفعلت ولكنى ازوى عنكما وكذلك افعل باوليائى وليس ذلك لهما انهم على
ولكن ليستكملوا حظهم من كرامتى

مكو جاهى از سلطنت بيش نيست * كه ايمن تر از ملك درويش نيست
فقد تقرر حال اهل الدنيا وحال اهل الآخرة فالعاقل يعتبر ويتبصر الى ان يموت ويقبر
* والمؤمنين والمؤمنات بعضهم اولياء بعض * اي بعضهم على دين بعض في الحق اى متفقون
في التوحيد وبعضهم معين بعض في امر دينهم ودنياهم وبعضهم موصل بعض الى الدرجات
العالية بسبب التربية وتزكية النفس وهم المرشدون في طريق الله تعالى * يا مسرور بالمعروف *
اي جنس المعروف الشامل لكل خير ومنه الايمان والطاعة ويهيج بعضهم بعضا في طلب الله
وهو المعروف الحقيقي كما قال (فاحيت ان اعرف) * وينهون عن المنكر * اي جنس المنكر
المنتظم لكل شر ومنه الكفر والمعاصي التي تقطع العبد عن الله من الدنيا وغيرها * ويقومون
الصلاة * فلا يزالون يذكرون الله تعالى ويدومون مراقبة القلب وحضوره مع الله بحيث
لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وهم ارباب المكاشفة واصحاب القلوب وهذا بمقابلة
ما سبق من قوله نسوا الله * ويؤتون الزكاة * بمقابلة قوله تعالى (ويقضون ايديهم) فهم
يؤدون الزكاة الواجبة بل ينفقون ما فضل عن كفافهم الضروري ويطهرون انفسهم عن
حبة الدنيا بالاتفاق * ويطيعون الله ورسوله * اي في كل امر ونهى وهو بمقابلة وصف
المنافقين بكمال الفسق والخروج عن الطاعة * قال في التأويلات النجمية يشير الى الاخلاص
في معاملتهم فان المنافقين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ولكن لا يطيعون الله ورسوله في ذلك
وانما يطيعون النفس والهوى رعاية لمصالح دنياهم * اولئك * الموصوف بهذه الاوصاف
الكريمة * سيرهم الله * اي يفيض عليهم آثار رحمته من التأييد والنصرة البتة وينجيهم
من العذاب الاليم سواء كان عذاب النار او عذاب البعد من الملك الجبار بالادخال الى الجنة

والايصال الى القربة والوصلة * وعن بعض اهل الاشارة (سير حمهم الله) في خمسة مواضع عند الموت وسكراته يهون عليهم سكرات الموت ويحفظ ايمانهم من الشيطان وفي القبر وظلماته ينور قبورهم ويحفظهم من العذاب القبر وعند قراءة الكتاب وحسراته يؤتيهم كتابهم بيمينهم ويمحو سيئاتهم من كتابهم كيلا يحسروا على سيئاتهم وعند الميزان وندماته يتقل موازينهم وعند الوقوف بين يدي الله وسؤالاته يسهل عليهم جوابهم ولا يؤاخذهم بعيوبهم وفي الحديث (من صلى صلاة الفجر هان عليه الموت وغصته ومن صلى صلاة الظهر هان عليه القبر وضمته ومن صلى صلاة العصر هان عليه سؤال منكر ونكير وهيبته ومن صلى صلاة المغرب هان عليه الميزان وخفته ومن صلى صلاة العشاء هان عليه الصراط ودقته) (ان الله عزيز) * تعليل الوعد بماى قوى قادر على اعزاز اوليائه وقهر اعدائه ذوالنعمه لمن يطيعه (حكيم) * بنى احكامه على اساس الحكمة الداعية الى ايصال الحقوق من النعمة والنعمة الى مستحقها من اهل الطاعة واهل المعصية حكم للمؤمنين بالجنة في مقابلة تصديقهم واقرارهم وللمحسنين بالوصلة في مقابلة طلبهم في جميع الاحوال رضى الله وتركهم ماسوا وحكم للكافرين والمنافقين بالنار لا ينكارهم وتكذيبهم الانبياء وعبادتهم للاوثان والاصنام (وعد الله المؤمنين والمؤمنات) * اى وعدهم وعدا شاملا لكل واحد منهم على اختلاف طبقاتهم في مراتب الفضل كيف وكما والوعد عبارة عن الاخبار بايصال المنفعة قبل وقوعها (جنات) * جمع جنة وهى الحديقة ذات النخل والشجر (تجري من تحتها) * اى اشجارها وغرفها (الانهار) * انهار الماء والعسل والحمر واللبن (خالدين فيها) * اى مقدرا خلودهم ودوامهم فيها فكل واحد من المؤمنين فائز بهذه الجنات لا محالة (ومساكن طيبة) * اى وعد بعض الخواص الكمل منهم منازل تستطيعها النفوس او يطيب فيها العيش وفي الخبر انها قصور من اللؤلؤ والزبرجد والياقوت الاحمر (فى جنات عدن) * هى ابهى اماكن الجنات واسناها * عن النبي عليه السلام (عدن دار الله لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاث النبيون والصديقون والشهداء طوبى لمن دخلها) - روى - ان الله تعالى خلق جنة عدن بيده من غير واسطة وجعلها له كالقلعة للملك وجعل فيها الكشيب مقام تجلى الحق سبحانه وفيها مقام الوسيلة مقام المصطفى صلى الله عليه وسلم وغرس شجرة طوبى بيده فى جنة عدن واطالها حتى علت فروغها سور جنة عدن ونزلت مظلة على سائر الجنات كلها وليس فى اكامها ثمر الا الحلى والحلل لباس اهل الجنة وزينتهم زائدة فى الحسن والبهاء لها اختصاص فضل لكونها خلقها الله بيده وهى اجمع الحقائق الجنانية نعمة واتمها بركة فانها اصل لجميع اشجار الجنة كآدم عليه السلام لما ظهر منه من البنين وما فى الجنة نهر الا وهو يجرى من اصل تلك الشجرة وهى محمدية المقام وهى فى الدار النبوية عليه السلام يقال عدن بالمكان اذا اقام به ومنه المعدن لمستقر الجواهر (ورضوان من الله) * اى وشى يسير من رضوانه تعالى (اكبر) * واعظم من الجنان ونعيمها لانه مبدأ جميع السعادات ومنشأ تمام الكمالات [محققان راه وعارفان آگاه را درگاه وبيگاه جز رضای حضرت الله مطلوبی نیست]

یکی می خواهد از توجنت و حور * یکی خواهد که ازدوزخ شود دور
ولیکن مانخواستیم این و آن جست * مراد ما همین خشنودی تست
چوتو خشنود کردی در دوعالم * همین مقصود بس والله اعلم

: قال الحافظ

صحبت حور نخواهم که بود عین قصور * باخیال تو اگر با دگری پردازم
- روی - انه تعالى يقول لاهل الجنة (هل رضيتم فيقولون ما لنا لا نرضى وقد اعطينا ما لم نعط
احدا من خلقك فيقول انا اعطيكم افضل من ذلك فيقولون وأى شئ افضل من ذلك
فيقول احل عليكم رضواني فلا يسخط عليكم ابدا) ﴿ ذلك ﴾ المذکور من النعم والرضی
﴿ هو الفوز العظيم ﴾ دون مایعده الناس فوزا من حظوظ الدنيا فانها مع قطع النظر عن
قائها وتغیرها وتنقصها وتکدرها لیست بالنسبة الى ادنی شئ من نعيم الآخرة الابتمانة
جناح البعوض قال علیه السلام (لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ماسقى الکافر
منها شربة ماء) قال یحیی بن معاذ الدنيا دار خراب واخلرب منها قلب من یعمرها والآخرة
دار عمران واعمّر منها قلب من یطلبها * وقال ایضا فی الدنيا جنة من دخلها لم یشتق الى
الجنة قبل وماهی قال معرفة الله تعالى وهی الجنة المعنویة * قال ابو یزید البسطامی حلاوة
المعرفة الالهیة خیر من جنة الفردوس واعلی علیین لو فتحو الی ابواب الجنان الثانی واعطونی
الدنيا والآخرة لم تعدل اینا وقت السحر * فعلى العاقل الاجتهاد والتوجه الى الحضرة
العلیاء والاعراض عن الدنيا والفوز بالمطلب الاعلی والمقصد الاسنى نسأل الله الدخول الى
حرم الوصول ﴿ یا ایها النبی ﴾ اعلم ان الله تعالى خاطب الانبیاء علیهم السلام باسمائهم
الشریفه مثل یا آدم ویا نوح ویا موسی ویا عیسی وخاطب نبینا صلی الله تعالى وسلم باللقاب
الشریفه مثل ایها النبی ویا ایها الرسول وذلك يدل على علو جنابه علیه السلام مع ان كثرة
اللقاب والاسماء تدل على شرف المسمى ایضا * قال ابو الیث فی آخر سورة النور عند قوله
تعالى ﴿ لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضهم بعضا ﴾ ای لاتدعوا محمدا صلی الله علیه
وسلم باسمه ولكن وقروه وعظموه فقولوا یا رسول الله ویا نبی الله ویا ابا القاسم * وفی الآیة
بیان توقیر معلم الخیر فامر الله تعالى بتوقیره وتعظیمه. وفیه معرفة حق الاستاذ. وفیه معرفة
حق اهل الفضل اه * اقول ولذا یطلق على اهل الارشاد عند ذکرهم الفاظ دالة على تعظیمهم
على أى لغة كانت لانه اذا ورد النهی عن التصریح باسماء الآباء الصوریة لکونه سوء ادب
فما ظنک بتصریح اسماء الآباء المعنویة : والمعنى یا ایها المبلغ عن الله والخیر أویا صاحب علو المکانة
والزلفی لان لفظ النبی نبی عن الانبیاء والارتقاء ﴿ جاهد الکفار ﴾ ای المجاهدين منهم
بالسيف والجهاد عبارة عن بذل الجهد فی صرف المبتطلین عن الذکر وارشادهم الى الحق
﴿ والمتافقین ﴾ بالحجة واقامة الحدود فانهم كانوا کثیرى التعاطی للاسباب الموجبة للحدود
ولا تجوز المحاربة معهم بالسيف لان شریعتنا تحکم بالظاهر وهم یظهرون الاسلام وینکرون
الکفر ﴿ واغلظ علیهم ﴾ ای على الفريقین جمیعا فی ذلك واعنف بهم ولا ترفق

هست نرمی آفت جان سهور * وز درشتی میبرد جان خارپشت

* قال عطاء نسخت هذه الآية كل شيء من العفو والصفح لان لكل وقت حكما ﴿ وماؤيهم جهنم ﴾ جملة مستأنفة لبيان آجل امرهم اثر بيان عاجله ﴿ وبأس المصير ﴾ اي بئس الموضع موضعهم الذي يصيرون اليه ويرجعون . والفرق بين المرجع والمصير ان المصير يجب ان يخالف الحالة الاولى ولا كذلك المرجع وفي الحديث (اوصيك بتقوى الله فانها رأس امرك) يعني اصل الطاعة وهو الخوف من الله تعالى فان المرء لا يميل الى الطاعة ولا يرغب عن المعصية الا بالتقوى فاذا غرس شجرة التقوى في القلب تميل اطراف الانسان الى جانب الحسنات ولا يقدم على ارتكاب السيئات (وعليك بالجهاد فانه رهبانية امتي) الرهبانية الحاصل المنسوبة الى الرهبان من التبعد في الصوامع والغيان وترك اكل اللحم والطيبات ولبس الخا من الثياب فقد افاد النبي عليه السلام ان الثواب الذي يحصل للامم السالفة بالرهبانية يحصل لهذه الامة المرحومة بالغزو وان لم يترهبوا بل رب آكل ما يشتهي خير من صائم نبت حب الدنيا فيه : قال السعدى قدس سره

خورنده كه خيري بر آيد ردست * به از صائم الدهر دنيا پرسد

* قال الاوزاعي خمس كان عليها اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعون لزوم الجماعة واتباع السنة وعمارة المسجد وتلاوة القرآن والجهاد في سبيل الله وفي الحديث (افضل رجال امتي الذين يجاهدون في سبيل الله وافضل نساء امتي اللاتي لا يخرجن من البيوت الا لامر لا بد لهن منه) وفي الحديث (اتقوا اذى المجاهدين في سبيل الله فان الله تعالى يغضب لهم كما يغضب للرسول ويستجيب لهم كما يستجيب للرسول) وفي الحديث (اذا اخذتم اذنان البقر ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه حتى ترجعوا الى دينكم) دل هذا على ان ترك الجهاد والاعراض عنه والسكون الى الدنيا خروج من الدين وكفى بهذا اثما وذنبا مينا * وفي الآية اشارة الى القلب الذي له نبأ من مقام الانبياء يأمره بالجهاد مع كفار النفس وصفاتها وهذا مقام المشايخ يجاهدون مع نفوسهم او نفوس مريدهم كما قال عليه السلام (الشيخ في قومه كالنبي في امته) : قال في المنثور

كفت پیغمبر که شیخی رفقه پیش * چون نبی باشد میان قوم خویش

فامر بالجهاد مع كافر النفس وصفاتها بسيف الصدق فجهاد النفوس بمنعها عن شهواتها واستعمالها في عمل الشريعة على خلاف الطبيعة والنفوس بعضها كفار لم يسلموا اي لم يستسلموا للمشايخ في تربيتها فجهادها بالدعوة الى سبيل الله بالحكمة والموعظة الحسنة وبعضها منافقون وهم الذين ادعوا الاربادة والاستسلام للمشايخ في الظاهر ولم يعرفوا بما عاهدوا عليه فجهادها بالزامها مقاساة شدايد الرياضات في التزكية على قانونها ممثلة اوامر الشيخ ونواهيه ولو يرى عليها الالباء والامتناع فلا ينفعها الا التشديد والغلظة كما قال تعالى (واغاظ عليهم) قالوا يجب ان يبالغ في مخالفتها ومؤاخذتها في احكام الطريقة فان جاءت الى امر الله فهو المراد والا استوجبت لما خلقت له ﴿ وماؤيهم جهنم ﴾ اي مرجعهم جهنم البعد

در اوایل دفتر سوم در بیان حرج ناکردن آن شیخ بزرگوار الخ

ونار القطيعة وبئس المصير مرجعهم كذا في التاويلات النجمية * فعلى السالك ان يجاهد مع هواه اولا فان السلطان يلزم عليه ان يحارب البغاة الذين في مملكته ثم الذين وراءهم من الكفار نسأل الله تعالى ان يقويتنا وينصرنا على القوم الكافرين اياما كانوا **﴿**يخلفون بالله ما قالوا **﴾** - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقام في غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المنافقين المتخلفين فيسمعه من كان منهم معه عليه السلام فقال الجلاس ابن سويد منهم لئن كان ما يقول محمد حقا لآخواننا الذين خلفناهم وهم ساداتنا واشراقنا فتحن شر من الحمير فقال عامر بن قيس الانصاري للجلاس اجل والله والله ان محمدا لصادق وانت شر من الحمير فبلغ ذلك رسول الله فاستحضره فحلف بالله ما قال فرفع عامريده فقال اللهم انزل على عبدك ونيك تصديق الصادق وتكذيب الكاذب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون **﴿**آمين**﴾** فنزل جبريل قبل ان يتفرقوا بهذه الآية وصيغة الجمع في قالوا مع ان القائل هو الجلاس للايدان بان بقيتهم لرضاهم بقوله صاروا بمنزلة القائل **﴿**ولقد قالوا كلمة الكفر **﴾** هي ما حكى آنفا **﴿**وكفروا بعد اسلامهم **﴾** اي واظهروا ما في قلوبهم من الكفر بعد اظهارهم الاسلام **﴿**وهموا بما لم ينالوا **﴾** الهم بالشئ في اللغة مقارنته دون الوقوع فيه اي قصدوا الى ما لم يصلوا الى ذلك من قتل الرسول وذلك ان خمسة عشر منهم توافقوا عند مرجعه عليه السلام من تبوك على ان يفتكوا به في العقبة التي هي بين تبوك والمدينة فقالوا اذا اخذ في العقبة دفعناه عن راحته الى الوادي فاخبر الله تعالى رسوله بذلك فلما وصل الجيش الى العقبة نادى منادى رسول الله ان رسول الله يريد ان يسلك العقبة فلا يسلكها احد واسلكوا بطن الوادي فانه اسهل لكم واوسع فسلك الناس بطن الوادي وسلك رسول الله صلى الله عليه وسلم العقبة فلما سمعوا بذلك استعدوا وتلثموا وسلكوا العقبة وامر عليه السلام عمار بن ياسر رضي الله عنه ان يأخذ بزمام الناقة يقودها وامر حذيفة بن اليمان رضي الله عنه ان يسوقها من خلفها فينماها كذلك اذسمع حذيفة بوقع اخفاف الابل وبقععة السلاح فرجع اليهم ومعه محجن فجعل يضرب به وجوه رواحلهم وقال اليكم اليكم يا اعداء الله اي تمنعوا عن رسول الله وتحوافهروا في رواية انه عليه السلام خرج بهم فولوا مدبرين فعلموا انه عليه السلام اطلع على مكرهم فانحطوا من العقبة مسرعين الى بطن الوادي واختلطوا بالناس فرجع حذيفة يضرب الناقة فقال عليه السلام (هل عرفت احدا من الركب الذين رددتهم) قال لا كان القوم ملثمين والليالة مظلمة فلما اصبغ رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء اليه اسيد بن حنيفة رضي الله عنه فقال يا رسول الله ما منعك البارحة من سلوك الوادي فقد كان اسهل من سلوك العقبة فقال (أتدري ما اراد المنافقون) وذكر له القصة فقال يا رسول الله قد نزل الناس واجتمعوا فركل بطن ان يقتل الرجل الذي هم بهذا فان احببت بين باسائهم والذي بعثك بالحق لا ابرح حتى آتيك برؤسهم فقال (اني اكره ان يقول الناس ان محمدا قاتل بقوم حتى اذا اظهره الله بهم اقبل عليهم يقتلهم) فقال يا رسول الله هؤلاء ليسوا باصحاب فقال عليه السلام (أليس يظهرون الشهادة) ودعا عليهم رسول الله فقال (اللهم ارمهم بالديلة) وهي

سراج من نار يظهر بين اكتافهم حتى ينجم من صدورهم. وفي لفظ شهاب من نار يقع على نياط قلب احدهم فيهلكه ﴿ وما تقموا ﴾ قال في القاموس نقم الامر كرهه اى وما كرهوا وما عابوا وما انكروا شيئا من الاشياء ﴿ الا ان اغنيهم الله ورسوله من فضله ﴾ سبحانه وتعالى وذلك انهم كانوا حين قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة في غاية ما يكون من شدة العيش لا يركبون الخيل ولا يحوزون الغنمة فأثروا بالغنائم اى استغنوا وكثرت اموالهم وقتل للجلال مولى فامر رسول الله بديته اثني عشر الف درهم فاستغنى * قال سعدى جلبي يجوز ان يكون زيادة الالفين شقا اى تكثر ما لانهم كانوا يعطون الدية ويتكرمون بزيادة عليها ويسمون بها شقائهم وهذا الكلام من قبيل قولهم مالى عندك ذنب الا احسانى اليك اى ان كان ثمة ذنب فهذا هو تهكم بهم وتوبيخ وقيل الضمير فى اغناهم للمؤمنين اى غاظهم اغناؤه للمؤمنين كذا قال ابن عبد السلام ﴿ فان يتوبوا ﴾ عما هم عليه من الكفرة والفساق ﴿ يك ﴾ ذلك التوب ﴿ خيرا لهم ﴾ فى الدارين قيل لما تلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جلاس يا رسول الله لقد عرض الله على التوبة والله لقد قبلت وصدق عامر بن قيس قتات جلاس وحسنت توبته ﴿ وان يتولوا ﴾ اى استمروا على ما كانوا عليه من التولى والاعراض عن الدين ﴿ يعذبهم الله عذابا اليميا فى الدنيا ﴾ بالقتل والاسر والنهب وغير ذلك من قنن العقوبات ﴿ والآخرة ﴾ بالنار وغيرها من افانين العقاب ﴿ ومالهم فى الارض ﴾ مع سعتها وتباعدا اقطارها وكثرة اهلها المصححة لوجدان مانفى بقوله تعالى ﴿ من ولى ﴾ [دوستى كه دست كيرد] ﴿ ولا نصير ﴾ [ونه يارى كه عذاب ايشان باز دارد] اى ينقذهم من العذاب بالشفاعة والمدافعة فالعاصى لا ينجو من العذاب وان كان سلطانا ذامنة الا بالاستغفار من الذنوب واخلاص التوحيد والتوجه الى هلام الغيوب - حكي - عن محمد بن جعفر انه قال كنت مع الخليفة فى زورق فقال الخليفة انا واحد وربى واحد فقلت له اسكت يا امير المؤمنين لو قلت ما قلت مرة اخرى لتفرق جميعا قال لم قلت لانك لست بواحد انما انت اثنان الروح والجسد من الاثنين الاب والام فى الاثنين الليل والنهار الاثنين الطعام والشراب مع الاثنين الفقر والعجز والواحد هو الله الذى لا اله الا هو * وقال حكيم لاصحاب الجنة ثلاثة اشياء يدخلون بها الجنة قول لا اله الا الله محمد رسول الله والاستغفار من الذنوب والندم عليها وتحميد الله تعالى فى الدنيا وان اول ما يقولون اذا دخلوا الجنة الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن اى حزن القبر والكتاب والنيان ان ربنا لغفور للذنوب والمعصية شكور لقليل العمل والطاعة وفى الحديث (امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله : قال المولى الجامى قدس سره

دلت آينه خدای نماست * روى آينه توتيره چراست

صیقلی وار صیقلی میزان * باشد آينه آت شود روشن

صیقل آن اكرنه آكاه * نیست جز لا اله الا الله

وفى قوله ﴿ يحلون بالله ما فلووا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم ﴾ اشارة الى ان بعض المريدين عند استيلاء النفوس وغلبة هواها وظفر الشيطان بهم شأنهم ان

ينكروا على مشايخهم ويقولوا في حقهم كلمة الكفر اى كلمة الانكار والاعتراض ويعرضوا عنهم بقلوبهم بعد الارادة والاستسلام فاذا وقف المشايخ على احوال ضماثرهم وخلل الارادة في سراثرهم (يخلفون بالله) انهم (ماقلوا) وما انكروا (وهو ما لم ينالوا) يعنى وهم بعضهم ان يثبت لنفسه مرتبة الشيخوخة قبل اوانها ويظهر الدعوة الى نفسه وان لم ينلها (وما نعموا الا ان اغنيهم الله ورسوله من فضله) اى وما انكروا على الشيخ وخرجوا من امره الا كون الشيخ غنى بلبان فضل الله عن حلقة الولاية ليروا آثار الرشد على انفسهم فلم يحتملوا لضيق حوصلة الهمة فزين لهم الشيطان سوء اعمالهم فاصمهم بذلك واعمى ابصارهم (فان يتوبوا) يرجعوا الى ولاية الشيخ بطريق الالتجاء (يك خيرالهم) بان تخلصوا من غيرة الولاية وردھا فانھا مملوكة ويتمسكوا بحبل الارادة فانھا منجية (وان يتولوا) اى يعرضوا عن ولاية الشيخ (يعذبهم الله عذابا الیما فى الدنيا والآخرة) بعد رد الولاية فان مرّت الطريقة اعظم ذنبا من مرّت الشريعة قال الجنيد لو اقبل صديق على الله الف سنة ثم اعرض عنه لحظة فان مافاتہ اکثر مما ناله فاما عذابه فى الدنيا فبسلب الصدق والرد عن باب الطلب وارتقاء الحجاب وذله وتقوية الهوى وتبديل الاخلاص بالرياء والحرص على الدنيا وطلب الرفعة والجاه واما عذابه فى الآخرة فباشتعال نيران الحسرة والندامة على قلبه المعذب بنار القطیعة وهى نار الله الموقدة التى تطلع على الافئدة (ومالهم فى الارض من ولی ولا نصير) يشير الى ان من ابتلى برّد ولاية شيخ كامل ولو امتلأت الارض بالمشايخ وارباب الولاية وهو يتمسك بذیل ارادتهم غير ان شيخه رده لا يمكن لاحد منهم اعانته واخراجه من ورطة الرد الا ماشاء الله كما فى التأویلات النجمية ﴿ ومنهم ﴾ اى من المنافقين ﴿ من عاهد الله ﴾ المعاهدة المعاودة واليمين ﴿ لئن آتینا ﴾ اى الله تعالى ﴿ من فضله ﴾ [از فضل خود مالى] ﴿ لنصدقن ﴾ اى لتؤتين الزكاة وغيرها من الصدقات واصله لتصدقن ادعمت التاء فى الصاد والمتصدق معطى الصدقة وسميت صدقة لدالاتها على صدق العبد فى العبودية ﴿ ولنكونن من الصالحين ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما يريد الحج نزلت فى ثعلبة بن حاطب الانصارى كان ملازما لمسجد رسول الله ليلا ونهارا وكان يلقب لذلك حماسة المسجد وكانت جبهته كركبة البعير من كثرة السجود على الارض والحجارة المحماة بالشمس ثم جعل يخرج من المسجد كلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الفجر بالجماعة من غير لبث واشتغال بالدعاء فقال له عليه السلام يوما (مالك صرت تعمل عمل المنافقين بتعجيل الخروج) فقال يا رسول الله انى فى غاية الفقر بحيث لى ولا مرأتى ثوب واحد وهو الذى على وانا اولى فيه وهى عريانة فى البيت ثم اعود اليها فتزعه وهى تلبسه فتصلى فيه فادع الله ان يرزقنى مالا فقال عليه السلام (ويحك يا ثعلبة) وهى كلمة عذاب وقيل كلمة شفقة (قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه) فراجعته فقال عليه السلام (اما ترى ان تكون مثل نبي الله فوالذى نفسى بيده لو شئت ان تسير معى الجبال ذهابا وفضة لسارت) و اشار الى علم الكيمياء (ولكن اعرف ان الدنيا حظ من لاحظله وبها يغتر من لا عقل له) فراجعته وقال يا رسول الله والذى بعثك

بالحق نيا لو دعوت الله ان يرزقني مالا لاؤدين كل ذى حق حقه فقال عليه السلام (اللهم ارزق ثعلبة مالا) ثلاث مرات فاتخذ غنما فممت كما ينمو الدود حتى ضاقت بها ازقة المدينة فنزل واديا حتى فاتته الجماعة لا يصلى بالجماعة الا الظهر والعصر ثم نمت وكثرت فتحي مكانا بعيد حتى انقطع عن الجماعة والجمعة فسأل عنه رسول الله فقيل كثر ماله حتى لا يسهه وادى اى واحد بل يسهه اودية وصحارى فخرج بعيدا فقال عليه السلام (يا ويح ثعلبة) فلما نزل قوله تعالى (خذ من اموالهم صدقة) استعمل النبي عليه السلام رجلين على الصدقات رجلا من الانصار ورجلا من بنى سليم وكتب لهما الصدقة واسنانها وامرهما ان يأخذاها من الناس فاستقبلهما الناس بصدقاتهم ومررا بثلعة فسألاه الصدقة واقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه الفرائض فقال ما هذه الاجزية ماهذه الاخت الجزية وقال ارجعا حتى أرى رأيي وذلك قوله تعالى ﴿ فلما آتاهم ﴾ الله تعالى المال ﴿ من فضله ﴾ وكرمه ﴿ بخلوا به ﴾ اى منعوا حق الله منه ﴿ وتولوا ﴾ اى اعرضوا عن طاعة الله والعهد معه ﴿ وهم معرضون ﴾ وهو قوم عادتهم الاعراض فلما رجعا قال لهما رسول الله قبل ان يكلماه (يا ويح ثعلبة) مرتين فزلت فركب عمر رضى الله عنه راحلته ومضى الى ثعلبة وقال ويحك يا ثعلبة هالك قد انزل الله فيك كذا وكذا فجاء ثعلبة بالصدقة فقال عليه السلام (ان الله منعى ان اقبل منك فجعل يحثوا التراب على رأسه لا لانه تاب عن النفاق بل للحقوق العار من عدم قبول زكاته مع المسلمين فقال عليه السلام (هذا) اى عدم قبول صدقتك (عمالك) اى جزاء عمالك اراد قوله هذه جزية امرتك فلم تطعني فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء بها الى ابى بكر رضى الله عنه فلم يقبلها ثم جاء بها الى عمر رضى الله عنه فى خلافته فلم يقبلها وهلك فى خلافة عثمان رضى الله عنه * قال الحدادى لم يقبل منه عثمان صدقته انتهى ﴿ فاعقبهم ﴾ اى جعل الله عاقبة فعلهم ذلك فالمنعى على تقدير المضاف اى اعقب فعلهم ﴿ نفاقا ﴾ راسخا ﴿ فى قلوبهم ﴾ وسوء اعتقاد يقال اعقبه الله خيرا اى صير عاقبة امره ذلك خيرا ويقال اكلت سمكة واعقبني سقما اى صيرت تلك الاكلة او السمكة عاقبة امرى سقما ﴿ الى يوم يلقونه ﴾ اى الى يوم موتهم الذى يلقون الله عنده دل على تأييد نفاقهم وان البخل ومنع حق الله تعالى مما اعطاه اياه يؤدى الى ان يموت وهو منافق ولا يثبت له حكم الاسلام أبدا نعوذ بالله كالبليس ترك له امرا واحدا فطرده عن بابه وضرب وجهه بعبادته ثمانين الف سنة ولعنه الى يوم الدين واعدله عذابا اليا أبدا لا بد من : قال الحافظ زاهد أيمن مشوا زبازى غيرت زنهارة * كرهه از صومعه تا ديرمغان اين همه نيست

﴿ بما اخلفوا الله ما وعدوه ﴾ بسبب اخلافهم ما وعدوه من التصديق والصلاح ﴿ وبما كانوا يكذبون ﴾ اى لكونهم مستمرين على الكذب فى جميع المقالات التى من جملتها وعدهم المذكور ﴿ ألم يعلموا ﴾ اى من عاهدوا الله والاستفهام للتقرير اى قد علموا ﴿ ان الله يعلم سرهم ﴾ اى ما اسروه فى انفسهم من العزم على الاخلاف ولم يتكلموا به سرا ولا جهرا ﴿ ونحويهم ﴾ وما يتناجون به فيما بينهم من تسمية الزكاة جزية وغير ذلك مما لا

خير فيه. والتاجي [بايكديكر راز كردن] يقال نجاه نجوى وناجاه مناجاة ساره والنجوى السر كالتجى ﴿ وان الله علام الغيوب ﴾ فلا يخفى عليه شئ من الاشياء فكيف يجترئون على ما هم عليه من النفاق والعزم على الاخلاف

مكن اندیشه عصيان چو میدانی که میداند * مین در روی این و آن چو میدانی که می بیند ﴿ وفى الآيات اشارات ﴾ منها ان من نذر نذرا فيه قرينة نحو ان يقول ان رزقى الله الف درهم فعلى ان تصدق بخمسة لزمه الوفاء به ومن نذر ما ليس بقرينة او بمعصية كقوله نذرت ان ادخل الدار او قال لله على ان اقتل فلانا اليوم فحش يلزمه الكفارة وهى عتق رقبة او اطعام عشرة مساكين او كسوتهم فالواجب واحد من هذه الثلاثة والبعد مخير فيه فان عجز عن احدها الاشياء الثلاثة صام ثلاثة ايام متتابعات وان علق النذر بشرط يريد وجوده نحو ان يقول ان قدم فلان او ان قدمت من سفرى او ان شفى الله من مريضى او قضى دينى فله على صيام او صدقة او ان ملكت عبدا او هذا العبد فعلى ان اعتقه يلزمه الوفاء بما نذر لانه نذر بصيغة وليس فيه معنى اليمين وان علقه بشرط لا يريد وجوده كقوله ان كلمت فلانا او دخلت الدار فعلى صوم سنة يحجزه كفارة يمين والمندور اذا كان له اصل فى الفروض اى واجب من جنسه لزم الناذر كالصوم والصلاة والصدقة والاعتكاف وما لا اصل له فى الفروض فلا يلزم الناذر كعبادة المريض وتشيع الجنازة ودخول المسجد وبناء القنطرة والرباط والسقاية وقرأة القرآن ونحوها والاصل فيه ان يحجب العبد معتبر بايجاب الله تعالى تحصيل المصلحة المعلقة بالنذر والنذر الغير المعلق لا يختص بزمان ومكان ودرهم وفقر بخلاف المعلق فلوقال الناذر على ان اتصدق فى هذا اليوم بهذا الدرهم على هذا الفقير فتصدق غدا بدرهم آخر على غيره اجزاء عندنا ولا يحجزه عند زفر * واعلم ان المساجد الثلاثة المسجد الحرام ومسجد الرسول والمسجد الاقصى لكونها ابنة الانبياء عليهم السلام لها فضيلة تامة ولهذا قال الفقهاء لو نذر ان يصلى فى احد هذه الثلاثة تعين بخلاف سائر المساجد فان من نذر ان يصلى فى احدها له ان يصلى فى الآخر * ومنها ان النفاق عبارة عن الكذب وخلف الوعد والخيانة الى ما ائتمن كما ان الايمان عبارة عن الصدق وملازمة الطاعة لان الله تعالى خلق الصدق فظهر من ظله الايمان وخلق الكذب فظهر من ظله الكفر والنفاق وفى الحديث (ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم انه مسلم اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا ائتمن خان) يعنى من يحدث علما بانه كذب وتعهد عازما على عدم الوفاء وينتظر الامانة للخيانة ولعل هذا يكون فى حق من اعتاد بهذه الخصال لافى حق من نذرت منه كما هو مذهب البخارى وبعض العلماء ومذهب الجمهور على ان هذه الخصال خصال المنافقين وصاحبها شبيه لهم فاطلاق اسم المنافق عليه على سبيل التجوز تغليظا كما ان الله تعالى قال ومن كفر مكان ومن لم يحجج لكمال قبحه * قال صاحب التحفة ليس الغرض ان آية المنافق محصورة فى الثلاث بل من ابطن خلاف ما يظهر فهو من المنافقين * واعلم ان المنافقين صنفان صف معلوا الاسلام ومسروه فى بدء الامر وذلك

لغلبة صفات النفاق وقوتها في النفس وصنف معلنوا الاسلام ومسروه في بدء الامر الى ان استعملوا هذه الصفات المستكنة في النفس فيظهر بالفعل كما كان بالقوة وذلك لضعفها في النفس فيعقبهم النفاق الى الابد بالشكوك الواقعة في قلوبهم وهم عن هذا النوع من النفاق غافلون وهم يصومون ويصلون ويزعمون انهم مسلمون * قال عمر بن عبدالعزيز لوجاءت كل امة بمناقبيها وجئنا بالحجاج فضلناهم * يقول الفقير سأل الله القدير هذا الكلام بالنسبة الى ذلك الوقت ولو انه رأى وزراء آل عثمان وكلاءهم في هذا الزمان لوجدتهم ارجح من كل منافق لانه بلغ نفاقهم الى حيث اخذوا الرشوة من الكفار ليسامحهم في مقاتلتهم ومحاربتهم خذلهم الله ودمرهم * ومنهازم البخل والحرص على الدنيا وفي الحديث (ثلاثة لا يحبهم الله ورسوله وهم في ائنة الله والملائكة والناس اجمعين البخيل والمتكبر والاكول) وفي الحديث (ويل للاغنياء من الفقراء يوم القيامة يقولون ربنا ظلمونا حقونا التي فرضت لنا عليهم فيقول الله تعالى بعزتي وجلالي لا بعدنهم ولا اقربنكم : قال الحافظ

كنج قارون كه فروميرود از قهر هنوز * خوانده باشي كه هم از غيرت درويشانست وفي الحديث (ما جيل ولي لله الا على السخاء) واجود الاجواد هو الله تعالى ألا ترى انه كيف خلع خلة الوجود على عامة الكائنات مجانا وانعم عليهم انواع النعم الظاهرة والباطنة اي حيث منع الخلق عن الممالك كالشهوات لا يخلوا بل شوقا الى اللذات الباقية ﴿الذين﴾ رفع على الذم اي المنافقون هم الذين ﴿يلمزون﴾ قال في القاموس اللزم العيب والاشارة بالعين ونحوها اي يعيرون ويقتابون ﴿المطوعين﴾ اي المتطوعين المتنفلين ﴿من المؤمنين﴾ حال من المطوعين ﴿في الصدقات﴾ متعلق بيلمزون - روى - ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب ذات يوم حين اراد الخروج الى غزوة تبوك يحث الناس على الانفاق والاعانة في تجهيز العسكر فكان اول من جاء بالصدقة ابو بكر الصديق رضي الله عنه جاء بجميع ماله اربعة آلاف درهم فقال له رسول الله (هل ابقيت لاهلك شيئا) قال ابقيت لهم الله ورسوله وجاء عمر بن الخطاب رضي الله عنه بنصف ماله فقال له عليه السلام (هل ابقيت لاهلك شيئا) قال النصف الثاني فقال (ما بينكما ما بين كلاميكما) ومنه يعرف فضل ابي بكر على عمر رضي عنه وانفق عثمان بن عفان رضي الله عنه نفقة عظيمة لم ينفق احد مثلها فانه جهز عشرة آلاف انفق عليها عشرة آلاف دينار وصب في حجر النبي عليه السلام الف دينار واعطى ثلاثمائة بغير باحلاسها واقتابها وخمسين فرسا وعند ذلك قال صلى الله عليه وسلم (اللهم ارض عن عثمان فاني عنه راض) وفي الحديث (سألت ربي ان لا يدخل النار من صاهرته او صاهرتي) وقد كان عليه السلام زوج بنته رقية من عثمان فماتت بعد ما خرج رسول الله الى بدر فلما رجع من بدر زوجته أم كلثوم ولذا سمي عثمان بذي النورين ولما ماتت أم كلثوم قال عليه السلام (لو كان عندي ثالثة لزوجتكها) وجاء عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه بأربعة آلاف درهم فقال عليه السلام (بارك الله لك فيما امسكت وفيما اعطيت) فبارك الله له حتى بلغ ماله حين مات ووصلحت احدى لسانه الاربع عن ربع ثمنها على ثمانين الف درهم ونيف فكان ثمن

ماله اكثر من ثلاثمائة الف وعشرين الفا وفي رواية جاء باربعين اوقية من ذهب ومن ثمة
 قيل عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف كانا خزانتي من خزان الله في الارض ينفقان
 في طاعة الله تعالى وجاء العباس بمال كثير وكذا طلحة وتصدق عاصم بن عدي بمائة وسق
 من تمر والوسق ستون صاعا بصاع النبي عليه السلام وهو اربعة امداد وكل مد رطل وثلاث
 رطل بالبغدادى عند ابى يوسف الشافعى والرطل مائة وثلاثون درهما وعند ابى حنيفة كل
 مد رطلا وبعت النساء بكل ما يقدرون عليه من حليهن وجاء ابو عقيل الانصارى بصاع
 من تمر وقال يا رسول الله بت ليلتي كلها اجر بالجرير على صاعين اما احدهما فامسكته ليعالى
 واما الآخر فاقرضته ربي فامرہ رسول الله ان ينثره في الصدقات فطعن فيهم المنافقون وقالوا
 ما اعطى عبد الرحمن وعاصم الارياء وسعة وان اباعقيل جاء ليدكر بنفسه ويعطى من الصدقة
 باكثر مما جاء به وان الله لغنى عن صاع ابى عقيل فانزل الله هذه الآية ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ
 الْجَهْدَ فِيهِمْ ﴾ عطف على المطوعين اى ويلزون الذين لا يجدون الا طاقتهم من الصدقة
 * قال الحدادى عابوا المكث بالرياء والمقل بالاقلال يقال الجهد بالفتح المشقة والجهد بالضم
 الطاقة وقيل الجهد فى العمل والجهد فى القوة ﴿ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ ﴾ عطف على يلزون اى
 يستهزئون بهم والمراد بهم الفريق الاخير كابى عقيل ﴿ سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ ﴾ اى جازاهم على
 سخريتهم فيكون تسمية جزاء السخرية سخرية من قبيل المشاكلة لوقوعه فى صحبة قوله
 فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ ﴿ وَلَهُمْ ﴾ اى ثابت لهم ﴿ عَذَابُ الْيَمِّ ﴾ على كفرهم ونفاقهم

اى كه دارد نفاق اندر دل * خار بادش خليده اندر خلق

هر كه سازد نفاق پيشه خویش * خوار گردد بنزد خالق وخلق

* قال الحدادى ولما نزلت هذه الآية اتى المنافقون الى رسول الله وقالوا يا رسول الله استغفر لنا
 فكان عليه السلام يستغفر لقوم منهم على ظاهر الاسلام من غير علم منه بنفاقهم وكان اذا
 مات احد منهم يسألون رسول الله الدعاء والاستغفار لميتهم فكان يستغفر لهم على انهم مسلمون
 فاعلمه الله انهم منافقون واخبر ان استغفاره لا ينفعهم فذلك قوله تعالى ﴿ استغفر لهم
 اولا تستغفر لهم ﴾ خرج الكلام مخرج الامر ومعناه الشرط اى ان شئت استغفر لهم
 وان شئت لا تستغفر فالامر ان متساويان فى عدم النفع الذى هو المغفرة والرحمة ﴿ ان تستغفر
 لهم سبعين مرة ﴾ قوله مرة انتصب على المصدر اى سبعين استغفارة او على الظرف اى
 سبعين وقتا وتخصيص السبعين بالذكر لتأكيد نفي المغفرة لاذ الشئ اذا بولغ فى وصفه اكد
 بالسبع والسبعين وهذا كما يقول القائل لوسألتي حاجتك سبعين مرة لم اقضها لا يريد انه اذا
 زاد على السبعين قضى حاجته فالمراد التكثير لا التحديد ﴿ فلن يغفر الله لهم ذلك ﴾ اى
 امتناع المغفرة لهم ولو بعد المبالغة فى الاستغفار ليس لعدم الاعتداد باستغفارك بل ﴿ بانهم ﴾
 اى بسبب انهم ﴿ كفروا بالله ورسوله ﴾ اى كفروا متجاوزا عن الحد كما يلوح به وصفهم
 بالفسق فى قوله تعالى ﴿ والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴾ فان الفسق فى كل شئ عبارة عن
 التمرد والتجاوز عن حدوده اى لا يهديهم هداية موصلة الى المقصد البتة لمخالفة ذلك

للحكمة التي عليها يدور فلك التكوين والتشريع . واما الهداية بمعنى الدلالة على ما يوصل اليه فهي متحققة لا محالة ولكنهم بسوء اختيارهم لم يقبلوها فوقعوا فيما وقعوا * وفيه اشارة الى ان استغفار النبي عليه السلام لاحد من غير استغفاره لنفسه لا ينفعه فاليأس من المغفرة وعدم قبول استغفاره ليس لبخل من الله ولا لقصور في النبي عليه الصلاة والسلام بل لعدم قابليتهم بسبب الكفر الصارف عنها كما قال المولى جلال الدين في شرح الهياكل المحال لا يدخل تحت قدرة قادر ولا يلزم من ذلك النقص في القادر بل النقص في المحال حيث لا يصلح لتعلق القدرة انتهى ومنه يعرف معنى قول العرفي الشيرازي

ذات تو قادرست بايجاد هر محال * الا بافريدن چون تو يكانه

وفي عبارته سوء ادب كما لا يخفى * واعلم ان من كفرهم وفسقهم سخرتهم في امر الصدقات ولو كان لهم ايمان واصلاح لبانغوا في الانفاق وجدوا في البذل كالمخلصين وفي التأويلات النجمية قلب المؤمن منور بالايمان وروحه متوجه الى الحق تعالى فالحق يؤيد روحه بتأييد نظر الغاية وتوفيق العبودية فيسطع من الروح نور روحاني مؤيد بنور رباني فتنبعث منه الخواطر الرحمانية الداعية الى الله تعالى باعمال موجبة للقربة من الفرائض والنوافل فتارة تكون الاعمال بدنية كالصوم والصلاة وتارة تكون تلك الاعمال مالية كالزكاة والصدقة فيتطوع بالصدقة فضلا عن الزكاة وفي الحديث (ان النافلة هدية المؤمن الى ربه فليحسن احدم هديته وليطيبها) وتطلب المنافق مظلم بظلمات صفات النفس لعدم نور الايمان وروحه متوجه الى الدنيا وزخارفها بتبعية النفس الامارة بالسوء مطرود بالخذلان لان قرينه الشيطان فتأثير الخذلان ومقارنة الشيطان يصعد من النفس ظلمة نفسانية تمنع القلب من قبول الدعوة واجابة الرسل واتباع الاوامر واجتناب النواهي بالصدق وتنبعث منه الخواطر الظلمانية النفسانية وبذلك يتمتع عن اداء الفرائض فضلا عن النوافل والتطوعات ويهزأ بمن يفعل ذلك - روى - ان داود عليه السلام سأل ربه ان يريه الميزان فاراه اياه في المنام فلما رأى عظمت غشى عليه فلما افاق قال الهى من الذى يقدر ان يملأ كفته من الحسنات فقال يا داود انى اذا رضيت عن عبدى املأها بتمرة - وروى - ان الحسن مر به نحاس ومعه جارية جميلة فقال للنحاس اترضى في ثمنها بدرهم او درهمين قال لا قال فاذهب فان الله يرضى في الخور العين بالفلس والفلسين : قال السعدى قدس سره

بدنيا توانى كه عقي خرى * بخرجان من ورنه حسرت خورى

واعلم ان النوافل مقبولة بعد اداء الفرائض والافهى من علامات اهل الهوى ﴿ فرح المخلفون ﴾ المخلف ما يتركه الانسان خلفه والمتخلف الذى تأخر بنفسه والمراد المنافقون الذين خلفهم النبي عليه السلام بالمدينة حين الخروج الى غزوة تبوك بالاذن لهم في القعود عند استدئانهم ﴿ بقعودهم ﴾ مصدر ميمي بمعنى القعود متعلق بفرح اى بقعودهم وتخلفهم عن الغزو ﴿ خلاف رسول الله ﴾ ظرف للمصدر اى خلفه وبعد خروجه حيث خرج ولم يخرجوا فالخلاف بمعنى خلف كما في قوله تعالى ﴿ واذا لا يلبثون خلافاك الا قليلا ﴾ يقال اقام زيد خلاف القوم اى تخلف عنهم بعد ذهابهم ظمن او لم يظمن ويحوز ان يكون بمعنى المخالفة

(فيكون)

فيكون انتصابه على العلة لفرح اى فرحوا لاجل مخالفتهم اياه عليه السلام بان مضى هو للجهاد
وتخلفوا عنه ﴿ وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله ﴾ ايثارا للدعة والخفض
اى الراحة وسعة العيش على طاعة الله مع ما في قلوبهم من الكفر والتفاق . وفي ذكر البكراهة
بعد الفرح الدال عليها تعريض للمؤمنين الذين بذلوا اموالهم وانفسهم في سبيل الله وآثروا
تحصيل رضاه تعالى وفي قوله كرهوا مقابلة مغزوية مع فرح لان الفرح من ثمرات المحبة
﴿ وقالوا ﴾ اى قال بعضهم لبعض تثبتالهم على التخلف والقفود وتواصيا فيما بينهم بالشر
والفساد اوقالوا للمؤمنين تثيبتالهم عن الجهاد ونهياهم عن المعروف فقد جمعوا ثلاث خصال
من خصال الكفر والضلال الفرح بالقعود وكراهة الجهاد ونهى الغير عن ذلك ﴿ لا تنفروا ﴾
اى لا تخرجوا ﴿ في الحر ﴾ فانه لا تستطاع شدته وكانوا دعوا الى غزوة تبوك في وقت نضج
الرطب وهو اشد ما يكون من الحر وقول عمرو بن الزبير ان حروجه عليه السلام لتبوك كان
في زمن الحريف لا يتافى وجود الحر في ذلك الزمن لان اوائل الحريف وهو الميزان يكون
فيه الحر * وكان ممن تخلف عن مسيره معه صلى الله عليه وسلم ابو خيثمة ولما سار عليه السلام
اياما دخل ابو خيثمة على اهله في يوم حار فوجد اسراطين له في عريشتين لهما في حائط قد رشت
كل منهما عريشتها وبردت فيها ماء وهيأت طعاما فدخل نظر الى امرأته وما صنعتا فقال
رضي الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحر وابو خيثمة في ظل وماء بارد وطعام مهيا
وامرأة حسناء ما هذا بالنصف ثم قال والله لا ادخل عريشة واحدة منكما حتى ألحق برسول
الله فتهيألى اذا ففعلتا ثم قدم ناضجة فارتحلها واخذ سيفه ورمحه ثم خرج في طلب رسول الله
حتى ادركه : قال الحافظ

ملول ازهرهان بودن طريق كاردانى نيست * بكش دشواري منزل بياد عهد آساني

وقال

مقام عيش ميسر نميشود بي رنج * بلى بمحكم بلاسته اند حكم الست

وقال

من ازديار حبيم نه ازديار غريب * مهيمنا بعزيران خود رسان باشم

﴿ قل ﴾ ردا عليهم وتجهيلا ﴿ نار جهنم اشد حرا ﴾ من هذا الحر وقد آثرتوها بهذه
المخالفة فالكم لا تحذرونها ﴿ لو كانوا يفقهون ﴾ اى يعلمون انها كذلك لما خالفوا وفي الحديث
(ان ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من اجزاء نار جهنم) وبيانه انه لو جمع حطب الدنيا فاوقد كله
حتى صار نارا لكان الجزء الواحد من اجزاء نار جهنم الذى هو من سبعين جزءا اشد من حر
نار الدنيا * وفي الخبر لما هبط آدم عليه السلام مضى جبرائيل الى مالك واخذ منه جمرة لا دم
فلما تناولها احقرت كفه فقال ما هذه يا جبرائيل قال جمرة من جهنم غسلتها سبعين مرة ثم
آتيتها اليك فالتق عليها الحطب واخبز وكل ثم بكى آدم وقال كيف (تقوى اولادى على حرها
فقال له جبرائيل ليس لها على اولادك المطيعين من سبيل كما ورد في الحديث تقول جهنم لمؤمن
جز يا مؤمن فقد اطفأ نورك لهي) ومن كان مع الله لا يحرقه شئ الا ترى الى حال النبي عليه السلام

ليلة المعراج كيف تجاوز عن كرة الانير ولم يحترق منه شعر وكانت النار بردا وسلاما على ابراهيم عليه السلام ﴿ فليضحكوا ﴾ ضحكا ﴿ قليلا ﴾ في الدنيا وهو اشارة الى مدة العمر وعمر الدنيا قليل فكيف عمر من في الدنيا فانه اقل من القليل ﴿ وليبكوا ﴾ بكاء ﴿ كثيرا ﴾ في الآخرة في النار ﴿ جزاء ﴾ منعمول له للفعل الثاني اى ليكوا جزاء ﴿ بما كانوا يكسبون ﴾ من قنون المعاصي وهذا لفظ امر ومعناه خبر اى يضحكون قليلا ويبكون دائما وانما اخرج في صورة الامر للدلالة على تحتم وقوع الخبره فان امر الامر المطاع مما لا يكاد يخلف عند المأموريه - يروى - ان اهل النفاق يبكون في النار عمر الدنيا لا يرقأ لهم دمع ولا يكتحلون بنوم وفي الحديث (يرسل الله البكاء على اهل النار فيكون حتى تنقطع الدموع ثم يبكون الدم حتى ترى وجوههم كهيئة الاخدود) ويجوز ان يكون الضحك كناية عن الفرح والبكاء عن الغم وان تكون القلة عبارة عن العدم والكثرة عن الدوام : يعنى [فردا ايشاترا غمى باشد بى فرح واندوهى بى سرور] فيكون وقت الضحك والبكاء في الآخرة . ويجوز ان يكون وقتها في الدنيا اى هم لما هم عليه من الخطر مع رسول الله وسوء الحال بحيث ينبغي ان يكون ضحكهم قليلا وبكاؤهم من اجل ذلك كثيرا نحو قوله عليه السلام لامته (لو تعلمون ما اعلم لبكىتم كثيرا وضحكتم قليلا) قال ابن عمر رضى الله عنهما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فاذا قوم يتحدثون ويضحكون فوقف وسلم عليهم فقال (اكثروا ذكرها ذم اللذات) قلنا وماها ذم اللذات قال (الموت) : قال الصائب

برغمت سياه دلان خنده ميزند * فافل مشوز خنده داندن نماي صبح

ومر الحسن البصرى بشاب وهو يضحك فقال له يا بنى هل مررت على الصراط فقال لا فقال هل تدرى الى الجنة تصير ام الى النار فقال لا فقال قفيم هذا الضحك فما روى التى بعد ذلك يضحك - قيل - لما فارق موسى الخضر عليهما السلام قال اياك والاحاجة ولا تكن مشاء الاحاجة ولا ضحكا من غير عجب كان وابك على خطيئتك يا ابن عمران * قال محمد بن واسع اذا رايت رجلا في الجنة يبكي ألسنت تتعجب من بكائه قال بلى قال فأنذى يضحك في الدنيا ولا يدرى الى م يصير هو اعجب منه * وعن وهب بن منبه انه قال ان زكريا عليه السلام فقد ابنه يحيى عليه السلام فوجده مضطجعا على قبر يبكي فقال يا بنى ما هذا البكاء قال اخبرتنى امي ان جبريل اخبرك ان بين الجنة والنار مفازة ذات لهب لا يطفى حرها الا الدمع فقال زكريا ابك يا بنى ابك * وعن كعب الاحبار انه قال ان العبد لا يبكي حتى يبعث الله اليه ملكا فيمسح كبده بجناحه فاذا فعل ذلك بكى * وعن انس قال ثلاثة اعين لاتمسها النار عين فقئت في سبيل الله وعين باتت تحرس في سبيل الله وعين دلت من خشية الله * وفي الحديث (لان ادمع دموعه من خشية الله احب الى من ان تصدق باللف دينار) وفي التوراة يا ابن آدم اذا دمعت عينك فلا تمسح الدموع بشوئك ولكن امسحها بكفك فانها رحمة * قال العلماء البكاء على عشرة انواع . بكاء فرح . وبكاء حزن . وبكاء رحمة . وبكاء خوف مما يحصل . وبكاء كذب كبكاء النائمة لانها تبكى لشجو غيرها وجاء (تخريج النائمة من قبرها يوم القيامة شعاعا غبراء عليها جلباب

من اعنة ودرع من جرب وضعت يدها على رأسها تقول واويلاه وتبجح كما ينبج الكلب). وبكاء موافقة بان يرى جماعة يبكون فيكي مع عدم علمه بالسبب. وبكاء الحبة والشوق. وبكاء الجزع من حصول ألم لا يحتمله. وبكاء الجور والضعف. وبكاء النفاق وهوان تدمع العين والقلب قاس * واما الباكي فهو تكلف البكاء وهو نوعان محمود ومذموم. والاول ما يكون لاستجلاب رقة القلب. والثاني ما يكون لاجل الرياء والسمعة كما في السان العيون * والحاصل ان طالب الآخرة ينبغي له تقليل الضحك وتكثير البكاء ولا يغفل عن الموت ولقاء الجزاء فانه كم ضاحك وكفنه عند القصار : قال الحافظ

ديد آن قهقهه كيك خرامان حافظ * ك زسر بنجه شاهين قضا فافل بود

﴿فَإِنْ رَجَعْتَ إِلَى اللَّهِ﴾ من الرجوع المتعدي دون الرجوع اللازم يقول رجع رجوعا اي انصرف ورجع الشيء عن الشيء اي صرفه ورده كارجعه. والمعنى فان رددك الله من غزوة تبوك ﴿إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ﴾ الطائفة من الشيء القطعة منه وضمير منهم الى المنافقين المتخلفين في المدينة دون المتخلفين مطلقا منافقا كان او مخلصا فان تخلف بعضهم انما كان لعذر عائق مع الاسلام او الى من بقي من المنافقين لان منهم من مات ومنهم من غاب عن البلد ومنهم من تاب ومنهم من لم يستأذن وعن قتادة انهم كانوا اثني عشر رجلا قيل فيهم ما قيل ﴿فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ﴾ معك الى غزوة اخرى بعد غزوتك هذه وهي تبوك ﴿فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾ اي لا تأذن لهم بحال وهو اخبار في معنى النهي للمبالغة وكذا قوله ﴿وَإِنْ تَقَاتَلُوا مَعِيَ عَدُوًّا﴾ من الاعداء ﴿إِنْكُمْ﴾ تعليل لما سلف اي لانكم ﴿رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ﴾ اي عن الغزو وفرختم بذلك ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ هي الحرجة الى غزوة تبوك وتذكير اسم التفضيل المضاف الى المؤنث هو الاكثر الدائر على اللسان فانك لا تكاد تسمع قائلا يقول هي كبرى امرأة او اولى مرة ﴿فَاقْعُدُوا﴾ من بعد مع الخالفين ﴿إِىِ الْمُتَخَلِّفِينَ الَّذِينَ دَيَّنْتَهُمُ الْقُعُودَ وَالتَّخَلُّفَ دَائِمًا لَعَدَمِ لِيَاقَتِهِمُ لِلْجِهَادِ كَالنِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ فِي الْخَالِفِينَ تَغْلِبُ الذِّكُورُ عَلَى الْإِنَاثِ﴾ فان قيل كانت اعمال المنافقين من الشهادة والصلاة والزكاة والصيام والحج والجهاد مقبولة عند النبي عليه السلام وان لم تكن مقبولة عند الله تعالى فكان النبي عليه السلام يقول نحن نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر فما الحكمة في ان الله تعالى امر النبي عليه السلام بان لا يقبل من المتخلفين اعمالهم من الخروج معه والقتال مع العدو وغير ذلك * قلنا ان الحكمة في ذلك والله اعلم ان المنافقين لما كانوا يظهرن الاسلام والاثمار باوامر النبي عليه السلام مع كانوا يضمرن من الكفر والنفاق كانت اعمالهم مقبولة عند النبي عليه السلام وسرائرهم موكولة الى الله تعالى طمعا في انابتهم ورجوعهم من النفاق الى الوفاق فلما اظهروا ما اضمرن ردت اليهم اعمالهم فكان الحكم بالظاهر ايضا فافهم * قال العلماء اخرجهم الله تعالى من ديوان الغزاة ومحاسنهم من دفتر المجاهدين وابعد محلهم من محفل صحبة النبي صلى الله عليه وسلم عقوبة لهم على تخلفهم لما فيه من الاهانة واظهار نفاقهم وبيان انهم ليسوا بمن يتقوى به الدين ويعز الاسلام كالمؤمنين

الخلاص نسأل الله تعالى صحبة الدين وصحبة اهل الدين الى يوم الدين - روى - ان زيد بن حارثة كان لحديجة اشترى لها بسوق عكاظ فوهبته لرسول الله فجاء ابوه يريد شراءه منه فقال عليه السلام (ان رضى بذلك فعلت) فستل زيد فقال ذل الرقة مع صحبة احب الخلق الى الحق احب الى من الحرية مع مفارقتها فقال عليه السلام (اذا اختارنا اخترناه) فأعتقه وزوجه ام ايمن وبعدها زينب بنت جحش : قال الحافظ

كدای در جانان بسلطنت مفروش * کسی ز سایه این در باقصاب رود
والمنافقون لما لم يكن لهم استعداد لهذه الصحبة الشريفة فارقوه عليه السلام في السفر والحضر لان كل امرئ يصبو الى من يجانس وقدم ناس الى مكة وقالوا قدما الى بلدكم فعرقنا خياركم من شراركم في يومين قيل كيف قالوا الحق خيارنا بخياركم وشرارنا بشراركم فالف كل شكه قيل

واذا الرجال توسلوا بوسيلة * فوسيلتي حي لآل محمد
* قال الكاشفي [جهاد كار مردان مردو مبارزان میدان نبرد است ازهر تردامنی این كار نیاید ونامرد بی درد مبارزت معركة مجاهدت را نشاید]
يا برو همچون زنان رنگی و بوی پیش گیر * یاچو مردان اندر آی وکوی درمیدان فکن
قال السعدي قدس سره

ندهد هوشمند روشن رأی * بفرومایه کارهای خطیر
بوريا باف اگرچه باقدست * نبرندش بکار گاه حریر

ومن بلاغات الز مخشری لا تسلمح الامور الا باولی الالباب والارحاء لاتدور الاعلى الاقطاب جمع قطب وهو وتد الرحى ولا تصل يا محمد على احد منهم اي من المنافقين وهو صفة لاحد مات صفة اخرى ويجوز ان يكون منهم حالا من الضمير في مات كذا في تفسير ابى البقاء ابدأ ظرف للنهى اي لاتدع ولا تستغفر لهم ابدأ وهو الاظهر . وقيل منصوب بمات على ان يكون المعنى لاتصل على احد منهم ميت مات ابدأ بان مات على الكفر فان من مات على الكفر ميت ابدأ وان احياء للتعذيب دون التمتع فكأنه لم يحيى وكان حذيفة رضى الله عنه صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله (يوما انى مسر اليك سرا فلا تذكره انى نهيت ان اصلى على فلان وفلان) وعد جماعة من المنافقين ولما توفى رسول الله كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه في خلافته اذا مات الرجل ممن يظن انه من اولئك اخذ بيد حذيفة فساداه الى الصلاة عليه فان مشى معه حذيفة صلى عليه عمر وان انتزع يده من يده ترك الصلاة عليه ولا تقم على قبره اي ولا تقف عند قبره للدفن اوللزيارة والدعاء وكان النبي عليه السلام اذا دفن الميت وقف على قبره ودعاه انهم كفروا بالله ورسوله تعليل للنهى على ان الاستغفار للميت والوقوف على قبره انما يكون لاستصلاحه وذلك مستحيل في حقهم لانهم استمروا على الكفر بالله ورسوله مدة حياتهم قال الحافظ قدس سره

بآب زمزم وكوثر سفيدنتوان كرد * كليم بخت كسي را كه بافتند سياه

وقال السعدي قدس سره

توان پاک کردن زرتک آینه * ولیکن نیاید زسنگ آینه

﴿وماتوا وهم فاسقون﴾ ای متمرّدون فی الکفر خارجون عن حدوده - روى - عن ابن عباس ان رئيس المنافقين عبدالله بن ابى بن سلول دعا رسول الله صلى الله عليه السلام في مرضه فلما دخل عليه سأله ان يستغفر له ويصلى عليه اذا مات ويقوم على قبره ثم انه ارسل اليه عليه السلام يطلب منه قميصه ليكفن فيه فارسل اليه القميص الفوقاني فردّه فطلب الذي يلي جلده فقال عمر رضى الله عنه تعطى قميصك لرجس النجس فقال عليه السلام (ان قميصي لا يغني عنه من الله شيأ وارجو من الله تعالى ان يدخل به الف في الاسلام) وذلك ان المنافقين كانوا لا يفارقون ابن ابى فلما رأوه يطلب منه عليه السلام قميصه يتبرك به ويرجو ان ينفعه القميص في دفع عذاب الله وجلب رحمته وفضله اسم الف من الخروج وانما قال عليه السلام ان قميصي لا يغني لعدم الاساس الذي هو الايمان ومثله انما يؤثر عند صلاح المحل ويدل عليه قوله عليه السلام (ادفنوا موتاكم وسط قوم صالحين فان الميت يتأذى بحجار السوء كما يتأذى الحى بحجار السوء) وما يروى الارض المقدسة لا تقدر احدا انما يقدر المرء عمله وقد ثبت ان عبدالله بن ابيس رضى الله عنه لما قتل سفيان بن خالد الهذلي ووضع بين يديه عليه السلام دفع اليه عصا كانت بيده وقال تخضر بهذه في الجنة أى توكأ عليها فكانت تلك العصا عنده فلما حضرته الوفاة اوصى اهله ان يجعلوها بين جلده وكنفه ففعلوا وثبت انه عليه السلام خلق رأسه الشريف معمر بن عبدالله فاعطى نصف شعر رأسه لابي طلحة وفرق النصف الآخر بين الاصحاب شعرة وشعرتين فكانوا يتبركون بها وينصرون ماداموا حاملين لها ولذا قال في الاسرار المحمدية لو وضع شعر رسول الله او عصاه او سوطه على قبر عاص لنجا ذلك العاصي ببركات تلك الذخيرة من العذاب وان كان في دار انسان او بلدة لا يصيب سكانها بلاء ببركته وان لم يشعروا به ومن هذا القليل ماء زمزم والكفن المبلول به وبطانة استار الكعبة والتكفن بها وكتابة القرآن على القراطيس والوضع في ايدي الموتى انتهى * اقول ان قلت قد ثبت ان في خزانة السلاطين خصوصا في خزانة آل عثمان شيأ مما يتبرك به من خرقه النبي عليه السلام وغيرها ورأيناهم قد لا ينصرون ومعهم شيأ من لوائه عليه السلام ويصب ببلدتهم آفات كثيرة قلت لذلك لهتكم الحزمة ألا ترى ان مكة والمدينة كان لا يدخلهما طاعون فلما هتك السكان حرمتهما دخلهما والله العفّور فلما مات ابن ابى انطلق ابنه وكان مؤمنا صالحا الى النبي عليه السلام ودعا الى جنازة ابيه فقال له عليه السلام (ما اسمك) قال الحباب بن عبدالله فقال عليه السلام (أنت عبدالله بن عبدالله ان الحباب هو الشيطان) اي اسمه كما في القاموس ثم قال (صل عليه وارقه) فقال ان لم تصل عليه يا رسول الله لا يصل عليه مسلم أنشدك الله ان لا تشمت بي الاعداء فاجابه عليه السلام تسليته ومراعاة لجانبه فقام يصلى عليه فجاء عمر رضى الله عنه فقام بين رسول الله وبين القبلة لئلا يصل عليه وقل أتصلى على عدو

الله القائل كذا يوم كذا وكذا وكذا وعد ايامه الحثيثة فنزلت الآية واخذ جبرائيل عليه السلام بشويعه وقال لا تصلي على احد منهم مات ابدا فاعرض عن الصلاة عليه وهذا يدل على منقبة عظيمة من مناقب عمر رضي الله عنه فان الوحي كان ينزل على وفق قوله في آيات كثيرة منها هذه الآية وهو منصب عال ودرجة رفيعة له في الدين فلذا قال عليه السلام في حقه (لوم ابعت لبعت نيا يا عمر) وقال (انه كان فيما مضى قبلكم من الامم محدثون فانه ان كان في امتي هذه فانه عمر بن الخطاب) رضي الله عنه . والمحدث بفتح الدال المشددة هو الذي يلتقي في نفسه الشيء فيخبر به فراسة وهي الاصابة في النظر ويكون كما قال وكأني حدثه الملائكة الاعلى وهذه منزلة جليلة من منازل الاولياء ولم يرد النبي عليه السلام بقوله ان كان في امتي التردد في ذلك لان امته افضل الامم واذا وجد في غيرها محدثون ففيها اولى بل اراد به التأكيد لفضل عمر كما يقال ان يكن لي صديق فهو فلان يراد به اختصاصه بكمال الصداقة لانني سائر الاصدقاء وقد قيل في فضيلة عمر رضي الله عنه

له فضائل لا تحصى على احد * الا على احد لا يعرف القمر

كذا في شرح المشارق لابن ملك * فان قيل كيف يجوز ان يقال انه عليه السلام رغب في ان يصلي عليه بعد ان علم انه كافر مات على الكفر وان صلاته عليه دعا له بالمغفرة وقد منعه الله من ان يستغفر للمشركين واعلم انه لا يغفر للكفار وايضا الصلاة عليه ودفع قميصه اليه توجب اهزازه وهو مأثور باهانة الكفار * فالجواب ان الخبيث لما طلب منه ان يرسل اليه قميصه الذي يمس جلده الشريف ليدفن فيه غلب على ظنه انه قد تاب عن نفاقه وآمن لان ذلك الوقت وقت توبة الفاجر وايمان الكافر فلما رأى منه اظهار الاسلام وشاهد منه هذه الامارات الدالة على اسلامه غلب على ظنه انه صار مسلما فرغب في ان يصلي عليه فلما أتى جبريل واخبره بانه مات على كفره ونفاقه امتنع من الصلاة عليه . وقيل نزلت الآية بعدما صلى ولبث يسيرا فما صلى بعد ذلك على منافق ولا قام على قبره * واما دفع القميص اليه فذكروا فيه وجوها * منها ان العباس عم النبي عليه السلام لما اخذ اسيرا يوم بدر ولم يجدوا له قميصا يساوي قدمه وكان رجلا طويلا كساء عبدالله قميصه فهو عليه السلام انما دفع اليه قميصه مكافاة لاحسانه ذلك لا اعزازه * ومنها انه تعالى امره ان لا يرد سائلا حيث قال (واما السائل فلا تنهر) فالضنة بالقميص وعدم ارساله سيما وقد سئل فيه منخل بالكرم * ومنها انه لعنه اوحى اليه انك ان دفعت اليه قميصك صار ذلك حاملا لدخول الف نفر من المنافقين في الاسلام ففعل ذلك بناء عليه والله اعلم بحقيقة الحال وما علينا الا القبول وطى المقال وهو الهادي الى طريق التحقيق ﴿ولا تعجبك﴾ الاعجاب [شكفتي نمودن وخوش آمدن خطاب بآن حضرتست و مراد امت اند يعنى در عجب ندارد شمارا] ﴿اموالهم واولادهم﴾ الضمير للمنافقين * قال الكاشغري [مالهائى منافقان اكرجه بسيارست وفرزندان ایشان كه قوی و با اقتدارند] وتقديم الاموال في امثال هذه المواقع على الاولاد مع كونهم اعز منها اما لعموم مساس الحاجة اليها بحسب

الذات وبحسب الافراد والاوقات فانها مما لا بد منه لكل احد من الآباء والامهات والاولاد في كل وقت وحين حتى ان من له اولاده ولا مال له فهو واولاده في ضيق ونكال واما الاولاد فانما يرغب فيهم من بلغ مبلغ الابوة واما لان المال مناط لبقاء النفس والاولاد لبقاء النوع واما لانها اقدم في الوجود من الاولاد لان الاجزاء المنوية انما تحصل من الاغذية ﴿ انما يريد الله ﴾ بما متعهم به من الاموال والاولاد ﴿ ان يعذبهم بها في الدنيا ﴾ [بسبب جمع مال ومحافظت آن ييوسه در رنج باشند وبراى رونق احوال اولاد وتهيئة اسباب ايشان همواره محنت ومشقت كشند] ﴿ وتزهق انفسهم ﴾ الزهوق [بر آمدن جان] اى تخرج ويموتوا ﴿ وهم كفرون ﴾ اى كفرون بسبب اشتغالهم بالتمتع بها والالهاء عن النظر والتدبر في العواقب [درويشى ميگفت اغنيا اشقى الاشقياءند مال دنيا جمع ميکنند بانواع پريشاني وزحمت ونكاه ميدارند باصناف بليغ ومشقت و ميگذارند بصد هزار حسرت]

در اول چو خواهي كنى جمع مال * بسى رنج بر خويش بايد كاشت

پس از بهر آن تا بماند بجاي * شب وروز مى بايدت پاس داشت

و زين جمله آن حال مشكلكترست * كه آخر بحسرت ببايد كذشت

* واعلم ان هذه الآية مرت في هذه السورة الكريمة مع التغيرات في بعض الالفاظ فالتكرير لتأكيد النصيحة بها والاعتناء بشأنها تنبيه على ان هذه النصيحة مما لا ينبغي ان يذهل السامع عنها وان الناصح لا بد له ان يرجع اليها في اثناء كلامه دائما ولا سيما اذا تباعد احد الكلامين عن الآخر بناء على ان الابصار طامحة اى مرتفعة ناظرة الى الاموال والاولاد وان النفوس مقبضة اى متمنية لهما حريصة عليهما والاموال والاولاد وان كانت نعمة في حق المؤمنين فانها نقمة في حق المنافقين لكونها شاغلة لقلوبهم عن الله وطلبه واشد عذاب القلوب من الحجاب ومن عذب بالحجاب فقد حرم من الايمان كما قال تعالى ﴿ وتزهق انفسهم وهم كفرون ﴾ اى مستوروا القلوب بحجاب حب الاموال والاولاد كما في التأويلات النجمية وفي الحديث (الدنيا محفوفة بالذات والشهوات فلا تلهيكم شهوات الدنيا ولذاتها عن الآخرة فانه لا دنيا لمن لا آخرة له ولا آخرة لمن لا دنيا له يعمل فيها بطاعة الله تعالى) يعنى ان المؤمن يتزود لا آخرة بالعبادات المالية ﴿ واذا انزلت سورة ﴾ من القرآن ﴿ ان آمنوا بالله ﴾ ان مصدريه حذف منها الجار اى بان آمنوا بالله ﴿ وجاهدوا مع رسوله ﴾ لا عزاز دينه واعلاء كلمته ﴿ استأذنك اولوا الطول منهم ﴾ اى ذووا الفضل والسعة والقدرة على الجهاد بدنا ومالا من المنافقين * قال الحدادى الطول فى الحقيقة هو الفضل الذى يتمكن به من مطاولة الاعداء * قال الرازى فى سورة النساء اصل هذه الكلمة من الطول الذى هو خلاف القصير لانه اذا كان طويلا فيه كالزيادة كما انه اذا كان قصيرا فيه قصور ونقصان وسمى الغنى ايضا طولا لانه ينال به من المرادات ما لا ينال عند الفقر كما انه ينال بالطول ما لا ينال بالقصير انتهى ﴿ وقالوا ذرنا ﴾ دعنا ﴿ نكن مع القاعدين ﴾ اى الذين قعدوا عن الغزو لما بهم من عذر ﴿ رضوا ﴾ اى المنافقون ﴿ بان يكونوا مع الخوالف ﴾ اى مع النساء المتخلفات فى البيوت

والحي بعد ازواجهن جمع خالفة فالتاء للتأنيث وقد يقال الخالفة الذي لاخير فيه فالتاء للنقل من الوصفية الى الاسمية للتأنيث ولعل الوجه في تسمية من لاخير فيه من الرجال خالفة كونه غير مجيب الى ما دعى اليه من المهمات ﴿ وطبع على قلوبهم ﴾ [ومهر نهاده شده بر دلهاى ايشان] * قال الحدادى معنى الطبع فى اللغة جعل الشئ كالطابع نحو طبع للدينار والدرهم قال فى المصادر والتركيب يدل على نهاية ينتهى اليها الشئ حتى يختم عندها ويقاس على هذا طبع الانسان وطبيعته وطباعه اى سجيته التى جبل عليها وخص القلب بالختم لانه محل الفهم ولذا قال ﴿ فهم لا يفقهون ﴾ ما فى الايمان بالله وطاعته فى اوامره ونواهيه وموافقة الرسول والجهاد من السعادة وما فى اضداد ذلك من الشقاوة ﴿ لكن الرسول والذين آمنوا معه ﴾ بالله وبما جاء من عنده تعالى اى آمنوا كما آمن هو عليه السلام اذ لا شك ان زمان ايمان المؤمنين ما كان مقارنا لزمان ايمان الرسول فهو كقوله تعالى ﴿ واسلمت مع سليمان ﴾ اى اسلام سليمان اى اسلمت كما اسلم سليمان ﴿ جاهدوا باموالهم وانفسهم ﴾ لكن لم يخل امر الجهاد بخلافهم لانه قد جاهد من هو خير منهم واخلص نية ومعتقدا ﴿ واولئك ﴾ [وآن كروه] ﴿ لهم ﴾ بواسطة نعموتهم المذكورة ﴿ الخيرات ﴾ اى منافع الدارين النصر والقيمة فى الدنيا والجنة والكرامة فى العقبى . ويجوز ان يكون معناه الزوجات الحسان فى الجنة وهن الحور لقوله تعالى ﴿ فيهن خيرات حسان ﴾ وهى جمع خيرة تخفيف خيرة وخيرات العابدين هى الحسنات فهى متعلقة باعمالهم وخيرات العارفين مواهب الحق تعالى فهى متعلقة باحوالهم ﴿ واولئك هم المفلحون ﴾ اى الفائزون بالمطلوب لا من حاز بعضا من الحظوظ الفانية عما قريب ﴿ اعد الله لهم ﴾ اى هيأ لهم فى الآخرة ﴿ جنات ﴾ جمع جنة وهى البستان الذى فيه اشجار مثمرة ﴿ تجري من تحتها ﴾ اى من اسفل ارضها او من تحت اشجارها او من تحت القصور والغرف لا تحت الارض ﴿ الانهار ﴾ جمع نهر وهو مسيل الماء سعى به لسعته وضيائه وفى الحديث (فى الجنة بحر اللبن وبحر الماء وبحر العسل وبحر الخمر) ثم تشتق الانهار منها بعد و قيل النهر واحد ويجرى فيه الخمر والماء والعسل واللبن لا يخالط بعضها بعضا وقال بعضهم الجارى واحد ويختلف باختلاف الامنية ﴿ خالدين فيها ﴾ اى مقدرا خلودهم فى تلك الجنات الموصوفة ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى ما فهم من اعداد الله سبحانه لهم الجنة المذكورة من نيل الكرامة العظمى ﴿ الفوز العظيم ﴾ الذى لا فوز وراه فازوا بالجنة ونعيمها ونجوا من النار وحجميها وفى الحديث (من شهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله حرم الله عليه النار) وفى الخبر (من قال لا اله الا الله مخلصا دخل الجنة) فقد اشترط فى هذا القول الاخلاص ولا يكون الاخلاص الا بنبذ من الذنوب والافليس بمخلص ويخاف ان يكون ذلك القول عنده عارية والعارية تسترد منه والاخلاص من صفات القلب وتجليته بالاوصاف الحميدة انما هى بعد تزكية النفس عن الرذائل ﴿ قال فى التأويلات النجمية الخلاص من حجب النفس وصفاتها هو الفوز العظيم لان عظم الفوز على قدر عظم الحجب ولا حجاب اعظم من حجاب النفس والفوز منها يكون فوزا عظيما انتهى : وفى المثوى

جملة قرآن شرح خبث سهامست * بنکر اندر مصحف آن چشمت کجاست [۱]
 هین مرواندر پی نفس جوزاغ * کوبکورستان برد فی سوی باغ [۲]
 نفس اگرچه زیر کست و خرده دان * قبله اش دنیاست اورا مرده دان [۳]
 وفي الحديث (ان في الجنة مائة درجة) المراد بالمائة هنا الكثرة وبالدرجة المرقاة (اعدّها الله للمجاهدين في سبيله) وهم الغزاة او الحجاج او الذين جاهدوا انفسهم لمرضاة ربهم (كل درجتين ما بينهما كما بين السماء والارض) وهذا التفاوت يجوز ان يكون سوريا وان يكون مغنيا فيكون المراد من الدرجة المرتبة فالاقرب الى الله تعالى يكون ارفع درجة ممن دونه (فان سألم الله فاسألوه الفردوس) وهو بستان في الجنة جامع لانواع الثمر (فانه اوسط الجنة) يعني اشرفها (واعلى الجنة) قيل فيه دلالة على ان السموات كرية فان الاوسط لا يكون اعلى الا اذا كان كرياً وان الجنة فوق السموات تحت العرش * قال الامام الطيبي النكتة في الجمع بين الاوسط والاعلى انه اراد باحدهما الحسى وبالأخر المعنوى * واقول يحتمل ان يكونا حسين لان كونهما احسن وازين مما يحس (وفوقه عرش الرحمن) هذا يدل على انه فوق جميع الجنان (ومنه تفجر) اصله تتفجر فحذف احدى التاءين (انها الجنة) وهي اربعة مذكورة في قوله تعالى ﴿ فيها انهار من ماء غير آسن وانهار من لبن لم يتغير طعمه وانهار من خمر لذة للشاربين وانهار من عسل مصفى ﴾ المراد منها اصول انهار الجنة كذا في شرح المشارق لابن ملك نسأل الله سبحانه الرفيق الاعلى والنظر الى وجهه الالهى وجماله الاسنى ﴿ وجاء المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم ﴾ من عذر في الامر اذا قصر فيه وتوانى ولم يجدوا حقيقته ان يوهم ان له عذرا فيما يفعل ولا عذر له . فالمعذر اسم فاعل من باب التفعيل او من اعذر اذا مهد العذر بادغام التاء في الذال ونقل حركتها الى العين فيكون اسم فاعل من باب الافتعال والاعتذار قديكون بالكذب وقد يكون بالصدق وذلك لان الاعتذار عبارة عن الاتيان بما هو في صورة العذر سواء كان للمعذر عذر حقيقة او لم يكن . والاعراب سكان البوادي من العرب لا واحده والعرب خلاف العجم وهم سكان الامصار او عام والعربة ناحية قرب المدينة واقامت قريش بعربة فنسبت العرب اليها وهي باحة العرب وباحة دار ابي الفصاحة اسماعيل عليه السلام كما في القاموس . والمراد بالمعذرين اسد وغطفان واستأذنوا في التخلف حين الخروج الى غزوة تبوك معذرين بالجهد اى ضيق العيش وكثرة العيال اورهط عامر بن الطفيل قالوا ان غزونا معك اغارت اعراب طى على اهلنا ومواسينا فقال عليه السلام (سيفيني الله عنكم) واختلفوا في انهم كانوا معذرين بالتصنع او بالصحة والظاهر الثانى ويدل عليه كلام القاموس حيث قال قوله تعالى ﴿ وجاء المعذرون ﴾ بتشديد الذال المكسورة هم المعذرون الذين لهم عذر وقديكون المعذر غير محقق فالمعنى المقصرون بغير عذر انتهى * اقول وعلى كل حال لا يثبت التفريق اذ المقصر وهو المعذر للفتور والكسل لا يكون كافرا وان كان مذموما وقد اضطرب كلام المفسرين هناك فعليك بضبط المبنى واخذ المعنى ﴿ وقعد الذين كذبوا الله ورسوله ﴾ وهم منافقوا الاعراب الذين لم يحييوا ولم يعتذروا

[۳] در اواسط دفتر چهارم در بیان خطاب باغزور از دنیا و گرفتار از نفس اماره

[۱] در اواخر دفتر ششم در بیان درجوع بقصه پروردن حق تعالی غرودوا الخ
 [۲] در اواسط دفتر چهارم در بیان آموختن پیشه کور کنی قایل ازوغ الخ

ولم يستأذنوا في القعود فظهر انهم كذبوا الله ورسوله في ادعاء الايمان والطاعة * قال في انسان العيون وجاء المعذرون وهم الضعفاء والمقلون من الاعراب ليؤذن لهم في التخلف فاذن لهم وكانوا اثنين وثمانين رجلا وقعد آخرون من المنافقين بغير عذر واظهار علة وجراءة على الله ورسوله وقد عناهم الله بقوله (وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) انتهى * سيصيب الذين كفروا منهم * اى من الاعراب او من المعذرين وعلى كل تقدير فمن تبعية لبيان انهم كلفوا كفرا وقد علم الله تعالى ان بعض الاعراب سيؤمن وان بعض المعذرين يعتذر لكسبه لا لكفره * عذاب اليم * بالقتل والاسر في الدنيا والنار في الآخرة * قال في التأويلات النجبية الخلق ثلاث طبقات . الاولى المعذرون وهم المقصرون المعترفون بتقصيرهم وذنوبهم التائبون عن ذنوبهم المتداركون بالرحمة والمغفرة . والثانية القاعدون وهم الكاذبون الكذابون الذين لم يؤمنوا بالله ورسوله من الكافرين والمنافقين المتداركون بالحذلان والعذاب الاليم كما قال (وقعد الذين) الآية . والثالثة المؤمنون المخلصون الصادقون الناصحون ولكن فيهم اهل العذر واليه الاشارة بقوله تعالى * ليس على الضعفاء * [نيست بر ناتوانان وعاجزان] كالهرمى والزمنى جمع هرم بكسر الراء وهو كبير السن وجمع زمن وهو المقعد * ولاعلى المرضى * [ونه بر بيماران ومعلول] جمع مريض * ولاعلى الذين لا يجدون ما ينفقون * لفقرهم كمزينة وجهينة وبنى عذرة * حرج * اثم في التخلف والتأخر عن الغزو ثم انه تعالى شرط في انتفاء الحرج عنهم شرطا معينا فقال * اذا نصحووا لله ورسوله * قال ابوالبقاء العامل فيه معنى الكلام اى لا يخرجون حينئذ . والنصح اخلاص العمل من الغش يقال نصح الشئ اذا خلص ونصح له في القول اذا كله بما هو خير محض له والناصح الخالص وفى الحديث (الدين النصيحة الدين النصيحة الدين النصيحة) ذكرها ثلاث مرات فدل هذا الكلام مدار الاسلام لان النصيحة هى ارادة الخير معناه عماد الدين النصيحة كما يقال الحج عرفة اى عماده (قالوا لمن يارسول الله قال لله) معنى نصيحته تعالى الايمان به واخلاص العمل فيما امر به (ورسوله) نصيحته تصديقه بكل ما علم بحجته به واحياء طريقه (ولكتابه) نصيحته الاعتقاد بانه كلام الله والعمل بمحكمه . والتسليم لمتشابهه وفي الحقيقة هذه النصائح راجعة الى العبد (ولائمة المسلمين) نصيحتهم اطاعتهم في المعروف وتنبيههم عند الغفلة (وعامتهم) نصيحة عامة المسلمين دفع المضار عنهم وجلب المنافع اليهم بقدر الوسع كذا فى شرح المشارق لابن ملك . فعنى الآية ان المتخلفين من اصحاب الاعذار لا اثم عليهم فى تخلفهم اذا اخلصوا الايمان لله ورسوله وامثلوا امرها فى جميع الامور ومعظمها ان لا يفسحوا ما سمعوه من الاراجيف فى حق الغزاة وان لا يثيروا الفتن وان يسعوا فى اىصال الخير الى المجاهدين ويقوموا باصلاح مهمات بيوتهم ويسعوا فى اىصال الاخبار السارة من بيوتهم اليهم * ماعلى الحسينين من سبيل * استئناف مقرر لمضمون ما سبق اى ليس عليهم جناح ولا الى معاتبتهم سبيل ومن زائدة لعموم التثنية ووضع الحسين موضع الضمير للدلالة على انتظامهم بنصحهم لله ورسوله فى سلك الحسينين وقد اشتهر ان تعليق الحكم على الوصف

المناسب يشعر بعلية الوصف له ﴿والله غفور رحيم﴾ يشير الى ان بهم حاجة الى المغفرة وان كان تخلفهم بعذر فان الانسان محل التقصير والعجز فلا يسهه الا العفو : وفي المستوى

شمس هم معده زمين را كرم كرد * تا زمين باقى حدثها را بخورد
جز و خاكى كشت ورست ازوى نبات * ~~هكذا~~ يحو الاله السيات
اى كه من زشت و خصالم نیز زشت * چون شوم كل چون مرا او خاك كشت
نوبهارا حسن كله خارا * زينت طاوس ده * آن مارا

﴿ولا على الذين اذا ما اتوك لتحملهم﴾ عطف على المحسنين اى ليس شئ ثابتا على المحسنين
ولا على الذين اذا ما اتوك [چون پیامند بسوى تو و درخواست کردند (لتحملهم)
تا ایشانرا دستورى دهى و یا خود بحرب برى] وهم البكاؤن سبعة من الانصار معقل بن يسار
وصخر بن الحنساء وعبدالله بن كعب وسالم بن عميرة وثعلبة بن غنمة وعبدالله بن مفضل
وعلية بن زيد اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا نذرنا الخروج فاحملنا على الخفاف
المرقوعة والنعال المخصوفة فنغزو معك فقال عليه السلام (لا اجد) فتولوا وهم يبكون وقيل
هم بنوا مقرن كحدث وكانوا سبعة اخوة كلهم صحبوا النبي عليه السلام وليس في الصحابة
سبعة اخوة غيرهم كذا في تفسير القرطبي ﴿قلت لا اجد ما احملكم عليه﴾ حال من الكاف
في اتوك باضمار قد اى اذا ما اتوك قائلا لا اجد وما عامة لما سأله عليه السلام وغيره مما يحمل
عليه عادة من التفقة والظهر وفي اتيار لا اجد على ليس عندي من تلطيف الكلام وتطيب
قلوب السائلين ما لا يخفى كانه عليه السلام يطلب ما يسألونه على الاستمرار فلا يجده ﴿تولوا﴾
جواب اذا [كشتند از پيش تو] ﴿واعينهم تفيض﴾ اى تسيل بشدة ﴿من الدمع﴾
[از اشك يعنى اشك از دیده های ایشان میریخت] واسناد الفيض الى العين مجازى كسال
الميزاب والاصل فيفيض دمعها عدل الى هذه الصور للدلالة على المبالغة في فيضان الدمع كان
العين كلها دمع فياض ﴿حزنا﴾ نصب على العلية والعامل تفيض لا يقال فاعل الفيض مفاير
لفاعل الحزن فكيف نصب لانا نقول ان الحزن يجوز اسناده الى العين مجازا فيقال عين حزينة
وعين مسرورة ﴿ان لا يجدوا﴾ ان مصدرية بتقدير لام متعلقة بحزنا اى لئلا يجدوا
﴿ما ينفقون﴾ في شر له ما يحتاجون اليه اذ لم يجدوه عندك * قال الكاشفي [عمر وعباس وعثمان
رضى الله عنهم ایشانرا زاد وتوشه و مرکب داده همراه بردند پس حق تعالى میفرماید كه
بدین نوع مردم اگر تخلف كنند حرجی و عتابی نیست] ﴿انما السبيل﴾ بالمعابة
﴿على الذين يستأذنونك﴾ في التخلف ﴿وهم اغنياء﴾ واجدون لاهبة الغزو مع
سلامتهم ﴿رضوا﴾ استئناف تعليل لما سبق كانه قيل ما بالهم استأذنوا وهم اغنياء فقيل رضوا
﴿بان يكونوا مع الخوالم﴾ اى النساء رضى بالدانة واشارا للدعة ﴿وطبع الله على
قلوبهم﴾ [ومهر نهاد خدای تعالى از خذلان بر دل های ایشان] حتى غفلوا عن وخامة
العاقبة ﴿فهم﴾ بسبب ذلك ﴿لا يعلمون﴾ ابدا غائلة ما رضوا به وما يستتبعه آحلا كالم
يلعوا بخساسة شانه آجلاء قال ارسطوا الارتقاء الى السؤدد صعب والانحطاط الى الدانة
سهل * وسئل عيسى عليه السلام أى الناس اشرف فقبض قبضتين من تراب ثم قال أى هذين

اشرف ثم جمعهما وطرحهما وقال الناس كلهم من تراب واكرمهم عند الله اتقاهم فالعلم والشرف في التقوى واختيار المجاهدة على الراحة والحزن والبكاء على الفرح والسرور وفي الحديث (اقرب الناس الى الله يوم القيامة من طال حزنه وعطشه وجوعه) * وقال حكيم الدنيا سوق الآخرة والعقل قائد الخير والمال رداء التكبر والهوى مركب المعاصي والحزن مقدمة السرور : قال الصائب

هر محنتي مقدمة راحتي بود * شدهم زبان حق چو زبان کليم سوخت

وقد ذم الله تعالى اهل النفاق بالفرح والاستهزاء ومدح اهل الاخلاص بالحزن والبكاء وادى ضحك اولئك الى البكاء الكثير وبكاء هؤلاء الى الضحك الوفير : وفي المثنوى

تا نکرید ابر کی خندد چمن * تا نکرید طفل کی جوشد لب [۱]

هر کجا آب روان سبزه بود * هر کجا اشک روان رحمت شود [۲]

باش چون دولاب نالان چشم تر * تاز صحن جانت بر روید خضر

ثم ان الله تعالى انما يمنع المرء عن مراده ليستعده وليزداد شوقه ألا ترى الى النبي عليه السلام كيف قال ((لا اجد ما احلکم عليه) غرة وترفعوا واستغناء ودلالا كما قال تعالى لموسى عليه السلام عند سؤاله بقوله ((رب ارني انظر اليك قال لن تراني)) ليزيد بهذا المنع والتعذر شوق موسى عليه السلام فكان منع النبي عليه السلام عنهم من هذا القليل فزادهم الشوق والحرص على الغزو فلهذا غلب الشوق وزاد الطلب اعطوا مآموهم واجيب سؤالهم كما سبق وهذه حال الصورة وقس عليها حال المعنى فكما ان الفرح في عالم الصورة لا يقدر على الطيران قبل نبات الجناح وهو من الشعر فكذا العاشق لا يقدر على الطيران في عالم المعنى قبل وجود الجناح وهو من العلم والعمل والشوق الى المولى والتوجه الى الحضرة العليا وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صا الله عليه وسلم (رأيت جعفر بن ابى طالب ملكا يطير في الجنة ذا جناحين يطير بهما حيث شاء مخضوبة قوادمه بالدماء) قال الامام المنذرى وكان جعفر قد ذهبت يداه في سبيل الله يوم موته فابده الله بهما جناحين فمن اجل ذا سمي جعفر الطيار * قال السهيلي ما ينبغي الوقوف عليه في معنى الجناحين انهما ليسا كما سبق الى الوهم على مثل جناحي الطائر وريشه لان الصورة الآدمية اشرف الصور واكملها وفي قوله عليه السلام (ان الله خلق آدم على صورته) تشريف لها عظيم وحاش لله من التشبيه والتمثيل ولكنها عبارة عن صورة ملكية وقوة روحانية اعطاها جعفر كما اعطى الملائكة وقد قال الله تعالى لموسى عليه السلام ((واضم يدك الى جناحك)) فعبر عن العضد بالجناح توسعا وليس ثمة طيران فكيف بمن اعطى القوة على الطيران مع الملائكة اخلق به اذن بوصف الجناح مع كمال الصورة الآدمية وتمام الجوارح البشرية وقد قال اهل العلم في اجنحة الملائكة ليست كما يتوهم من اجنحة الطير ولكنها صفات ملكية لا تفهم الا بالمعينة واحتجوا بقوله تعالى ((اولى اجنحة مثنى وثلاث ورباع)) فكيف تكون كاجنحة الطير على هذا ولم ير طائر له ثلاثة اجنحة ولا اربعة فكيف بستمائة جناح كما جاء في صفة جبريل فدل على انها صفات لا تنضبط كقيمتها للفكر ولا ورد ايضا في بيانها خبر فيجب علينا

در بیان کثرت مانند دهان آن شخصی کساخته الخ [۱۱] در اوائل دفتر پنجم در بیان سبب رجوع آن کافر و رویدن پیغمبر را در شصت [۲۱] در اوائل دفتر یکم در بیان کثرت مانند دهان آن شخصی کساخته الخ

الايان بها ولا يفيدنا اعمال الفكر في كيفيتها علما وكل امرئ قريب من معاينة ذلك فاما ان يكون من الذين ﴿ تنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون ﴾ واما ان يكون من الذين تقول لهم الملائكة ﴿ وهم باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون ﴾ كذا في فتح القريب والله يهدي كل مريب

تم الجزء العاشر في اليوم الثاني من ذي الحجة المنتظم في سلك شهور سنة احدى ومئة والف وذلك في دارى الواقعة ببلدة بروسة حماها الله والحمد لله تعالى

الجزء الحادى عشر

من

الاجزاء الثلاثين

﴿ يعتذرون ﴾ اى يعتذر المسافقون ﴿ اليكم ﴾ فى التخلف وكانوا بضعة وثمانين رجلا والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه والآية نزلت قبل وقوع الاعتذار ولذا قال الكاشفى [القاء اعتذار خواهد كرد منافقان بسوى شما] ﴿ اذار جعتم ﴾ من غزوة تبوك متهمين ﴿ اليهم ﴾ وانما لم يقل الى المدينة ايدانا بان مدار الاعتذار هو الرجوع اليهم لا الرجوع الى المدينة فلعل منهم من بادر بالاعتذار قبل الرجوع اليها ﴿ قل ﴾ يا محمد والتخصيص لما ان الجواب من وظيفته عليه السلام ﴿ لا تعتذروا ﴾ اى لا تفعلوا الاعتذار لانه ﴿ لن تؤمن لكم ﴾ لن نصدقكم فى اعتذاركم لانه ﴿ قد نبأنا الله من اخباركم ﴾ اى اعلنا بالوحى بعض اخباركم المنافة للتصديق وهو ما فى ضمائرهم من الشر والفساد : وفى المشوى

از منافق عذررد آمد نه خوب * زانكه درلب بود آن فى درقلوب [١]

كذب چون خس باشد و دل چودهان * خس نكردد دردهان هر كز نهان [٢]

﴿ وسيرى الله عملكم ﴾ فيما سأتى ﴿ ورسوله ﴾ أتوبون عن الكفر والنفاق ام تثبتون عليه وكأنه استجابة وامهال للتوبة ﴿ ثم تردون ﴾ يوم القيامة ﴿ الى عالم الغيب ﴾ وهو ما غاب عن العباد ﴿ والشهادة ﴾ وهو ما علمه العباد ﴿ فينبشكم ﴾ عند ردهم اليه ووقوفكم بين يديه ﴿ بما كنتم تعملون ﴾ اى بما كنتم تعملونه فى الدنيا على الاستمرار من الاعمال السيئة السابقة واللاحقة والمراد بالنبذة بذلك المجازاة به وايقارها عليها للايدان بانهم ما كانوا عالمين فى الدنيا بحقيقة اعمالهم وانما يعلمونها يومئذ حين يرونها على صورتها الحقيقة ﴿ سيحلفون بالله لكم ﴾ تأكيذا لمعاذيرهم الكاذبة القائلين والله ما قدرنا على الخروج ولو قدرنا عليه لما تخلفنا ﴿ اذا انقلبتم ﴾ اى انصرفتم من الغزو ﴿ اليهم ﴾ وهم جد بن قيس ومعتب بن قشير واصحابهما ﴿ لتعرضوا عنهم ﴾ اعراض صفح وهو الاعراض عن الذنب وتركوا التوهم وتغيفهم ﴿ فاعرضوا عنهم ﴾ لكن لا اعراض رضى كما هو طلبتهم بل اعراض اجتناب ومقت وتحقير ﴿ انهم رجس ﴾ اى كالتن الذى يجب الاجتناب عنه وفيهم رجس روحانى * وقال فى التبيان اى نجس وعملهم

[١] در اواسط دفتر پنجم در بيان مثل در آنكه در غير دولتى چون فرق اترينى جاى متهم داشتند الخ [٢] در اواسط دفتر ششم در بيان منادى كردن سيد ملك ترمك الخ

فيسح لا يتطهرون بالتقريع ﴿ وماؤيهم ﴾ أي مصيرهم ﴿ جهنم ﴾ من تمام التعليل فان كونهم من اهل النار من دواعي الاجتناب وموجبات ترك استصلاحهم باللوم والعتاب ﴿ جزاء ﴾ أي يحزون جزاء ﴿ بما كانوا يكسبون ﴾ في الدنيا من قنن السيآت ﴿ يحلفون ﴾ به تعالى ﴿ لكم ﴾ [برای شما] ﴿ اترضوا عنهم ﴾ بحلفتهم الكاذبة ولتستديموا عليهم ما كنتم فعلون بهم ﴿ فان اترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين ﴾ المتمردین في الكفر فان رضاكم لا يستلزم رضى الله ورضاكم وحدكم لا ينفعهم اذا كانوا في سخط الله وبصدد عقابه * والمقصود من الآية نهى المخاطبين عن الرضى عنهم والاعتذار بمعاذيرهم الكاذبة على ابلغ وجه وآكده فان الرضى عمن لا يرضى عنه الله تعالى مما لا يكاد يصدر عن المؤمن كما في الارشاد - روى - ان النبي عليه السلام حين قدم المدينة قال (لا تجالسوهم ولا تكلموهم) وفيه اشارة الى هجر المنافق والمصر على ذنبه الى ان يتوب * قال محمد الباقر رضى الله عنه اوصاني ابي زين العابدين رضى الله عنه فقال لاتصحبن خمسة ولا تحاد بهم ولا ترافقهم في الطريق. لاتصحبن فاسقا فانه يبيعك باكلة فادونها . قلت يا ابي ومادونها قال يطمع فيها ثم لا ينالها. ولا تصحبن البخيل فانه يقطع بك احوج ماتكون اليه. ولا تصحبن كذابا فانه بمنزلة السراب يبعد عنك القريب ويقرب منك البعيد. ولا تصحبن احمق فانه يريد ان ينفعك فيضرك وقد قيل عدو عاقل خير من صديق احمق. ولا تصحبن قاطع رحم فاني وجدته ملعوناً في كتاب الله تعالى في ثلاثة مواضع * ثم في الآيات بيان ان الاعتذار الباطل مردود على صاحبه وان كان قبول العذر من اخلاق الكرام في نفس الامر : وفي المتن

عذر احمق بدترا از جرمش بود * عذر نادان زهر هردانش بود

* وبيان ان اليمين الكاذبة لترويح عذره وغرضه باطلة ومذمومة بل رب يمين صادقة لا تجاسر عليها من هو بصدد التقوى حذرا من ابتذال اسم الله تعالى فلا بد من ضبط اللسان وفي الحديث (لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا مما به بأس) * وبيان ان المنافقين رجس اي جعلوا على طينة خبيثة غير طيبة ولذا كسبوا بحبائنه تلك الطينة اعمالا خبيثة واوصافا ذميمة وبها صاروا مستحقين للنار مطلقا اي صورية وهي نار جهنم ومعنوية وهي نار القطيعة والهجران من الله تعالى ومن الرسول عليه السلام والمؤمنين اجمعين [شبلى ديد زنى را كه مى كريد و ميكويد ياويلاه من فراق ولدى شبلى كريست وكفت ياويلاه من فراق الاخذان زن كفت چرا جنين ميكويى شبلى كفت تو كرهه ميكنى بر مخلوقى كه هر آينه فاني خواهد شد من چرا كرهه نكنم بر فراق خالقى كه باقى باشد]

فرزند ويار چونكه بمرند عاقبت * اى دوست دل مبنده بجز حى لايموت

فعلى العاشق المهجور ان يبكي من ألم الفراق ويبالغ في الوجد والاشتياق لعل الله تعالى يزيل الين من الين ويجعله بعد غمه وهمه قرير العين ويرضى عنه كما رضى عن الابرار والمقربين ولا يسخط عليه الى ابد الآبدين ﴿ الاعراب ﴾ جمع اعرابي كما ان العرب جمع عربي والمجوس جمع مجوسي واليهود جمع يهودى بحذف ياء النسبة في الجمع والفرق بين العرب والاعراب

ان العرب صنف خاص من بني آدم سواء سكن البوادي ام القرى . واما الاعراب فلا يطلق
الا على من يسكن البوادي فالعرب اعم . وقيل العرب هم الذين استوطنوا المدن والقرى
والاعراب اهل البدو فيكونان متباينين اى اصحاب البدو * اشد كفرا ونفاقا * من اهل
الحضر لان اهل البدو تشبه الوحوش من حيث انهم مجبولون على الامتناع عن الطاعة والانقياد
لان استيلاء الهواء الحار اليابس عليهم يزيدهم قساوة لقلوبهم وهى تستتبع التكبر والفخر
والطيش عن الحق ولان من لم يدخل تحت تأدب مؤدب ولم يخاطب اهل العلم والمعرفة ولم يستمع
كتاب الله ومواعظ رسوله كيف يكون مساويا لمن اصبح وامسى في صحبة اهل العلم والحكمة
ستمع لمواعظ الكتاب والسنة ولذا ورد في الحديث (اهل الكفور اهل القبور) الكفور
جمع كفر وهى القرية لسترها الناس . والمعنى ان سكان القرى بمنزلة الموتى لا يشاهدون الامصار
والجمع * وفي الفردوس الاعلى يريد بها القرى البعيدة عن الامصار ومجتمع اهل العلم لكون
الجهل عليهم اغلب وهم الى البدع اسرع : قال فى المتنوى

ده مرو ده مرد را احق كند * عقل را بى نور و بى رونق كند

قول ينغمبر شنو اى مجتبي * كور عقل آمد وطن در روستا

وان شئت تعرف الفرق بين اهل الحضر والبادية فقابل الفواكه الجبلية بالفواكه البستانية
* قال فى الارشاد هذا من باب وصف الجنس بوصف بعض افراده كما فى قوله تعالى (وكان
الانسان كفورا) اذ ليس كل الاعراب كما ذكر على ما ستحيط به خبرا * قال الكاشفى [مراد
بنو تميم و بنو اسد و غطفان و اعراب حوالى مدينه اند نه تمام اهل بادية بل كه اين جمع
مخصوص] * واجدر ان لا يعلموا * اى احق واولى ان لا يعلموا * حدود ما انزل الله على
رسوله * اى حدود العبادات والشرائع المنزلة من الله تعالى على رسوله فرائضها وسننها
وذلك لكونهم ابعد عن استماع القرآن والسنة ولذلك تكره امامة الاعرابى فى الصلاة
كافى الحدادى * قال العلماء اذا كان الامام يرتكب المكروهات فى الصلاة كره الاقتداء به وينبغى
للمناظر وولى الامر عزله كما فى فتح القريب * والله اعلم * باحوال كل من اهل الوبور والمدن
* حكيم * فيما يصيب به مسيئتهم ومحسنهم من العقاب والثواب * قال فى التأويلات النجمية
ان فى عالم الانسان بدوا وهو نفسه وحضرا وهو قلبه كما ان فى عالم الصورة بدوا وحضرا
والاعراب اشارة الى النفس وهواها وهو الكفر والنفاق لها ذاتى كما ان الايمان للقلب ذاتى
من فطرة الله التى فطر الناس عليها فيحتمل ان يصير القلب كافرا بسراية صفة النفس اليه
فيتلون بلون النفس : وفى المتنوى

اندك اندك آبرا دزد هوا * وين چنين دزددهم احق از شما

كرميت را دزد و سردى دهد * همچنان كوزير خود سنى نهد

كما يحتمل ان تصير النفس مؤمنة لسراية صفة القلب فتلون بلون القلب

مكو زنهار اصل عود چوبست * بين دودش چه مستثنى و خوبست

يعنى بسب مجاورة كلاب وذلك مشهور والنفس تكون اشد كفرا ونفاقا من القلب . وان كان

در اوائل دفتر دوم در بیان روان شدن

در اواسط دفتر سوم در بیان کربختن عیسی علیه السلام

كافرا كما ان القلب يكون اشد ايمانا من النفس وان كانت مؤمنة (واجدر) يعني النفس وصفاتها
اولى من القلب (ان لا يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله) اي من الواردات النازلة على الارواح
فان الروح بمثابة الرسول في عالم الصورة (والله عليم حكيم) في ان يجعل بعض النفس الكافرة
مؤمنة وبعض القلب المؤمن كافرا * ومن الاعراب * اي ومن جنس الاعراب الذي نعت
بنعت بعض افراده * من يتخذ ما ينفق * من المال اي يعد ما يصرفه في سبيل الله ويتصدق به
صورة * مغرما * مصدر بمعنى الغرامة والغرم وهو ما ينوب الانسان في ماله من ضرر لغير
جناية ومن لا يؤمن بالله واليوم الآخر ولا يرجو على انفاقه في سبيل الله ثوابا ولا يخاف على
تركه عقابا فلا جرم يعد ما انفقه غرامة وضياح مال بلا فائدة وانما ينفق رياء او تقية * و تربص
بكم الدوائر * والتربص الانتظار. والدوائر جمع دائرة وهي ما يدور حول الانسان من المصائب
والآفات ومعنى تربص الدوائر انتظار المصائب بان تنقلب دولة المسلمين بموت الرسول صلى الله
عليه وسلم وغلبة الكفار عليهم فيتخلصوا من الانفاق * يقول الفقير وهذا النفاق موجود
الآن ألا ترى الى بعض المتسمين بسمة الاسلام كيف يتمنى ظهور الكفار ليتخلص من الانفاق
والتكاليف السلطانية ولذا يتصدق الاكرها خالصه الله وايمانا من كيد النفس والشيطان
وجعله الله وايمانا من المتحققين بحقيقة الايمان * عليهم دائرة السوء * [برايشان باد كردش
روز كار بدايشان منقلب شود] فهو دعاء عليهم بخوما ارادوا بالمؤمنين. والسوء بالفتح مصدر
سأء نقيض سر ثم اطلق على كل ضرر وشر وضيفت اليه الدائرة ذاتا كما يقال رجل سوء لان
من دارت عليه يذمها وهي من باب اضافة الموصوف الى صفته فوصفت في الاصل بالمصدر مبالغة
ثم اضيفت الى صفتها * والله سميع * لما يقولون عند الانفاق مما لا خبر فيه * عليم *
بما يضمرونه من الامور الفاسدة التي من حلتها ان يتربصوا بكم الدوائر * ومن الاعراب *
اي من جنسهم على الاطلاق كما في الارشاد من اسد وجهينة وغفار واسلم كما في التبيان
* من يؤمن بالله واليوم الآخر * قال في الروضة سمع اعرابي قوله تعالى (الاعراب اشد كفرا
وتفقا) فانقبض ثم سمع (ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر) فقال الله اكبر هجانا الله
ثم مدحنا * ويتخذ ما ينفق * اي ينفقه في سبيل الله * قربات * اي سبب قربات وذرائع
اليها وهي ثانی مفعولى يتخذ * عند الله * صفتها * قال الحمداني اي يتخذ نفقته في الجهاد
تقربا الى الله تعالى في طلب المنزلة عنده والثواب والجمع باعتبار انواع القربات او افرادها * وفيه
اشارة الى الحديث القدسي (من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا) * وصلوات الرسول *
اي وسائل اليها وسببها فانه عليه السلام كان يدعو للمتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم
ولذلك سن للمتصدق عليه وهو من يأخذ الصدقة ان يدعو للمتصدق اي معطى الصدقة عند
اخذ صدقته لكن ليس له ان يصلي عليه كما فعله عليه السلام حين قال (اللهم صل على آل ابي اوفى)
فان ذلك منصبه فله ان يتفضل به على من يشاء * ألا * كلمة تنبيه * انها * اي النفقة المدلول
عليها بما ينفق والتأنيث باعتبار الخير * قرينة * عظيمة * لهم * اي سيقربهم الله بهذا
الانفاق اذا فعلوه وهو شهادة لهم من جناب الله تعالى بصحة ما اعتقدوه من كون ما ينفقونه

فی سبیل الله سبب قربات و تصدیق لرجائهم ﴿﴾ سیدخلهم الله فی رحمته ﴿﴾ وعد لهم باحاطة رحمته الواسعة بهم و تفسیر القربة. والسين لتحقيق الوعد لانها فی الاثبات بمنزلة لن فی النفي * وقال الکاشفی [زود باشد که در آرد خدای تعالی ایشانرا در بهشت خود که محل نزول رحمتست] ﴿﴾ ان الله غفور ﴿﴾ [آمر زنده است مر متصدقانرا] ﴿﴾ رحیم ﴿﴾ [مهربانست بر مقربان] * واعلم ان فضل الصدقة والانفاق لا یخفی علی احد - حکي - انه وقع القحط فی بنی اسرائیل فدخل فقیر سكة من السکک وكان فیها بیت غنی فقال تصدقوا علیّ لاجل الله فاخرجت الیه بنت الغنی خبزا حارا فاستقبله الغنی فقال من دفع الیک هذا الخبز فقال ابنة من هذا البیت فدخل وقطع ید ابنته الیمنی فحول الله حاله فافتقر ومات فقیرا ثم ان شابا غنيا استحسّن الابنة لکونها حسنة فتزوجها وادخلها داره فلما جن اللیل احضرت مائدة فمدت الید الیسری فقال الغنی سمعت ان الفقراء یكونون قلیلی الادب فقال مدى یدک الیمنی فمدت الیسری ثانیا وثالثا فهتف بالیبت هاتف اخرجی یدک الیمنی فالرب الذی اعطیت الخبز لاجله رد علیک یدک الیمنی فاخرجت یدها الیمنی بأمر الله تعالی واکلت کذا فی روضة العلماء * فی الحکایة ان من آتاه الله تعالی نعمة فلم یؤد شکرها عوقب بزوالها ألا ترى الی بلعم لم یشکر نعمة الاسلام فقبضه الله علی ملة الکفر کما فی منهاج العابدین فان من طلب رضی الله تعالی فی کل فعل وترك جبر الله کسره وان الاکل بالیسری خلاف الادب فان الشیطان یأکل بيساره الا ان یكون معذورا بسبب من الاسباب : وفي المتنوی

گفت پیغمبر که دائم بهر بند * دوفرشته خوش منادی میکنند [۱]
کای خدایا منفقانرا سیردار * هر درمشانرا عوض ده صد هزار
ای خدایا محسکانرا درجهان * تومده الازیان اندر زیان
آن درم دادن سخی را لائق است * جان سپردن خود سخای عاشق است [۲]
نان دهی از بهر حق نانت دهند * جان دهی از بهر حق جانت دهند
هر که کارد کزدد انبارش تهی * لیکش اندر مزرعه باشد بهی
وانکه در انبار ماند و صرغه کرد * اسبش و موش و حوادثهاش خورد

قليل مامع مال من حق الاذهب فی باطل اضعافه قال علی رضی الله عنه فرض فی اموال الاغنياء اقوات الفقراء فاجاع فقیر الابما منع غنی والله سائلهم عن ذلك ﴿﴾ والسابقون الاولون من المهاجرین ﴿﴾ والمراد قدماء الصحابة وهم الذین سبقوا الی الايمان وصلوا الی القبلتین وشهدوا بدرا وكان اول من اسلم خديجة رضی الله عنها وعليه الجمهور ﴿﴾ والانصار ﴿﴾ اهل بیعة العقبة الاولى وكانوا سبعة نفر واهل العقبة الثانية وكانوا سبعین والذین آمنوا حين قدم عليهم ابو زرارة مصعب بن عمیر کسبائی وانما مدح السابقین لان السابق امام للتالی والفضل للمتقدم ﴿﴾ والذین اتبعوهم باحسان ﴿﴾ ای ملتبسین به والمراد به کل خصلة حسنة وهم اللاحقون بالسابقین من الفريقین. وقيل المراد بهم جمیع الصحابة من المهاجرین والانصار فانهم سابقون الی الاسلام بالنسبة الی سائر المسلمين فمن بیانية والتابعون هم اهل الايمان الی يوم القيامة

[۱] در اواسط دفتر یکم در بیان تفسیر دعای آن دو فرشته
[۲] در اواسط دفتر یکم در بیان قربانی کردن سروران عرب بامید قبول افتادن

﴿ رضى الله عنهم ﴾ خبر للمبتدأ أى رضى عنهم بقبول طاعتهم وارتضاء اعمالهم ﴿ ورضوا عنه ﴾ بما نالوا من نعمه الدينية والدنيوية ﴿ واعدلهم ﴾ [وآماده كرد خدای تعالى مر ايشانرا] ﴿ جنات تجري تحتها الانهار ﴾ [بستانها كه ميرود درزير درختان آن جويها] القراء يقرأون تحتها الانهار فى هذا الموضع بغير من الا ابن كثير فانه يقرأ من تحتها كما هو فى سائر المواضع ﴿ خلدين فيها ﴾ مقدرا خلودهم فى تلك الجنات ﴿ ابدًا ﴾ من غير انتهاء فهو لاستغراق المستقبل كما ان الازل لاستغراق الماضى ولا استعمالهما فى طول الزمانين جدا قد يضافان الى جمعهما فيقال ابدًا بالآباد وازل الآزال واما السرمد فلا تستغراق الماضى والمضارع ﴿ ذلك ﴾ إشارة الى ما فهم من اعداد الله سبحانه لهم الجنات المذكورة من نيل الكرامة العظمى ﴿ الفوز العظيم ﴾ الذى لا فوز وراءه * واعلم انه عليه السلام اوحى اليه وهو ابن اربعين سنة فى مكة فبايعه جماعة من الناس فعدا عليهم كفار قريش فظلموهم ليردوهم الى ما كانوا عليه فامرهم النبي عليه السلام بالهجرة الى ارض الحبشة وملكها وهو النجاشى فخرجوا نحوها من ثمانين رجلا من رجب من السنة الخامسة من النبوة وهذه هى الهجرة الاولى ثم بايعه فى كل واحدة من العقبين جمع من الانصار وكانت بيعة العقبة الاولى فى سنة احدى عشرة من النبوة وبيعة العقبة الثانية فى السنة الثانية عشرة ولما انصرف اهل العقبة الثانية الى المدينة بعث عليه السلام معهم مصعب ابن عمير ليققه اهلها ويعلمهم القرآن فاسلم خلق كثير منهم وسمى اهل المدينة انصارا مع ان المهاجرين ايضا نصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم نصروه عليه السلام والذين هاجروا اليهم من المؤمنين لما جاؤهم آوؤهم ونصروهم ثم اجتمعوا جميعا على نصرته صلى الله عليه وسلم فى الغزوات ثم هاجر عليه السلام الى المدينة فى السنة الرابعة عشرة من النبوة وهى الهجرة الثانية. واما تحويل القبلة من بيت المقدس الى الكعبة فهو وقع يوم الثلاثاء من شعبان على رأس ثمانية عشر شهرا من مقامه بالمدينة وفى هذه السنة وقعت غزوة بدر الكبرى فى شهر رمضان فى تاسع عشرة وكانت غزوة الحديبية فى سنة ست من الهجرة وفيها وقعت بيعة الرضوان * قيل اجمع اصحابنا على ان افضل هذه الامة الخلفاء الاربعة . ثم الستة الباقون الى تمام العشرة . ثم البديون . ثم اصحاب احد . ثم اهل بيعة الرضوان بالحديبية * وفى السابقون وجوه اخر السابقون أى الذين سبقت لهم العناية الازلية كما قال تعالى ﴿ ان الذين سبقت لهم منا الحسنى ﴾ الاولون فى سبق العناية لهم. وايضا السابقون فى الخروج من العدم الاولون عند الخروج وهم اهل الصف الاول فى عالم الارواح اذ كانت الارواح صفوفًا كالجنود المجددة . وايضا السابقون فى الخروج من صلب آدم عند اخذ ذرات ذرياته من صلبهم الاولون عند استماع خطاب ربهم . وايضا السابقون الاولون عند تخمير طينة آدم بيده اربعين صباحا بمماسة ذراتهم بيد القدرة وباستكمال تصرف القدرة فى كمال الاربعين . وايضا السابقون عند رجوعهم بقدم السلوك الى حضرة الربوبية على اقرانهم الاولون بالوصول الى سرادقات الجلال * واعلم ان هذا السبق مخصوص بالنبي عليه السلام وامته كما اخبر بقوله (نحن الآخرون السابقون) أى الآخرون خروجًا فى الصورة السابقون دخولا فى المعنى * قال فى فتح القريب نحن الآخرون فى الزمان

والوجود واعطاء الكتاب (والاولون يوم القيامة) اى بالفضل ودخول الجنة وفصل القضاء فتدخل هذه الامة الجنة قبل سائر الامم انتهى فالسابق اما بالقدم واما بالهمم والثانى هو المرجح المقدم - يحكى - عن ابي القاسم الجنيد قدس سره قال كنت ابكر الجامع فاسمع قد سبقت يا ابا القاسم فاقدم الوقت فى الجمعة الثانية فاسمع قد سبقت يا ابا القاسم فلم ازل كذلك حتى اصل الصبح فى الجامع فسمعت قد سبقت يا ابا القاسم فسألت الله ان يعرفنى من يسبقنى مع بكورى فهتف بى هاتف من زاوية المحراب الذى سبقك هو الذى يخرج آخر الناس فصليت الجمعة ثم جلست الى العصر فصليت جماعة ثم جلست الى ان خرج الناس وفى آخرهم شيخ هم اى كبير فتعلقت به فقلت له يا شيخ متى تحضر الجماعة قال وقت الزوال قلت فبأى شئ تسبقنى فقد دلت عليك فقال يا ابا القاسم انا اذا خرجت من الجامع نويت ان بقيت الى يوم مثله حضرت الجامع قال فعرفت ان السبق بالهمم لا بالقدم : قال فى المثوى

اول فكر آخر آمد در عمل * خاصة فكرى كوجود وصف ازل
دل بكعبه ميروود در هر زمان * جسم طبعى دل بكيرد زامتان
اين درازو كوتهى مرجسم راست * چه درازو كوته آنجا كه خداست
چون خدامر جسم را تبديل كرد * رفتش بى فرسخ و بى ميل كرد

﴿ومن حولكم﴾ خبر مقدم لقوله منافقون اى حول بلادكم يعنى المدينة ﴿من الاعراب﴾ من اهل البوادي وقد سبق الفرق بينه وبين العرب ﴿منافقون﴾ وهم جهينة ومزينة واسلم واشجع وغفار كانوا نازلين حولها ﴿ومن اهل المدينة﴾ قوم ﴿مردوا على النفاق﴾ [خوكرده اند واقامت نموده برنفاق يادر منافق ماهر شده اند] والمردود على الشئ التمرن عليه والمهارة فيه باعتياده والمدينة * اذا اطلقت اريد بها دار الهجرة التى فيها بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنبره وقبره من مدن بالمكان اذا اقام به فتكون الميم اصلية . والجمع مدن بضم الدال واسكانها ومدائن بالهمزة او من دان اذا اطاع والدين الطاعة فتكون الميم زائدة والجمع مداين بلا همز كما يش بالياء . ولها اسماء كثيرة منها طابة وطيبة بفتح الطاء وسكون الياء لحلوها من الشرك او لطيبها بساكنيتها لانهم ودعتهم او لطيب عيشها فيها او لكونها طاهرة التربة او من النفاق * وفى الحديث (تنفى الناس) اى شرارهم (كما ينفى الكير خبث الحديد) وفى الحديث (ان الايمان ليأرز الى المدينة كما تأرز الحية الى جحرها تدخل بلا عوج) والمراد بالمدينة جميع الشام فانها من الشام خص المدينة بالذكر لشرفها فعلى هذا تكون المدينة شامية كما ذهب اليه ابن ملك * قال النووى ليست شامية ولا يمانية بل هى حجازية * وقال الشافعى مكة والمدينة يمانيتان ﴿لا تعلمهم﴾ بيان لقوله مردوا على النفاق اى بلغوا من المهارة فى النفاق الى حيث خفى نفاقهم عليك مع كمال فطنتك وقوة فراستك فالمراد لا تعرف حالهم ونفاقهم ﴿نحن نعلمهم﴾ منافقين ونطلع على اسرارهم ان قدروا ان يلبسوا عليك لم يقدروا ان يلبسوا علينا ﴿سنعذبهم﴾ السين للتأكيد ﴿مرتين﴾ - روى - انه عليه السلام قام خطيبا يوم الجمعة فقال (اخرج يا فلان فانك منافق اخرج يا فلان فانك منافق)

در اوائل دفتر چهارم در بيان آنكه حكما گویند آدمی عالم صبور است

فأخرج ناسا وفضحهم فهذا هو العذاب الاول والعذاب الثانى عذاب القبر * وفى بعض الآثار ان المنافق يسأل اربعين يوما فلا يقدر على الجواب ويجوز ان يكون المراد بالمرتين مجرد التكثير كما فى قوله تعالى ﴿فارجع البصر كرتين﴾ اى كرة بعد اخرى ﴿ثم يردون﴾ يوم القيامة ﴿الى عذاب عظيم﴾ هو عذاب النار [وبحقيقت عذاب عظيم بعد ايشانست از درگاه عزت و محجوبيت ايشان از نور لقا و رؤيت و هيچ عذابى از نكبت حرمان و مشقت هجران بزرگتر نيست]

از فراق تلخ ميکونی سخن * هر چه خواهی کن وليکن آن مکن [۱]

تلخ تر از فرقت تو هيچ نيست * بنى پناهت غير پيچا پيچ نيست [۲]

صد هزاران مړك تلخ از دست تو * نيست مانند فراق روى تو [۳]

جور دوران و هر آن رنجی كه هست * سهلتر از بعد حق و غفلتست [۴]

زانكه اينها بگذرد وان نگذرد * دولت آن دارد كه جان آ كه برد

از فراق اين خاکها شوره بود * آب زردو كنده و تيره بود [۵]

دوزخ از فرقت چنان سوزان شده است * بيد از فرقت چنان لرزان بده است

كربكويم از فراق چون شرار * تا قيامت يك بود از هزار

﴿وآخرون﴾ اى ومن اهل المدينة قوم آخرون ﴿اعترفوا﴾ اقرؤا ﴿بذنوبهم﴾ التى هى تخلفهم عن الغزو واثار الدعة عليه والرضى بسوء جوار المنافقين وندموا على ذلك ولم يعتذروا بالمعاذير الكاذبة وهم طائفة من المتخلفين اوثقوا انفسهم على سواري المسجد عندما بلغهم ما نزل فى المتخلفين فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفره فدخل المسجد اولا فصلى ركعتين حسب عادته الكريمة وراهم كذلك فسأل عن شأنهم فقالوا هؤلاء تخلفوا عنك فعاهدوا الله واقسموا ان لا يطلقوا انفسهم حتى يكون رسول الله هو الذى يطلقهم فقال عليه السلام (وانا اقسم ان لا احلهم حتى اومرفيهم) فنزلت فاطلقهم واعذرهم ﴿خلطوا عملا صالحا﴾ هو ماسبق منهم من الاعمال الصالحة والخروج الى المغازى السابقة ولاحق من الاعتراف بذنوبهم فى التخلف عن هذه المرة وتذممهم وتدامتهم على ذلك ﴿وآخر سيئا﴾ هو ما صدر عنهم من الاعمال السيئة اولا وآخرا فدخل فيه التخلف عن غزوة تبوك وتبديل الواو بالباء حيث لم يقل بآخر يؤذن بكون كل منهما مخلوطا به وهو ابلغ فان قولك خلطت الماء باللبن يقتضى ايراد الماء على اللبن دون العكس وقولك خلطت الماء واللبن معناه ايقاع الخلط بينهما من غير دلالة على اختصاص احدهما بكونه مخلوطا والآخر بكونه مخلوطا به * قال الحدادى يقال خرجوا الى الجهاد مرة وتخلفوا مرة فجمعوا بين العمل الصالح والعمل السيئ كما يقال خلط الدنانير والدراهم اى جمعها وخلط الماء واللبن اى احدهما بآخر ﴿عسى الله ان يتوب عليهم﴾ ان يبين توبتهم المفهومة من اعترافهم بذنوبهم ﴿ان الله غفور رحيم﴾ يتجاوز عن سيئات التائب ويتفضل عليه وهو تعليل لما يفيد كمة عسى من وجوب القبول فانها للاطماع الذى هو من اكرم الاكرمين

اجباب وأى اجباب * قال ادى وانما ذكر لفظ عسى ليكون الانسان بين الطمع والاشفاق
فيكون ابعد من الاتكال والاهمال

چون بدى كناهرا داني * كشدت جانب پشيماني
ورنداني كناهرا كه بدست * آن نشان شقاوت ابدست

* اعلم ان بعض النفوس منافق وبعضها كافر وبعضها مؤمن فالمنافق منها كالصفة الحيوانية من
الشهوات فانها تتبدل بالغفة عند استيلاء القلب على النفس بسياسة الشريعة وتربية الطريقة
ظاهرا لاحقيقة لانها لا تتبدل بالكلية بحيث تستزع عنها الشهوة بل تكون مغلوبة والكافر
منها كالصفة البهيمية في طلب الاغذاء من طلب المأكول والمشروب فانها لا تتبدل بضدها
وهو الاستغناء عن الاكل والشرب لحاجة الجسد الى الغذاء بدل ما يتحلل من الجسد والمؤمن
منها كالصفة السبعية والشیطانية من الغضب والكبر والعداوة والحيانة فانها تتجمل ان تتبدل
باضدادها من الحلم والتواضع والمحبة والصدق والامانة عند استئارة النفس بنور الاسلام
وترشح نور الايمان على القلب وانشرع الصدر بنور ربها وهذه الصفات وغيرها من
صفات النفس اذا لم تتبدل بالكلية او لم تكن مغلوبة بانوار صفات القلب ففيها بعض النفاق
كما جعل النبي عليه السلام الكذب والحيانة وخلف الوعد والغدر من النفاق فقال (اربع
من كن فيه فهو منافق وان صلي وصلى وزعم انه مسلم اذا حدث كذب واذا ائتمن خان واذا
وعد اخلف واذا عاهد غدر) ومن كانت فيه واحدة منهن كانت فيه خصالة من النفاق حتى
يدعها * فعلى العاقل ان يجتهد باحكام الشريعة وآداب الطريقة الى ان يحصل الخلاص من
النفاق بالكلية ثم ان الاعتراف بالخطيئة ميراث للمؤمن من ابيه آدم عليه السلام - روى - انه
بكى على ذنبه مائتي سنة حتى قبل الله توبته وغفر ذنبه ولذا قالوا ينبغي للنائب ان يكثر البكاء
والتذلل عند التوبة ويصلي على النبي عليه السلام فانه شفيع لكل نبي وولي ولذا توسل به
آدم الى الله تعالى حيث قال الهى بحق محمد ان تغفرلى ويستغفر لجميع المؤمنين والمؤمنات
ومعنى الاستغفار سؤال العبد ربه ان يغفر له ذنوبه ومعنى مغفرته لذنوب عباده ان يسترها
عليهم بفضله ولا يكشف امورهم لخلق ولا يهتك سترهم ومن شرط التوبة ان لا يعتمد ذنبا
فان وقع منه بسوء او خطأ فهو معفو عنه بفضل الله تعالى : قال الحافظ

جاي كه برق عصيان بر آدم صفي زد * مارا چگونه زيبد دعوى بي كناهى

﴿ خذ ﴾ يا محمد ﴿ من اموالهم ﴾ اى من اموال هؤلاء المتخلفين المعترفين بذنوبهم
﴿ صدقة ﴾ حال كونك ﴿ تطهرهم ﴾ اى عما تلطخوا به من اوضاع التخلف
﴿ وتزكهم بها ﴾ اى تبنى بتلك الصدقة واخذها حسناتهم وترفعهم الى مراتب المخلصين
- روى - انه لما حلهم النبي عليه السلام من وثاقهم وقاب الله عليهم راحوا الى منازلهم
وجاؤا باموالهم كلها وقالوا يا رسول الله هذه اموالنا خلفتنا عنك خذها فتصدق بها عنا
فكره النبي عليه السلام ذلك فنزلت هذه الآية فاخذ رسول الله ثلث اموالهم لتكمل به
توبتهم ويكون جاريا مجرى الكفارة لتخلفهم فهذه الصدقة ليست الصدقة المفروضة فانها

لا تؤخذ هكذا * وقيل هذا كلام مبتدأ نزل لايحباب اخذ الزكاة من الاغنياء عليه وان لم يتقدم ذكر لهم كقوله تعالى ﴿ انا انزلناه فى ليلة القدر ﴾ لدلالة الحال على ذلك والمعنى. خذ من اموال اغنياء المسلمين صدقة اى زكاة وسميت بها لدالتها على صدق العبد فى العبودية واليه ذهب اكثر الفقهاء * قال فى الاختيار من امتنع عن اداء الزكاة اخذها الامام كرها ووضعها موضعها لقوله تعالى ﴿ خذ من اموالهم صدقة ﴾ وفى الاشياء المعتمد فى المذهب عدم الاخذ كرها * قال فى المحيط ومن امتنع من اداء الزكاة فالساعى لا يأخذ منه كرها ولو اخذ لا يقع عن الزكاة لكونها بلا اختيار ولكن يجبره بالحبس ليؤدى بنفسه انتهى * قال فى المبسوط وما يأخذ ظلمة زماننا من الصدقات والعشور والجزية والحراج والجبايات والمصادرات فالاصح ان يسقط جميع ذلك عن ارباب الاموال اذا نوا عند الدفع التصديق عليهم وقيل علم من يأخذه بما يأخذ شرط فالاحوط ان يعاد ﴿ وصل عليهم ﴾ اى ادع لهم بالخير والبركة واستغفر لهم ﴿ ان صلواتك سكن لهم ﴾ تسكن اليها نفوسهم وتطمئن بها قلوبهم فهو فعل بمعنى مفعول كالتقص بمغنى المقوض ﴿ والله سميع ﴾ باعترافهم ﴿ عليم ﴾ بندايتهم * قال فى الكافى الصلاة على الميت مشروعة بقوله تعالى ﴿ وصل عليهم ان صلواتك سكن لهم ﴾ وقوله عليه السلام (صلوا على كل برو فاجر) - روى - ان آدم عليه السلام لما توفى اتى بخنوط وكفن من الجنة ونزلت الملائكة فغسلته وكفنته فى وتر من الثياب وحنطوه وتقدم ملك منهم فصلى عليه وصلت الملائكة خلفه * وفى رواية قال ولده شيث لجبريل عليه السلام صلى عليه فقال له جبريل تقدم انت فصل على ابيك فصلى عليه وكبر ثلاثين تكبيرة ثم اقبروه ثم الحدوه ونصبوا اللبن عليه وابنه شيث الذى هو وصيه معهم فلما فرغوا قالوا له هكذا فاصنع بولدك واخوتك فاتها سنتكم ومنه يعلم ان الغسل والتكفين والصلاة والدفن والالحد من الشرائع القديمة * وقال بعضهم صلاة الجنازة من خصائص هذه الامة ولا منافاة لانه لا يلزم من كونها من الشرائع القديمة ان تكون معروفة لقريش اذ لو كانت كذلك لفعلوا ذلك وفى كلام بعضهم كانوا فى الجاهلية يغسلون موتاهم وكانوا يكفنونهم ويصلون عليهم وهو ان يقوم الى الميت بعد ان يوضع على سريره فيذكر محاسنه كلها ويثنى ثم يقول عليك رحمة الله ثم يدفن - روى - ان النبي عليه السلام لما قدم المدينة وجد البراء بن معرور رضى الله عنه قد مات فذهب رسول الله واصحابه فصلى على قبره وكبر فى صلاته اربعا فصلاة الجنازة فرضت فى السنة الاولى من الهجرة على ما قالوا ومن انكر فرضية صلاة الجنازة كفر كما فى القنية * وههنا ابحاث * الاول ان غسل الميت شريعة ماضية والنية لا تشترط لصحة الصلاة عليه وتحصيل طهارته وانما هى شرط لاسقاط الفرض عن ذمة المكلفين اى بغسله فان غسل الميت فرض كفاية فاذا تركوا انما فنية الغسل يسقط الفرض عن ذمة الغاسل وغيره فيقول نويت الغسل لله تعالى وانما يغسل الميت لانه يتنجس بالموت كسائر الحيوانات الدموية الا انه يطهر بالغسل كرامة له ولو وجد ميت فى الماء فلا بد من غسله لان الخطاب بالغسل توجه لبنى آدم ولم يوجد منهم فعل * وقيل ان الميت اذا فارقت الروح

وارتاح من شدة النزاع انزل فوجب على الاحياء غسله كما في اسئلة الحكم * يقول الفقير فيه نظر لانه انما يجب الاغتسال بالماء اذا كان بشهوة عند الحنيفة ولم يوجد في الميت اللهم الا ان يحمل على مذهب الشافعي فان المني عنده كيفما كان يوجب الاغتسال حتى لو حمل حملا ثقيلًا فخرج منه المني يجب عنده وينبغي ان يكون المفسول مسلماً تام البدن او اكثره وفي حكمه النصف مع الرأس فلا يغسل الكافر والنصف بلا رأس وان يكون الفاسل يحمل له النظر الى المفسول فلو ماتت امرأة في السفر يممها ذورحم محرم منها وان لم يوجد لف اجنبي على يده خرقة ثم يممها وان ماتت امة يممها اجنبي بغير ثوب وكذا لومات رجل بين النساء يممته ذات رحم محرم منه او اومته بغير ثوب ولومات غير المشتبه او المشتبهة غسله الرجل والمرأة وعن ابي يوسف ان الرضعة يغسلها ذوالرحم وكره غيره ولا يغسل زوجته وتغسل زوجها الا اذا ارتفعت الزوجية بوجه * ويستحب ان يكون الفاسل اقرب الى الميت فان لم يعلم فاهل الورع والامانة وان يوضع الميت عند الغسل بموضع خال من الناس مستور عنهم لا يدخله الا الفاسل ومن يعينه كما في السيرة الحلبية ولو اختلط موتى المسلمين وموتى الكفار فن كانت عليه علامة المسلمين صلى عليه ومن كانت عليه علامة الكفار ترك ومن لم يكن عليه علامة والمسلمون اكثر غسلوا وكفوا وصلى عليهم وينوون بالصلاة والدعاء للمسلمين دون الكفار ويدقون في مقابر المسلمين وان كان الفريقان سواء او كانت الكفار اكثر لم يصل عليهم ويغسلون ويكفون ويدقون في مقابر المشركين ومن استهل بعد الولادة غسل وسمى وصلى عليه والاغسل في المختار وادرج في خرقة ولا يصل على ولومات لمسلم قريب كافر غسله غسل النحاسة ولفه في خرقة والقاه في حفرة او دفعه الى اهل دينه * قال القهستاني لا يجب غسل كافر اصلاً وانما يباح غسل كافر غير حربي له ولي مسلم كما في الخلائي * والشهيد لا يغسل ويغسل الشهيد الجنب عنده خلافاً لهما واذا انقطع الحيض والنفس فاستشهدت فعلى هذا الخلاف واذا استشهدت قبل الاقطاع تغسل على الاصح ولومات بغير قتل ولو في المعركة غسل ولو قتل برجم او قصاص او تعزير او افتراس سبع او سقوط بناء او غرق او طلق او نحوها غسل بلا خلاف كما لو قتل لبنى او قطع طريق غسل في رواية ولا يصل على خطأ يصل عليه بلا خلاف ولو تعمد فالاصح لا يصل عليه لانه لا توبة له والصلاة شقاعة * والثاني ان الصلاة على الميت فرض كفاية عند العامة ووقتها وقت حضوره ولذا قدمت على سنة المغرب كما في الخزائنة وفي الحديث (اسرعوا بالجنائز) واهل مكة في غفلة عن هذا فانهم غالباً يجيئون بالميت بعيد الظهر او وقت التسييح في السحر وقد يكون مات قبل هذا الوقت بكثير فيضعونه عند باب الكعبة حتى يصل العصر او الصبح ثم يصل عليه كما في المقاصد الحسنة * يقول الفقير واهل كل بلدة في غفلة عن هذا في هذا الزمان - اعلمهم الله تعالى . وتجوز صلاة الجنائز حين طلوع الشمس واستوائها وغروبها بلا كراهة ان حضرت في هذه الاوقات وان حضرت قبلها اخرجت ويقوم الامام حذاء الصدر لانه محل العلم ونور الايمان ويكبر ويثنى اى يقول

الامام والمؤمن والمنفرد سبحانه اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وجل ثناؤك ولا اله غيرك قوله وجل ثناؤك لم يذكر في الاحاديث المشهورة فلم يأت به مصلى الفرض ولا بأس للمتأمل بآتيانه به لان النفل مبنى على التوسيع فيجوز فيه ما لا يجوز في الفرض * قال الحلبي الاولى تركه الا في صلاة الجنازة ثم يكبر ويصلى على النبي عليه السلام بما يحضره كما في الجلابي او بما يصلى به في الفرض كما في المستصفى فيقول اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد . والمعنى اللهم صل على محمد صلاة كاملة كما دل عليه الاطلاق . وقوله وعلى آل محمد من عطف الجملة اى وصل على آل محمد مثل الصلاة على ابراهيم وآله فلا يشكل بوجوب كون المشبه به اقوى كما هو المشهور كما في القهستاني ثم يكبر ويدعو للميت او لكل مسلم ولوحيا ويسن الدعاء المعروف اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا وذكرونا واثاننا اللهم من احببته منا فاحبه على الاسلام ومن توفيته منا فتوفه على الايمان وخص هذا الميت بالرحمة والغفران والروضة والرضوان اللهم ان كان محسنا فزد في احسانه وان كان مسيئا فتجاوز عنه برحمتك يا ارحم الراحمين كما في عيون الحقائق * وفي المصبي والمجنون لا يستغفر لهما لعدم ذنبهما بل يقول اللهم اجعله لنا فرطا واجعله لنا اجرا وذخرا واجعله لنا شافعا مشفعا اى مقبول الشفاعة ومن لم يحسن قال اللهم اغفر لى ولوالدى ولجميع المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات برحمتك يا ارحم الراحمين - وروى - انه صلى الله عليه وسلم لما درج في ادفانه ووضع على سريره ثم وضع على شفير قبره المنور وذلك يوم الثلاثاء دخل عليه ابو بكر رضى الله عنه مع نفر من المهاجرين والانصار بقدر ما يسع البيت وذلك بعد ما بويع له بالخلافة وصلى على النبي عليه السلام باربع تكبيرات وضمن صلاته هذا الدعاء وهو اللهم اناشهد انه صلى الله عليه وسلم قد بلغ ما انزل الله عليه ونصح لامته وجاهد في سبيل الله حتى اعز الله دينه وتمت كلمته فاجعلنا الهنا ممن تبع القول الذى انزل معه واجمع بيننا وبينه حتى تعرفه بنا وتعرفنا فانه كان بالمؤمنين رؤفا رحما لا نبتغى بالايمان به بدلا ولا نشترى به ثمنا ابدا وانما خصوا هذا الدعاء بالله كره لانه الذى يليق به صلى الله عليه وسلم ومن ثمة استشاروا كيف يدعون له فاشير بمثل ذلك * ثم يكبر ويسلم تسليمتين عن يمين وشمال بنية من ثمة الا الميت غير رافع صوته مثل سائر الصلوات ويسن خفض الثانية ويرسل بعد الرابعة يديه لانه ليس بعدها ذكر والركن هو التكبيرات الاربع واما الثناء والصلاة والدعاء والسلام فسنن كما في الجلابي ولا يرفع يديه الا في التكبير الاول لانه شرع بين كل تكبيرتين ذكر مقتدر فاذا فرغ منه علم انه جاء او ان الآخر * قال في الاشباه لو قرأ الفاتحة في صلاته على الجنازة ان قصد الثناء والدعاء لم يكره وان قصد القراءة كره انتهى . واذا ادرك الامام في الصلاة وقد سبق ببعض تكبيراتها ينتظر تكبيرة اخرى فيتابع الامام فيها ثم يأتى بما سبق به بعد سلام الامام متواليا وعند ابى يوسف والشافعى لا ينتظر بل يكبر ويشرع معه واما اذا ادرك بعد الرابعة لا يكبر عندها لفوات الصلاة عليه ويكبر عند ابى يوسف فاذا سلم الامام قضى ثلاث تكبيرات ولو كان حاضرا وقت

التحرمة ولم يكبر مع الامام للافتتاح فهو لا ينتظر تكبير الامام بل يشرع ويكبر ولو اجتمعت الجنائز يصلى عليهم دفعة واحدة كذا في المحيط . والصلاة على الكبير افضل من الصلاة على الصغير كما في المضمرة * والثالث ما للحكمة في عدم فرض الركوع والسجود في صلاة الجنائز قيل لان صلاة الجنائز دعاء وثناء واستشفاع للميت والركوع والسجود خاص بالتعبدة تعالى من غير واسطة اختص به الملة المحمدية لان السجدة كانت تجوز لتعظيم المخلوق في الملة السالفة ونحن نهينا عن الركوع والسجود لغير الله تعالى . وقيل لان الميت اعترض بين المصلي وبين الله تعالى فلو امر بالركوع والسجود لتوهم الاعداء والجهلة انه للميت كما توهم الشيطان من سجود الملائكة انه لا دم عليه السلام فأبى حسدا وعصى جهلا وان كان ساجدا متعبدا قبل ذلك فافتن بجهله وحسده باحتجابه عن كون المسجود له في الحقيقة هو الحق وقال آدم بمنزلة المحراب : قال الجامي

اي آنكه بقبله بتان روست ترا * بر مغز چرا حجاب شد پوست ترا
دل در پی این و آن نه نیکوست ترا * یکدل ذاری بسست یک دوست ترا

وقال غيره

: اذان محراب ابرو رو مکردان * اگر در مسجدی ورد خرابات

* والرابع انه يستحب جعل الصفوف في الصلاة على الميت ثلاثة وفي الحديث (ما من مسلم يموت فيصلى عليه امة يبلغون ثلاثة صفوف الا غفر الله له) قال الطبراني في معجمه الامة اربعون الى المائة وجاء التصريح بالعدد في حديث مسلم وهو (ما من مسلم يصلى عليه اربعون الا شفعا فيه) اما سر تثليث الصفوف فلان ذلك من باب التوسع في الرجاء كأنهم يقولون جئناك بثلاثة صفوف شافعين فلا تردنا خائين وهذا ميل تكثير الخطى الى المساجد فانه يستحب تقصير الخطى في المشي الى المسجد لانه يكتب له بكل خطوة حسنة ويحط عنه سيئة ويوقع له درجة فهو من باب التوسع في الرجاء واذا استحب جعل الصفوف ثلاثة فالظاهر انهم في الفضيلة سواء ولا مزية حينئذ للصف المقدم لانهم مأمورون بالتأخر * وقال الحلبي افضل صفوف الجنائز آخرها بخلاف سائر الصلوات فان الصف الاول اعلم بحال الامام فتكون متابعته اكثر وثوابه اوفر * وعن ابي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال (اول زمرة تدخل المسجد هم اهل الصف الاول وان صلوا في نواحي المسجد) كافي خالصة الحقائق * واما سر الاربعين فلانه لم يجتمع قط اربعون الا وفيهم عبد صالح كما في اسئلة الحكم وتحصل الشفاعة باقل الامر من الثلاثة الصفوف والاربعين كما في فتح القريب والمستحب هو الاول كما سبق * والخامس ان في الدعاء والاستغفار نفعا للميت ويصل ثواب جميع القرب اليه بدنيا كان او ماليا كالصدقة والعق والصلاة والصيام والحج والقراءة واجمع المسلمون على ان قضاء الدين يسقط عن ذمة الميت التبعة وينفعه ذلك حتى لو كان من اجنبي او من غير تركته واجمعوا على ان الحي اذا كان له على الميت حق من الحقوق فاحله منه ينفعه ويبرأ منه كما يسقط من ذمة الحي * قال ابن الملك اعلم ان جعل الانسان ثواب عمله لغيره صلاة

كان اوصدقة او غيرها جائز عند اهل السنة خلافا للمعتزلة لهم ان الثواب هو الجنة ولا قدرة
للانسان على تملكها ولنا انه عليه السلام صلى بكبشين املحين احدهما لنفسه والاخر عن
امته المؤمنين فالاعتراض على الشارع باطل اذ العبادة انواع بدنية محضة كالصلاة فالتبابة
لا تجوز فيها لان الغرض منها وهو اتعاب النفس الامارة لا يحصل ونوع منها مالية محضة
كالزكاة فالتبابة فيها تجوز لان الغرض منها وهو اغناء الفقير يحصل بالتبابة لكن لا تؤخذ
من تركته بغير وصية ونوع منها مركبة منهما كالحج فمن حيث انه متعلق بالبدن لا تجوز
فيه التبابة عند الاختيار ومن حيث انه متعلق بالمال جاز فيه التبابة عند الاضطرار وهو العجز
الدائم عن ادائه هذا في الحج الغرض واما في النفل فالتبابة جائزة مع القدرة لان في النفل
سعة * قال في فوائد الفتاوى الاولى ان يوصى باسقاط صلاة عمره بعد البلوغ وان صلاها
بغير ترك لاحتمال الفساد او النقصان في اركانها انتهى واذا اوصى رجل ان يطعم عنه وليه
لصلاة الفائتة بعد موته فالوصية جائزة ووجب تنفيذها من ثلث ماله يعطى عن كل مكتوبة
نصف صاع من الخنطة وفي صوم النذر كذلك ولا يجوز ان يصوم عنه الولي كما لا يجوز
صلاته له لقوله عليه السلام (لا يصوم ولا يصلى احد عن احد) * قال القهستاني والقياس انه
لا يجوز الفداء عن الصلاة واليه ذهب البلخي كما في قاضى خان والاستحسان ان يجوز الفداء
عنهما اما في الصوم فلورود النص واما في الصلاة فلمعوم الفضل ولذا قال محمد انه يحجزى بها ان
شاء الله تعالى وينبى ان يفدى قبل الدفن وان جاز بعده * وقال في الاشياء اذا اراد الفدية
عن صوم ابيه او صلاته وهو فقير يعطى متون من الخنطة فقيرا ثم يستوهبه ثم يعطيه وهكذا
وذلك بعد ان يسقط من عمره اثنتى عشرة سنة ويسقط من عمرها تسعة لان اقل مدة بلوغ الرجل
اثنتا عشرة سنة ومدة بلوغ المرأة تسع سنين كما ذكره في الوقاية في آخر كتاب الحجر * وما يبنى
ان يعلم ان المعتبر في الطعام للصلاة قدر الطعام دون عدد المساكين حتى لو اعطى مسكينا واحدا
في يوم واحد اكثر من نصف صاع من البر يجوز ولا يجوز ذلك في كفارة الصوم والظهار لان
المعتبر فيهما عدد المسكين كذا في شرح التقاية . وكره دفع نصاب او اكثر الى فقير غير مديون
لان الانتفاع به صادف حال الفنى ولو صادف حال الفقر لكان اكمل فلو كان مديونا او صاحب
عيال لا يكره لانه لا يكون به غنيا * ألم يعلموا * الاستفهام للتقرير اى ألم يعلم اولئك الثابون
* ان الله هو يقبل التوبة * الصحيحة الخالصة * عن عباده * المخلصين فيها ويتجاوز
عن سيئاتهم كما يفصح عنه كلمة عن * قال الحدادى قبول التوبة ايجاب الثواب عليها * ويأخذ
الصدقات * اى جنس الصدقات صدقاتهم وصدقات غيرهم اراد به اخذ النبي عليه السلام
والائمة بعده لان اخذهم لا يكون الا بامر الله وكان الله هو الآخذ * قال اليبضاوى يقبلها
قبول من يأخذ شيئا ليؤدى بدله ففيه استعارة تبعية لان الآخذ حقيقة هو الرسول عليه السلام
لامن عنه لاخذها . والصدقات جمع صدقة تطلق على الواجب والتطوع وغلب على اقواء
العامة تسمية الواجب من الماشية صدقة ومن النبات عشرا ومن النقود زكاة كما في فتح
القريب * وان الله هو الثواب * اى المتجاوز عن تاب وهو الذى يرجع بالانعام على

كل مذهب رجع الى التزام الطاعة ﴿ وفي التأويلات النجمية هو التواب هو الموفق للتوبة بلطفه وكرمه ولولا توفيقه ماتاب مذهب قط كما لا يتوب ابليس لعدم التوفيق : وفي المتنوى

جز عنایت که کشاید چشم را * جز محبت که نشاند خشم را

جهدی توفیق خود کس را مباد * در جهان والله اعلم بالرشاد

﴿ الرحيم ﴾ من مات على التوبة ورحمة الله على العباد ارادة الانعام عليهم ومنع الضرر عنهم . ويجوز ان يرجع ضمير (ألم يعلموا) الى غير التائبين من المؤمنين فالآية اذا ترغيب للعصاة في التوبة والصدقة ﴿ وقل ﴾ لهم بعدما بان لهم شأن التوبة ﴿ اعملوا ﴾ ما شئتم من الاعمال فظاهره ترخيص وتخيير وباطنه ترغيب وترهيب ﴿ فسيرى الله عملكم ﴾ فانه لا يخفى عليه خيرا كان او شرا تعليل لما قبله وتأکید للترغيب والترهيب والسين للتأكيد ﴿ ورسوله والمؤمنون ﴾ في الخبر (لو ان رجلا عمل في صخرة لا باب لها ولا كوة لخرج عمله الى الناس كأنها ما كان) والمعنى انه تعالى لا يخفى عليه عملهم كما رأيتم وتبين لكم ثم ان كان المراد بالرؤية معناها الحقيقي فالامر ظاهر وان اريد بها ما لها من الجزاء خيرا او شرا فهو خاص بالدينوى من اظهار المدح والثناء والذكر الجميل والاعزاز ونحو ذلك من الاجزية واضدادها ﴿ وستردون ﴾ اى بعد الموت ﴿ الى عالم الغيب والشهادة ﴾ قدم الغيب على الشهادة لسعة علمه وزيادة خطره * وعن ابن عباس رضى الله عنهما الغيب ما يسترونه من الاعمال والشهادة ما يظهرونه كقوله تعالى ﴿ يعلم ما يسرون وما يعلنون ﴾ فالتقديم حيثئذ لتحقيق ان نسبة علمه المحيط بالسر والعلن واحدة على ابلغ وجه وأكده لا ايهام ان علمه تعالى بما يسرون اقدم منه بما يعلنون كيف لا وعلمه سبحانه بمعلوماته منزّه عن ان يكون بطريق حصول الصورة بل وجود كل شئ وتحققه في نفسه علم بالنسبة اليه تعالى وفي هذا المعنى لا يختلف الحال بين الامور البارزة والكامنة ﴿ قال في التأويلات النجمية ﴾ باقدام اعمالكم الى الله الذى هو عالم بما غاب عنكم وغيب عنه فاما ما غاب فهو نتائج اعمالكم من الخير والشر وجزاؤها فانها ان لم تغب عنكم زدتم في الخير وما عملتم شرا واما ما غيب عنه فهو التقدير الازلى والحكمة فيما جرى به القلم من اعمال الخير والشر وعالم بما تشاهده العيون والقلوب في الملك والملكوت ﴿ فينبئكم ﴾ عقيب الرد الذى هو عبارة عن الامر الممتد الى يوم القيامة ﴿ بما كنتم تعملون ﴾ قبل ذلك في الدنيا والمراد بالنبذة الاظهار لما بينهما من الملازمة في انهما سببان للعلم تبيينهما على انهما كانوا جاهلين بخال ما ارتكبوه غافلين عن سوء عاقبته اى يظهر لهم على رؤس الاشهاد ويعلمهم اى شئ شنيع كانوا يعملونه في الدنيا على الاستمرار ويرتب عليه ما يليق به من الجزاء انتهى * فعلى العاقل ان يسعى في طريق الاعمال الصالحة ويحترز عن ارتكاب الافعال الفاضحة كيلا يفتضح عند الله وعند الرسول وكافة المؤمنين ﴿ قال في التأويلات النجمية ان لعمل المحسن وخلوصه نورا يصعد الى السموات بقدر قوة صدقه واخلاصه فالله تعالى يراه بنور الوهيته وروح الرسول عليه السلام يراه بنور نسوته وارواح المؤمنين يرونه بنور ايمانهم فاستعلاء ذلك بصفائه وضوئه يكون على قدر علوهما المحسن وخلوص نيته وصفاء طويته . وان لعمل المسي ظلمة تصعد الى السموات بقدر

قوة غفلته وخبائة نفسه قاله تعالى يراها وروح رسوله وارواح المؤمنين وفى الحديث (تصعد الحفظة بعمل العبد من صلاة وزكاة وصوم وحج وعمرة وخلق حسن وصمت وذكر لله تعالى وتشيمه ملائكة السموات السبع حتى يقطعون به الحجب كلها الى الله تعالى فيقفون بين يدى الرب جل جلاله ويشهدون بالعمل الصالح المخلص لله فيقول الله لهم اتم الحفظة على عمل عبيدى وانا الرقيب على ما فى نفسه انه لم يردنى بهذا العمل ولا اخلصه لى وانا اعلم بما اراد بعلمه غير الادميين وغيركم ولم يغرنى وانا علام الغيوب المطلع على ما فى القلوب لا تخفى على خافية ولا تغرب عنى عازبة علمى بما كان كعلمى بما لم يكن وعلمى بما مضى كعلمى بما بقى وعلمى بالاولين كعلمى بالآخرين اعلم السر واخفى فكيف يغرنى عبيدى بعمله وانا يغفر المخلوقين الذين لا يعلمون وانا علام الغيوب عليه لغتى وتقول الملائكة السبعة او الثلاثة الآلاف المشيعون ياربنا عليه لغتك ولغتنا فيقول اهل السماء عليه لغنة الله ولغة اللاعنين) : قال السعدى

وكر سيم اندوده باشد نحاس * توان خرج كردن بر ناشناس

منه آب زر جان من بر پشيز * كه صراف دانا نكيرد بچيز

* اعلم ان الاقلام كتبت على الالواح احوال العالم كلها من السرائر والظواهر ثم سلمت الالواح للخرزنة وجعل لكل شئ خزانة ووكلت عليها حوافظ وكوالى كما قال تعالى (وان من شئ الا عندنا خزائنه) فتستنسخ السفارة من الخزنة والحفظة من السفارة فللاعمال كلها مخازن تقسم منها وتنتهى اليها وغاية خزانة الاعمال الصالحة سدرة المنتهى فعلم من هذا ان الحفظة مطلقون على اعمال العباد قلبية كانت او قالية وليسوا بمطلعين على المقبول منها وغير المقبول الابد العرض والرفع فكل عمل مضبوط مجزى به فان اخفاء العبد عن الخلق لا يقدر على اخفائه عن الله تعالى وعن الملائكة : قال السعدى قدس سره

در بسته ز روى خود بمردم * تا عيب نكترند ما را

در بسته چه سود عالم الغيب * داناى نهان و آشكارا

﴿ وآخرون ﴾ عطف على آخرون قبله اى ومن المتخلفين من اهل المدينة ومن حولها من الاعراب قوم آخرون غير المعترفين المذكورين ﴿ مرجون ﴾ قرأ نافع وحزمة والكسائى وحفص مرجون بالواو على ان يكون اصله مرجيون بالياء والباقون مرجأون بالهمزة يقال ارجيته وارجأته بالياء والهمزة اذا اخرته والنسبة الى المهموز مرجئى كمرجئى لا مرج كعط والى غير مرجى بياء مشددة عقيب الجيم وهم المرجئة بالهمزة والمرجية بالياء مخففة كما فى القاموس والمرجئة قوم لا يقطعون على اهل الكبار بشئ من عفو او عقوبة بل يرجئون الحكم فى ذلك اى يؤخرونه الى يوم القيامة كما فى المغرب والمعنى مؤخرون ﴿ لا امر الله ﴾ فى شأنهم اى حتى ينزل الله فيهم ما يريد ﴿ اما يعذبهم ﴾ ان بقوا على ما هم عليه من الحال وهو عدم المسارعة الى التوبة والاعتذار دون النفاق فانهم كانوا غير مخلصين ﴿ واما يتوب عليهم ﴾ ان خلصت نيتهم وصحت توبتهم والجملة فى محل النصب على الحالية اى منهم هؤلاء اما معذنين واما متوبا عليهم * فان قلت اما للشك والله تعالى منزّه عنه اذ هو عالم بما يصير اليه امرهم

* قلت التردد راجع الى العباد . والمعنى ليكن امرهم عندكم بين الخوف والرجاء * وقال ابو البقاء اذا كانت اما للشك جاز ان يليها الاسم وجاز ان يليها الفعل فان كانت للتخير وقع الفعل بعدها وكانت معه ان كقوله اما ان تلقى ﴿ والله عليم ﴾ باحوالهم ﴿ حكيم ﴾ فيما فعل بهم من الارجاء وغيره * والآية نزلت في ثلاثة نفر من المتخلفين وهم كعب بن مالك ومرارة بن الربيع العمرى وهلال بن امية كانوا من اهل بدر ومياسير ومع ذلك تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك * قال كعب بن مالك انا افره اهل المدينة جلافتي شئت لحقت العسكر فتأخر اياما وأيس بعدها من الحقوق بهم قدم على ماصنعه وكذلك صاحبه ولكن لم يفعلوا ما فعله ابو لبابة واصحابه من شد انفسهم على السوارى واطهار النعم والجزع فوقفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية ونهى الناس ان يجالسوهم او يؤاكلوهم او يشاربوهم وامرهم باعتزال نسائهم وارسالهن الى اهلين فجات امرأة هلال تسأل ان تأتية بطعامه فانه شيخ كبير فاذن لها في ذلك خاصة وجاء رسول من الشام الى كعب برغبة في اللحاق بهم فقال كعب بلغ من خطيئتي الى ان طمع في المشركون قال فضاقت على الارض بمارجبت وبكى هلال بن امية حتى خيف على بصره فجعل ناس يقولون هلكوا ان لم ينزل الله لهم عذرا وآخرون يقولون عسى الله ان يغفر لهم فصاروا عندهم مرجئين لامر الله اما يعذبهم واما يرحمهم حتى نزلت توبتهم بعد ماضى خمسون يوما بقوله ﴿ لقد تاب الله على النبي ﴾ الى قوله ﴿ وعلى الثلاثة الذين خلفوا ﴾ الآية اخرا الله تعالى امرهم مدة ثم بين توبتهم على اجل الوجوه حيث قرن توبتهم بتوبته تعالى على النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والانصار وعلم منه ان الهجران للتربية جائز ولو فوق ثلاثة ايام ألا ترى الى الاصحاب كيف قطعوا سلامهم وكلامهم من اولئك الثلاثة الى ان بلغ الكتاب اجله وان اخلاص النية وتفويض الامور الى الله تعالى سبب لرحمة الله تعالى وان البكاء ايضا مدار لقبول التوبة واخلاص الحال فلا بد من الاستغفار والبكاء على الاوزار - حكى - عن بعض اصحاب فتح الموصلى قدس سره قال دخلت يوما على فتح فوجدته يبكي وقد خالطت دموعه صفرة فقلت له بالله عليك يا سيدى هل بكيت الدم فقال والله لولا انك اقسمت على بالله عز وجل ما اخبرتك بكيت الدمع وبكيت الدم فقلت علام بكيت الدم قال على تخلفى عن الله تعالى فعلام بكيت الدم قال على الدموع ان لاتصح لى ان لاتقبل منى قال فلما توفى رأيتة فى المنام فقلت ما فعل الله بك قال غفر لى وقربنى ربى وقال يا فتح بكيت كل هذا البكاء على ماذا فقلت يارب على تخلفى عن حقك قال والدم لم بكيتة قلت يارب على الدموع ان لاتصح لى قال يا فتح فما اردت بهذا كله وعزتى وجلالى لقد صعد الى حافظك اربعين سنة بصحيفتك وما فيها خطيئة فهذه حال اكابر اولياء الله تعالى يسيئون الظن بانفسهم ويجتهدون فى الله وان علموا العفو والمغفرة * ووقف الفضيل فى بعض حجاته ولم ينطق بشئ فلما غربت الشمس قال واسواتاه وان عفوت * يقول الفقير وهذا كلام حق فان من النضاحة العصيان ومن الفضاحة ايضا بقاء اثره الدنيوى بعد الغفران ألا ترى ان عتقاء جهنم لا يستر يحون يوم القيامة وان دخلوا الجنة الى ان يمحو الله تعالى ما كتب على جباهم من الاثر : قال الحافظ قدس سره

هر چند که هجران ثمروصل بر آرد * دهقان ازل کاشکه این تخم نکشتی

: وقال السعدي قدس سره

بسیا نام نیکوی پنجاه سال * که یک نام زشتش کند پایمال

* وفي الآية اشارة الى ان الحكمة الالهية اقتضت اقدام بعض النفوس على الفلجوب وتأخير توبتهم وهم مترددون بين الخوف والرجاء ولهم فيما بين ذلك تربية ليطيروا بجناحي الخوف والرجاء الى ان يصلوا الى مقام القبض والبسط الى ان يبلغوا سرادقات الانس والهيبة ثم ليطيروا بجناحي الانس والهيبة الى قاب قوسى السير والتجلى اودنى الوحدة (والله اعلم) بتربية عباده (حكيم) بمن يصلح للقرب والقبول و بمن يصلح للبعد والرد كذا في التأويلات النجمية ﴿والذين اتخذوا مسجدا﴾ اى ومن المتخلفين عن غزوة تبوك المنافقون الذين اتخذوا مسجدا قبا وهو بضم القاف ويذكر ويقصر قرية قرب المدينة على نصف فرسخ منها كما فى التبيان * اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر من مكة وقدم قبا نزل فى بنى عمرو ابن عوف وهم بطن من الاوس على كتوم بن الهدم وكان شيخ بنى عمرو بن عوف وهى كان اسلم قبل وصوله صلى الله عليه وسلم الى قبا او بعده ففیه اختلاف فلما نزل وذلك فى يوم الاثنين لاثنتى عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الاول * قال عمار بن ياسر رضى الله عنه ما لرسول الله بد من ان يجعل له مكان يستظل به اذا استيقظ ويصلى فيه فجمع حجارة فاسس رسول الله مسجدا واستتم بنيانه عمار فصار اول من بنى مسجدا لعموم المسلمين وكان مسجد قبا اول مسجد صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم باصحابه جماعة ظاهرين اى آمنين وبعد تحوله عليه السلام الى المدينة وذلك فى يوم الجمعة بعد ان لبث فى قبا بقية يوم الاثنين ويوم الثلاثاء ويوم الاربعاء ويوم الخميس او بضع عشرة ليلة وهو المنقول عن البخارى او اربعة عشر يوما وهو المنقول عن مسلم كان يأتیه يوم السبت ماشيا وراكبا ويصلى فيه ثم ينصرف وفى الحديث (من توضع واسخ الوضوء ثم جاء مسجد قبا فصلى فيه له اجر عمرة) كما فى السيرة الحلبية فهذا المسجد وضعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمار بمعاونة بنى عمرو بن عوف خالصا لله تعالى كما عليه الاكثرون وفى الحديث (من بنى مسجدا لا يريد به رياء ولا سمعة بنى الله له بيتا فى الجنة) قال القرطبي هذه المسألة ليست على ظاهرها من كل الوجوه وانما معناه بنى له بشوابه بناء اشرف واعظم وارفع لان اجور الاعمال متضاعفة وان الحسننة بعشر امثالها وهذا كما قال فى النمرة انها تراد حتى تكون مثل الجبل ولكن هذا التضعيف انما هو بحسب ما يقتزن بالفعل من الاخلاص فان بنى على غير الاخلاص او على وجه غير مرضى فلا ثواب له ولا يعبأ الله به وان كان فى ظاهر الشرع له حكم المساجد من الاحترام والتعظيم وغير ذلك وكذا الربط والخوانق والقناطر والمطامر وكل بناء فهو مشروط بذلك قاله فى شرح الامام * قال النووى يدخل فى هذا الحديث من عمر مسجدا قد استهدم واذا اشترك جماعة فى عمارة مسجد فهل يحصل لكل منهم بيت فى الجنة كما لو اعتقد جماعة عبدا مشتركا بينهم فانهم يعتقدون من النار ويجوزون العقبة لقوله تعالى (وما ادراك ما العقبة فك رقبة) وقد فسر النبي عليه السلام فك الرقة بفتح البعض والقياس الحاق المساجد

بالعق لان فيه ترغيبا وحلا للناس على انشاء المساجد وعمارتها وهل يمكن الكافر من بناء المسجد فذهب بعضهم الى ان الصحيح جوازه لقوله عليه السلام (ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر) كفى تفسير البغوي * قال الواحدى عند قوله تعالى (ما كان للمشركين ان يعمروا مساجد الله) دلت الآية على ان الكفار ممنوعون من عمارة مسجد المسلمين ولو اوصى لم تقبل وصيته انتهى * قال سعدى چلبى المفتى عدم قبول وصيته مجمع عليه بين اصحابنا الحنفية انتهى ولا يصير الكافر ببناء المسجد مسلما وان عظمه حتى يأتى بالشهادتين بخلاف المسلم اذا اتى كنيسة واعتقد تعظيمها فانه يكفر لان الكفر يحصل بمجرد النية والاسلام لا يحصل الا بالتلفظ بالشهادتين كفى فتح القريب * يقول الفقير سامحه الله القدير علم منه ان بعض القبط فى الديار الرومية ممن اظهر الاسلام رأيناهم يصلون ويصومون كصلاة المخلصين وصيامهم ثم انهم يدخلون كنائس النصارى فى مواسمهم فهم مرتدون بذلك ولا تصح الصلاة على موتاهم ان ماتوا على تلك الحالة لانه لاشك فى تعظيمهم الكنائس وموافقتهم النصارى فى افعالهم فى ايامهم ولياليهم المعهودة فلا تتوقف فى كفرهم واماتلفظهم بالشهادة فهو بحسب العادة ولا يفتى عنهم ذلك شيئا فى اعتقادهم وبعض المعاصرين من العلماء يتوقفون فى كفرهم جهلا العياذ بالله تعالى * ثم رجع وقول ان بنى عمرو بن عوف لما بنوا ذلك المسجد حسدتهم اخوتهم بنو غنم بن عوف وقالوا انصلى فى مربوط حمار لامرأة عمرو وذلك لانه كانت امرأته تربط فيه حمارها وقيل كان مكان مسجد قبا محلا يحجف فيه التمر لكثوثهم بن هدم رضى الله عنهما فبنوا مسجدا آخر فى قبا على قصد الفساد وتفریق جماعة المؤمنين وان يؤمهم فيه ابو عامر الراهب اذا قدم من الشام * وفى الحدادى انهم بنوه باذن النبى عليه السلام اقول هذا يخالف سوق القصة كما لا يخفى وبعيد ان يأذن رسول الله قبل اشارة الله فى ذلك. وقصة ابى عامر الراهب انه كان من اشراف قبيلة الخزرج تنصر فى الجاهلية وترهب ولبس المسوح وكان ماهرا فى علم التوراة والانجيل * قال الكاشفى [وپیوسته نعت وصفت سيد عالم صلى الله عليه وسلم براهل مدینه می خواند چون آن حضرت بمدينه هجرت كرد اهل آن خطه شيفته جمال وكمال وى شده واز صحبت ابو عامر برمیدند وپروای او نکردند]

باوجود لب جان بخش توى آب حیات * حیفم آید سخن از چشمه حیوان گفتن
فحسده وعاداه لانه زالت به عليه السلام ریاسته وقال له لا اجد قوما یقاتلونك الا قاتلتك فلم یزل یقاتل معه علیه السلام الى ان قاتل معه يوم هوازن فلما انهزمت هوازن خرج الى الشام * قال الكاشفى [یترد هر قل که ملک روم بود برقت و می خواست از روم لشکر ساز کرده بجنگ مسلمانان آید نامه نوشت بمنافقان چون ثعلبه بن حاطب وامثال او که شهادت مقابله مسجد قادریه خویش برای من مسجدی بسازید که چون من بمدينه آیم انجا بقاء علم اشغال نمایم ایشان مسجدی ساختند وحضرت رسالت پناه چون عازم غزوة تبوک شد بانیان مسجد آمده گفتند یا رسول الله ما برای ضعیفان و بیچارگان در وقت سرما و بارندگی مسجدی ساخته ایم و التماس داریم که در آن مسجد نمازگزاری و غرض ایشان آن بود که بواسطه نماز آن حضرت صلى الله عليه وسلم مهم خود را در استحکام دهند حتانحه در مشیوع مغوی هست]

مسجد و اصحاب مسجد را نواز * تومهی ماشب دمی بامابسلز
تاشود شب از جالت همچو روز * ای جالت آفتاب جان فروز
ای درینا کان سخن از دل بدی * تا مراد آن نفر حاصل شدی

قال فی السیرة الحلیة كانوا یجتمعون فیہ ویعیون النبی علیہ السلام ویستہزئون بہ فقال النبی
صلی اللہ علیہ وسلم (انی علی جناح سفر و حال شغل و لو قد منا لاتینا کم فصلینا لکم فیہ) فلما رجع
من تبوک أتوه فسألوه اتیان مسجدہم فدعا علیہ السلام بقمیصہ لیلبسه ویأتیہم فانزل اللہ ہذہ
الآیة فقال (والذین اتخذوا مسجدا) ﴿ضرارا﴾ مفعولہ ای مضارة للمؤمنین * قال
الکاشفی [برای ضرر مؤمنان و ستیزہ ایشان] ﴿وکفرا﴾ و تقویۃ للکفر الذی
یضمرونہ ﴿وتفریقاً بین المؤمنین﴾ الذین كانوا یجتمعون فی مسجد قبا فانہم ارادوا بینائہم
المسجد صرف بعض الجماعة الیہ و تفریق کلمۃ المؤمنین ﴿وارصادا﴾ ای ترقبا و انتظارا
﴿لمن حارب اللہ و رسولہ من قبل﴾ ای من قبل اتخاذا ہذا المسجد و هو ابو عامر الراحب ای
لاجلہ حتی یجئ فیصلی فیہ ویظہر علی رسول اللہ و قد سبق حضورہ فی الوقائع کلہا من متعلق
بحارب او یاتخذوا ای اتخذوا مسجدا من قبل ان یظہر هؤلاء التفاق بالتخلف ﴿ولیحلفن﴾
واللہ لیحلفن فہو جواب قسم مقدر * قال الکاشفی [و ہر آیینہ سو کند میخورند چون
کسی کوید چرا این مسجد ساختند] ﴿ان﴾ نافیۃ ﴿اردنا﴾ ای ما اردنا بناء ہذا
المسجد ﴿الا الحسنی﴾ الا الخصالۃ الحسنی و ہی الصلاۃ و ذکر اللہ و التوسعة علی المصلین
﴿واللہ یشہد انہم لکاذبون﴾ فی حلفہم ذلک و لما نزلت ہذہ الآیۃ و اعلمہ اللہ بنجرہم
و ما ہمواہ دعا ای رسول اللہ الوحشی قاتل حمزۃ و جماعة معہ فقال لہم (انطلقوا الی ہذا المسجد
الظالم اہلہ فاہدموہ و احرقوہ) فخرجوا سراعا و اخذوا سقفا من النخل و اشعلوا فیہ النار
و ذلک بین المغرب و العشاء و ہدموہ الی الارض و امر النبی علیہ السلام ان یخذ کناسۃ یلقی
فیہا القمامۃ و الجیف ثم بعد زمان اعطاه صلی اللہ علیہ وسلم لثابت بن ارقم یجعلہ بیتا فلم یولد
فی ذلک البیت مولود قط و حفر فیہ بقعۃ فخرج منها الدخان و مات ابو عامر بالشام و حیدا
غریبا و ذلک انہ علیہ السلام لما قدم المدینة اقبل الیہ ابو عامر فقال ما ہذا الذی جئت بہ قال
(جئت بالخنیفۃ دین ابراہیم) قال ابو عامر وانا علیہا فقال علیہ السلام (انک لست علیہا) قال بلی
ولکنک ادخلت فی الخنیفۃ صالیس فیہا فقال علیہ السلام (ما فعلت ذلک و لکن جئت بہا بیضاء
نقیۃ) فقال ابو عامر مات اللہ الکاذب منا طریدا و حیدا غریبا فقال علیہ السلام (آمین) فسماء
ابا عامر الفاسق مکان الراحب فمات کافرا یقتسرن و ہی بکسر القاف و تشدید التون المفتوحة
او المکسورة اسم بلدۃ فی الشام و مع ہذہ الحباۃ کان لہ ولد صالح یقال لہ ابو حنظلۃ استشهد
یوم احد ففسلتہ الملائکۃ علیہم السلام : قال السعدی قدس سرہ

ہنر بنمای اگر داری نہ کوہر * کل از خارست و ابراہیم از آزر

* و فی الآیۃ لہارۃ الی ان اہل الطبیعة (اتخذوا) مزبلة النفس (مسجد اضرارا) لا رباب الحقیقۃ
(وکفرا) باحوالہم کما انہم اتخذوا بستان القلب مسجدا یذکرون اللہ فیہ و یطلبونہ و ہذا

وصف مدعى الطلب الكذابين في دعواهم المتشبهين بزي ارباب الصدق والطلب (وتفريقا بين المؤمنين) الطالين الصادقين باظهار الدعوى من غير المعنى اى يفرقون بين الاخوان في الله في طلب انواع الحيل تارة بطلب صحة معهم ومرافقتهم في الاسفار وتارة بذكر البلدان وكثرة التعم فيها وطيب هوائها وكرم اهلها وارادتهم لهذه الطائفة ليزعجهم عن خدمة المشايخ وصحة الاخوان (وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل) ليوقعوهم في بلاء صحة الاباحية من مدعى الفقر والمعرفة وهم يحاربون الله بترك دينه وشريعته ورسوله بترك متابعتة واحياء سنته (وليحلفن لهم ان اردنا الا الحسنى) فيادعوننا كم اليه (والله يشهد انهم لكاذبون) فيايدعون ويحلفون كذا في التأويلات التجمية ﴿ لا تقم ﴾ يا محمد للصلاة ﴿ فيه ﴾ اى في مسجد هؤلاء المنافقين ﴿ ابدا ﴾ * قال سعدى المفتى اى لاتصل فيه عبر بالقيام عن الصلاة كفاي قولهم فلان يقوم الليل ومنه الحديث الصحيح (من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه) ﴿ لمسجد ﴾ مسجد قبا واللام للابتداء او القسم ﴿ اسس ﴾ التأسيس احكام اس البناء وهو اصله يعنى اسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه ايام مقامه بقبا ﴿ على التقوى ﴾ * قال في التبيان اى بنيت حدوده ورفعت قواعده على طاعة الله * وفي الحدادى لوجه الله وعلى ههنا للمصاحبة بمعنى مع كفاي قوله تعالى (واآتى المال على حبه) كفاي حواشى سعدى المفتى ﴿ من اول يوم ﴾ من ايام وجوده وتأسيسه متعلق باسس وكلمة من الجارة اذا كانت للابتداء تخرج المكان كثيرا كفاي قولك جئت من البصرة وقد تخرج الزمان ايضا عند الكوفيين كفاي هذه الآية فالمعنى منذ اول يوم بنى لان منذ لابتداء الغاية في الزمان تقول مارأيت منذ شهر * وقال الرضى من في الآية بمعنى فى وذلك كثير في الظروف . ويقال اراد بالمسجد مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة والاول اشهر واوفق للقصة اذ المسجد بقبا فالموازنة بينهما اولى من الموازنة بين ما بقبا وما بالمدينة * قال الحدادى لا يمتنع ان يكون المراد بالمسجد الذى اسس على التقوى كلا المسجدين مسجد النبي عليه السلام ومسجد قبا ﴿ احق ان تقوم فيه ﴾ اى اولى ان تصلى فيه * فان قيل لم قال الله تعالى احق ان تقوم فيه مع ان المفسد الاربع المذكورة بقوله ضرارا وكفرا وتفريقا وارصادا تمنع جواز قيامه في الآخر * والجواب ان الكلام مبنى على التزول والمعنى لو فرضنا جواز القيام في مسجد الضرار لكان القيام في مسجد التقوى احق واولى لكونه على قاعدة محكمة فكيف والقيام فيه باطل لكونه مبنيًا لأغراض فاسدة ويجوز ان يقال احق ليس للتفضيل بل بمعنى حقيق كما قال المولى ابواسعود والمراد بكونه احق كونه حقيقا به اذ لا استحقاق في مسجد الضرار رأسا وانما عبر عنه بصيغة التفضيل لفضله وكماله في نفسه او الافضلية في الاستحقاق المتناول ما يكون باعتبار زعم الباني ومن يتابعه في الاعتقاد وهو الانسب بما سيأتى ﴿ فيه ﴾ اى في المسجد المؤسس على التقوى ﴿ رجال ﴾ يعنى الانصار جملة مستأنفة مينة لأحقته لقيامه عليه السلام فيه من جهة الحال بعد بيان احقيقته له من حيث المحل ﴿ يحبون ان يتطهروا ﴾ من الانجاس والاختباث مطلقا بدنية كانت او عملية كالمعاصي واخصال الذميمة ﴿ والله يحب المطهرين ﴾ اى يرضى عن

المتطهرين ويدنيه من جنبه ادناه المحب حبيه - روى - ان هذه الآية لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قبا فاذا الانصار جلوس فقال (أؤمنون اتم) فسكت القوم ثم اعادها فقال عمر رضى الله عنه يا رسول الله انهم لمؤمنون وانامعهم فقال عليه السلام (أترضون بالقضاء) قالوا نعم قال (أتصبرون على البلاء) قالوا نعم قال (أتشكرون في الرخاء) قالوا نعم قال عليه السلام (مؤمنون ورب الكعبة) فجلس ثم قال (يا معشر الانصار ان الله قد اثنى عليكم فمالذي تصنعون عند الوضوء وعند الغائط) فقالوا تتبع الغائط الاحجار الثلاثة ثم تتبع الاحجار الماء فتلا فيه (رجال يحبون ان يتطهروا) وفي كلام بعضهم اول من استنجى بالماء ابراهيم عليه السلام والاستنجاء مسح موضع التجو اى ما خرج من البطن وهو في الاصل اعم منه ومن غسله كافي المغرب فيطهر موضع التجو بثلاثة امداد فان لم يجد فبالاحجار فان لم يجد فكفه ولا يستنجى بما سوى الثلاثة لانه يورث الفقر والمقصود التنقية فلو حصل بالواحد كفاه ولم يحصل بالثلاثة زاد ولا يستنجى من النوم والريح فانه بدعة وليس على المستحاضة استنجاء لكل صلاة بلا بول وغائط كافي التوازل واستعمال المنشفة ادب وذلك قبل ان يقوم وبعد الغسل يزول اثر الماء المستعمل بالكلية وكان الانصار يتبعون الماء اثر البول ايضا وعن بعضهم ان المراد التطهر من الجنابة فلا ينامون عليها وفي الحديث (ثلاثة لا تقربهم الملائكة) المراد بالملائكة هنا هم الذين ينزلون بالرحمة والبركة دون الحفظة قائلهم لا يفارقونه على أى حال من الاحوال * وقال بعض العلماء المراد بالملائكة غير الحفظة وغير ملائكة الموت وقيل اراد لا تحضره الملائكة بنحير (جيفة الكافر) المراد بها ذاته حيا وميتا لاز الكافر نجس بعيد من الرحمة في الحياة وبعد الموت (والتضمخ) بالضاد والحاء المعجمتين اى المتلطخ المتدهن بالخلق بفتح الحاء المعجمة طيب معروف مركب يتخذ من الزعفران وغيره من انواع الطيب وتغلب عليه الخمرة والصفرة * وقال ابو عبيدة عند العرب هو الزعفران وحده ووجه النهى عن الخلق لما فيه من الرعونة والتشبه بالنساء والنهى عن الخلق مختص بالرجال دون النساء كافي المفاتيح (والجنب) الجنابة لغة البعد وسمى الانسان جنبا لانه نهى ان يقرب مواضع الصلاة ما لم يتطهر وقيل لجانبته الناس حتى يغتسل (الا ان يتوضأ) وهذا في حق كل من اخر الغسل لغير عذر او لم يذر اذا امكنه الوضوء فلم يتوضأ * وقيل لم يرد بالجنب من اصابته جنابة فاخر الاغتسال ولكنه الجنب الذي يتهاون بالغسل ويتخذ تركه عادة لان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينام وهو جنب ويطوف على نسائه بغسل واحد * وفي الشريعة ويناام بعد الوطء نومة خفيفة فانه ارواح للنفس لكن السنة فيه ان يتوضأ اولا وضوءه للصلاة ثم ينام كافي شرح ابن السيد على * قال في فتح القريب المراد بالوضوء الشرعى بلا خلاف وفي رواية شعبة (اغسل ذكرك ثم توضأ وارقد) هذا هو الصحيح يعنى الامر بغسل الذكر ثم الوضوء ومن نام ولم يتوضأ فليستغفر الله تعالى ولو اراد العود اى من غير نوم فليتوضأ اى ليتنظف بغسل الذكر واليدين فليس المراد بالوضوء الشرعى المشهور كاذب اليه المالكية كافي شرح المشارق. والوضوء يطلق على غسل اليدين كافي قوله عليه السلام (الوضوء قبل الطعام ينفي

الفقر . واذا توضأ وضوءه للصلاة وأراد ان ينام فهل الاولى ان ينوى رفع الحدث الاصغر او ينوى سنة العود او رفع الجذبة او ما اصابه من الاعضاء المغسولة الظاهر الاول ليكون عبادة مستقلة او مخففة للحدث بزوال احد الحديثين كذا في فتح القريب . وفيه ايضا اختلاف في علة الوضوء فقيل لانه يخفف الحدث وقيل لبيت على احدى الطهارتين خشية ان يموت في نومه ذلك لان الملائكة لا تدخل بيتا فيه جنب فيزول ذلك بالوضوء ومذهب الشافعي ومالك استحباب الوضوء للجنب قبل النوم لانه عليه السلام كان يفعل ذلك . وعن بعض المالكية لا تسقط العدالة بتركه لاختلاف العلماء فيه * وقال بعضهم في الآية يحبون ان يتطهروا بالحمى المكفرة لذنوبهم فحموا عن آخرهم - روى - ان جابرا قال استأذنت الحمى على رسول الله عليه وسلم فقال (من هذه) قيل ام ملدم فامر بها عليه السلام الى اهل قبا فلقوا فيها ما لا يعلمه الا الله فشكوا اليه عليه السلام فقال (ان شئتم دعوت الله ليكشفها عنكم وان شئتم تكون لكم طهورا) قالوا أو تفعل ذلك قال (نعم) قالوا فدعها وقد (جاء ان حمى ليلة كفارة سنة ومن حم يوما كان له براءة من النار وخرج من ذنوبه كيوم ولدته امه) وعن عائشة رضى الله عنها لما قدمت المدينة اخذتها الحمى فسبها فقال عليه السلام (لا تسبها فانها مأمورة ولكن ان شئت علمتك كلمات اذا قلتهن اذهبها الله تعالى عنك) قالت علمني قال (قولى اللهم ارحم جلدى الرقيق وعظمى الدقيق من شدة الحريق يا ام ملدم ان كنت آمنت بالله العظيم فلا تصدعى الرأس ولا تنتنى الفم ولا تأكلى اللحم ولا تشربى الدم وتحولى غنى الى من اتخذ مع الله الها آخر) فقالت فذهبت عنها ولما استوخم المهاجرون هواء المدينة ولم يوافق امرجتهم فرض كثير منهم وضعفوا تشوقوا الى مكة المكرمة ولذا نظر عليه السلام يوما الى السماء لانها قبلة الدعاء وقال (اللهم حبب الينا المدينة كما حببت الينا مكة وبارك لنا في مدها وصاعها وصححها لنا ثم انقل وباءها الى مهيعة) اى الجحفة وهى قرية قريبة من رابع محل احرام من يحيى من جهة مصر حاجا وكان سكانها اذذاك يهودا ودعائوه عليه السلام ان يحبب اليهم المدينة انما هو لما جبلت عليه النفوس من حب الوطن والحنين اليه ومن ثم جاء في حديث عائشة رضى الله عنها انها سألت رجلا بحضور النبي عليه السلام قدم المدينة من مكة فقالت له كيف تركت مكة فذكر لها من اوصافها الحسنة ما غرغرت منه عينا رسول الله عليه السلام وقال (لا تشوقها يا فلان)

فتنها در انجمن پيدا شود از سوز من * چون مرادر خاطر آيد مسكن ومأوى دوست * وفي اسئلة الحكم ان الحتان للتطهر لانه يوجب المحبة الالهية كما قال تعالى (والله يحب المطهرين) فيحصل الاحتراز والتطهر من البول بالحتان * قال الفقهاء الاقلف يجب عليه ائصال الماء الى القافة اذ لا حرج فيه وفي الحديث (اتقوا البول فان عامة عذاب القبر من البول فانه اول ما يحاسب به العبد في القبر) كفاي الترغيب * اعلم ان مسجد المنافقين اشارة الى منزلة النفس والمسجد المؤسس على التقوى اشارة الى مسجد القلب وهو قد اسس على العبودية والطاعة والاقرار بالوحدانية من اول يوم الميثاق عند خطاب اُست بربكم وجواب قالوا بلى واهله متطهرون عن الصفات الذميمة والاخلاق اللثيمة بل عن دنس الوجود ولوث الحدوث والله يحب المطهرين الفانين

عن وجودهم الباقيين بالله ولولا محبته اياهم ما وفقهم للتطهير فتطهرهم مطلقا اثر من آثار محبة الله لهم : قال الحافظ

طهارت اربه بخون جگر کند عاشق * بقول مفتى عشق اش درست نیست نماز : وفى المتوى

روى، ناشسته نیند روى حور * لاصلاة كفت الا بالطهور

وهو بالفتح مصدر بمعنى التطهير ومنه (مفتاح الصلاة الطهور) واسم لما يتطهر به كذا فى المغرب ﴿أقمن أسس بنيانه﴾ جملة مستأنفة مينة لخيرية الرجال المذكورين من اهل مسجد الضرار وهمة الاستفهام للانكار والفاء للعطف على مقدر. والتأسيس احكام اس البناء وهو ااصله والبيان مصدر كالغفران اريد به المفعول اى المبنى. والمعنى ابعد ما علم حالهم فمن اسس ببيان مسجده اذ الكلام فيه ويؤيده اسس على التقوى * وقال الكاشفى [ايا هر كس كه اساس افكند بنای دين خود را] ﴿على تقوى من الله﴾ المراد بالتقوى درجتها الثانية التي هي التقوى عن كل ما يؤثم من فعل او ترك فيكون غير منصرف كحلى فلا تنوين فيه اذا. وقرئ بالتونين على ان يكون الفه للحاق كالف ارطى ﴿ورضوان﴾ وطلب مرضاته بالاشتغال بالطاعة ﴿خير﴾ اطلاق خير على معتقد اصحاب مسجد الضرار من اعتقاد الاشتراك في الخيرية ﴿أم من اسس بنيانه﴾ والمعنى اى الفريقين خير واحق بالمصاحبة والصلاة معهم من اسس ببناء مسجده مريدا به تقوى الله وطاعته وهم اهل مسجد قبا ام من اسس ببيان مسجده على النفاق والكفر وتفریق المؤمنين وارصاد كافر شأنه كيد المسلمين وتوهين امر الدين وترك الاضرار للايذان باختلاف البنيانين ذاتا واختلافهما وصفا وضافة ﴿على شفا جرف هار﴾ شفا الشئ بالقصر طرفه وشفيه وتثيته شفوان والجرف بالضم والاسكان وهما لقتان الارض التي جرفت السيول اصلها اى حفرة واكلته والهارى المتصدع المشرف على السقوط يقال هار الجرف يهور او يهير اذا انشق من خلفه وهو ثابت بعد مكانه فهو هائر فهارى مقلوب هار نقلت لامة الى مكان العين كما فعل فى شاك اصله شايك فصار هارى فاعل كقاضى * قال ابو البقاء اصله هاور او هار ثم اخرت عين الكلمة فصارت بعد الراء وقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها ثم حذفت لسكونها وسكون التنوين فوزنه بعد القلب فاعل وبعد الحذف قال وعين الكلمة واو اوياء يقال تهور البناء وتهير ﴿فانهار به فى نار جهنم﴾ يقال هار البناء هدمه فالانهار والانهيار [ريهيده شدن] كفاى تاج المصادر وفاعل انهيار ضمير البيان وضميره لاهؤسس البانى اى تساقط بنيانه وتناثره اى بصاحبه فى النار * قال قتادة ذكر لنا انه حفرت بقعة من مسجد الضرار فرؤى الدخان يخرج منها * وقال جابر بن عبد الله رأيت الدخان يخرج من مسجد الضرار * قال الحدادى كما ان من بنى على جانب نهر صفته ما ذكرنا انهار بناؤه فى الماء فكذلك بناء اهل النفاق مسجد الشقاق كبناء على جرف جهنم يهور باهله فيها ﴿والله لا يهدي القوم الظالمين﴾ اى لانفسهم او الواضعين للاشياء فى غير موضعها اى لا يرشد هم الى ما فيه نجاتهم وصلاحهم ارشادا موصلا للاحالة واما الدلالة على

در اواسط دفتر سوم در بیان مخصوص بودن بقبول علیه السلام

ما يرشدكم اليه ان استرشدوا به فهو متحقق بلا اشتباه . والظلم في الحقيقة وضع عبادة الدنيا ومحبتهما والحرص في طلبها في موضع عبادة الله تعالى ومحبه والصدق في طلبه لا يزال بنيانهم الذي بنوا به البنيان مصدر اريد به المفعول ووصفه بالموصول الذي صلته فعله للايدان بكيفية بنائهم له وتأسيسه على اوهن قاعدة واوهى اساس وللشعار بعلة الحكم اى لا يزال مسجدهم ذلك مبنيا ومهدوما ﴿ ريبة في قلوبهم ﴾ اى سبب ريبة وشك في الدين كأنه نفس الريبة . اما حال بنائه فظاهر لما ان اعتزالهم من المؤمنين واجتماعهم في مجمع على حيله يظهرون فيه ما في قلوبهم من آثار الشرك والتفاق ويدبرون فيه امورهم ويتشاورون في ذلك ويلقى بعضهم الى بعض ماسمعوا من اسرار المؤمنين مما يزيدهم ريبة وشكا في الدين . واما حال هدمه فلما انه رسخ به ما كان في قلوبهم من الشر والفساد وتضاعفت آثاره واحكامه ﴿ الا ان تقطع ﴾ من الفعل يحذف احدى التائين اى الا ان تقطع ﴿ قلوبهم ﴾ قطعا وتنفرد اجزاء بحيث لا يبقى لها قابلية ادراك واضمار قطعا وهو استثناء من اعم الاوقات واعم الاحوال محله النصب على الظرفية اى لا يزال بنيانهم ريبة في كل وقت من الاوقات او كل حال من الاحوال الا وقت تقطع قلوبهم فينثني يسلون عنها . واما مادامت سالمة فالريبة باقية فيها فهو تصوير لامتناع زوال الريبة عن قلوبهم الى الموت ويجوز ان يكون المراد حقيقة تقطعها عند قتلهم اوفى القبور بالبلى اوفى النار ﴿ والله عليم ﴾ [وخداى تعالى دانست بتأسيس بنا وايشان كه بجه نيت بوده] ﴿ حكيم ﴾ فيما حكم وامر من هدم مسجدهم واظهار نفاقهم * واعلم ان في الآيتين المذكورتين اشارات منها ان صفاء الطوية وحسن الاعتقاد كالاساس في باب الاعمال فكما ان البناء لا يقوم على الماء بل يقوم على الارض الصلبة كذلك الاعمال لا تقوم الا على محكم الاعتقاد وهو الباعث على الاخلاص العمل للذى هو ارادة التقرب الى الله تعالى وتعظيم امره واجابة دعوته وضده التفاق وهو التقرب الى الخلق من دون الله تعالى . واما اخلاص طلب الاجر فهو ارادة تقع الآخرة بعمل الخير وضده الرياء وهو ارادة تقع الدنيا بعمل الآخرة سواء اراده من الله او من الناس لان الاعتبار في الرياء بالمراد لا بالمراد منه * فعلى العاقل ان يجعل اساس دينه على الاعتقاد الصحيح والاخلاص والتقوى حتى يكون كشجرة اصلها ثابت وفرعها في السماء * ومنها ان المنافقين بنوا مسجدا للصلاة صورة فهم انما بنوا متحدنا لهم حقيقة ومحلا لقاذورات اقوالهم وافعالهم ولذا كان حريا بالقاء الجيف فيه بعد الهدم فتمتعوا قليلا ثم وقعوا في النار جميعا كما قال تعالى ﴿ ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم ﴾ فكما ان من جالسهم في مجالسهم القذرة العذرة شقى شقاوة حقيقة كذلك من جالس الصديقين والعارفين في مجالسهم المطهرة وانديتهم المقدسة سعد سعادة ابدية وتطهر طهارة اصلية وقد قال عليه السلام (انهم القوم لا يشقى بهم جليسهم) فالمراد السامع او الجالس لان المجالسة والسماع ينتجان عن المحبة قال عليه السلام (المرء مع من احب) وهنا سر صوفي يريد صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة في الدنيا بالطاعة والادب الشرعى وفي الآخرة بالمعينة والقرب المشهدى * ومنها انهم ارادوا ببنيانهم مكررا وخديعة وغفلوا عن مكر الله تعالى بهم ولذا اقتضحوا

مکر حق سرچشمه این مکرهاست * قلب بین الاصبغین کبریاست
آنکه سازد درد ملت مکر و قیاس * آتشی داند زدن اندر پلاس
* و منها ان من كانت شقاوته اصلية اذلية فهو لا يزداد بما ابتلاه الله تعالى به الا ضللا و غيظا
وانكارا و العاقل يختار فضوح الدنيا لانه اهون من فضوح الآخرة

ازین هلاک میندیش و باش مردانه * که این هلاک بود موجب خلاص و نجات
* و منها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يذب الناس عن النار وعن الوقوع فيها و اذا
هدم مسجد الضرار اذ لو تركه على حاله لعاد الضرر على العامة بتزول البلية و هي نار معنی
ولا فتن به بعض الناس و الفتنة الدينية سبب للنار حقيقة فاهل الفساد و الشر لا يقرون على
ما هم عليه بل ينكر عليهم اشد الانكار بهتك اعراضهم و اخراجهم من مساكنهم ان مست الحاجة
الى الاخراج و كذا هدم بيوتهم و منازلهم * ذكر في فتاوى ابي الليث رجل بنى رباطا للمسلمين
على ان يكون في يده مادام حيا فليس لاحد ان يخرج من يده ما لم يظهر منه امر يستوجب
الاخراج من يده كشراب الخمر فيه و ما اشبه ذلك من الفسق الذي ليس فيه رضى الله لان
شروط الوقف يجب اعتبارها و لا يجوز تركها الا للضرورة * و قال في نصاب الاحتساب فاذا كان
الحائقاء يخرج من يد بانيه لفسقه فكيف يترك في الحائقاء فاسق او مبتدع . مثل الحديدية الذين
يلبسون الحديد لان الحديد حلية اهل النار سواء اتخذ خاتما او حلقة في اليد او في الاذن او في
الغلق او غير ذلك . و مثل الجوالقية الذين يلبسون الجوالق و الكساء الغليظ و يحلقون اللحية
و كلاهما منكر . فاما الاول فلانه لباس شهرة و قد نهى عنه . و اما الثاني فلانه من فعل الاقرنج
وفيه تغير خلق الله تعالى و التشبه بالنساء . و مثل القلندرية الذين يقصون الشعر حتى الحاجب
و الاهداب و فيهم يقول الحافظ

قلندرى نه بريشت و موى يا ابرو * حساب راه قلندر بدانكه موى بموست
كشدتن از سرمو در قلندرى سهلست * چو حافظ آنكه ز سر بكذرد قلندر اوست

وقس عليهم سائر فرق اهل البدعة و في الحديث (لقد همت ان آمر رجلا يصلى بالناس و انظر
الى اقوام يتخلفون عن الجماعة فاحرق بيوتهم) و هذا يدل على جواز احراق بيت الذي يتخلف عن
الجماعة لان الهم على المعصية لا يجوز من الرسول عليه السلام لانه معصية فاذا علم جواز احراق البيت
على ترك السنة المؤكدة فماتنك في احراق البيت على ترك الواجب و الفرض عصمنا الله و اياكم
من الاقوال و الافعال المتكبرة ﴿ ان الله اشترى ﴾ - روى - ان الانصار لما بايعوا رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة بمكة و هم سبعون نفسا او اربعة و سبعون من اهل المدينة قال
عبد الله بن رواحة يا رسول الله اشترط لربك و لنفسك ما شئت فقال (اشترطت لربى ان تعبدوه
ولا تشركوا به شيئا و اشترطت لنفسى ان تمنعوا ما تمنعون منه انفسكم و اموالكم) قال فاذا فعلنا
ذلك فمالنا قال (الجنة) قالوا ربج البيع لا ثقل و لا ثقل اي لا تقصصه و لا تنقصه

آن بيع را که روز ازل با تو کرده ايم * اصلا دران حديث اقاله نميرود

فتزلت ﴿ ان الله اشترى ﴾ ﴿ من المؤمنين ﴾ لامن المنافقين و الكافرين فانهم غير مستعدين لهذه

در اوائل دفتر سوم در بیان حکایت مبارک که از دعای افسرد را کرده است

المبايعة * قال الحسن اسمعوا الى بيعة ربيعة بايع الله بها كل مؤمن والله ماعلى وجه الارض مؤمن الا وقد دخل في هذه البيعة وسميت المعاهدة مبايعة تشبيها بالمعاوضة المالية * قال ابن ملك في شرح المشارق المبايعة من جهة الرسول عليه السلام هو الوعد بالثواب ومن جهة الآخر التزام طاعته * انفسهم * [نفسهاى ايشانرا كه مباشر جهاد شوند] فالمراد بالنفس هو البدن الذى هو المركب والآلة فى اكتساب الكمالات للروح المجرد الانسانى * واماوالمهم * [ومالهاى ايشانرا كه در راه نفقه كنند] فالمال الذى هو وسيلة الى رعاية مصالح هذا المركب * بان لهم الجنة * [با آنكه مرايشانرا باشد بهشت] اى باستحقاقهم الجنة فى مقابلتها وهو متعلق باشتري ودخلت الباء هنا على المتروك على ما هو الاصل فى باء المقابلة والعوض ولم يقل بالجنة مبالغة تقرر وصول الثمن اليهم واختصاصه بهم كأنه قيل بالجنة الثابتة لهم المختصة بهم * فان قيل كيف يشتري احد ملكه بملكه والعبد وماله لمولاه * قيل انما ذكر على وجه التحريض فى الغزو : يعنى [اى بنده از تو بذل كردن نفس ومال واز من عطا دادن بهشت بى زوال] فيه تلمظ للمؤمنين فى الدعاء الى الطاعة البدنية والمالية وتأكيدهم للجزاء كما قال تعالى ﴿ من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا ﴾ فذكر الصدقة بلفظ القرض للتحريض على ذلك والترغيب فيه اذا القرض يوجب رد المثل لا محالة وكأن الله تعالى عامل عباده معاملة بن هو غير مالك فالاشتراء استعارة عن قبول الله تعالى من المؤمنين انفسهم واماوالمهم التى بذلوها فى سبيله واثابته اياهم بمقابلتها الجنة فالله تعالى بمنزلة المشتري والمؤمن بمنزلة البائع وبذنه واماوالمهم بمنزلة المبيع الذى هو العمدة فى العقد والجنة بمنزلة الثمن الذى هو الوسيلة واعلم بجعل الامر على العكس بان يقال ان الله باع الجنة من المؤمنين بانفسهم واماوالمهم ليدل على ان المقصد فى العقد هو الجنة وما بذله المؤمنون فى مقابلتها من الانفس والاموال وسيلة اليها ايدانا بتعلق كمال العناية بانفسهم واماوالمهم * وعن جعفر الصادق رضى الله عنه انه كان يقول يا ابن آدم اعرف قدر نفسك فان الله عرفك قدرك لم يرض ان يكون لك ثمن غير الجنة : وفى المنثوى

خويشتن نشناخت مسكين آدمى * از فزونى آمد وشد در كمى

خويشتن را آدمى ارزان فروخت * بود اطلس خویش را بردلق دوخت

قال الكاشفى [نفس سرمایه سر و شورست و مال سبب طغيان و غرور اين دو ناقص معيوب را در راه خدا كن و بهشت باقى مرغوبرا بستان]

سنگ بپنداز و كهر مى ستان * خاك زمين مى ده و زر مى ستان

در عوض فانى خوار و حقير * نعمت با كيزه باقى بگير

* وفى التفسير الكبير - حكى - فى الخبر ان الشيطان يخاصم ربه بهذه الآية ويحتج بالمسألة الشرعية فى البيع اذا اشتري المشتري متاعا معيوباً يردده الى البائع يقول يا رب انت اشتريت نفوسهم واماوالمهم فنفسهم واماوالمهم كلها معيوبة ردت الى عبادك بشرعتك وعدلك بكونوا ممي حيث اكون فيقول الله تعالى انت جاهل بشرعى وعدلى وفضلى اذا اشتري المشتري متاعا بكل عيب فيه بفضله وكرمه لا يجوز رده فى شرعى فى مذهب من المذاهب فيخسأ الشيطان حجلاً طريداً مخذولاً : وفى المنثوى

کاله که هیچ خلقش ننکرید * از خلافت آن کریم آنرا خرید
هیچ قلبی پیش حق مزدود نیست * زانکه قصدش از خریدن سود نیست
[پس حق سبحانه و تعالی مارا خریده و بیصوب مادانا امیداست که از درگاه کرم رد نکند .
و در تفخات الانس مذکورست از ابو زبانی نقل میکند که]

توبعلم ازل مرا دیدی * دیدی آنکه بعیب بخردی
توبعلم آن ومن بعیب همان * رد مکن آنچه خود پسندیدی

﴿ یقاتلون فی سبیل الله ﴾ استئناف لیان الیبع الذی یتدعیه الاشتراء المذکور کانه قیل
کیف یمون انفسهم واموالهم بالجنة فقیل یقاتلون فی سبیل الله : یعنی [در راه خدا و طلب
رضای او] و هو بذل منهم لانفسهم واموالهم الی جهة الله تعالی و تعریض لهما للهلاک * وقال
الحدادی فی بیان الغرض لاجل اشترائهم وهو ان یقاتلوا العدو فی طاعة الله انتهى * اقول هل
الافعال الالهیه معللة بالاعراض اولافیه اختلاف بین العلماء فانکره الاشاعرة واثبتہ اکثر
الفقهاء لان الفعل الخالی عن الغرض عبث والعبث من الحکیم محال وتمامه فی التفاسیر عند قوله
تعالی ﴿ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ﴾ ﴿ فیکتولون ﴾ [پس گاهی می کشند
دشمنانرا] فهم الغزاة فلم الجنة ﴿ ویکتولون ﴾ [وگاهی کشته میشوند در دست ایشان]
فهم الشهداء فلم الجنة * قال فی الارشاد هو بیان لکون القتل فی سبیل الله بذلا للنفس وان المقاتل
فی سبيله باذل لها وان كانت سالمة فائمة فان الاسناد فی الفعلین لیس بطریق اشتراط الجمع بینهما
ولا اشتراط الاتصاف باحدهما البتة بل بطریق وصف الكل بحال البعض فانه یتحقق القتال
من الكل سواء وجد الفعلان او احدهما منهم او من بعضهم بل یتحقق ذلك وان لم یصدر منهم
احدهما ایضا کما اذا وجدت المضاربة ولم یوجد القتل من احد الجانبین او لم توجد المضاربة ایضا
فانه یحقق الجهاد بمجرد العزیمه والتفیر وتکثیر السواد وتقديم حالة القتالیة علی حالة المقتولیة
للایدان بعدم الفرق بینهما فی کونهما مصداقا لکون القتال بذلا للنفس . وقرئ بتقديم المبنى
للمفعول رعاية لکون الشهادة عریقة فی الباب وایذا انعدم مبالاتهم بالموت فی سبیل الله بل
یکونه احب الیهم من السلامة واختار الحسن هذه القراءة لانه اذا قرئ هکذا کان تسلیم
النفس الی اسراء اقرب وانما یتحقق البائع تسلیم الثمن الیه بتسلیم المیسر وانشد الاصمعی
لجعفر رضی الله عنه

اثامن بالنفس النفیسة ربها * ولیس لها فی الخلق کلهمو ثمن
بها تشتري الجنات ان انا بعتها * بشئ سواها ان ذلکم وغبین
اذا ذهبت نفسی بشئ اصابه * فقد ذهب الدنیا وقد ذهب الثمن

وانشد ابو علی الکوفی

من یشتری قبة فی عدن عالیة * فی ظل طوبی رفیعات مبانیها
دلالتها المصطفی والله بالعمها * ممن اراد وجبریل منادیهما

* واعلم ان من بذل نفسه وماله فی طلب الجنة فله الجنة وهذا هو الجهاد الاصغر ومن بذل قلبه

وروحه في طلب الله فله رب الجنة وهذا هو الجهاد الاكبر لان طريق التصفية وتبديل الاخلاق اصعب من مقاتلة الاعداء الظاهرة فالقتل اما قتل العدو والظاهر واما قتل العدو والباطن وهو النفس وهو اها **﴿وعدا﴾** مصدر مؤكد لما يدل عليه كون الثمن مؤجلا اذا الجنة يستحيل وجودها في الدنيا فمضمون الجملة السابقة ناصب له * قال سعدى المفتي لان معنى اشترى بان لهم الجنة وعدهم الله على الجهاد في سبيله **﴿عليه﴾** حال من قوله **﴿حقا﴾** لانه لو تأخر عنه لكان صفته فلما تقدم عليه انتصب حالا واصله وعدا حقا اي ثابتا مستقرا عليه تعالى * قال الكاشفي [حقا ثابت وباقي كه خلاف دران نيست] **﴿في التورية والانجيل والقرآن﴾** متعلق بمحذوف وقع صفة لوعدا اي وعدا مثبتا مذكورا في التوراة والانجيل كما هو مثبت مذكور في القرآن. يعني ان الوعد بالجنة للمقاتلين في سبيل الله من هذه الامة مذكور في كتب الله المنزلة وجوز تعلقه باشترى فيدل على ان اهل التوراة والانجيل ايضا مأمورون بالقتال موعودون بالجنة **﴿ومن اوفى بعهده من الله﴾** من استفهام بمعنى الانكار واوفى افعل تفضيل وقوله من الله صلته اي لا يكون احد وافيا بالوعد والعهد وفاء الله بعهده ووعدده لانه تعالى قادر على الوفاء وغيره عاجز عنه الابتوفيقه اياه كافي التأويلات النجمية **﴿فاستبشروا﴾** الاستبشار اظهار السرور والسين فيه ليس للطلب كاستوقد واوقد والفاء لترتيب الاستبشار على ما قبله اي فاذا كان كذلك فسروا نهاية السرور وافرحوا غاية الفرح بما فرتم به من الجنة وانما قيل **﴿بيعكم﴾** مع ان الابتهاج به باعتبار ادائه الى الجنة لان المراد ترغيبهم في الجهاد الذي عبر عنه بالبيع وانما لم يذكر العقد بعنوان الشراء لان ذلك من قبل الله لا من قبلهم والترغيب انما يكون فيما يتم من قبلهم * قال الحدادي بيعكم انفسكم من الله فانه لا يشتري ارفع من الله ولا ثمن اعلى من الجنة وقوله تعالى **﴿الذي بايعتم به﴾** [آنكه مبايعه كرديد بآن] لزيادة تقرير بيعهم وللإشعار بكونه مغايرا لسائر البياعات فانه بيع للفاقي بالباقي ولان كلا البدين له سبحانه وتعالى **﴿وذلك﴾** اي الجنة التي جعلت ثمنا بمقابلة ما بذلوا من انفسهم واموالهم **﴿هو الفوز العظيم﴾** الذي لا فوز اعظم منه * قال الحدادي اي النجاة العظيمة والثواب الوافر لانه نيل الجنة الباقية بالنفس الفانية ويجوز ان يكون ذلك اشارة الى البيع الذي امروا بالاستبشار به ويجعل ذلك كأنه نفس الفوزا لعظيم او يجعل فوزا في نفسه * واعلم ان الخلق كلهم ملك لله وعبيده . وان الله يفعل في ملكه وعبيده ما يريد . لا يسأل عما يفعل وهم يسألون . ولا يقال لم لم يرد ولم لا يكون . ومع هذا فقد اشترى من المؤمنين انفسهم لنفسها لديه احسانا منه * ثم اعلم ان الاجل محكوم ومحتوم . وان الرزق مقسوم ومعلوم . وان من اخطأ لا يصيب . وان سهم المنة لكل احد مصيب . وان كل نفس ذائقة الموت . وان ما قدر ازلا لا يخفى من القوت . وان الجنة تحت ظلال السيوف . وان الرى الاعظم في شرب كؤوس الختوف . وان من اغبرت قدماه في سبيل الله حرمه الله على النار . ومن اتقى دينارا كتب بسبعمئة دينار وفي رواية بسبعمئة الف دينار . وان الشهداء حقا عند الله من الاحياء . وان ارواحهم في جوف طيور خضر يتبوا من الجنة حيث تشاء . وان الشهيد يغفر له جميع ذنوبه وخطاياهم . وانه يشفع في سبعين من اهل بيته واولاده . وانه آمن يوم القيامة من الفرع الاكبر . وانه

لا يجد كرب الموت ولا هول المحشر . وانه لا يحس بالمقتل . وان الطاعم النائم في الجهاد افضل من الصائم القائم في سواه . ومن حرس في سبيل الله لا تبصر النار عينا . وان المرابط يجرى له اجر عمله الصالح الى يوم قيامه . وان الف يوم لا تساوى يوما من ايامه . وان رزقه يجرى عليه كالشهيد ابد لا يقطع . وان رباط يوم خير من الدنيا وما فيها . وانه يأمن من فتنة القبر وعذابه . وان الله يكرمه في القيامة بحسن ما به . الى غير ذلك . واذا كان الامر كذلك . فليتمتع على كل عاقل التعرض لهذه الرتبة وصرف عمره في طلبها والتشمير للجهاد . عن ساق الاجتهاد . والنير الى ذوى العناد . من كل العباد . وتجهيز الجيوش والسرايا . وبذل الصلات والعطايا . واقرار الاموال لمن يضائعها ويتركها . ودفع سلع النفوس من غير محاطة لمشتريها . وان ينفر في سبيل الله خفافا وثقالا . ويتوجه الى جهاد اعداء الله ركبا ورجالا . حتى يخرجوا الى الاسلام من اديانهم . او يعطوا الجزية صغرة بايمانهم . او تستلب نفوسهم من اديانهم ؛ وتجذب رؤسهم من تيجانهم . لمجموع ذوى الاحاد مكسرة . وان كانت بالاعداد مكثر . وجيوش اولى العناد مدبرة مدمرة . وان كانت بعقولهم مقدمة مدبرة . وعزيمات رجال الضلال مؤنثة مصغرة . وان كانت ذواتهم مذكرة مكبرة . ألا ترى ان الله تعالى جعل كل مسلم يغلب منهم اثنين . ولذا كرم من العقل مثل حظ الاثنين . فوجب علينا ان نظير اليهم ونغير عليهم رجالا وفرسانا . ونجهد في خلاص اسير ومكروب . واغتنم كل خطر ومحجوب . ونريد بايدي الجلال حياة الشرك وانصاره . ونصول بالنصول الحداد على دعاة الكفر انتهك استاره . ونطهر بدماء المشركين والكفار . من ارجاس الذنوب وانحاس الاوزار . هناك فتحت من الجنة ابوابها . وارتفعت فرشها ووضعت اكوابها . وبرزت الخور العين عربها وارتابها . وقام للجلاد على قدم الاجتهاد خطاياها . فضربوا بيض المشرفة فوق الاعناق . واستعذبوا من المنية مر المذاق . وباعوا الحياة القانية بالعيش الباق . فوردوا من مورد الشهادة موردا لم يظمأوا بعده ابد . وربحت تجارتهم فكانوا اسعد السعدا . اولئك في صفقة بيعهم هم الراجحون . فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون . اليك اللهم نمد اكف الضراعة ان تجعلنا منهم . وان لا تحيد بنا عند قيام الساعة عنهم . وان ترزقنا من فضلك شهادة ترضيك عنا . وغفرا للذنوب الذي انقض الظهر وعنى . وقبولا لنفوسنا اذ عرضناها رحمة منك وتفضلا ومنا . وحاشى كرمك ان تأوب بالحية مما رجونا . واملنا . وانت ارحم الراحمين * وعن الشيخ عبد الواحد بن زيد قدس سره قال بينما نحن ذات يوم في مجلسنا هذا قد تمهانا للخروج الى الغزو قد امرت اصحابي بقراءة آيتين فقرأ رجل في مجلسنا (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة) اذ قام غلام في مقدار خمس عشرة سنة او نحو ذلك وقدمات ابوه وورثه مالا كثيرا فقال يا عبد الواحد بن زيد (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة) فقلت نعم حيبي فقال انى اشهدك انى قد بيعت نفسى ومالى بان لى الجنة فقلت له ان حد السيف اشد من ذلك وانت صبي وانى اخاف

عليك ان لاتصبر او تمعجز عن ذلك فقال يا عبد الواحد اباع الله بالجنة ثم اعجز اشهد الله اني قد بايعته او كما قال رضى الله عنه قال عبد الواحد فتقاصرت الينا انفسنا وقلنا صبي يعقل ونحن لانبطل فخرج من ماله كله وتصدق به الا فرسه وسلاحه ونفقته فلما كان يوم الخروج كان اول من طلع علينا فقال السلام عليك يا عبد الواحد فقلت وعليك السلام ربح البيع ان شاء الله ثم سرنا وهو معنا يصوم النهار ويقوم الليل ويخدمنا ويخدم دوابنا ويحرسنا اذا نمنا حتى اذا انتهينا الى دار الروم فيما نحن كذلك اذابه قدا قبل وهو ينادى واشوقاه الى العيناء المرضية فقال اصحابي لعله وسوس هذا الضلام واختلط عقله فقلت حبيبي وما هذه العيناء المرضية فقال قد غفوت غفوة فرأيت كأنه قد اتانى آت فقال لى اذهب الى العيناء المرضية فهجم بى على روضة فيها بحر من ماء غير آسن واذا على شاطئ النهر جوار عليهن من الحلل ما لا اقدر ان اصفه فلما رأيتنى استبشرن بى وقلن هذا زوج العيناء المرضية فقلت السلام عليكم أفىكن العيناء المرضية فقلن لا نحن خدمها واماؤها امض امامك فمضت امامى فاذا انا بنهر من لبن لم يتغير طعمه فى روضة فيها من كل زينة فيها جوار لما رأيتهن اقتنت بحسنهن وجمالهن فلما رأيتنى استبشرن وقلن والله هذا زوج العيناء المرضية فقلت السلام عليكم أفىكن العيناء المرضية فقلن وعليك السلام ياولى الله نحن خدمها واماؤها فتقدم امامك فتقدمت فاذا انا بنهر من خر وعلى شط الوادى جوار انسينى من خلفت فقلت السلام عليكم أفىكن العيناء المرضية قلن لا نحن خدمها واماؤها امض امامك فمضت فاذا انا بنهر آخر من غسل مصفى امامى فوصلت الى خيمة من درة بيضاء وعلى باب الخيمة جارية عليها من الحللى والحلل ما لا اقدر ان اصفه فلما رأيتنى استبشرت بى ونادت من الخيمة ايها العيناء المرضية هذا بملك قد قدم قال فدنوت من الخيمة ودخلت فاذا هى قاعدة على سرير من ذهب مكلل بالدر والياقوت فلما رأيتها افتنت بها وهى تقول مرحبا بك ياولى الله قد دنا لك القدوم علينا فذهبت لاعانقها فقالت مهلا فانه لم يأن لك ان تعانقنى لان فيك روح الحياة وانت تفطر الليلة عندنا ان شاء الله تعالى فانتهت يا عبد الواحد ولا صبرى عنها قال عبد الواحد فما انقطع كلامنا حتى ارتفعت لنا سرية من العدو فحمل الفلام فعددت تسعة من العدو قتلهم وكان هو العاشر فررت به وهو يتدحط فى دمه وهو يضحك ملى فيه حتى فارق الدنيا والله در القائل

يا من يعانق دنيا لابقاء لها * يمضى ويصبح مغرورا وغرارا

هلا تركت من الدنيا مصانقة * حتى تعانق فى الفردوس ابكارا

ان كنت تبغى جنان الجلد تسكنها * فيبغى لك ان لاتأمن النارا

﴿التائبون﴾ قال الزجاج هو مبتدأ خبره مضمرة . والمعنى التائبون الى آخر الآية من اهل الجنة كالمجاهدين فيما قبل هذه الآية فيكون الوعد بالجنة حاصلالا مجاهدين وغيرهم من المؤمنين وان لم يجاهدوا اذا كانوا غير معاندين ولا قاصدين لترك الجهاد والمراد التائبون عن الشرك والنفاق وكل معصية صغيرة كانت او كبيرة . واصل التوبة الرجوع فاذا وصف بها العبد يراد بها الرجوع من العقوبة الى المغفرة والرحمة وهى واجبة على الفور وبتقدمها معرفة الذنب

المرجوع عنه انه ذنب وعلامة قبولها اربعة اشياء. ان ينقطع عن الفاسقين. ويتصل بالصالحين بالتردد الى مجالسهم الشريفة اينما كانوا. وان يقبل على جميع الطاعات اذ الرجوع اذاصح من القلب ترى الاعضاء تنقاد لما خلقت له كالشجرة اذا صلح اصلها اثمر فرعها وان يذهب عنه فرح الدنيا اذ المقبل على الله لا يفرح بشئ مما سواه وكان عليه السلام متواصل الاحزان دائم الفكر. وان يرى نفسه فارغا عما ضمن الله له يعني الرزق مشغولا بما امر الله تعالى قال الله تعالى (يا ابن آدم خلقتك من تراب ثم من نطفة ولم يعين خلقك من العدم أفيعينى رغيف اسوقه لك فى حين وجودك) فاذا وجدت هذه العلامات وجب على الناس ان يحبوه فان الله قد احبه ويدعوا له ان يثبته الله على التوبة ولا يعيروهم بذنوبه ويحالسوه ويكرموا ويحذر التائب من نقض العهد والرجوع الى المعصية [يحيى بن معاذ كفت يك كناه بعد از توبه قبيحترست از هفتاد كناه پيش از توبه] * قال القشيري قدس سره التائبون اصناف فمن راجع يرجع عن زلته الى طاعته ومن راجع يرجع عن شهود نفسه الى شهود لطفه ومن راجع يرجع عن الاحسان بنفسه وابناء جنسه الى الاستغراق بحقائق ربه ﴿ العابدون ﴾ الذين عبدوا الله تعالى مخلصين له

عبادت باخلاص نيت نكوبست * وكرنه چه آيد ز بي مغز پوست

والعبادة عبارة عن الاتيان بفعل يشعر بتعظيم الله تعالى [كويند امام اعظم رحمه الله بيست سال بوضوء شب نماز روز كزارد وهرگز پهلو بر زمين ننهاد وجامه خواب نداشت و سر برهنه نشست و پاى دراز نكرد] وفي الحديث (ان ابغض الخلق الى الله الصحيح الفارغ) * وقال القشيري قدس سره ﴿ العابدون ﴾ الخاضعون لله بكل وجه الذين لا يستر قههم كرائم الدنيا ولا يستعبدونهم عظام العقبي فلا يكون العبد عبد الله على الحقيقة الا بعد تجرده عن كل حادث ﴿ الحامدون ﴾ اى المثنون عليه بالآلاء الشاكرون له على نعمائه المادحون له بصفاته واسماؤه وعمم بعضهم الحمد فواجبه على النعم الدينية والدنيوية وكذا على الشدائد والمصائب فى الدنيا فى اهل او نفس او مال لانها نعم بالحقيقة بدليل انها تعرض العبد لمثوبات جزيلة حتى ما يقاسيه الاطفال عند الموت من الكرب الشديد ترجع فائدته الى الولى الصابر وقد صرح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (الحمد لله على ماساء وسر) كما فى منهاج العابدين. ومما ينبغي ان يعلم ان التوفيق للتوحيد نعمة عظيمة من الله تعالى فليقل المؤمن دائما الحمد لله على دين الاسلام وتوفيق الايمان * قال مجاهد فى تفسير قوله تعالى ﴿ أليس الله باعلم بالشاكرين ﴾ يعنى بالشاكرين على التوحيد فاذا عرفت هذا فلا يغرنك قول من قال ان نفس الدين وكذا الاسلام والايمان ليس بنعمة فكيف يحمد عليه * وقال القشيري ﴿ الحامدون ﴾ هم الذين لا اعتراض لهم على ما يحصل بقدرته ولا انقباض لهم عما يجب من طاعته ﴿ السائحون ﴾ عن ابن عباس رضى الله عنهما كل ما ذكر فى القرآن من السياحة فهو الصيام وفى الحديث (سياحة امتى الصوم) قال الشاعر

تراه يصلى ليله ونهاره * يظل كثير الذكر لله سائحا

اي صائما وشبه الصوم بالسياحة لانه عائق عن الشهوات كالسائح لا يتوسع في استيفاء ما يميل اليه طبعه لان الصوم رياضة نفسانية يتوسل بها الى العثور على خفايا الملك والمملوكوت كما ان السائح يصل الى ما لم يعرفه ولم يره * وقال بعض العرفاء النكتة ان السائح يسبح في الارض فأي بلد استطاب المقام فيه اقام راذا لم يستطع خرج منه الى بلد آخر فكذا الصائم اذا دخل الجنة يقال له ادخل من أي باب شئت وأي غرفة وقصر استطبتها فانزلها فيسبح في قصور الجنة ومنازلها اين ماشاء كالسائح في الارض * وقال الحسن (السائحون) الذين صاموا عن الحلال وامسكوا عن الحرام وههنا والله اقوام رأيناهم يصومون عن الحلال ولا يمسكون عن الحرام والله ساخط عليهم * وقال القشيري هم الصائمون عن شهود غير الله المكتفون من الله بالله * وقال في التأويلات النجمية (السائحون) السائررون الى الله بترك ما شغلهم عنه * وقال عطاء المراد الغزاة في سبيل الله يقطعون المنازل والمراحل الى ان يصلوا الى ديار الكفرة فيجاهدوهم * وقال عكرمة هم طلاب العلم ينتقلون من بلد الى بلد. ورحل جابر رضى الله عنه من المدينة الى مصر لحديث واحد ولذا لا يعد احد كاملا الا بعد رحلته ولا يصل الى مقصوده الا بعد هجرته وقالوا كل من لم يكن له استاذ يصله بسلسلة الاتباع ويكشف عن قلبه القناع فهو في هذا الشأن سبط لااب له دعى لانسب له (الراكون) الساجدون في الصلاة وانما كنى بالركوع والسجود عن الصلاة لكون جهة العبادة اظهر فيهما بالنسبة الى باقى اركان الصلاة فان هيتى القيام والقعود قد يؤتى بهما على وفق العادة بخلاف الركوع والسجود فانهما ليسا من الهيات الطبيعية الموافقة للعادة فلا يؤتى بهما الا على سبيل العبادة فكان لهما مزيد اختصاص بالصلاة * وقال القشيري (الراكون) الخاضعون لله في جميع الاحوال بخمودهم تحت سلطان التجلى وفي الخبر (ان الله اذا تجلى لشيء خضع له) و(الساجدون) بنفوسهم في الظاهر على بساط العبودية وبقلوبهم في الباطن عند شهود الربوبية * وقال في التأويلات النجمية (الراكون) الراجعون عن مقام القيام بوجودهم الى القيام بموجودهم (الساجدون) الساقطون عن هم على عتبة الوحدة بلاهم

چون تجلى كرد اوصاف قديم * پس بسوزد وصف حادث را كلم

(الأمرون بالمعروف) اي بالايمان والطاعة (والناهون عن المنكر) اي عن الشرك والمعاصي * وقال الحدادى المعروف هو السنة والمنكر هو البدعة * قال ابن ملك عند قوله عليه السلام (وكل بدعة ضلالة) يعنى كل خصلة جديدة آتى بها ولم يفعلها النبي عليه السلام ضلالة لان الضلالة ترك الطريق المستقيم والذهاب الى غيره والطريق المستقيم الشريعة خص من هذا الحكم البدعة الحسنة كما قال عمر رضى الله عنه في التراويح نعمت البدعة * قال العلماء البدع خمس واجبة كنظم الدلائل لرد شبه الملاحدة، وغيرهم. ومندوبة كتصنيف الكتب وبناء المدارس ونحوها. ومباحة كالسب في الوان الاطعمة وغيرها. ومكروهة. وحرام وهما ظاهران انتهى * يقول الفقير البناء اما لدرس العلم الظاهر واما لتعليم علم الباطن فاذا كان بناء المدارس من البدعة الحسنة فليكن بناء الخانقاه منها ايضا بل بناء الخانقاه اشرف لشرف

معلومه فمن قال انه ليس في مكة والمدينة خائفاه فما هذه الخوائق في البلاد الرومية وغيرها ونهى عن الخائفاه والتردد اليه لجمعية الذكر واصلاح الحال بالخلوة والرياضة فانما قاله من جهله وحقاقه ونهى عن ضلالاته وشقاوته فهو ليس بامر بالمعروف ولاناه عن المنكر بل بالعكس كما لا يخفى ولقد كثر أمثال هذا المنكر الطاعن في هذا الزمان مع انهم لا حجة لهم ولا برهان والله المستعان * وقال القشيري الآمرون والناهون هم الذين يدعون الخلق الى الله تعالى ويحذرونهم عن غير الله يتواصون بالاقبال على الله وترك الاشتغال بغير الله ثم انه انما تخللت الواو الجامعة بين الآمرون والناهون للدلالة على انهما في حكم خصلة واحدة لا يعتبر احدهما بدون الآخر وعلى هذا فقامن الاوصاف هو قوله (والحافظون) وواوه واو الثمانية وقيل الصفة الثامنة هي قوله (والناهون) وواوه واو الثمانية وذلك ان العرب اذا ذكروا اسماء العدد على سبيل التعداد يقولون واحد اثنان ثلاثة اربعة خمسة ستة سبعة ثم يدخلون الواو على الثمانية ويقولون وثمانية تسعة عشرة للايدان بان الاعداد قد تمت بالسابع من حيث ان السبعة هو العدد التام وان الثامن ابتداء تعداد آخر * قال القرطبي هي لغة فصيحة لبعض العرب وعليها قوله (ثبات وابكارا) وقوله (وثامنهم كلبهم) وقوله (وفتحت ابوابها) لأن ابواب الجنة ثمانية واليه ذهب الحريري في درة الغواص وغيره من العلماء * وقال النسفي في تفسيره المسمى بالتيسير لا اصل لهذا القول عند المحققين فليس في هذا العدد ما يوجب ذلك والاستعانة على الاطراد كذلك قال الله تعالى (الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر) بغير واو وقال تعالى (ولا تطع كل حلاف مهين) الآية بغير واو في الثامنة (والحافظون لحدود الله) اي فيما بينه وعينه من الحقائق والشرائع عملا وحملًا للناس عليه * وقال القشيري هم الواقفون حيث وقفهم الله الذين يتحركون اذا حركهم ويسكنون اذا سكنهم ويحفظون مع الله انفسهم * ثم انه لما كانت التكاليف الشرعية غير منحصرة فيما ذكر بل لها اصناف واقسام كثيرة لا يمكن تفصيلها وتبيينها الا في مجلدات * ذكر الله تعالى سائر اقسام التكاليف على سبيل الاجمال بقوله (والحافظون لحدود الله) والفقهاء ظنوا ان الذي ذكره في بيان التكاليف واف وليس كذلك لان الافعال المكلفين قسمان افعال الجوارح وافعال القلوب وكتب الفقه مشتملة على شرح اقسام التكاليف المتعلقة باعمال الجوارح . واما التكاليف المتعلقة باعمال القلوب فليس في كتبهم منها الا قليل نادر وبعض مباحثها مدون في الكتب الكلامية والبعض الآخر منها فصله الامام الغزالي وامثاله في علم الاخلاق وجموعها مندرج في قوله تعالى (والحافظون لحدود الله) [شيخ احمد غزالي بيرادرش امام محمد غزالي كفت جملة علم ترايد وكله آورده ام التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله] * قال الحدادى وهذه الصفة من اتم ما يكون من المبالغة في وصف العباد بطاعة الله والقيام باوامره والانتفاء عن زواجره لان الله تعالى بين حدوده في الامر والنهى وفيما ندب اليه فرغب اليه او خير فيه وبين ما هو الاولى في مجرى موافقة الله تعالى فاذا قام العبد بفرائض الله تعالى وانتهى الى ما اراد الله منه كان من الحافظين لحدود الله كما روى عن خلف بن ايوب انه أمر

امراته ان تمسك عن ارضاع ولده في بعض الليل وقال قد تمت له السنتان فقبل له لو تركتها حتى ترضعه هذه الالية قال فاين قوله تعالى ﴿والحافظون حدود الله﴾ وبشر المؤمنين ﴿يعني هؤلاء الموصوفين بتلك الفضائل. ووضع المؤمنين موضع ضميرهم للتنبيه على ان ايمانهم دعوهم الى ذلك وان المؤمن الكامل كان كذلك وحذف المبشر به للتعظيم كأنه قيل وبشرهم بما يحل عن احاطة الافهام وتعبير الكلام واعلى ذلك رؤية الله تعالى في دار السلام * واعلم ان كل عمل له جزاء مخصوص يناسبه كالصوم مثلاً جزاؤه الاكل والشرب كما قال تعالى ﴿كلوا واشربوا هنيئاً بما اسلفتم في الايام الخالية﴾ وقس على هذا باقى الاعمال واجتهد في تحصيل حسن الحال وفقنا الله واياكم الى اسباب مرضاته ﴿ما كان للنبي والذين آمنوا﴾ بالله وحده اى ما صح لهم وما استقام في حكم الله تعالى وحكمته ﴿ان يستغفروا﴾ اى يطلبوا المغفرة ﴿للمشركين﴾ به سبحانه ﴿ولو كانوا﴾ اى المشركون ﴿اولى قربى﴾ اى ذوى قرابة لهم ﴿من بعد ما تبين لهم﴾ اى ظهر للنبي عليه السلام والمؤمنين ﴿انهم﴾ اى المشركين ﴿اصحاب الجحيم﴾ اى اهل النار بان ماتوا على الكفر او نزل الوحي بانهم يموتون على ذلك - روى - انه لما مرض ابو طالب وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين وبعد مضي عشر سنين من بعثته عليه السلام وبلغ قريشاً اشتداد مرضه قال بعضهم لبعض ان حمزة وعمر قد اسلما وقد فشا امر محمد في قبائل قريش كلها فانطلقوا بنا الى ابي طالب فليأخذ لنا على ابن اخيه وليعطه منا فانا والله ما نأمن ان يسليوا امرنا وفي رواية انا نخاف ان يموت هذا الشيخ فيكون منا شئ اى قتل محمد فتعيرنا العرب ويقولون تركوه حتى اذا مات عمه تناولوه فشى اليه اشرافهم منهم عتبة وشيبة ابنا ربيعة وابو جهل وامية بن خلف وابو صفيان فانه اسلم ليلة الفتح فارسلوا رجلاً فاستأذن لهم على ابي طالب فقال هؤلاء اشراف قومك يستأذنون عليك قل ادخلهم فدخلوا عليه فقالوا يا ابا طالب انت سيدنا وكبيرنا وقد حضرك ما ترى وتخوفنا عليك وقد علمت الذى بيننا وبين ابن اخيك فادعه فخذله منا وخذ لنا منه ليدعنا وديننا وندعه ودينه فبعث اليه عليه السلام ابو طالب فجاء ولما دخل عليه السلام على ابي طالب وكان بين ابي طالب وبين القوم فرجة تسع الجالس فخشى ابو جهل ان يجلس النبي عليه السلام في تلك الفرجة فيكون ارقى منه وثب لعمرك الله فجلس فيها فلم يجد عليه السلام مجلساً قريباً الى ابي طالب فجلس عند الباب فقال ابو طالب لرسول الله عليه السلام يا ابن اخي هؤلاء اشراف قومك اعطهم ما سألك فقد انصفوك سألو ان تكف عن شتم آلهم ويدعوك والهك فقال عليه السلام (أرايتكم ان اعطيتم ما سألتهم فهل تعطوننى كلمة واحدة تملكون بها العرب ويدين لكم بها العجم) اى يطيع ويخضع فقال ابو جهل نعطيكمها وعشرنا معها فما هى قال (تقولون لا اله الا الله وتخلعون ما تعبدون من دونه) فصفقوا بايديهم ثم قالوا سلنا يا محمد غير هذه الكلمة فقال (لو جئتمونى بالشمس حتى تضعوها فى يدي ما سألتكم غيرها) ثم قال بعضهم لبعض والله ما هذا الرجل بمعطيك شيئاً مما تريدون فامضوا على دين آبائكم حتى يحكم الله بينكم وبينه ثم تفرقوا وعند ذلك قال عليه السلام (اى عم فانت فقلها اشهدك

بها عند الله) فقال والله يا ابن اخي لولا مخافة العار عليك وعلى بني ابيك من بعدى وان تظن قريش اني انما قتلها خوفا من الموت لقلتها فلما ابى عن كلمة التوحيد قال عليه السلام (لا ازال استغفر لك ما لم انه عنه) وذلك لغلبة مmente على مغفرته لانه كان يحفظه عليه السلام وينصره ولما مات نالت قريش من رسول الله من الاذى ما لم تكن تطمع فيه في حياة ابى طالب حتى ان بعض سفهاء قريش نثر على رأس النبي عليه السلام التراب فدخل بيته والترات على رأسه فقام اليه بعض بناته وجعلت تزيله عن رأسه وتبكي ورسول الله يقول لها (لاتبكي يا بنية فان الله مانع اباك) فبقى عليه السلام يستغفر لأبى طالب من ذلك الوقت الى وقت نزول هذه الآية وقال ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل عن ابويه ايهما اقرب به عهدا فقيل له أمك آمنة فقال (هل تعلمون موضع قبرها لعلى آتية فاستغفر لها فان ابراهيم عليه السلام استغفر لابويه) فقال المسلمون ونحن ايضا نستغفر الله لأبائنا واهلينا فانطلق رسول الله وذلك في سنة الفتح فانتهى الى قبر امه في "البواء منزل بين مكة والمدينة وذلك انه عليه السلام ولد بعد ان توفي ابوه عبدالله ودفن بالمدينة لما انه قد خرج اليها لحاجة فادركه الموت هناك وكان عليه السلام مع امه آمنة فلما بلغ ست سنين خرجت آمنة الى اخوالها بالمدينة تزورهم ثم رجعت به الى مكة فلما كانت بالبواء توفيت هناك وقيل دفنت بالحجون ويمكن الجمع بينهما بانها دفنت اولاً بالبواء ثم نقلت من ذلك المحل الى مكة كما في السيرة الحلبية فلما جلس عليه السلام عند قبر امه ناجى طويلاً ثم بكى بكاء شديداً فبكى بكاءً فقلنا يا رسول الله ما الذى ابكاك قال (استأذنت ربي في زيارة قبر امي فاذن لي فاستأذنته في استغفار لها فلم يأذن لي وانزل علي الآيتين) آية (ما كان للنبي) وآية (وما كان استغفار ابراهيم) قال بعضهم لا مانع من تكرار سبب النزول فيجوز ان تنزل الآيتان لما استغفر لاهله ولما استغفر لعمه * يقول الفقير سامحه القدير فيه بعد لانه ان سبق النزول لاستغفار امه فكيف يبقى النبي عليه السلام على استغفار عمه وقد ثبت ان هذه السورة الكريمة من آخر القرآن نزولاً وكذا العكس ومن ادعى الفرق بين الاستغفارين فعليه البيان * وما كان استغفار ابراهيم لابيه * بقوله (واغفر لأبي) اى بان توفقه للإيمان وتهديه اليه كما يلوح به تعليقه بقوله (انه كان من الضالين) * الا عن موعدة * استثناء مفرغ من اعم العلل اى لم يكن استغفاره لأبيه آزر ناشئاً عن شئ من الاشياء الا عن موعدة * وعدها * ابراهيم * اياه * اى اباه بقوله (لاستغفرن لك) وقوله (سأستغفر لك ربي) بناء على رجاء ايمانه لعدم تبين حقيقة امره * فلما تبين له * اى لابراهيم بان اوحى اليه انه مصر على الكفر غير مؤمن ابداً وقيل بان مات على الكفر والاول هو الانسب بقوله * انه عدو لله * فان وصفه بالعداوة مما ياباه حالة الموت * تبرأ منه * اى تنزهه عن الاستغفار له وتجنب كل التجانب * ان ابراهيم لاواه * لكثير التأوه وهو ان يقول الرجل عند التضجر والتوجع آه من كذا او يقول آوه بالمد والتشديد وفتح الواو وسكون الهاء لتطويل الصوت بالشكاية والواو الخاشع المتضرع وقيل انه كما ذكر تقصيرا او ذكر له شئ من شدائد الآخرة كان يتأوه اشفاقاً واستغظاماً كما قال كعب الاواه

هو الذي اذا ذكرت عنده النار قال آه وقيل معناه الموقر بلغة الحبشة الا ان من قال لا يجوز ان يكون في القرآن شيء غير عربي قال هذا موافق للعربية بلغة الحبشة والملائم انه كناية عن كمال الرأفة ورقة القلب لانه ذكر في معرض التعليل لاستغفاره لاييه المشرك. والمعنى انه مترحم متعطف ولفرط رحمته ورأفته كان يتعطف لاييه الكافر ﴿حليم﴾ صبور على الازية ولذلك كان يحلم على ابيه ويحمل اذاه ويستغفر له مع صعوبة خلقه وغلظ قلبه وقوله لا رজনك ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما استغفر لعمه وهو مشرك كما استغفر ابراهيم عليه السلام لاييه المشرك ثم نهى عن الاستغفار للكافر نزلت هذه الآية لبيان عذر من استغفر لاسلافه المشركين قبل المنع عنه وهو قوله تعالى ﴿وما كان الله ليضل قوما﴾ اى ليس من عادته ان يصفهم بالضلال عن طريق الحق ويجرى عليهم احكامه ﴿بعد اذ هديهم﴾ للاسلام ﴿حتى بين لهم﴾ بالوحى صريحا ودلالة ﴿ما يتقون﴾ اى يجب اتقاؤه من محظورات الدين فلا يترجروا عما نهوا عنه واما قبل ذلك فلا يسمى ما صدر عنهم ضلالا ولا يؤاخذون به. وفيه دليل على ان العاقل غير مكلف بما لا يستند بمعرفته العقل ﴿ان الله بكل شيء عليم﴾ اى انه تعالى عليم بجميع الاشياء التى من جملتها حاجتهم الى بيان قبح ما لا يستقل العقل معرفته فين لهم ذلك كما فعل ههنا ﴿ان الله له ملك السموات والارض﴾ من غير شريك له فيه : قال جلال الدين الرومى قدس سره

واحد اندر ملك واورا يارنى * بندك انش را جز اوسالارنى

نست خلقش را دكر كس مالكى * شركتش دعوى كند جزها لكى

﴿يحيى ويميت﴾ اى يحيى الاموات ويميت الاحياء اى يوجد الحياة والموت فى الارض والاجساد وقلوب الامم ﴿ومالكم من دون الله﴾ اى حال كونكم متجاوزين ولايته ونصرته ﴿من ولى ولا نصير﴾ لما منعهم من الاستغفار للمشركين وان كانوا اولى قربى وضمن ذلك التبرى منهم رأسا بين لهم ان الله مالك كل موجود ومتولى امره والغالب عليه ولايتاى لهم ولاية ولا نصرة الا منه تعالى ليتوجهوا اليه بشرائهم ويتبرأوا مما عداه حتى لا يبقى لهم مقصود فيما يتون ويذرون سواه * بقى ههنا ان اجم الغفير من العلماء ذهبوا الى ان النبى عليه السلام مر على عقبة الحجون فى حجة الوداع فسأل الله ان يحيى امه فاحياها فآمنت به وردها الله تعالى اى روحها قال فى انسان العيون لا يقال على ثبوت هذا الخبر وصحته التى صرح بها غير واحد من الحفاظ ولم يلتفتوا الى من طعن فيه كيف ينفع الايمان بعد الموت ولا يعترض لانا نقول هذا من جملة خصوصياته صلى الله عليه وسلم * وفى كلام القرطبي قد احيى الله تعالى على يده جماعة من الموتى فاذا ثبت ذلك فما يمنع ايمان ابويه بعد احيائهما ويكون زيادة فى كرامته وفضيلته ولولم يكن احياء ابويه نافعا لايمانهما وتصديقهما لما احييا كما ان رد الشمس لو لم يكن نافعا فى بقاء الوقت لم ترد والله اعلم انتهى * يقول الفقير قد اشبعنا الكلام فى ايمان ابوى النبى عليه السلام وكذا ايمان عمه ابى طالب وجده عبد المطلب بعد الاحياء فى سورة البقرة عند قوله تعالى ﴿ولا تسأل عن اصحاب الجحيم﴾ فارجع اليه. وجاء ان عبد المطلب رفض فى آخر عمره عبادة الاصنام ووحد الله وتوثر عنه سنين جاء القرآن باكثرها وجاءت السنة بها منها الوفاء بالذم والمنع

من نكاح المحارم وقطع يد السارق والنهى عن قتل الموءودة وتحريم الحمر والزنى وان لا يطوف بالبيت عريان كذا فى كلام سبط ابن الجوزى * وقال فى ابتكار الافكار فى مشكل الاخبار ان عبد المطلب قد كان يتعبد فى كثير من احواله بشريعة ابراهيم عليه السلام ويتمسك بسنن اسماعيل عليه السلام ولم ينكر نبوة محمد عليه السلام اذ لم يكن قد بعث فى ايامه ولا يقطع بكفر من مات فى زمن الفترة فلم يكن حكمه حكم الكفار المشركين الذين شهد النبي عليه السلام بانهم فحم فى جهنم انتهى * قال فى السيرة الحلبية منع الاستغفار لامة عليه السلام انما أتى على القول بان من بدل دينه او غيره او عبد الاصنام من اهل الفترة معذب وهو قول ضعيف مبنى على وجوب الايمان والتوحيد بالعقل. والذي عليه اكثر اهل السنة والجماعة ان لا يجب ذلك الا بارسال الرسل ومن المقرر ان العرب لم يرسل اليهم رسول بعد اسماعيل عليه السلام وان اسماعيل انتهت رسالته بموته كبقية الرسل لان ثبوت الرسالة بعد الموت من خصائص نبينا صلى الله عليه وسلم وان اهل الفترة من العرب لا تعذيب عليهم وان غيروا او بدلوا او عبدوا الاصنام والاحاديث الواردة بتعذيب من ذكر او من بدل او غيرا او عبد الاصنام مؤولة او خرجت مخرج الزجر للحمل على الاسلام. ثم رأيت بعضهم رجح ان التكليف بوجوب الايمان بالله تعالى وتوحيده اى بعدم عبادة الاصنام يكفى فيه وجود رسول دعا الى ذلك وان لم يكن الرسول مرسلًا لذلك الشخص بان لم يدرك زمنه حيث بلغه انه دعا الى ذلك او امكنه علم ذلك وان التكليف بغير ذلك من الفروع لا بد فيه من ان يكون ذلك الرسول مرسلًا لذلك الشخص وقد بلغته دعوته وعلى هذا فمن يدرك زمن نبينا صلى الله عليه وسلم ولا زمن من قبله من الرسل معذب على الاشراك بالله بعبادته الاصنام لانه على فرض ان لا تبلغه دعوة احد من الرسل السابقين الى الايمان بالله وتوحيده ولكنه كان متمكنا من علم ذلك فهو تعذيب بعد بعث الرسل لاقبله وحينئذ لا يشكل ما اخرج الطبرانى فى الاوسط بسند صحيح عن ابن عباس رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (ما بعث الله نبيا الى قوم ثم قبضه الا جعل بعده فترة يملأ من تلك الفترة جهنم) ولعل المراد المبالغة فى الكثرة والافتقار اخرج الشيخان عن انس رضى الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال (لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فيرتد بعضها الى بعض وتقول قط قط) اى حسي بعزتك وكرمك واما بالنسبة لغير الايمان والتوحيد من الفروع فلا تعذيب على تلك الفروع لعدم بعث رسول اليهم فاهل الفترة وان كانوا مقرين بالله الا انهم اشركوا بعبادة الاصنام فقد حكى الله عنهم (ما عبدتهم الا ليقرّبونا الى الله زلفى) ووجه التفرقة بين الايمان والتوحيد وغير ذلك ان الشرائع بالنسبة للايمان بالله والتوحيد كالشريعة الواحدة لاتفاق جميع الشرائع عليه هذا. وقد جاء انهم اى اهل الفترة يمتحنون يوم القيامة فقد اخرج المبراز عن ثوبان ان النبي عليه السلام قال (اذا كان يوم القيامة جاء اهل الجاهلية يحملون اوتانهم على ظهورهم فيسألهم ربهم فيقولون ربنا لم ترسل الينا رسولا ولم يأتناك امرؤ ولوارسلت الينا رسولا لكننا طوع عبادك فيقول لهم ربهم ارايتم ان امرتكم بامر ان تطيعوني فيقولون نعم فيأخذ

على ذلك موافقهم فيرسل اليهم ان ادخلوا النار فينطلقون حتى اذارواها ففرقوا ورجعوا فقالوا ربنا فرقنا منها ولا نستطيع ان ندخلها فيقول ادخلوها داخرين فقال النبي عليه السلام (لودخلوها اول مرة كانت عليهم بردا وسلاما) قال الحافظ ابن حجر فالظن بآله صلى الله عليه وسلم يعني الذين ماتوا قبل البعثة انهم يطيعون عند الامتحان اكراما للنبي عليه السلام لتقر عينه ونرجو ان يدخل عبدالمطلب الجنة في جماعة من يدخلها طائعا الا باطالب فانه ادرك البعثة ولم يؤمن به بعد ان طلب منه الايمان انتهى كلامه ولعله لم يذهب الى مسألة الاحياء ولذا قال ما قال في حق ابي طالب

تا اميدم مكن از سابقه لطف ازل * توجه داني كه پس پرده كه خوبست و كه زشت
﴿لقد تاب الله على النبي﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما هو العفو عن اذنه للمنافقين في التخلف عنه وهذا الاذن وان صدر عنه عليه السلام وحده الا انه اسند الى الكل لان فعل البعض يسند الى الكل لوقوعه فيما بينهم كما يقال بنوا فلان قتلوا زيدا وهذا الذنب من قبيل الزلة لان الانبياء معصومون من الكبائر والصغائر عندنا لان ركوب الذنوب مما يسقط حشمة من يرتكبها وتعظيمه من قلوب المؤمنين والانبياء يجب ان يكونوا مهابين موقرين ولذا عصوا من الامراض المنفرة كالجذام وغيره فليس معنى الزلة انهم زلوا عن الحق الى الباطل ولكن معناها انهم زلوا عن الافضل الى الفاضل وانهم يعاتبون به لجلال قدرهم ومكانتهم من الله تعالى كما قال ابوسعيد الخزاز قدس سره حسنات الابرار سيئات المقربين * وقال السلمي ذكر توبة النبي عليه السلام لتكون مقدمة لتوبة الامة وتوبة التابع اتما قبل التصحيح بالمقدمة ﴿وقال في التأويلات النجمية التوبة فضل من الله ورحمة مخصوصة به لينعم بذلك على عباده فكل نعمة وفضل يوصله الله الى عباده يكون عبوره على ولاية النبوة فنها يفيض على المهاجرين والانصار وجميع الامة فلهذا قال ﴿لقد تاب الله على النبي﴾ والمهاجرين والانصار ﴿يدل عليه قوله عليه السلام﴾ (ما صب الله في صدري شيئا الا وصيته في صدر ابي بكر رضى الله عنه) والانصار جمع نصير كشريف واشراف اوجع ناصر كصاحب واصحاب وهم عبارة عن الصحابة الذين آووا رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل المدينة وهو اسم اسلامي سمي الله تعالى به الاوس والخزرج ولم يكونوا يدعون بالانصار قبل نصرتهم لسيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا قبل نزول القرآن بذلك وجههم واجب وهو علامة الايمان وفي الحديث (آية المؤمن حب الانصار . وحب الانصار آية الايمان . وآية النفاق بغض الانصار) كذا في فتح القريب والمهاجرون افضل من الانصار كما يدل عليه قوله عليه السلام (لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار) قال ابن الملك المراد منه اكرام الانصار فانه لارتبة بعد الهجرة اعلى من نصرة الدين انتهى وباقي الكلام سبق عند قوله تعالى ﴿والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار﴾ الآية فارجع الى تفسيرها ﴿الذين اتبعوه﴾ اي النبي صلى الله عليه وسلم ولم يتخلفوا عنه ولم يخلفوا بأمر من او امره ﴿في ساعة العسرة﴾ اي وهو الزمان الذي وقع فيه غزوة

تبوك فانه قد اصابته فيها مشقة عظيمة من شدة الحر وقلة المركب حتى كانت العشرة
تعتقب على بعير واحد ومن قلة الزاد حتى قيل ان الرجلين كانا يقتسمان ثمرة وربما مصها
الجماعة ليشربوا عليها الماء المتغير ومن قلة الماء حتى شربوا الفظ وهو ماء الكرش عن عمر
رضى الله عنه خرجنا في قيط شديد واصابنا فيه عطش شديد حتى ان الرجل لينحر بعيره فيعصر
فرثه فيشربه * قال الكاشفى [وبرطوبات اجواف وامعاى آذهن خویش را ترميساختند]
ولذلك سميت غزوة العسرة وسمى من جاهد فيها بجيش العسرة وهذه صفة مدح لاصحاب
النبي عليه السلام باتباعهم اياه في وقت الشدة ومع ذلك فقد كانوا محتاجين الى التوبة فما
ظنك بغيرهم ممن لم يقاس ما قاسوه * من بعدما كاد يزيغ قلوب فريق منهم * اى يميل
قلوب طائفة منهم عن الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بان هموا ان ينصرفوا في غير
وقت الانصراف من غير ان يؤذن لهم في ذلك لشدايد اصابته في تلك الغزوة لكنهم صبروا
واحتسبوا وندموا على ما ظهر على قلوبهم فتاب الله عليهم وفي كاد ضمير الشأن وجملة يزيغ
في محل النصب على انها خبر كاد وخبر كاد اذا كان جملة لا بد ان يكون فيه ضمير يعود على
اسمها الا اذا كان اسمها ضمير الشأن فينبذ لا يجب ان يكون فيه ضمير يعود الى اسمها
ثم تاب عليهم * اى تجاوز عن ذنبهم الذى فرط منهم وهو تكرير التاكيد وتنيه
على انه يتاب عليهم من اجل ما كابدوا من العسرة : قال الحافظ

مكن زغصه شكيت كدر طريق طلب * براحتى نرسيد آنكه زحمتى نكشيد

هو انه * اى الله تعالى * بهم رؤوف رحيم * استئناف تعليل فان صفة الرأفة والرحمة من دواعي
التوبة والعفو ويجوز كون الاول عبارة عن ازالة الضرر والثانى عن اىصال المنفعة وان يكون
احدهما للسوابق والاخر للواحق ومن كمال رحمة ارسال حبيبه واظهار معجزاته - روى -
انهم شكوا للنبي عليه السلام عسرة الماء في غزوة تبوك فقال ابوبكر رضى الله عنه يا رسول الله
ان الله تعالى عودك في الدعاء خيرا فادع الله لنا قال (اتحب ذلك) قال نعم فرفع عليه السلام يديه
فلم يجمعهما حتى ارسل الله سحابة فمطرت حتى ارتوى الناس واحتملوا ما يحتاجون اليه
وانلك السحابة لم تتجاوز العسكر - وروى - انهم نزلوا يوما في غزوة تبوك على غير ماء بفلاة
من الارض وقد كادت عتاق الحيل والركاب تقع عطشا فدعا عليه السلام وقال (اين صاحب
المبضاة) قيل هوذا يا رسول الله قال (جئى بمبضاتك) فجاء بها وفيها شئ من ماء فوسع اصابعه
الشريفة عليها فنبع الماء بين اصابعه العشر وأقبل الناس واستقوا وفاض الماء حتى رووا
وروا خيلهم وركابهم وكان في العسكر من الحيل اثنا عشر الف فرس ومن الابل خمسة
عشر الف بعير والناس ثلاثون الفا وفي رواية سبعون : قال السلطان سليم الاول من الحواقين
العثمانية

كوثر ندى زجشمة احسان رحمتش * آب حیات قطره از جام مصطفاست

- روى - انهم لما اصابهم في غزوة تبوك مجاعة قالوا يا رسول الله لو اذنت لنا نحرنا نواضعنا
وادنا هنا فقال عمر رضى الله عنه يا رسول الله ان فعلت فنى الظهر ولكن ادعهم بفضل ازوادهم

و ادع الله لهم فيها بالبركة لعل الله ان يجعلها في ذلك فقال عليه السلام (نعم) فدعا بنطع فبسطه ثم دعاهم بفضل ازوادهم فجعل الرجل يأتي بكف من قرة ويحيي الآخر بكف من تمر ويحيي الآخر بميرة حتى اجتمع على النطع من ذلك شئ يسير فدعا عليه السلام بالبركة ثم قال (خذوا في او عيتكم) فاخذوا حتى متركوا في المعسكر وعاء الاملاء وواكلوا حتى شبعوا وفضلت فضة فقال صلى الله عليه وسلم (اشهد ان لا اله الا الله واني رسول الله لا يلقى الله بهاعبد غير شاك الاوقاه الله النار) : قال الشيخ المغربي قدس سره

كل توحيد زويد ززميني كه درو * خار شرك وحسد و كبر و رياء و كين است
 والاشارة في الآية (لقد تاب الله على النبي) اي نبي الروح بمنزلة النبي يأخذ بالهام الحق حقائق الدين و يبلغها الى امته من القلب والنفس والجوارح والاعضاء . فالمعنى افاض الله على نبي الروح ومهاجري صفاته الذين هاجروا معه من مكة الروحانية الى المدينة الجسدانية والانصار من القلب والنفس وصفاتها وهم ساكنوا مدينة الجسد فيوضات الرحمة (الذين اتبعوا) الروح ساعة رجوعه الى عالم العلو بالعسرة اذهم نشأوا في عالم السفلى يصير عليهم السير الى عالم العلو من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق من النفس وصفاتها وهواها فان ميلها طبعاً الى عالم السفلى ثم تاب عليهم بافاضة الفيض الرباني لتعليمهم عن طبعهم انه بهم رؤف رحيم ليجعلهم باكسير الشريعة قابلين للرجوع الى عالم الحقيقة كذا في التأويلات النجمية ﴿ وعلى الثلاثة الذين خلفوا ﴾ اي وتاب الله على الثلاثة الذين اخر امرهم ولم يقطع في شأنهم بشئ الى ان نزل فيهم الوحي وهم كعب بن مالك الشاعر ومرادة بن الربيع الغنوي وهلال بن امية الانصاري يجمعهم حروف كلمة «مكة» و آخر اسماء آبائهم «عكة» ﴿ حتى اذا ضاقت عليهم الارض ﴾ غاية للتخفيف اي اخر امرهم الى ان ضاقت عليهم الارض ﴿ بما رحبت ﴾ اي برحبها وسعتها لا اعراض الناس حتى عن المكاملة معهم ولو بالسلام ورده وكانوا يخافون ان يموتوا فلا يصلي النبي عليه السلام ولا المؤمنون على جنازتهم وهو مثل لشدة الحيرة كأنه لا يستقر به قرار ولا تطمئن له دار ﴿ وضائق عليهم انفسهم ﴾ اي امتلأت قلوبهم بفراط الوحشة والغم بحيث لم يبق فيها ما يسع شيئاً من الراحة والانس والسرور عبر عن الراحة والسرور بضمير عليهم حيث قيل ضاقت عليهم تنبيها على ان انتفاء الراحة والسرور بمنزلة انتفاء ذواتهم ﴿ وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه ﴾ اي علموا وايقنوا ان لا ملاذ ولا خلاص من سخطه تعالى الا الى استغفاره فظنوا بمعنى علموا لانه تعالى ذكر هذا الوصف في معرض المدح والثناء وذا لا يكون الا مع علمهم بذلك . وقوله ان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير شأن مقدر ولا مع ما في حيزها خبران ومن الله خبر لا وان مع ما في حيزها ساد مسد مفعولي ظنوا والاستثناء من العام المحذوف اي وعلموا ان الشأن لا التجاء من سخط الله الى احد الا اليه * قال بعض المتقدمين من تظاهرت عليه النعم فليكثر الحمد لله ومن كثرت همومه فليكثر الاستغفار * واعلم ان من توغل في بحر التوحيد بحيث لا يرى في الوجود الا الله لم يلتجئ الا الى الله فالفرار ليس الا اليه على كل حال واما المظاهر او المحال فليست الا اسبابا وفي المتنوى

کر چه سایه عکس شخص است ای پسر * هیچ از سایه نشانی خورد بر
 هین ز سایه شخص را می کن طلب * در مسبب رو گذر کن از سبب
 ﴿ثم تاب عليهم﴾ ای وفقهم للتوبة ﴿ليتوبوا﴾ ليرجعوا عن المعصية * واعلم ان ههنا
 امور ثلاثة. التوفيق للتوبة وهو ما دل عليه قوله ثم ﴿تاب﴾. ونفس التوبة وهو ما دل عليه قوله
 ﴿ليتوبوا﴾. وقبول الله تعالى اياها وهو ما دل عليه قوله ﴿وعلى الثلاثة﴾ وانما عطف الامر الاول
 على الثالث بكلمة ثم لكونه اصل الجميع مقدما على الامر الثالث بمرتبتين فتكون كلمة ثم
 للتراخي الرتبى ويجوز ان يكون المعنى ثم تاب عليهم اي ازل قبول توبتهم ليتوبوا اي ليصبروا
 من جملة التوايين ويعدوا منهم فتكون كلمة ثم على اصل معناها لان ازال القبول متفرع على
 نفس القبول المذكور بقوله وعلى الثلاثة ﴿ان الله هو التواب الرحيم﴾ اي المبالغ في قبول
 التوبة لمن تاب وال عاد في اليوم مائة مرة المتفضل عليهم بقنون الآلاء مع استحقاقهم لافانين
 العقاب

کر لطف تو یاری نماید ز نخست * هم توبه شکسته است وهم پیمان سست
 چون توبه بپسید پذیرفتن تست * تا تو نپذیری نشود توبه درست
 - روى - ان ناسا من المؤمنين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم من بداه وكره مكانه
 فلاحق به عليه السلام * عن الحسن انه قال بلغني انه كان لاحدهم حائط كان خيرا من مائة الف درهم فقال
 يا حائط ما خلفني الا ظلك وانتظار تمارك اذهب فانت في سبيل الله ولم يكن الا آخر الا اهله
 فقال يا اهلا ما بطناني ولا خلفني الا الضن بك فلا جرم والله اني لا كابدن الفاو ز حتى الحق
 برسول الله صلى الله عليه وسلم فركب ولحق ولم يكن الا آخر الانفسه لاهل ولا مال فقال يا نفسي ما خلفني
 الا حب الحياة لك والله لا كابدن الشدائد حتى الحق برسول الله صلى الله عليه وسلم فتأبط
 زاده ولحق به عليه السلام * وعن ابى ذر الغفارى ان بعيره ابطاه فحمل متاعه على ظهره واتبع
 اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشيا

راه نزدیک و بماندم سخت دیر * سیر کستم زین سواری سیر سیر
 فقال صلى الله عليه وسلم لما رأى سواده (كن ابا ذر) فقال الناس هو ذاك فقال عليه السلام (رحم
 الله ابذر يمشى وحده ويموت وحده ويبعث وحده) ومنهم من بقى ولم يلحق به عليه
 السلام وهم الثلاثة وكان كعب شهد بيعة العقبة وهلال ومرارة شهدا بدرا قال كعب لما قفل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جئته وسلمت عليه فرد على كالمغضب بعد ما ذكرنى وقال (يا ليت
 شعرى ما خلف كعبا) فقيل له ما خلفه الا حسن برديه والنظر فى عطفه قال (ما علم الا فضلا
 واسلاما) وقال (ما خلفك عنى ألم تكن قد ابعت ظهرى) فقلت ما خلفنى عنك عذروا انما تخلفنا
 بمجرد الكسل وقلة الاهتمام فقال عليه السلام (لم عنى حتى يقضى الله فيك) وكذا قال اصحابه
 ونهى عن كلامهم فاجتنبهم الناس ولم يكلمهم احد من قريب ولا بعيد فاما الرجلان فمكنا
 فى بيوتهما بينكيا واما كعب فكان يحضر الصلاة مع المسلمين ويطوف فى الاسواق فلا
 يكلمه احد منهم قال كعب وبينما انا امشى بسوق المدينة اذا نبطى من انباط الشام من قدم

بالطعام يبيعه بالمدينة يقول من يدلي على كعب بن مالك فطفق اى جعل الناس يشيرون له حتى اذا جاءنى دفع الى كتابا من ملك غسان الى وهو الحارث بن ابي شمر وكان الكتاب ملفوفا في قطعة من الحرير فاذا فيه اما بعد فانه قد بلغنى ان صاحبك قد جفاك ولم يجعلك الله بدار هو ان ولا بضیعة ذل فالحق بنا نواسك فقلت لما قرأته وهذا ايضا من البلاء فقيمت اى قصدت به التور فسجرت به اى ألقيته فيه والانباط قوم يسكنون البطائح بين العراقيين قال حتى اذا مضت اربعون ليلة جاءنى رسول من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرک ان تعتزل امرأتك فقلت أطلقها ام ماذا قال لا بل اعتزلها ولا تقربها وارسل الى صاحبي وهما هلال ومرارة بمثل ذلك فقلت لامرأتى الحق باهلك فكونى عندهم حتى يقضى الله فى هذا الامر فجاءت امرأة هلال رسول الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان هلالا شيخ ضائع ليس له خادم فهل تكره ان اخذمه فقال عليه السلام (لا ولكن لا يقربك) وقالت والله انه مابه حركة الى شئ والله ما زال يبكي منذ كان من امره ما كان الى يومه هذا فمضى بعد ذلك عشر ليال حتى كملت خمسون ليلة من حين النهى عن الكلام قال كعب فلما كان صلاة الفجر صبح تلك اليلة سمعت صوتا من ذروة جبل سلم يقول باعلى صوتة يا كعب بن مالك ابشر

ابشروا يا قوم اذ جاء الفرج * افرحوا يا قوم قد زال الحرج
مى دمدد ركوش هر غمكين بشير * خيز اى مدبر ره اقبال كير
اى درين حبس ودرين كند و شپش * هين كه تا كس نشود رسنى خمش
چون كنى خامش كنون اى يار من * كز بن هرمو بر آمد طبل زن

فخررت ساجدا وعرفت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلم بتوبة الله علينا فاجاءنى الرجل الذى سمعت صوتة يبشرنى وهو حمزة بن عمرو الاوسى نزعته ثوبى فكسوته اياها ببشره والله ما املك غيرها يومئذ

بعيد نيست كه صد جان بمژده بستانند * برين بشارت دولت كه عن قريب آمد
واستعرت من ابن عمى ابي قتادة ثوبين فلبستهما. وكان المبشر لهلال بن امية اسعد بن سعد. ولمرارة بن ربيع سلمان بن سلامة قال كعب انزل الله توبتنا على نبيه حين بقى الثلث الاخير من الليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند أم سلمة رضى الله عنها وكانت ام سلمة محسنة فى شأنى معينة فى امرى فقال عليه السلام (يا ام سلمة تيب على كعب) قالت أفلا ارسل اليه فابشره (قال اذا يحطم الناس فيمنعوكم النوم سائر الليلة) حتى اذا صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الفجر اعلم بتوبة الله علينا قال فانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلتقانى الناس فوجا فوجا يهتفون بالتوبة يقولون ليهنك توبة الله عليك حتى دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحوله الناس فقام الى طلحة بن عبد الله يهرول حتى صاحفنى وهنأنى والله ما قام الى رجل من المهاجرين غيره ولا انساها لطلحة وذلك لانه عليه السلام كان آخى بينهما حين قدم المدينة قال فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم

در اوائل دفتر ششم در بیان معانی لردن حضرت رسول صلی الله علیه و سلم با صدیقی

وسلم وهو يبرق وجهه من السرور وكان عليه السلام اذا سر استتار وجهه كأنه قطعة قمر
: قال السلطان سليم الاول من السلاطين العثمانية

كرآ كهي زميني والشمس والضحي * تعريف ماه روى دلاراي مصطفىاست
بنكر بخرخ وكوكبة لشكر نجوم * كأنها فروع كوه والاي مصطفىاست
فلما جلس بين يديه صلى الله عليه وسلم قال (ابشريا كعب بخير يوم مامر عليك منذ ولدتك
امك) ثم تلا علينا الآية وهي (لقد تاب الله) الى قوله (وكونوا مع الصادقين) فقلت يا رسول الله
ان من توبتي ان انخلع من مالي صدقة الى الله والى رسوله قال (امسك عليك بعض مالك
فهو خير لك) * وعن ابي بكر الوراق انه سئل عن التوبة النصوح فقال ان تضيق على التائب
الارض بما رحبت وتضيق عليه نفسه كتوبة كعب بن مالك وصاحبه
توبة کردم حقيقت با خدا * نشكمن ناجان شدن از تن جدا

* واعلم ان في قصة هؤلاء الثلاثة اشارة الى ان الهجران بين المسلمين اذا كان فيه صلاح لدين
المهجور لا يحرم هجره حتى يزول ذلك وتظهر توبته وكذا اذا كان المهجور مذموم الحال
لبدة او فسق او نحوها فانه لا يحرم الهجران الى ظهور التوبة لانه لحق الله لما كان في
جانب الدين فيجوز فوق ثلاثة ايام ولا يجوز الزيادة عن الثلاثة فيما كان بينهم من الامور
الدنيوية وحفظ النفس وانما عفي عنه في الثلاثة لان الآدمي مجبول على الغضب وسوء
الخلق ونحو ذلك فعفي عن الهجر في الثلاثة ليذهب ذلك العارض * فعلى العاقل ان يسارع
الى تحصيل الاخوة في الله ويجتنب عن التحاسد والتباغض والتدابير

هيچ رحمی نه برادر برادر دارد * هیچ شوقی نه پدر را بپسرم بینم
دخترانرا همه جنکست وجدل بامادر * پسرانرا همه بدخواه پدر می بینم
(يا ايها الذين آمنوا) قولا وتصديقا (اتقوا الله) فيما لا يرضاه (وكونوا مع
الصادقين) في كل شأن من الشؤون اي قائلين بالحق العاملين به ومع الصادقين في معنى
من الصادقين اوفي الصادقين لان مع المصاحبة وفي اللوعاء ومن للتبعيض فاذا كانوا في جهتهم
فهم على المعاني الثلاثة اي كونوا في جملة الصادقين ومصاحبين لهم او لبعضهم * وفي الآية
دليل على فضل الصدق وعلو درجته وحث عليه * قال بعض اهل المعرفة من لم يؤد الفرض
الدائم لم يقبل منه الفرض الموقت قيل ما الفرض الدائم قال الصدق

از کجا افتی بکم وکاستی * از همه غم رستی اگر راستی

راستی خویش نهان کس نکرد * برسخن راست زیان کست نکرد

وفي الحديث (التجار يحشرون يوم القيامة فجارا الا من اتقى وبر وصدق) الفجار جمع فاجر
وهو المنبعث في المعاني والمحارم ساهم فجارا لما في البيع والشراء من الايمان الكاذبة والغبن
والتدليس والربا الذي لا يتحاشاه احدهم ولذا قال في تمام الحديث الا من اتقى اي الكذب
وبر في يمينه اي صدق وصدق في حديثه . وقيل الا من خاف الله فلا يترك او امره ولا يفعل
المناهي وبر اي احسن فلا يؤذي احدا ولا يوصل ضررا الى احد وصدق في ثمن المتاع

فلم ينفق سلعته بالخلف الكاذب مثل ان يقول للمشتري اشتريت هذا بمائة درهم والله ولم يشتره بها بل اقل منها وبالحلف الكاذب يحق الله البركة من الثمن وفي الحديث (ان اطيب الكسب كسب التجار الذين اذا حدثوا لم يكذبوا واذا ائتمنوا لم يخونوا واذا وعدوا لم يخلفوا واذا اشتروا لم يذموا واذا باعوا لم يمدحوا واذا كان عليهم لم يطلوا واذا كان لهم لم يعسروا) فالصدق في كل الاحوال ممدوح وصاحبه محمود في الدنيا والآخرة

دانی زچہ رو سرور و آن سر سبزست * پیوستہ چرا ببوستان سر سبزست
چون مذهب اوست راستی در همه وقت * بر طرف چمن همیشه زان سر سبزست
ثم المطل العارفين في الصدق في العبودية والقيام بحقوق الربوبية * قال احمد بن الحواري قلت لابي سليمان الداراني قدس سرها اني قد غبطت بني اسرائيل قال بأي شيء قلت ثمانمائة سنة من العمر حتى يصيروا كالشنان البالية وكالحنايا وكالاوتار قال ما ظننت الا وقد جئت بشيء والله ما يريد منا ان تيبس جلودنا على عظامنا ولا يريد منا الا صدق النية فيما عنده هذا اذا صدق في عشرة ايام نال ما ناله ذاك في عمره الطويل انتهى فرب عمر اتست آماده وقلت امداده كاعمار بني اسرائيل اذا كان الواحد منهم يعيش الفا ونحوها ولم يحصل له شيء مما تحصل لهذه الامة مع كثرة اعمارها ورب عمر قليلة آماده كثيرة امداده كعمر من فتح عليه من هذه الامة فوصل الى غاية الله بلمحه كما قال الامام الغزالي قدس سره في منهاج العابدين منهم من يقطع هذه العقبات في سبعين سنة ومنهم من يقطعها في عشرين سنة ومنهم من يقطعها في عشر سنين ومنهم من تحصل له في سنة ومنهم من يقطعها في شهر بل في جمعة بل في ساعة كسحرة موسى - حكي - ان رابعة البصرية كانت امة كبيرة يطاف بها في سوق البصرة لا يرغب فيها احد لكبر سنها فرحمها بعض التجار فاشتراها بنحو مائة درهم فاعتقها فاخترت هذا الطريق فاقبلت على العبادة فما تمت لها سنة حتى زارها علماء البصرة وقرأوا لعظم منزلتها وفي التأويلات النجمية (وكونوا مع الصادقين) الذين صدقوا يوم الميثاق فيما اجابوا الله عند خطاب أليست بربكم قالوا بلى وصدقوا الله على ما عاهدوه عليه ان لا يعبدوا الا الله ولا يشركوا به شيئا من مقاصد الدنيا والآخرة ويتجردوا عن كل حادث حتى عن الجسم : وفي المتنوى

جوهر صدقت خفی شد در دروغ * همچو طعم روغن اندر طعم دوغ

آن دروغت این تن فانی بود * راستت آن جان ربانی بود

* يقول الفقير اصلحه الله القدير كتب الى حضرة الشيخ قدس سره في بعض مكاتيبه الشريفة وقال عليكم بالصدق مطلقا نية وعملا وهو يرجع الى الاخلاص جدا بان لا يكون للعبد اصلا باعث في الحركات والسكنات الا الله تعالى فان ما زجه شوب من حظوظ النفس بطل الصدق ويجوز ان يسمى كاذبا ودرجاته لانهاية لها وقد يكون للعبد صدق في بعض الامور دون بعض فان كان صادقا في الجميع فهو الصديق حقا والصادق والمخلص بالكسر من باب واحد وهو التخلص من شوائب الصفات النفسانية مطلقا والصديق والمخلص بالفتح من

واحد وهو التخلص ايضا من شوائب الغيرية والثاني اوسع فلما واكثر احاطة فكل صديق ومخلص بالفتح صادق ومخلص بالكسر من غير عكس ثم ذيل كلاما طويلا يتضمن تأويل سورة الانشراح رزقا الله ذوق كلامه والحقابه في مقامه. ثم الصادقون هم المرشدون الى طريق الوصول فاذا كان السالك في جملة احبابهم ومن زمرة الخدام في عتبة بابهم فقد بلغ بمحبتهم وتربيتهم وقوة ولايتهم الى مراتب في السير الى الله وترك ما سواه * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر ان لم تجر افعالك على مراد غيرك لم يصح لك انتقال عن هواك ولو جاهدت نفسك عمرك فاذا وجدت من يحصل في نفسك حرمة فاخدمه وكن مبتائين يديه يصرفك كيف يشاء لا تدبر لك في نفسك معه تمس سعيها مبادرا لامثال ما يأمر بك به وينهاك عنه فان امرك بالحرفة فاحترف عن امره لاعن هواك وان امرك بالقعود فعدت عن امره لاعن هواك فهو اعرف بمصالحك منك فاسع يا بني في طلب شيخ يرشدك ويعصم خواطرك حتى تكمل ذاتك بالوجود الالهي وحينئذ تدبر نفسك بالوجود الكشفي الاعتصامي كذا في مواقع التجوم : وفي المنشوى

جون كزیدی پیر نازک دل مباش * سست وریده جواب وکل مباش [۱]

جون کرفتی پیرهن تسلیم شو * همچو موسی زیر حکم خضرو

شیخ را که پیشوا و رهبرست * کر مریدی امتحان کرد او خست [۲]

نسأل الله تعالى ان يحفظنا من زيغ الاعتقاد ويثبتنا في طريق اهل الرشاد * ما كان لاهل المدينة * اي ماصح وما استقام لهم والمدينة علم بالغلبة لدار الهجرة كالنجم للثريا اذا اطلقت فهي المرادة وان اريد غيرها قيد والنسبة اليها مدني ولغيرها من المدن مدني للفرق بينهما كما في انسان العيون * قال الامام النووي لا يعرف في البلاد اكثر اسما منها ومن مكة * وفي كلام بعضهم لها نحو مائة اسم منها دار الاخبار ودار الابرار ودار السنة ودار السلامة ودار الفتح والبارة وطابة وطيبة لطيب العيش بها ولان لعطر الطيب بها رائحة لا توجد في غيرها وترايبها شفاء من الجذام ومن البرص بل ومن كل داء وعجوتها شفاء من السم وقد خص الله تعالى مكة والمدينة بانهما لا يخلو ان من اهل العلم والفضل والدين الى ان يرث الله الارض ومن عليها وهو خير الوارثين وهي اي المدينة تخرب قبل يوم القيامة باربعين عاما ويموت اهلها من الجوع * ومن حولهم من الاعراب * [باديه نشينان] كزينة وجهينه واشجع وغفار واضرابهم * قال الكاشقي [وتخصيص اهالي مدينة وحوالي بجعت قرب بوده ومعرفت ايشان بخروج ان حضرت عليه السلام بطرف تبوك] * ان يتخلفوا عن رسول الله * عند توجهه الى الغزو واذا استفرغهم واستهضمهم كافي حواشي ابن الشيخ وهذا نهى ورد بلفظ النفي للتاكيد * ولا * ان * يرغبوا بانفسهم عن نفسه * الباء للتعدية فقولك رغبت عنه معناه اعرضت عنه فعدي بالباء فاذا قلت رغبت بنفسي عنه كأنك قلت جعلت نفسي راغبة عنه . فالمعنى اللغوي في الآية ولا يجعلوا انفسهم راغبة ومعرضة عن نفسه عليه السلام وحاصل المعنى لا يصرفوا انفسهم عن نفسه الكريمة اي عما القى فيه نفسه من شدائد الغزو

در اواخر دفتر يك در بيان وصت كردن رسول خدا صلى الله عليه وسلم

خبر

واهلها ولايصونها عما لايصون عنه نفسه بل يكابدوا معه ما يكابده فانه لا ينبغي ان يختاروا لانفسهم الخفض والدعة ورغد العيش ورسول الله في الحر والمشقة * قال الحدادي لا ينبغي ان يكونوا بانفسهم آثر واشفق عن نفس محمد صلى الله عليه وسلم بل عليهم ان يجعلوا انفسهم وقاية للنبي عليه السلام لما وجب له من الحقوق عليهم بدعائه لهم الى الايمان حتى اهتدوا به ونجوا من النار ﴿ ذلك ﴾ اي وجوب المتابعة فان النهي عن التجلف امر بضده الذي هو الامر بالمتابعة والمشايعه ﴿ بانهم ﴾ اي بسبب انهم اذا كانوا معه عليه السلام ﴿ لا يصيبهم ظمأ ﴾ اي عطش يسير ﴿ ولا نصب ﴾ ولا تعب ما في ابدانهم ﴿ ولا مخرصة ﴾ اي مجاعة ما ﴿ في سبيل الله ﴾ واعلاء كلمته ﴿ ولا يطؤون ﴾ ولا يدوسون بارجلهم وحوافر خيولهم واخفاف رواحلهم ﴿ موطأ ﴾ دوسا فهو مصدر كالموعد او مكانا على ان يكون مفعولا ﴿ يغيط الكفار ﴾ [بخشم آرد كافر انرا] اي لا يبلغون موضعاً من اراضي الكفار من سهل او جبل يغيط قلوبهم مجاوزة ذلك الموضع فان الانسان يغيطه ان يطأ ارضه غيره والغيط انقباض الطبع برؤية ما يسوءه والغضب قوة طلب الانتقام ﴿ ولا ينالون ﴾ [وينايند] فان النيل بالفارسية [يافتن] ﴿ من عدو ﴾ من قبلهم ﴿ نيل ﴾ بمعنى الميل على ان يكون مفعولاً به اي آفة محنة كالقتل والاسر والهزيمة والخوف ﴿ الا كتب لهم ﴾ اي بكل واحد من الامور المعدودة . قوله الا كتب في محل النصب على انه حال من ظمأ وما عطف عليه اي لا يصيبهم ظمأ ولا كذا ولا كذا في حال من الاحوال الا في حال كونه مكتوباً لهم بذلك ﴿ عمل صالح ﴾ وخسنة مقبولة اي استوجبوا به الثواب الجزيل * وقال الكاشفي يعني [بهريك ازينها كه بديها رسد مستحق ثواب شوند ابن عباس كويد بهر ترسي كه از دشمن بدل ايشان رسد هفتاد درجه مي نويسند] هذا ما يدل عليه عامة التفاسير * وقال ابن الشيخ في حواشيه يقال نال منه اذا ازراه ونقصه وصرح بنيل شئ مما يتأذى الكفار من نيله وهذا المعنى غير المعنى الاول كما لا يخفى ﴿ ان الله لا يضيع اجر المحسنين ﴾ على احسانهم وهو تعليل لكتب وتاييه على ان الجهاد احسان اما في حق الكفار فلانه سعى في تكميلهم باقصى ما يمكن كضرب المداوى لا يجنون

سفيهانرا بود تأديب نافع * جنونرا شربت چوبست دافع

واما في حق المؤمنين فلانه صيانة لهم من سطوة الكفار واستيلائهم ﴿ ولا ينفقون ﴾ في الجهاد ﴿ نفقة صغيرة ﴾ [نفقة اندك] ولو تمر او علفا سوط او نعل فرس ﴿ ولا كبيرة ﴾ [ونه نفقة بزرك] مثل ما انفق عثمان وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما في جيش العسرة وقد سبق عند قوله تعالى ﴿ الذين يلزومون المطوعين ﴾ الآية في هذه السورة ﴿ ولا يقطعون ﴾ اي لا يجتازون في مسيرهم الى ارض الكفار مقبلين ومدبرين ﴿ واديا ﴾ من الاودية وهو في الاصل كل منفرج من الجبال والآكام ينفذ فيه السيل اسم فاعل من ودى يدي اذا سال ثم شاع في الارض على الاطلاق ﴿ الا كتب لهم ﴾ اي أثبت لهم في صحائفهم ذلك الذي فعلوه من الاتفاق والقطع ﴿ ليجزئهم الله ﴾ بذلك متعلق بكتب ﴿ احسن ما كانوا يعملون ﴾

مفعول ثان ليجزئهم ومأمودية اي ليجزئهم جزاء احسن اعمالهم بحذف المضاف فان نفس العمل لا يكون جزاء [درينا بيع فرموده كه اكر مثلاً غازی را هزار طاعت باشد و یکی از همه نیکوتر بود حق سبحانه و تعالی آنرا ثوابی عظیم دهد و نه صد و نود و نه دیگر را بطفیل آن قبول کند و هر يك را برابر آن ثوابی ارزانی دارد تا كرم او بنسبت مجاهدان بر همه كس ظاهر گردد] ففي الجهاد فضائل لا توجد في غيره وهو حرفة النبي عليه السلام * وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال مر رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بشعب فيه عينة من ماء عذب فاعجبته فقال لو اعترلت الناس فاقمت في هذا الشعب ولن افعل حتى استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك لرسول الله فقال (لا تفعل فان مقام احدكم في سبيل الله افضل من صلاته سبعين عاماً ألا تحبون ان يغفر الله لكم ويدخلكم الجنة اغزوا في سبيل الله من قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة) قوله فواق ناقة وهو ما بين رفع يده عن ضرعها وقت الحلبة ووضعها وقيل هو ما بين الحلبتين . وفي الحديث دلالة على ان الجهاد والتصدى له افضل من العزلة للعبادة * وقال في فتح القريب يا هذا ليت شعري من يقوم مقام هذا الصحابي في عزله وعبادته وطيب مطعمه ومع هذا قال النبي عليه السلام (لا تفعل) وارشده الى الجهاد فكيف لواحد منا ان يتركه مع اعمال لا يوثق بها مع قتلها وخطايا لا ينجي معها لكثرتها وجوارح لا تزال مطلقة فيما منعت منه ونفوس جاحدة الايمان هيت عنه ونيات لا تحقق اخلاصها وتبعات لا يرجي بغير العناية خلاصها : قال الحافظ

كاري كنيم ورنه حجالت بر آورد * روزيكه رخت جان بمجهان دكر كشيم
 * واعلم ان المتخلف بعذر اذا كانت نيته خالصة يشارك المجاهد في الاجر والثواب كما روى انه عليه السلام لما رجع من غزوة تبوك قال (ان اقواما خلفناهم بالمدينة ما سلكنا شعبا ولا واديا الا وهم معنا حبسهم العذر) يعني يشاركوننا في استحقاق الثواب لكونهم معانية وانما تخلفوا عنا للعذر ولولاه لكانوا معنا ذواتا * قال ابن الملك ولا يظن منه التساوي في الثواب لان الله قال (فضل الله المجاهدين على القاعدین اجرا عظيماً) انتهى * يقول الفقير اصلحه الله القدير هذه الآية مطلقة ساكتة عن بيان العذر وعدمه وقد قيدها الحديث المذكور ولا بعد في ان يشترك المجاهد والمتخلف لعذر في الثواب بل تأثير الهمة اشد ورب نية خير من عمل ولهذا شواهد لا تحصى على اولى الالباب والاشارة (ما كان لاهل المدينة) مدينة القلب واهلها النفس والهوى (ومن حولهم من الاعراب) اعراب الصفات النفسانية والقلبية (ان تخلفوا عن رسول الله) عن رسول الروح اذ هو راجع الى الله وسائر اليه (ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه) اي عن بذل وجودهم عند بذل وجوده بالفناء في الله (ذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ) من ماء الشهوات (ولا نصب) من انواع المجاهدات (ولا محصة) بتر اللذات وحطام الدنيا (في سبيل الله) في طلب الله (ولا يطؤون موطئا) مقاما من مقامات الفناء (يغيظ الكفار) كفار النفس والهوى (ولا ينالون من عدو) عدو الشيطان والدنيا والنفس (نبلا) اي بلاء ومحنة وفقرا وفاقة وجهدا وهما وحزنا وغير ذلك من اسباب الفناء (الا كتب لهم به عمل صالح) من البقاء بالله بقدر الفناء في الله (ان الله لا يضيع

اجر المحسنين) الفانين في الله فيقيهم بالله ليعبدوه على المشاهدة لان الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه (ولا ينفقون نفقة) من بذل الوجود (صغيرة ولا كبيرة) الصغيرة بذل وجود الصفات والكبيرة بذل وجود الذات في صفات الله تعالى وذاته (ولا يقطعون واديا) من اودية الدنيا والآخرة والنفس والهوى والقلب والروح (الا كتب لهم) بقطع كل واحد من هذه الاودية قرينة ومنزلة ودرجة كما قال (من تقرب الى شبرا تقرب اليه ذراعا) (ليجزئهم الله) بالبقاء والفناء عن انفسهم (احسن ما كانوا يعملون) اي احسن مقام كانوا يعملون العبودية في طلبه لان طلبهم على قدر معرفتهم ومطمح نظرهم وجزاؤه يضيق عنه نطاق عقولهم وفهومهم كما قال (اعدت لعبادي الصالحين) الحديث كافي التأويلات النجمية ﴿وما كان المؤمنون لينفروا كافة﴾ اللام لتأكيد النفي اي ما صح وما استقام لهم ان ينفروا اي يخرجوا جميعا لنحو غزو او طلب علم كما لا يستقيم لهم ان يتشطوا جميعا فان ذلك مغل بامر المعاش ﴿فلولا نفر﴾ بس چرا يرون نرود [فلولا تحضيضه مثل هلا وحرف التحصيل اذا دخل على الماضي يفيد التوبيخ على ترك الفعل والتوبيخ انما يكون على ترك الواجب فلم منه ان الفعل واجب وان قوله فلولا نفر معناه الامر بالنفي وايجابه ﴿من كل فرقة منهم طائفة﴾ اي من كل جماعة كثيرة كقبيلة واهل بلدة جماعة قليلة * ودلت الآية على الفرق بين الفرقة والطائفة بان الفرقة اكثر من الطائفة لان القياس ان ينتزع القليل من الكثير والطائفة تتناول الواحد فما فوق ﴿ليتفقها في الدين﴾ ليتكفوا الفقاهة في الدين ويتجشموا مشاق تحصيلها والفقهاء معرفة احكام الدين ﴿ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم﴾ وليجعلوا غاية سعيهم ومعظم غرضهم من الفقاهة ارشاد القوم وانذارهم وذكر الانذار دون التبشير لانه اهم والتخيلة بالمعجزة اقدم من التخيلة بالمهملة ﴿لعلهم يحذرون﴾ ارادة ان يحذر قومهم عما ينذرون منه * وفي الآية دليل على ان التفقه والتذكير من فروع الكفاية وانه ينبغي ان يكون غرض المتعلم الاستقامة والاقامة لا الترفع على الناس بالتصدر والتواضع والتبسط في البلاد بالملايس والمراكب والعييد والاماء كما هو ديدن ابناء الزمان والله المستعان . فينبغي ان يطلب المتعلم رضى الله والدار الآخرة وازالة الجهل عن نفسه وعن سائر الجهال واحياء الدين وابقاء الاسلام فان بقاء الاسلام بالعلم ولا يصح الزهد والتقوى بالجهل

علم آمد دليل آكاهي * جهل برهان نقص وكراهي

پيش ارباب دانش و عرفان * كي بود اين تمام و آن نقصان

وينبغي لطالب العلم ان ينوى به الشكر على نعمة العقل وصحة البدن وسلامة الحواس عملا بقوله تعالى ﴿والله اخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون﴾ وينبغي لطالب العلم ان يختار الاستاذ الاعلم والاورع والاسن بعد التأمل التام كما اختار ابو حنيفة رضى الله عنه حماد قال دخلت البصرة فظننت ان لا اسأل عن شيء الا اجبت عنه فسالوني عن اشياء لم يكن عندي جوابها فخافت على نفسي ان لا افارق حمادا فصحبته عشرين سنة وما صلبت قط الا ودعوت لشيخى حماد مع والدى ففى

انفاس الاساتذة الصالحين ودعوات الرجال الكاملين تأثيرات عجيبة - كما حكي - ان ابا ابى خيفة ثابتا اهدى الفالوذج لعل بن ابى طالب يوم النيروز ويوم المهرجان فدعاه ولاولاده بالبركة وكان ثابت يقول انا فى بركة دعوة صدرت من على رضى الله عنه حتى كان يفتخر اولاده العلماء بذلك فاذا وجد الطالب الاستاذ العالم العامل فعليه ان يختار من كل علم احسنه وانفعه فى الآخرة فيبدأ بفرض العين وهو علم ما يجب من اعتقاد وفعل وترك ظاهرا وباطنا ويقال له علم الحال اى العلم المحتاج اليه فى الحال * قال العز بن عبد السلام العلم الذى هو فرض لازم ثلاثة انواع . الاول علم التوحيد فالذى يتعين عليك منه مقدار ما تعرف به اصول الدين فيجب عليك اولاً ان تعرف المعبود ثم تعبده وكيف تعبد من لا تعرفه باسمائه وصفاته ذاته وما يجب له وما يستحيل فى نعمته وربما تعتقد شيئاً فى صفاته يخالف الحق فتكون عبادتك هباءً منثوراً . والنوع الثانى علم السر وهو ما يتعلق بالقلب ومسايعه فيفترض على المؤمن علم احوال القلب من التوكل والانابة والحشية والرضى فانه واقع فى جميع الاحوال واجتناب الحرص والغضب والكبر والحسد والعجب والرياء وغير ذلك وهو المراد بقوله عليه السلام (طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة) اذ لو اريد بالعلم فيه التوحيد فهو حاصل ولو اريد به الصلاة فيجوز ان يتأهلها شخص وقت الضحى ويموت قبل الظهر فلا يستقيم اليوم المستفاد من لفظ كل واما غيرهما فلا يظهر فلم يبق الا المعاملة القلبية اذ فرضية علمها متحققة فى كل زمان ومكان فى كل شخص . والنوع الثالث علم الشريعة وهو ما يجب عليك فعله من الواجبات الشرعية فيجب عليك علمه لتؤديه على جهة الشرع كما امرت به وكذا علم كل ما يلزمك تركه من المناهى الشرعية لتتركه وذلك شامل للعبادات والمعاملات فكل من اشتغل بالبيع والشراء وايضا بالحرفة فيجب عليه علم التحرز عن الحرام فى معاملاته وفيما يكسبه فى حرفته واما حفظ ما يقع فى بعض الاحايين فيفرض على سبيل الكفاية . والعلوم الشرعية خمسة الكلام والتفسير والحديث والفقه واصول الفقه * قال فى عين المعانى المراد بقوله (ليتفقهوا فى الدين) علم الآخرة لاخصاصه بالانذار والحذر به وعلم الآخرة يشمل علم المعاملة وعلم المكاشفة اما علم المعاملة فهو العلم المقرب اليه تعالى والمبعد عنه ويدخل فيه اعمال الجوارح واعمال القلوب واما علم المكاشفة فهو المراد فيما ورد (فضل العالم على العابد كفضلى على امتى) اذ غيره تبع للعمل ثبوته شرط له فاذا فرغ علما وعملا ساغ ان يشرع فى فروض الكفاية كالتفسير والاخبار والتناوى غير متجاوز الى نواذر المسائل ولا مستغرق مشغول عن المقصود وهو العمل ويجوز ان يتعلم من علم النجوم قدر ما يعرف به القبلة واوقات الصلاة ويتعلم من علم الطب قدر ما يمكن بمعرفة تداوى الامراض * قال فى الاشباه تعلم العلم يكون فرض عين وهو بقدر ما يحتاج اليه لدينه وفرض كفاية وهو ما زاد عليه لنفع غيره ومندوبا وهو التبخر فى الفقه وعلم القلب وحراما وهو علم الفلسفة والشعبة والتنجيم والزمل وعلوم الطبائعين والسحر ودخل فى الفلسفة المنطق ومن هذا القسم علم الحروف والموسيقى ومكبروها وهو اشعار المولدين من الغزل والبطالة ومباحا كاشعارهم التى لا سخر فيها * قال على الخناوى لم ارفى

كتب أصحابنا القول بتحريم المنطق ولا يبعد ان يكون وجهه ان يضيع العمر وايضا ان من اشتغل به يميل الى الفلسفة غالبا فكان المنع منه من قيل سد الذرائع والا فليس في المنطق ما ينافي الشرع انتهى * قال القهستاني ذكر في المهمات للاسنوي لا يستجى بما كتب عليه علم محترم كالنحو واحترز بالمحترم عن غيره من الحكميات مثل المنطق انتهى * قال حضر الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في مواقع النجوم ولا يكثر مما لا يحتاج اليه فان التكاثر مما لا حاجة فيه سبب في تضييع الوقت على ما هو اهم وذلك ان من لم يعول على ان يلقى نفسه في درجة الفتيا في الدين لان في البلد من ينوب عنه في ذلك لا يتعين عليه طلب الاحكام كلها اذ هو في حق الغير طلب فضول العلم انتهى * فعلى العاقل ان يتعلم قدر الحاجة ويشتغل بالعمل وفي الحديث (من احب ان ينظر الى عتقاء الله من النار فلينظر الى المتعلمين فوالذي نفسي بيده ما من متعلم يختلف الى باب العالم الا كتب الله له بكل قدم عبادة سنة وبنى له بكل قدم مدينة في الجنة ويمشي على الارض والارض تستغفر له ويمشي ويصبح مغفورا له وشهدت له الملائكة بانه من عتقاء الله من النار) وفي نشر العلم والارشاد به فضائل ايضا قال عليه السلام لمعاذ بن جبل رضي الله عنه حين بعثه الى اليمن (لان يهدي الله بك رجلا خير لك مما تطلع عليه الشمس) والعلماء ورثة الانبياء فكما انهم اشتغلوا بالابلاغ والارشاد كذلك ورثتهم فيكل مرشد من الورثة ينبغي ان يكون غرضه اقامة جاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعظيمه بتكثير اتباعه وقد قال (اني مكاثربكم الامم) قال في العوارف الصوفية اخذوا حظا من علم الدراسة فافادهم علم الدراسة العلم فلما عملوا بما علموا افادهم العلم علم الوراثة فهم مع سائر العلماء في علومهم وتميزوا عنهم بعلوم زائدة هي علوم الوراثة وعلم الوراثة هو الفقه في الدين قال الله تعالى ((فلولا نفر)) الآية فصار الانذار مستفادا من الفقه والانذار احياء المندر بما العلم والاحياء رتبة الفقيه في الدين فصار الفقه في الدين من اكمل الرتب واعلاها وهو علم العالم الزاهد في الدنيا المتقى الذي يبلغ رتبة الانذار بعلمه فيورد الهدى والعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم اولو اورد عليه الهدى والعلم من الله تعالى فارتوى بذلك ظاهرا وباطنا وانتقل من قلبه الى القلوب ومن نفسه الى النفوس ولا يدرك المرء هذا العلم بالتمنى بل بالجد والطلب الا ترى الى الجنيد قيل له بم تلت ما تلت فقال يجلسي تحت تلك الدرجة ثلاثين سنة و اشار الى درجة في داره

هر كنج سعادت كه خداداد بحافظ * از يمن دعاي شب وورد سحري بود

* وفي الآية تحريض للمؤمنين على الخروج من الاوطان لطلب العلم النافع ورحل جابر من المدينة الى مصر لحديث واحد ولذا لم يعد احد كاملا الا بعد رحلته ولا وصل مقصده الا بعد هجرته وقيل

سافر تجد عوضا عن تفارقه * وانصب فان اكتساب المجد في النصب

فالاسد لولا فراق الحيس ما فرست * والسهم لولا فراق القوس لم يصب

: قال سعدى قدس سره

جفا خبرده چه داني تو قدر يار * تحصيل كام دل بتكاپوي خوشرست

قال في التأويلات النجمية الاشارة في الآية ان الله تعالى يندب خواص عباده الى رسله

الصورة والمعنى فامارحلة الصورة في طلب اهل الكمال الكاملين المتكاملين الواصلين
الموصلين ككاتب موسى الرحلة في طلب الخضر عليهما السلام واما رحلة المعنى فكما كان حال
ابراهيم عليه السلام قال اني ذاهب الى ربي فهو السير من القلب وصفاته الى القلب وصفاته
ومن القلب الى الروح وصفاته ومن الروح الى التخلق باخلاق الله بقدوم قاء اوصافه وهو السير
الى الله ومن اخلاق الله الى ذات الله بقدوم قاء ذاته تجلي صفات الله وهو السير بالله ومن انانيته
الى هويته ومن هويته الى الوهيته الى ابد الآباد وهو السير بالله من الله الى الله تعالى وتقدس
انتهى باختصار ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ اقرؤا بالله وبوحدانيته وصدقوا بحضرة صاحب الرسالة
وحقانيته ﴿ قاتلوا الذين ﴾ [كارزار كنيد آنانكه] ﴿ يلونكم ﴾ الولى القرب والدنو
﴿ من الكفار ﴾ اى قاتلوا من نحوكم وبقر بكم من العدو وجاهدوا الاقرب فالاقرب ولا تدعوا
الاقرب وتقصدوا الابد فيقصد الاقرب بلادكم واهاليكم واولادكم وفيه انهم اذا امنوا الاقرب
كان لهم محاربة الابد * واعلم ان القتال واجب مع كافة الكفرة قريبهم وبعيدهم ولكن
الاقرب فالاقرب اوجب ولذا حارب عليه السلام قومه اولاً ثم انتقل الى غزو سائر العرب
ثم انتقل عنهم الى غزو الشام وكذا الصحابة رضى الله عنهم لما فرغوا من امر الشام دخلوا
العراق وهكذا المفروض على اهل كل ناحية ان يقاتلوا من وليهم ما لم يضربهم اهل ناحية اخرى
وقد وقع امر الدعوة ايضا على هذا الترتيب فانه عليه السلام امر اولاً بائذار عشيرته
فان الاقرب احق بالشفقة والاستصلاح لتأكده حق * واختلفوا في افضل الاعمال بعد الفرائض
فقال الشافعي رضى الله عنه الصلاة افضل اعمال البدن وتطوعها افضل التطوع . وقال احمد
لاعلم شيئاً بعد الفرائض افضل من الجهاد لانه كان حرفة النبي عليه السلام . وقال ابو حنيفة
ومالك لا شيء بعد فروض الايمان من اعمال البر افضل من العلم لان الاعمال تبتى عليه ثم الجهاد
وبلغ من علم ابى حنيفة رحمه الله الى ان سمع في المنام انا عند علم ابى حنيفة بعد ما قيل اين اطلبك
يا رسول الله وفي الحديث (اقرب الناس من درجة النبوة اهل العلم واهل الجهاد) اما اهل العلم
فدلوا الناس على ما جاءت به الرسل واما اهل الجهاد فجاهدوا باسيافهم على ما جاءت به الرسل
والجهاد سبب البقاء اذ لو تركه الناس لغلبهم العدو وقتلهم وفيه الحياة الدائمة في الآخرة لانه
سبب الشهادة التي تورث تلك الحياة والشهداء احياء غير اموات : وفي المستوى

پس زيادتها درون نقصهاست * مرشيدانرا حیات اندر قناست [١]

﴿ وليجدوا فيكم غلظة ﴾ اى شدة وصبراً على القتال * قال في القاموس الغلظة مثلة ضد
الركة وهذا الكلام من باب لا اريئك ههنا فانه وان كان على صورة ان ينهى المتكلم نفسه
عن رؤية المخاطب ههنا الا ان المراد تهيى المخاطب عن ان يحضر ههنا فكذا الآية فانها على صورة
امر الكفار بان يجدوا من المؤمنين غلظة لكن المعنى على امر المؤمنين بان يعاملوا الكفار
بالغلظة والحشونة على طريق الكناية حيث ذكر اللازم واريد الملزوم : وفي المستوى

هر پيمبر سخت رويد درجهان * يكسواره كفت بر جيش شهان [٢]
رو نکردانيد از ترس و غمی * يك تن تنها بزد بر عالمی

کوسفندان کریروندان حساب * زانبهشان کی بترسد آن قصاب

* قيل للاسکندر في عسكر دارا الف الف مقاتل فقال ان القصاب لانهوله كثرة الاغنام والعرب تقول الشجاعة وقاية والجن مقتلة فاعتبروا بان من يقتل مدبرا اكثر ممن يقتل مقبلا : قال السعدی قدس سره

آنکه چنک آرد بخون خویش بازی میکند * روز میدان وانکه بکریزد بخون لشکری

: ونعم ما قيل

زهرة مردان نداری چون زنان در خانه باش * ورمیدان میروی از تیر باران بر مکرد
* واعلم ان السلاطين والوزراء والوكلاء بالنسبة الى العسكر كالقلب بالنسبة الى الاعضاء فكما ان القلب اذا صلح صلح الجسد كله فكذا الرئيس اذا ثبت واطهر الشجاعة ثبت الجيش كله [بهرام گفت هر آنکه سرتاج دارد باید که دل از سر بردارد هر آنکه پای نهد در ننگار خانه ملک یقین که مال و سر و هر چه هست در باز دارد] * واعلموا ان الله مع المتقين * بالحراسة والاعانة والمراد بالمعية الولاية الدائمة وادخل مع على المتقين مع اختصاصه بالمتبوع لكونهم المباشرين للقتال ووضع المظهر موضع المضمراى معكم اشارة الى علة النصرة وهي التقوى كأنه قيل واعلموا ان نصرة الله معكم بسبب تقواكم بالتوحيد والاسلام والايمان والطاعة عن الاشراك والكفر والتفاق والعصيان في مرتبة الشريعة وبالله عن جميع ماسوى الله في مرتبة الحقيقة لامع الكفار المشركين المنافقين العاصين وان اعطاهم لوازم القتال مكررا واستدراجا كما اعطاكموها كرما واحسانا وبقدر تقواكم بالحق عن الخلق يسخر الله لكم الخلق وبقدر تسخيركم لله قواكم النفسانية يسخر الله لكم الكفار وبقدر تسخيركم لله قواكم الروحانية يسخر الله لكم المؤمنين * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في مواقع النجوم اعلم يا بنى ان الله جل ثناؤه لما اراد ان يرقى عبده الخصوصى الى المقامات العلية قرب منه اعداءه حتى يعظم جهاد لهم ويشغل بمحاربتهم اولا قبل محاربة غيرهم من الاعداء الذين هم منه ابعد قال الله تعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين﴾ الآية وحظ الصوفى وكل موفق من هذه الآية ان ينظر فيها الى نفسه الامارة بالسوء التى تحملها على كل محذور ومكروه وتعذب به عن كل واجب ومندوب للمخالفة التى جبلها الله عليها وهى اقرب الكفار والاعداء اليه فاذا جاهدناها وقتلناها او اسرها فحينئذ يصح له ان ينظر فى الاعيار على حسب ما يقتضيه مقامه وتعطيه منزلته فالنفس اشد الاعداء شكيمة واقواهم عزيمة فجهادها هو الجهاد الاكبر ومعنى الجهاد مخالفة هواها وتبديل صفاتها وحملها على طاعة الله : وفى المتن

ای شهان کشتیم ما خصم برون * ماند خصم زو بتر در اندرون

قد رجعنا من جهاد الاصغیر * باعدو اندر جهاد الاکبر

سهل شیرى دانکه صفها بشکند * شیر آنست آنکه خود را بشکند

ولانفس سيفان ماضيان تقطع بهما رقاب صناديد الرجال وعظمائهم وهما شهوتا البطن والفرج وشهوة البطن اقوى واشد من شهوة الفرج لانه ليس لها تأييد الا من سلطان شهوة البطن

زان نداری میوه مانند بید * کآب روبردى پى نان سيد

فاملى * وعاء شر من بطن مى * بالحلال هذا اذا كان القوت حلالا فكيف اذا كان حراما
فالطعام والا كثار منه قاطع عن الطريق * وعن عيسى عليه السلام يامعشر الحواريين جوعوا
بطونكم وعطشوا اكبادكم لعل قلوبكم ترى الله تعالى وكذا الكلام وكذا التأذى بأذى
الانام فعليه بالصبر وان لا يجدهم مؤذنين لانه موحد فيستوى عنده المسمى * والمحسن في حقه بل
ينبى ان يرى المسمى محسنا وكذا المنام * قال بعض العلماء من سهر اربعين ليلة خالصا كوشف
بملكوت السموات ايقظنا الله واياكم من رقدة الغفلة انه مجيب الدعوة ﴿ واذا ما ﴾ كلمة
ما صلة مؤكدة لارتباط الجزاء بالشرط ﴿ انزلت سورة ﴾ من سور القرآن وعددها مائة
واربع عشرة بالاجماع والسورة طائفة من كلامه تعالى ﴿ فمنهم ﴾ اى المنافقين
﴿ من يقول ﴾ لاخوانه انكارا واستهزاء ﴿ ايكم ﴾ مبتدأ وما بعده خبره ﴿ زادته هذه ﴾
السورة ﴿ ايمانا ﴾ مفعول زادته وايراد الزيادة مع انه لا ايمان فيهم اصلا باعتبار اعتقاد
المؤمنين. وفيه اشارة الى ان الاستهزاء من علامات التفارق وامارات الانكار ثم اجاب الله تعالى
عن انكارهم واستهزائهم من يعتقد زيادة الايمان بزيادة العلم الحاصل بالوحى والعمل به يقال
﴿ فاما الذين آمنوا ﴾ بالله تعالى وبما جاء من عنده ﴿ فزادتهم ايمانا ﴾ هذا بحسب المتعلق
وهو مخصوص بزمان النبي عليه السلام واما الآن فالمذهب على الايمان لا يزيد ولا ينقص
وانما تفاوت درجاته قوة وضعفا فانه ليس من يعرف الشئ اجمالا كمن يعرفه تفصيلا كما ان من
راى الشئ من بعيد ليس كمن يراه من قريب فصورة الايمان هو التصديق القلبي اجمالا وتفصيلا
وحقيقته الاحسان الذى هو ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك وحقيقة الاحسان
مرتبة كنت سمعه وبصره التى هى قرب التوافل وفوقها مرتبة قرب المرائض
المشار اليه بقوله سمع الله لمن حمده . والحاصل ان من اعتقد الكعبة اذ ارآها من بعيد قوى يقينه
ثم اذا قرب منها كمل ثم اذا دخل ازداد الكمال ولا تفاوت في اصل الاعتقاد ﴿ وهم
يستبشرون ﴾ بنزولها وبما فيه من المنافع الدينية والدنيوية ﴿ واما الذين في قلوبهم مرض ﴾
اى كفروسو عقيدة * قال الجدادى سمي الله التفارق مرضا لان الحيرة في القلب مرض القلب
كما ان الوجع في البدن مرض البدن * يقول الفقير كل منهما مؤد الى الهلاك . اما المرض الظاهر
فالى هلاك الجسم . واما المرض الباطن فالى هلاك الروح فلا بد من معالجة كل منهما بحسب ما يليق
به ﴿ فزادتهم رجسا الى رجسهم ﴾ اى كفرا بها مضموما الى الكفر وعقائد باطلة واخلاقا
ذميمة كذلك والفرق بين الرجس والنجس ان الرجس اكثر ما يستعمل فيما يستقدر عقلا
والنجس اكثر ما يستعمل فيما يستقدر طبعا ﴿ وماتوا وهم كافرون ﴾ اى واستحكم ذلك
الى ان يموتوا عليه بين الله تعالى ان ينزل سورة من السماء حصل للمؤمنين امران زيادة
الايمان والاستبشار وحصل للمنافقين امران مقابلان لهما زيادة الرجس والموت على الكفر
وفي الحديث (ان الله يرفع بهذا الكتاب اقواما ويضع به آخرين) يعنى ان من آمن بالقرآن
وعظم شأنه وعمل به يرفع الله درجته في الآخرة ويرزقه عزة وشرفا ومن لم يؤمن به او لم

يعمل به اولم يعظم شأنه خذله الله في الدنيا والآخرة ﴿اولا يرون﴾ الهمزة للانكار والتوبيخ والواو للعطف على مقدر اى لا ينظر المنافقون ولا يرون ﴿انهم يفتنون في كل عام﴾ من الاعوام بالفارسية [در هر سالى] ﴿مرة او مرتين﴾ والمراد مجرد التكثير لا بيان الوقوع حسب العدد المزبور اى يتلون باصناف البليات من المرض والشدة وغير ذلك مما يذكر الذنوب والوقوف بين يدي رب العزة فيؤدى الى الايمان به تعالى ﴿ثم لا يتوبون﴾ عطف على لا يرون داخل تحت الانكار والتوبيخ ﴿ولا هم يذكرون﴾ والمعنى اولا يرون افتسانهم الموجب لايمانهم ثم لا يتوبون عما هم عليه من النفاق ولا هم يتذكرون بتلك الفتن الموجبة للتذكروا التوبة ﴿قال في التأويلات النجمية هذه الفتنة موجبة لايقبأ القلب الحى وقلوبهم ميتة والقلب الميت لا يرجع الى الله ولا يؤثر فيه نصيح الناصحين كما قال﴾ (انك لاتسمع الموتى) وقال ﴿لينذر من كان حيا﴾ : وفي المشوى

ورنكوتى عيب خود بارى خمش * از نمايش وازدغل خود را مكش [١]
كرد تو تقدى يافتى مكشا دهان * هست درره سنكهاى امتحان
كفت يزدان از ولادت تابجين * يفتنون ككل عام مرتين
امتحان بر امتحانست اى پسر * هين بكمتر امتحان خود را محر

ماهيانرا بحر نكذارد برون * خاكيانرا بحر نكذارد درون [٢]

﴿واذا ما انزلت سورة﴾ بيان لاحوالهم عند نزولها في محفل تبليغ الوحي كما ان الاول بيان لمقالاتهم وهم غائبون عنه ﴿نظر بعضهم الى بعض﴾ المراد بالنظر النظر المخصوص الدال على الطعن في تلك السورة والاستهزاء بها اى تفاخروا بالعيون انكارا لها وسخرية ﴿هل يريكم من احد﴾ اى قائلين هل يراكم من احد من المسلمين لنصرفوا من المسجد والجلس مظهرين انهم لا يضطربون عند استماعها ويغلب عليهم الضحك فيفتضحون ﴿ثم انصرفوا﴾ عطف على نظر بعضهم والتراخي باعتبار وجدان الفرصة والوقوف على عدم رؤية احد من المؤمنين اى انصرفوا جميعا عن محفل الوحي خوفا من الاقتضاح . والمعنى يقول بعضهم لبعض هل يراكم من احد من المؤمنين ان قتم من مجلسكم فان لم يرههم احد خرجوا من المسجد وان علموا ان احدا يراهم اقاموا فيه وثبتوا حتى يفرغ عليه السلام من خطبته ثم انصرفوا ﴿صرف الله قلوبهم﴾ اى عن الايمان حسب انصرفهم عن المجلس والجملة اخبارية او دعائية ﴿بانهم﴾ اى بسبب انهم ﴿قوم لا يفقهون﴾ لسوء الفهم او لعدم التدبر ﴿وفي التأويلات النجمية ليس فقه القلب فان فقه القلب من امارات حياة القلب وهو نور يهتدى به الى الحق كما ان الجهل ظلمة يقيم عندها ولا يدري ماذا يفعل اللهم اجعلنا من المتدبرين والمتذكرين والمعتبرين﴾ قال بعض العلماء اصحاب القلوب من الانس ثلاثة اصناف . صنف كالبهايم قال الله تعالى ﴿لهم قلوب لا يفقهون بها﴾ . وصنف اجسادهم اجساد بني آدم وارواحهم ارواح الشياطين . وصنف في ظل الله تعالى يوم لا ظل الاظله * وعن ابى بكر الوراق رحمه الله انه قال للقلب ستة اشياء حياة وموت وصحة وسقم وبقظة

[١] در اوائل دفتر سوم در بيان كردن مرد لافى اب و سبك خود را الخ
[٢] در او اخر دفتر سوم در بيان حكايات امير و غلامش كه غاز باره بود و دانست غلام در دغاخ و مناجان

ونوم فحياته الهدى ونومه الضلالة وصحته الصفاء وعلته العلاقة ويقظته الدكرو ونومه الغفلة
وفى المتوى

هر صباحى چون سليمان آمدى * خاضع اندر مسجد اقصى شدى [١]
نو كيامى رسته ديدى اندرو * پس بكفتى نام وتقع خود بگو
موجه داروئى وجه نامت چه است * توزيان كه وتفت بر كيست
پس بكفتى هر كيوهى فعل ونام * كه من آنرا جانم واين را حمام

پس سليمان ديد اندر كوشه * نو كيامى رسته همچون خوشه [٢]
كفت نامت چيست بر كوى دهان * كفت خروبت اى شاه جهان
كفت اندر توجه خاصيت بود * كفت من رستم مكان ويران شود
من كه حرويم خراب منزلم * هادم بنياد اين آب و كلم
پس سليمان آن زمان دانست زود * كه اجل آمد سفر خواهد نمود
كفت تا من هستم اين مسجد يقين * در خلل نايذ زآفات زمين
پس خراب مسجد ما بيكمان * نبود الا بعد مرك ما بدان
مسجدست اين دل كه چشمش ساجدست * ياريد خروب هرجا مسجدست
ياريد چون رست در تو مهراو * هين ازوبكر يزو كم كن كفت وكو
بركن از بخش كه كر سر برزند * مر ترا ومسجدت را بر كند

﴿ لقد جاءكم ﴾ يحتمل ان يكون الخطاب للعرب والعجم جميعا . فالمعنى بالله قد جاءكم ايها
الناس ﴿ رسول ﴾ اى رسول عظيم الشأن والرسول انسان بعثه الله تعالى الى الخلق
لتبليغ الاحكام ﴿ من انفسكم ﴾ اى من جنسكم آدمى مثلكم لامن الملائكة ولا من
غيرهم وذلك لئلا يتفروا عنه ويمتنعوا من متابعتهم ويقولوا لا طاقة لنا بمتابعتهم لانه ليس من جنسنا
يؤيده قوله تعالى ﴿ قل انما انا بشر مثلكم ﴾ وقوله تعالى ﴿ لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم
رسولا من انفسهم ﴾ اذ لفظ المؤمنين عام لكل مؤمن من كل صنف فيكون معنى من انفسهم
اى من جنسهم لان الملك وكذا الجن لعدم جنسيته ولكونه غير مدرك بالحواس الخمس
لا يتفهم به فاحتاج الى واسطة جنسية ذى جهتين جهة التجرد لتمكن الاستفاضة من جانب
القدس وجهة التعلق لتمكن الافاضة الى جانب الخلق وهو الرسول صلى الله عليه وسلم ومنه
يظهر انه لكمال لطافته يمكن ان يستفيض منه الجن ايضا لكونهم اجساما لطيفة ولذا
دعاهم دعوة البشر

مشعله افروز شب خاكيان * سمع سرا پرده افلاكيان

ويحتمل ان يكون الخطاب للعرب خاصة . فالمعنى بالله قد جاءكم ايها العرب رسول عربى مثلكم
وعلى لغتكم وذلك اقرب الى الالفه وابعد من اللجاجة واسرع الى فهم الحجة فان الارشاد
لا يحصل الا بمعرفة اللسان - حكي - ان اربعة نفر عجمى وعربى وتركى ورومى وجدوا فى
طريق درهما فاختلفوا فيه ولم يعرف ولم يفهم واحد منهم مراد الآخر فسأل منهم رجل

آخر يعرف الالسنه فقال للعربي ايتس تريد وللعجمي [چه ميخواهي] مثلاً وعلم ان مراد الكل ان يأخذوا بذلك الدرهم عنبا فاخذ العارف الدرهم منهم واشترى لهم عنبا فارتفع الخلاف من بينهم . وقرئ من انفسكم بفتح الفاء اي من اشرفكم وافضلكم من النفاسة وبالفارسية [عزيز شدن] وشئ نفيس اي خطير وذلك لان محمدا صلى الله عليه وسلم ابن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب وفي كلاب يجتمع نسب ابيه وامه لان امه آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب وبنوا هاشم افضل القبائل الى اسماعيل عليه السلام من جهة الحصال الحميدة وكلات بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر واجمع النسابون على ان قريشا انما تفرقت عن فهر فهو جماع قريش وانما سمي فهر قريشا لانه كان يقرش اي يفتش عن حاجة المحتاج فيسدها بماله وكان بنوه يقرشون اهل الموسم عن حوائجهم فيرفدونهم فسموا بذلك قريشا والرفادة طعام الحاج ايام الموسم حتى يتفرقوا فان قريشا كانت على زمن قصي تخرج من اموالها في كل موسم شياً فتدفعه الى قصي فيصنع به طعاما للحاج يأكل منه من لم يكن له سعة ولا زاد حتى قام بها ولده عبد مناف ثم بعد عبد مناف ولده هاشم ثم بعد هاشم ولده عبد المطلب ثم ولده ابو طالب وقيل ولده العباس ثم استمر ذلك الى زمنه صلى الله عليه وسلم وزمن الخلفاء بعده ثم استمر ذلك في الخلفاء الى ان انقرضت الخلافة من بغداد ثم من مصر وعن انس بن مالك رضى الله عنه (حب قريش ايمان وبغضهم كفر) وفي الحديث (علم قريش يملاً طباق الارض علماً) وعن الامام احمد رحمه الله هذا العالم هو الشافعي لانه لم ينتشر في طباق الارض من علم علماء قريش من الصحابة وغيرهم ما انتشر من علم الامام الشافعي ويجمع نسه مع نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبد مناف وهو الجد التاسع للشافعي رحمه الله وفي الحديث (انا انفسكم نسبا وصهرا وحسبا ليس في آباء من لدن آدم سفاح كلها نكاح) وذلك لانه لا يجي من الزنى ولي فكيف نبى والاشارة فيه الى نقاسة جوهره في اصل الحلقة لانه اول جوهر خلقه الله تعالى وعن ابى هريرة انه عليه السلام سأل جبريل عليه السلام فقال (يا جبريل كم عمرك من السنين) فقال يا رسول الله لست اعلم غير ان في الحجاب الرابع نجما يطلع في كل سبعين الف سنة مرة رأيت اثنتين وسبعين الف مرة فقال عليه السلام (يا جبريل وعزة ربى انا ذلك الكوكب) ولما خلق الله آدم جعل نور حبيبه في ظهره فكان يلعب في حبيبه ثم انتقل الى ولده شيث الذي هو وصيه والثالث من ولده وكانت حواء تلد ذكرا وانثى معا ولم تلد ولدا منفردا الا شيث كرامة لهذا النور ثم انتقل الى واحد بعد واحد من اولاده الى ان وصل الى عبد المطلب ثم الى ابنه عبد الله ثم الى آمنة وكان عليه السلام علة غائية لوجود كل كون فوجوده الشريف وعنصره اللطيف افضل الموجودات الكونية وروحه المطهر امثل الارواح القدسية وقيلته افضل القبائل ولسانه خير الالسنه وكتابه خير الكتب الالهية وآله واصحابه خير الآل وخير الاصحاب وزمان ولادته خير الازمان وروضته المنورة اعلى الاماكن مطلقا والماء الذي ينبع من اصابعه الشريفة افضل المياه مطلقا

ثم بعده الافضل ماء زمزم لانه غسل منه صدره عليه السلام ليلة المعراج ولو كان ماء افضل منه يغسل به صدره عليه السلام. ثم ان فى قوله (لقد جاءكم) اشارة الى انه صلى الله عليه وسلم هدية عظيمة من الله تعالى وتحفة جسيمة ولا يعرض عن هدية الله تعالى الا الكافرون والمناقون: قال حضرة الشيخ العطار قدس سره

خويشتن را خواجة عرصات كفت * انما انا رحمة مهداة شكفت

﴿ عزيز عليه ما عنتكم ﴾ العزيز الغالب الشديد وكلمة مامصدرية والغنت الوقوع فى امر شاق واشق الامور دخول النار والجملة من الخبر المقدم والمبتدأ المؤخر صفة رسول. والمعنى شاق شديد عليه عنتكم اى ما يلحقكم من المشقة والالم بترك الايمان فهو يخاف عليكم سوء العاقبة والوقوع فى العذاب وهذا من نتائج ماسلف من المجانسة * قال الكاشفى [وبعضى برلفظ عزيز وقف كرده اند و آنرا صفة رسول دانند ومعنى عليه ما عنتكم برين فرود آرند كبراست آنچه بكنيد از كناه يعنى اعتذار آن برويست در روز قيامت بشفاعت تدارك آن خواهد نمود و درين معنى گفته اند]

نماید بعضيان كسى در كرو * كه دارد چنين سىدى پيش رو

اگر دفتت از كنه پاك نيست * چواو عذر خواهى بود باك نيست

﴿ حريص عليكم ﴾ اى على ايمانكم وصلاح احوالكم اذ من الين انه عليه السلام ليس حريصا على ذواتهم والحرص شدة الطلب للشيء مع اجتهاد فيه كما فى تفسير الحادى ﴿ بالمؤمنين ﴾ متعلق بقوله ﴿ رؤف رحيم ﴾ قدم الابلغ منهما وهو الرؤف لان الرأفة شدة الرحمة مع ان مقام المدح يقتضى الترقى من الفاضل الى الافضل محافظة على النواصل وقدم بالمؤمنين على متعلقه وهو رؤف ليفيد الاختصاص اى لارأفة ولا رحمة الا بالمؤمنين واما الكفار فليس له عليهم رأفة ولا رحمة ﴿ قال فى التأويلات النجمية ﴾ ﴿ بالمؤمنين رؤف رحيم ﴾ لتربيتهم فى الدين المتين بالرفق كما قال عليه السلام (ان هذا الدين متين فاوغلوا فيه بالرفق وبالرحمة يعفو عنهم سيئاتهم) كما امره الله تعالى بقوله ﴿ فاعف عنهم واصفح ﴾ وفى قوله ﴿ بالمؤمنين رؤف رحيم ﴾ فى حق نبيه عليه السلام وفى قوله لنفسه تعالى ﴿ ان الله بالناس لرؤف رحيم ﴾ دقيقة لطيفة شريفة وهى ان النبى صلى الله عليه وسلم لما كان مخلوقا كانت رأفته ورحمته مخلوقة فصارت مخصوصة بالمؤمنين لضعف الحلقة وان الله تعالى لما كان خالقا كانت رأفته ورحمته قديمة فكانت عامة للناس لقوة خالقيته كما قال ﴿ ورحمى وسعت كل شىء ﴾ فمن تداركته الرأفة والرحمة الخالقية من الناس كان قابلا للرأفة والرحمة النبوية لانها كانت من نتائج الرأفة والرحمة الخالقية كما قال ﴿ فيها رحمة من الله لنت لهم ﴾ انتهى كلام التأويلات * قال بعض الحكماء ان الله تعالى خلق محمدا اى روحه وجعل له صورة روحانية كهيئته فى الدنيا فجعل رأسه من البركة وعينه من الحياء واذنيه من العبرة ولسانه من الذكر وشفته من التسبيح ووجهه من الرضى وصدره من الاخلاص وقلبه من الرحمة وفؤاده من الشفقة وكفيه من السخاوة وشعره من نبات الجنة وريته من غسل الجنة ألا ترى انه تفل فى بئر رومة فى المدينة وكان ماؤها زعاقا

فصار عذابا ولما اكمله بهذه الصفات ارسله الى هذه الامة - روى - انه لامات ابوطالب وقالت قريش من النبي عليه السلام ما لم تكن ناله منه في حياته خرج الى الطائف وهو مكروب مشوش الحاطر مما لقي من قريش من قرابته وعترته خصوصا من عمه ابي لهب وزوجته ام جميل حمالة الخطب من الهجو والسب والتكذيب يقولون له انت الذي جعلت الالهة الها واحدا فجعل ابوبكر يضرب هذا ويدفع هذا ويقول اقتلون رجلا ان يقول ربي الله وكان خروجه في شوال سنة عشر من النبوة وحده وقيل معه مولاة زيد بن حارثة رضى الله عنه يلتمس من ثقيف الاسلام رجاء ان يسلموا وان ينصروه على الاسلام والقيام معه على من خالفه من قومه وكان ثقيف اخواله عليه السلام فلما انتهى الى الطائف عمد الى اشراف ثقيف وكانوا اخوة ثلاثة فجلس اليهم وكلهم فيما جاءهم به فقال احدهم هو يقطع ثياب الكعبة ولا يسرقها وقال آخر ما وجد الله احدا يرسله غيرك وقال له الثالث والله لا اكلمك ابدا لئن كنت رسولا من عند الله كما تقول لانت اعظم خطرا اى قدرا من ان ارد عليك الكلام ولئن كنت تكذب على الله ما ينبغي لى ان اكلمك فقام عليه السلام من عندهم مايوسا وقال لهم اكنتموا على وكره ان يبلغ قومه ذلك فيشتد امرهم عليه وقالوا له عليه السلام اخرج من بلدنا وسلطوا عليه سفهاءهم يسبونهم ويصيحون به حتى اجتمع عليه الناس وقعدوا له صفين على طريقه فلما مر عليه السلام بين الصفين دقوا رجله بالحجارة حتى ادموها وشجوارا رأس زيد فلما خلاص ورجلاه يسيلان دما عمد الى بستان فاستظل في شجرة كرم ودعا بقوله (اللهم انى اشكو اليك ضعف قوتي وقلة حيلتى وهوانى على الناس يا ارحم الراحمين انت رب المستضعفين وانت ربي الى من تكافى ان لم يكن لك غضب على فلا ابالى) ثم انطلق عليه السلام وهو مهموم حتى اتى بقرن الثعالب وهو ميقنات اهل نجد او اليمن وبينه وبين مكة يوم وليلة فارسل الله تعالى جبريل ومعه ملك الجبال فقال ان شئت اطبقت على ثقيف هذين الجبلين فقال عليه السلام (بل ارجو ان يخرج الله من اصلاهم من يعبد الله تعالى لا يشرك به شيا) وعند ذلك قال له عليه السلام ملك الجبال انت كما سأك ربك رؤف رحيم : وفي المتن

بندكان حق رحيم وبر دبار * خوى حق دارند در اصلاح كار [١]

مهربان بى رشوتان يارى كران * در مقام سخت و در روز كران

اى سليمان درميان زاغ و باز * حلم حق شو باهمه مرغان بساز [٢]

اى دوصد بلقيس حلمت رازيون * كه اهد قومى انهم لا يعلمون

صد هزاران كيميا حق آفريد * كيميائى همچو سبر آدم نديد [٣]

نسأل الله سبحانه ان يلحقنا باهل الحلم والكرم ويزكينا من سوء الاخلاق والشيم ﴿ فان تولوا ﴾ تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم اى ان اعرضوا عن الايمان بك وقبول نصحك ولم يتبعوك ﴿ فقل حسبي الله ﴾ كافيني فانه يكفينك معرفتهم اى المساءة التى تلحقك من قبلهم ويعينك عليهم . وفيه اشارة الى ان تبليغ الرسالة من النبي عليه السلام كان موجبا لقربه الى الله وقبوله اياه فلما بلغ رسالته فقد حصل على القبول من الله وقربته ان قبلوا

وان اعرضوا ﴿ لا اله الا هو ﴾ كالدليل على ما قبله * يقول الفقير اصلحه الله القدير هذه الكلمة الطيبة فى حكم لا اله الا الله لان الضمير طائد الى المذكور من لفظ الجلالة وكون هو ضميرا لا ينافى كونه اسما لان المضمرة من قيل الاسماء فماشتهربين الصوفية السالكين من الذكر به بناء على كونه اسما ولما كان وجود الكون موهوما ووجود الحق محققا معلوما صح ان يشاربه الى الله تعالى سيما اطلق لعدم المزاحم فى الحقيقة والذكر به مناسب للمبتدى لكونه فى حال الغيبة فاذا ترقى الترقى الكلى فلا يشاربه اى بهو الا الى الهوية المطلقة نسأل الله التوفيق للوصول الى مراتب التحقيق ﴿ عليه توكلت ﴾ اى وثقت فلا ارجو ولا اخاف الامنه والتوكل اعتماد القلب على الله وسكونه وعدم اضطرابه لتعلقه بالله تعالى ﴿ وهو رب العرش العظيم ﴾ [پروردگار عرش بزرگ مراد ملك عظيم است يا عرش كه قبله دعا ومطاف ملائكة باشد اشارت بكمال قدرت وحفظ حق تعالى راست: يعنى آن خدايى كه عرش را بدان همه عظمت كه هشت هزار ركن دارد و بروايتى سيصد هزار قاعده و از قاعده تا قاعده سيصد هزار سال راه و همه آن مملو از خافات و صافات ب قدرت كامله نگاه ميدارد قادرست كه مرانيز از شر منافقان در پناه آرد كه حافظ بندگان و ناصر سر افكندگان اوست]

ازو خواه يارى كه يارى ده اوست * بدو التجا كن كه اينها ازوست

كسى را كه او آورد در پناه * چه غم دارد از فتنه كينه خواه

* قال الحدادى رب العرش العظيم اى خالق السرير العظيم الذى هو اعظم من السموات والارض وانما خص العرش بذلك لانه اذا كان رب العرش العظيم مع عظمته كان رب مادونه فى العظم . وقيل انما خص العرش تشريفا للعرش وتعظيما لشأنه * واعلم ان العناصر والافلاك مرتبة فالارض ثم الماء ثم الهواء ثم النار ثم فلك القمر ثم فلك عطارة ثم فلك الزهرة ثم فلك الشمس ثم فلك المريح ثم فلك المشتري ثم فلك زحل ثم فلك الثوابت ثم فلك الافلاك ويسمى الفلك الاعظم وهو محيط بجميع الاجسام من الفلكيات والعناصر ليس وراءه شئ لا خلا ولا ملاء وكل محيط من الافلاك والعناصر يماس المحيط الذى يليه فى الترتيب المذكور لاستحالة الخلا وجملة هذه الاجرام من الافلاك والعناصر وما فيها يطلق عليها اسم العالم * قال بعض اهل التحقيق خلق الله العرش لظهار شرف محمد صلى الله عليه وسلم وهو قوله ﴿ عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا ﴾ وهو مقام تحت العرش ولان العرش معدن كتاب الا برار لقوله تعالى ﴿ ان كتاب الا برار لى عليين ﴾ وايضا العرش مرآة الملائكة يرون الآدميين واحوالهم منه كى يشهدوا عليهم يوم القيامة فان عالم المثال والتمثال فى العرش كالاطلس فى الكرسي * قال حضرة شيخنا قدس سره فى الرسالة العرفانية التى صنفها فى سنة تسع وثمانين بعد الالف العرش العظيم هو الانسان الكبير والعرش الكريم هو الانسان الصغير فظاهر العرش العظيم والانسان الكبير على التبدل والتغير وباطنهما على الدوام والثبات وباطن العرش الكريم والانسان الصغير على التبدل والتغير وظاهرهما على الدوام والثبات انتهى اجمالا * يقول الفقير المباهى بالانساب الى ذلك السيد الخطير لعل مراده رضى الله عنه ان باطن

العرش العظيم هو العرش المحيط الذي يقال له الملكوت وظاهره ما تحته من الاجرام ويقال له عالم الكون والفساد فظاهر العرش لكونه عالم الكون والفساد على التبدل والتغير وباطنه وهو العرش نفسه على حاله بخلاف العرش الكريم الذي هو الانسان فان ظاهره من اول عمره الى آخره على الثبات وباطنه على التغير لان قلبه لا يخلو عن الافكار والتقلبات والله تعالى رب العرش العظيم ورب العرش الكريم في الظاهر والباطن والاول والاخر هذا وقد ذكر في فضائل هاتين الآيتين اللتين احداها (لقد جاءكم) الآية والاخرى (فان تولوا) الآية - روى - ان ابا بكر بن مجاهد المقرئ رحمه الله اتى اليه ابو بكر الشبلي قدس سره فدخل عليه في مسجده فقام اليه فتحدث اصحاب ابن مجاهد بحديثهما وقالوا انت لم تقم لعل بن عيسى الوزير وتقوم للشبلي فقال الا اقوم لمن يعظمه رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم فقال لي يا ابا بكر اذا كان في غد فسيدخل عليك رجل من اهل الجنة فاذا دخل فاكرمه قال ابن مجاهد قلما كان بعد ذلك بليتين رأيت النبي عليه السلام فقال لي يا ابا بكر اكرمك الله كما اكرمت رجلا من اهل الجنة قلت يا رسول الله بم استحق الشبلي هذا منك فقال هذا رجل يصلي خمس صلوات يذكرني اثر كل صلاة ويقرأ (لقد جاءكم رسول من انفسكم) الى آخر السورة وذلك منذ ثمانين سنة أفلا اكرم من فعل هذا كذا في عقد الدرر والآلى * وفيه ايضا حكي عن بعض الصالحين انه حصل له ضيق شديد فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال له يا فلان لاتنعم ولا تحزن اذا كان الغد ادخل على علي بن عيسى الوزير فاقرئه مني السلام وقل له بعلامة انك صليت على عند قبري اربعة آلاف مرة يدفع لك مائة دينار عينا فلما أصبح ذهب اليه وقص عليه الرؤيا فاغمر ورق عينا علي بن عيسى بالدموع وقال صدق الله ورسوله وصدقت انت يا رجل هذا شيء ما كان علم به الا الله ورسوله يا غلام هات الكيس فاحضره بين يديه فاخرج منه ثلاثمائة دينار وقال هذه المائة التي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه المائة الاخرى بشارة وهذه المائة الاخرى هدية لك فخرج الرجل من عنده ومعه ثلاثمائة دينار وقد زال همه وغمه ومن الله على الوزير المذكور فتترك الوزارة وعلو الرياسة وظلم السلطنة وعظمة الجابرة وذهب الى مكة وجاور فيها بركة ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وتخصيصه بارسال ذلك الرجل لما سبق له في علم الله تعالى بما يؤول امره اليه من الخير وحسن الخاتمة

خدایا بحق بنی فاطمه * که بر قول ایمان کنم خاتمہ

* وعن ابي رضى الله عنه (ان آخر ما نزل هاتان الآيتان) * وعن النبي صلى الله عليه وسلم (ما نزل القرآن على الاية آية وحرفا حرفا ما خلا سورة براءة وسورة قل هو الله احد فانهما انزلتا على ومعهما سبعون الف صف من الملائكة) * واعلم ان الاحاديث التي ذكرها صاحب الكشف في اواخر السورة وتبعه القاضي البضاوي والمولى ابو السعود رحمهم الله من اجلة المفسرين قد اكثر العلماء القول فيها فمن مثبت ومن ناف بناء على زعم وضعها كالامام الصفاني وغيره واللائح لهذا العبد الفقير سبحانه الله القدير ان تلك الاحاديث لا تخلو اما ان تكون صحيحة قوية او سقيمة ضعيفة او مكذوبة موضوعة فان كانت صحيحة قوية فلا كلام

فيها وان كانت ضعيفة الاسانيد فقد اتفق المحدثون على ان الحديث الضعيف العمل به في الترغيب والترهيب فقط كما في الاذكار للنووي وانا ان العيون لعلي بن برهان الحلبي والاسرار المحمدية لابن فخر الدين الرومي وغيرها وان كانت موضوعة فقد ذكرنا وغيره ان رجلا من الزهاد انتدب في وضع الاحاديث في فضل القرآن وسوره ف قيل له فلم فعل هذا فقال رأيت الناس زهدوا في القرآن فاحببت ان ارفعهم فيه ف قيل له ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار) اي فليتخذ يقال تبوأ الدار اتخذها مباءة اي مسكنا ومنزلا ولفظه امر ومعناه خبر يعني فان الله بوأ مقعده اي موضع قعوده منها فقال انا ما كذبت عليه انما كذبت له كما في شرح الترغيب والترهيب المسمى بفتح القريب اراد ان الكذب عليه يؤدي الى هدم قواعد الاسلام وافساد الشريعة والاحكام وليس كذلك الكذب له فانه للبحث على اتباع شريعته واقتفاء اثره في طريقته * قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الكلام وسيلة الى المقاصد فكل مقصود محمود يمكن التوصل اليه بالصدق والكذب جميعا فالكذب حرام فان امكن التوصل اليه بالكذب دون الصدق فالكذب فيه مباح ان كان تحصيل ذلك المقصود مباحا وواجب ان كان ذلك المقصود واجبا فهذا ضابطه انتهى : قال الشيخ سعدى

خردمندان گفته اند دروغ * مصلحت آميز به از راست فتنه انگيز

: وقال اللطيفي

دروغی که جان و دلت خوش کند * به از راستی کان مشوش کند

وبالجملة المرء مخير في هذا الباب فان شاء عمل بتلك الاحاديث بناء على حسن الظن بالا كابر حيث ائتموها في كتبهم خصوصا في صحف التفاسير الجليلة وظاهر انهم لا يضعون حرفا الا بعد التصفح الكثير وان شاء ترك العمل بها وحرّم من منافع حجة ولا محاجة معه ود بما يتفق المحدثون على صحة بعض الاحاديث ولا صحته في نفس الامر فان الانسان مركب من السهو والنسيان وحقيقة العلم عند الله الملك المنان ولذا قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر قد يظهر من الحليفة الآخذ بالحكم من الله ما يخالف حديثا ما في الحكم فيتخيل انه من الاجتهاد وليس كذلك وانما هذا الامام لم يثبت عنده من جهة الكشف ذلك الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولو ثبت الحكم به وان كان طريق الاسناد العدل عن العدل فالعدل ليس بمعصوم من الوهم الذي هو مبدأ السهو والنسيان ولا من النقل على المعنى الذي هو مبدأ التأويلات والتحريفات فمثل هذا يقع من الحليفة اليوم انتهى فهذا كلام حق بلامر به وليس وراء عبادان قريه * بقي ههنا شيء وهو ان بعض المتقدمين جعل القرآن اثلاثا فالثالث الاول ينتهي عند قوله في سورة التوبة (وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) والثالث الثاني عند قوله في سورة العنكبوت (الابالتي هي احسن) وعند العامة الثالث الاول ينتهي عند قوله تعالى (وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون) وهو منتهى الجزء العاشر ولعل الاول قول تحقيق والثاني تقريري والله اعلم بالصواب *

فقير سمي الذبيح اسماعيل حتى شرفه الله سبحانه باعلى التجليات
 * وغفر ذنب وجوده وجاوز به عن انانياته * واحسن الى آباءه وامهاته واعقبه
 * قد كنت اصمم حين ماشرت هذا الامر الخطير النيه * وهو هذا الجمع المسمى
 باسم الذي لا شك فيه * (روح البيان في تفسير القرآن) * ان اطويه في مجلد او مجلدين *
 وساعدني الحين الى الحين * فلما جاء بحمد الله بعض منه بما حواه من فنون المعرفة كبر
 الحجم والمقدار * رأيت ان اجعله اثلاثا فحتمت الدفتر الاول عند تمام سورة التوبة الجليلة
 الآثار * وذلك في احدى البلاد الثلاث المسماة بروسة المحروسة * في الدار المشروطة لي
 المشهورة بدار السيد محمد سبزي المدرس المأنوسه * يوم الاحد وهو العشر العاشر
 من الثلث الاول من السادس الثاني من النصف الاول من العشر الثاني من العشر
 الاول من العقد الثاني من الالف الثاني من الهجرة النبوية فله
 الحمد على نعمة الاتمام ولسوله افضل الصلاة والسلام
 * ولآله واصحابه اكمل التحيات والاكرام

حمد لله روز يكشمنه وهم ماه صفر * چون نخستين دفتر از روح البيان فارغ شدم
 حقا تاريخ وي كردم بحرف جوهرى * حالا از جلد اول فارغ البال آدم

تم الجلد الثالث بتوفيق الله تعالى من تفسير القرآن المسمى بـ «روح البيان»
 ويلي الجلد الرابع ان شاء الله اوله تفسير سورة يونس

الجلد الثالث

من

تفسير فتح البيك

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن
والظواهر ومفخر الاماثل والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقي البروسوى

قدس سره العالى

المتوفى سنة ١١٢٧ هـ



دار

الحياة والترانم العربى

بيروت - لبنان

فهرست الجلد الثالث من تفسير روح البيان

تفسير سورة الانعام

- ٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ الحمد لله ﴾
- ٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ الذى خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ﴾
وفى تعليق الحمد بالخلق تنبيه على استحقاقه تعالى باعتبار افعاله وآلانه ايضا الخ - روى - ان هذه الآية نزلت تكذيبا للمجوس الخ
- ٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ثم الذين كفروا بربهم يعدلون ﴾ هو الذى خلقكم من طين ﴿
والاشارة ان الله تعالى خلق سموات القلوب وارض النفوس الخ - حكى - انه جاء جماعة من الفقهاء اليمن الى الشيخ العارف بالله ابى الغيث الخ
- ٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ثم قضى اجلا واجل مسمى عنده ﴾
- وروى - عن ابى هريرة خلق الله آدم من تراب وجعله طينا ثم تركه الخ قال الامام مالك لا اعرف اكبر فضل لابي بكر وعمر رضى الله عنهما الخ قال حكماء الاسلام ان لكل انسان اجلين احدهما الآجال الطبيعية . والثانى الآجال الاخترامية الخ
- ٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ثم اتممتمون ﴾
واعلم ان الانسان وقت كونه نقطة ينكر صيرورته بشرا سويا فى الزمان الآتى الخ والاشارة (ثم) ان الله تعالى (قضى) للروح من حكمته (اجلا) لايام فراقه عن الحضرة وبعده عن وطنه الحقيقى الخ
- ٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وهو الله فى السموات وفى الارض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون ﴾
- روى - ان السرى السقطى قدس سره دخل عليه ابو القاسم الجنيد قدس سره وهو يبكى الخ
- روى - ان امام الحرمين استاذ الامام الغزالى نزل ببعض الاكابر ضيفا فاجتمع عنده العلماء الخ وفى التأويلات النجمية (وهو الله فى السموات) اى فى سموات الوجود (وفى الارض) اى فى ارض النفوس الخ
- ٨ قال حسين الواعظ الكاشفى فى تفسيره الفارسي [دونقد النصوص فرموده كه انسان مرآت است] الخ
قال شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامة عند تأويل الحديث القدسي (سر الانسان سرى وسرى سره) الخ
- ٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وما تأتيتهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين ﴾
فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيتهم انبؤا ما كانوا به يستهزؤن * الم يروا ﴿
- ١٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ كم اهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم فى الارض ما لم نمكن لكم وارسلنا السماء عليهم مدرارا وجعلنا الانهار تجري من تحتهم فاهلكناهم بذنوبهم وانشأنا من بعدهم قرنا آخرين ﴾
وعن ابى الدرداء رضى الله عنه انه قال ان الله عابدا يقال لهم ابدال الخ
- ١١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولو نزلنا عليك كتابا فى قرطاس فلمسوه بايديهم لقال الذين كفروا ان هذا الا سحر مبین ﴾
- حكى - ان امام الحرمين كان يدرس يوما فى المسجد بعد صلاة الصبح فر عليه بعض شيوخ الصوفية الخ

- ١٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وقالوا لولا انزل عليه ملك ولو انزلنا ملكا لقضى الامر ثم لا ينظرون ﴾ ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون * ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون * قل سيروا في الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين ﴿
- ١٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل لمن ما في السموات والارض قل لله كتب على نفسه الرحمة ﴾ - حكى - ان شعبيا يقال له ابن هيلان كان يتكلم بما لا ينبغي في حق الصحابة فيينا هو يهدم خائطا اذ سقط عليه فهلك الخ
- ١٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ليجمعنكم الى يوم القيمة لا ريب فيه الذين خسروا انفسهم فهم لا يؤمنون ﴾ قال الامام الاكمل في شرح الحديث عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (جعل الله الرحمة مائة جزء) الحديث قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر في الفتوحات المكية وجدنا آية الرحمة وهي ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ الخ
- ١٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم ﴾ قل غير الله اتخذ وليا ﴿ وفي الخبر (ان الله تعالى خلق جوهرتين احدهما مظلمة والاخرى مضيئة الخ يقول الفقير جامع هذه المجالس امامن حجب عن الليل وحلاوة المناجاة فيه الخ
- ١٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فاطر السموات والارض وهو يطعم ولا يطعم قل انى امرت ان اكون اول من اسلم ولا تكونن من المشركين ﴾ قل انى اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم * من يصرف عنه يومئذ نكده رحمه وذلك الفوز المبين * وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يمسسك بخير فهو على كل شئ قدير * وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير ﴿
- ١٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل اى شئ اكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم وواحي الى هذا القرآن لانذرکم به ومن بلغ اننكم لتشهدون ﴾ قال المولى الفارسي في تفسيره الفوقية من حيث القدرة لامن حيث المكان لعلو شأنه تعالى عن ذلك الخ وفي التأويلات النجمية وقد علم قهره جميع عباده فقهر الكفار بموت القلوب وحرارة النفوس الخ - وحكى - عن الشيخ عبد الله الواحد بن زيد قدس سره قال كنت في مركب فطرحتنا الريح الى جزيرة الخ
- ١٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان مع الله آلهة اخرى قل لا اشهد قل انما هو الله واحد واتى برى مما تشركون ﴾ الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم الذين خسروا انفسهم فهم لا يؤمنون * ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب بآياته انه لا يفلح الظالمون * ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين اشركوا اين شركاءكم الذين كنتم تزعمون * ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا كذبوا
- ١٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والله ربنا ما كنا مشركين ﴾ انظر كيف كذبوا على انفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون * والله اعلم بالصواب

١٩ وفي الآيات امور : الاول اطلاق لفظ المشي على الله تعالى لكن بمعنى شاي لا بمعنى مشي الخ قال في الدر المختصر في صفة الايمان ان يقول ما امرني الله تعالى به قبلته الخ وفي فصل الخطاب من نشأ في بلاد المسلمين وسبح الله تعالى عند رؤية صنائعه الخ - يروى - ان المشركين اذا رأوا يوم القيامة مغفرة الله تعالى وتجاوزه عن اهل التوحيد الخ واعلم ان الله تعالى واحد وكل شيء يشهد على وحدته الخ

٢٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وجعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه ﴾ وفي آذانهم وقرا وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك يجادلوك يقول الذين كفروا ان هذا الا اساطير الاولين * وهم ينهون عنه وينأون عنه وان يهلكون الا انفسهم وما يشعرون * ولوترى اذ وقفوا على النار ﴿

٢١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فقالوا يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين ﴾ بل بدلهم ما كانوا يخفون من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون * وقالوا ان هي الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين * ولوترى اذ وقفوا على ربهم قال ليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون * قد خسر الذين كذبوا بقاء الله حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة ﴿

٢٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم ألا ساء ما يزرون ﴾

قال السدي وغيره ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله احسن شيء صورة واطيبه ريحا الخ واعلم ان الاوزار كثيرة لكن ذنب الوجود فوق الكل الخ قال بعضهم لا يمكن الخروج من النفس بالنفس وانما يمكن الخروج من النفس بالله تعالى الخ - حكى - عن علي بن الموفق انه قال جمعت سنة من السنين في عمل فرأيت رجلا فاحببت المشي معهم الخ

٢٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو وللدنار الآخرة خير للذين يتقون افلا تعقلون ﴾

قال اهل التحقيق السموات والارضون وما فيهما من عالم الكون والفساد يدخل في حد الدنيا الخ واحتضر عابدا فقال ما تأسى على دار الآخرة والغموم والخطايا والذنوب لله وانما تأسى على ليلته نعمتها الخ - يحكى - ان جعفر بن سليمان رحمه الله قال صرت انا ومالك بن دينار رضى الله عنه بالبصرة فبينما ندور فيها صرنا بقصر يعمر الخ

٢٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قد نعلم انه ليحزنك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون ﴾ ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا واوزوا حتى اتيتهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبياء المرسلين ﴿

والاشارة الحياة التي تكون بالتمتع الدنيوية النفسانية كالعصيان ولهو اهل العصيان تزيد في الحجب والسير من البشرية الى الروحانية الخ

٢٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وان كان كبر عليك اعراضهم فان استطعت ان تبغى نفقا في الارض او سلما في السماء فتأتيتهم بآية ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين ﴾ انما يستجيب الذين يسمعون والموتى يبعثهم الله ثم اليه يرجعون * وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه قل ان الله قادر على ان ينزل آية ولكن اكثرهم لا يعلمون ﴿ اعلم ان الناس في الاديان اربعة اقسام الخ

٢٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ﴾ ثم الى ربهم يحشرون ﴿

- روى - ان الامام الشافعي كان جالسا في المسجد الحرام فقال لا تسألوني عن شيء الا اجيبكم فيه من كتاب الله تعالى الخ

٢٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم في الظلمات من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم ﴾

وفي الآيات امور - الاول ان غير الانسان من الامم ايضا وفي الحديث (لولا ان الكلاب امة لاصرت بقتلها فاقتلوا منها كل اسود بهم) الخ - روى - ان كفار مكة اجتمعوا على قتل النبي عليه السلام فينبأهم كذلك اذ دخل عليهم ابليس الخ

٢٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل أرأيتم ان اتاكم عذاب الله او اتاكم الساعة اغير الله تدعون ان كنتم صادقين ﴾ بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتنسون ما تشركون * ولقد ارسلنا الى امم من قبلك ﴿

٣٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فاخذناهم بالأساء والضراء لعلمهم يتضرعون ﴾ فلولوا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون * فلما فاذاهم مبلسون * فقطع عليهم ابواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة نسوا ما ذكروا به فتحنا دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين ﴿

وفي الآيات امور - منها ان الله تعالى هو المرجع في كل امر حال الاختيار والاضطرار الخ وفي التأويلات النجمية (فتحنا عليهم ابواب كل شيء) اي من البلاء في صورة النعماء الخ وقال الشيخ ابو عبد الله القرشي قدس سره من لم يكن كارها لظهور الآيات وخوارق العادات منه الخ يقول الفقير جامع هذه المجالس الشريفة سئلت في المنام عن معنى الحمد فقلت الحمد اظهار الكمال الخ

٣٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل أرأيتم ان اخذ الله سمعكم وابصاركم وختم على قلوبكم من اله غير الله يأتاكم به انظر كيف نصرف الآيات ثم هم يصدفون ﴾ قل أرأيتم ان اتاكم عذاب الله بغتة او جهرة هل يهلك الا القوم الظالمون * وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين فمن آمن بهم واصلاح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون * والذين كذبوا بآياتنا يسهم العذاب بما كانوا يفسقون ﴿

٣٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل لا اقول لكم عندى خزائن الله ولا اعلم الغيب ﴾

- روى - ان الله تعالى قال يا ابراهيم ما هذا الوجل الشديد الذي اراه منك الخ - روى - ان الملائكة تخرج الى السماء بسينات العبد فاذا عرضوها على اللوح المحفوظ يجدون مكانها حسنة الخ قال بعض الكبار ان الايمان والاسلام يمكن ان يكونا شيئا واحدا في الحقيقة الخ قال الحدادي وليس خزائن الله مثل خزائن العباد وانما خزائن الله تعالى خزائن مقدوراته الخ

٣٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولا اقول لكم انى ملك ان اتبع الا ما يوحى الى قل هل يستوى الاعمى والبصير أفلا تتفكرون ﴾ وانذر به الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع لعلمهم يتقون ﴿

والوحى ثلاثة - ما ثبت بلسان الملك والقرآن من هذا القبيل - وما ثبت باشارة الملك من غير ان يبينه بالكلام الخ

٣٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغدوة والعشى ﴾

- ٣٥ والاشارة ان الله تعالى امر نبيه عليه السلام ان يكلم الكفار على قدر عقولهم فقال ﴿ قل لا اقول لكم عندى خزائن الله ﴾ الخ
قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر « ولا تبذرا لاسرار » يعنى بيان الجفائق الخ قال
البرى السقطى قدس سره خرجت يوما الى المقابر فاذا بهلول الخ - روى - ان رؤساء فرېش
قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأوا في مجلسه الشريف فقراء المؤمنين مثل صهيب وعمار
وخباب وبلال وسلمان وغيرهم الخ
- ٣٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شئ وما من حسابك عليهم من شئ فطردهم فتكون من الظالمين ﴾ وكذلك قنا ﴿
- ٣٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله باعلم بالشاكرين ﴾
- قال في التأويلات النجمية ﴿ وكذلك فتنا بعضهم ببعض ﴾ يعنى الفاضل بالفضل والفضل بالفضل الخ
قال الكاشفى في تفسيره الفارسي [در كشف الاسرار آورده كه ارادت برسه وجه است الخ
- ٣٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم ﴾
- وفي الآية الكريمة بيان فضل الفقراء وعن ابى سعيد الخدرى قال جلست في نفر من ضعفاء المهاجرين الخ
- ٣٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ كتب ربكم على نفسه الرحمة انه من عمل منكم سوءا بجهالة ثم تاب من بعده واصلح فانه غفور رحيم ﴾ وكذلك تفصل الآيات ولتسبطين سبيل المجرمين ﴿
- قال في التأويلات النجمية قال في حديث ربانى للجنة (انما انت رحمتى ارحم بك من اشاء من عبادى) الخ
قال الكاشفى في تفسيره الفارسي [امام قشيرى رحمه الله فرموده كه اكر ملك بر تو ذلت مى نويسد ملك
براى تو رحمت مى نويسد الخ قال العلماء تذكر اولاً قبح الذنوب وشدة عقوبة الله ثم تذكر
ضعفك وقلة حيلتك في ذلك الخ
- ٤٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل انى نهيت ان اعبد الذين تدعون من دون الله قل لا اتبع اهواءكم قد ضللت اذا وما انا من المهتدين ﴾ قل انى على بينة من ربى ﴿
- يقول الفقيه جامع هذه الفوائد ان هذا الحديث على تقدير صحته لا ينفهم منه ان هذه الصلاة تكون
قضاء لجميع ما فات منه الخ وفي كتاب الترغيب والترهيب انه جاء رجل الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال واذنوباه واذنوباه مرتين او ثلاثا الخ
- ٤١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وكذبتم به ما عندى ما تستعجلون به ان الحكم الا لله ﴾
- الحق وهو خير الفاصلين ﴾ قل لو ان عندى ما تستعجلون به لاقضى الامر بينى وبينكم
والله اعلم بالظالمين ﴿
- فعلى العاقل ان لا يتبع الهوى كما امر الله تعالى ﴿ قل لا اتبع اهواءكم ﴾ الخ واعلم ان الهوى
من اوصاف النفس فالآيات متعلقة باصلاح النفس الخ
- ٤٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما فى البر والبحر
وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة فى ظلمات الارض ﴾
- حكى ان بعض الصالحين كان يتكلم على الناس ويعظمهم فمر عليه في بعض الايام يهودى وهو يخوفهم الخ
- ٤٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولا رطب ولا يابس الا فى كتاب مبين ﴾
- والاشارة في الآية ان الله تعالى جعل لكل شئ من المكنونات شهادة تناسب ذلك الشئ وغيبا مناسبه الخ

٤٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وهو الذي يتوفيكُم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقتضى اجل مسمى ثم اليه مرجعكم ثم ينشئكم بما كنتم تعملون﴾ وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة ﴿

٤٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿حتى اذا جاء احدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون﴾ ورد في الخبر ان على كل واحد منا ملكين بالليل وملكين بالنهار يكتب احدهما الحسنات والاخر السيئات وصاحب اليمين امير على صاحب الشمال الخ

٤٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ثم ردوا الى الله مولاهم الحق الا له الحكم وهو اسرع الحاسين﴾ قل من ينحيكم ﴿

- روى - في الخبر ان رسول الله دخل على مريض يعود فرأى ملك الموت عند رأسه فقال (يا ملك الموت ارفق به فانه مؤمن) الخ قال بعض العلماء المحاسبة لتقدير الاعمال والوزن لاطهار مقاديرها فيقدم الحساب على الميزان الخ واعلم ان الحشر والحساب لا يكون على وجه الارض وانما يكون في الارض المبدلة وهي ارض بيضاء كالفضة الخ

٤٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية لئن انجينا من هذه لנקونن من الشاكرين﴾ قل الله ينحيكم منها ومن كل كرب ثم اتم تشركون * قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم او من تحت ارجلكم او يلبسكم شيئا ويذيق بعضكم بأس بعض ﴿

قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي البروسوى تأثير طوفان نوح عليه السلام يظهر في كل ثلاثين سنة مرة واحدة الخ

٤٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿انظر كيف نصرف الآيات لعلهم يفقهون﴾ وكذب به قومك وهو الحق قل انت عليكم بوكيل * لكل نبأ مستقر وسوف تعلمون ﴿

وفي الحديث (فناء امتي بالطعن والظأون) الخ والاشارة ان البر هو الاجسام والبحر هو الأرواح فالأرواح وان كانت نورانية بالنسبة الى الاجسام الخ قالوا وكان قد جرى من الحلاج قدس سره كلام في محاسن جامد بن عباس وزير المقتدر بحضرة القاضي ابي عمر فانتى بحل دمه وكتب خطه بذاك الخ

٤٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره واما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين﴾

٥٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء ولكن ذكرى لعلهم يتقون﴾ وذرا الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا وغرتهم الحياة الدنيا وذكر به ان تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها ﴿

٥١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿اولئك الذين ابسلوا بما كسبوا لهم شرابا من حميم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون﴾

واعلم ان التكذيب بآيات الله تعالى والاستهزاء بها هو الكفر وعاقبة الكفر هو العذاب الاليم الخ وعن اني اسحاق الفزارى قال كان رجل يكثر الجلوس اليها ونصف وجهه مغطى فقلت له انك تكثر الجلوس اليها ونصف وجهك مغطى اطلعني على هذا الخ وفي الآيات اشار الى انه لا يصلح للطالب الصادق المجالسة مع الذين يخوضون في احوال الرجال ولا حظ لهم منها سوى التري بزيهم الخ وعن عبد الله بن الاحنف قال خرجت من مصر اريد الرملة لزيارة الروادى قدس سره فرآني تيسى بن يونس المصرى فقال لي هل ادلك الخ

٥٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا ۚ بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانًا ۚ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ ۚ إِنَّهُمْ قُلُوبُ الْغَافِلِينَ ۚ وَانْصَبُوا الصَّلَاةَ وَاتَّقُوا ۚ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۚ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ۚ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ ۚ قَوْلَهُ الْحَقُّ ۚ

ثم ان النصيحة سهلة والمشكل قبولها ومن اراد الله تعالى هدايته وسبقت منه له عناية مجذبه لاعماله الى باب ناصح له في ظاهره وبلطنه الخ

٥٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يَنْفُخُ فِي الصُّورِ ۚ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ۚ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ۚ

وفي الحديث (لما فرغ الله من خلق السموات والارض خلق الصور فاعطاه اسرافيل فهو واضع على فيه شاخص ببصره الى العرش متى يؤمر) الخ

٥٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَتَتَّخِذُ آلِهَةً إِنِّي أَرِيكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۚ

اعلم ان ابراهيم عليه السلام لما سلم قلبه للعرفان ولسانه لاقامة البرهان على فساد طريق اهل الشرك والظلم الخ ثم اعلم ان عبادة الاصنام كفر فذلك الآيه على ان آزر كان كافرا وذلك لا يقدح في شأن نسب نبينا صلى الله عليه وسلم الخ - وروى - ان حواء لما وضعت شيئا انتقل النور المحمدي من جبهتها الى جبهته الخ

٥٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وَكَذَلِكَ نَرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلِكًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ ۚ وَكَذَلِكَ نَرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلِكًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ ۚ وَكَذَلِكَ نَرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلِكًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ ۚ وَكَذَلِكَ نَرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلِكًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ ۚ

٥٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ۚ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا ۚ قَالَ هَٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ ۚ

كان في التأويلات النجمية * اعلم لكل شيء من العالم ظاهرا يعبر عنه تارة بالجسماني لانه من الابعاد الثلاثة الخ

٥٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قَالَ لَا أَحِبُّ الْآفَلِينَ ۚ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ ۚ لَنْ يَهْدِيَ رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ۚ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِغَةً ۚ قَالَ هَٰذَا رَبِّي هَٰذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ ۚ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ۚ إِنِّي وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ خَافِيًا ۚ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۚ وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ ۚ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَيْتُمْ ۚ وَلَا خَافَ مِمَّا تُشْرِكُونَ ۚ بِهِ إِلَّا أَن يُشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ۚ

٥٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۚ وَكَيْفَ خَافَ مَا اشْرَكْتُمْ وَلَا تُخَافُونَ اللَّهَ ۚ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ عَلَيْكُمْ ۚ سُلْطَانًا قَائِمًا ۚ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ ۚ إِنَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۚ

الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون * وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم

٥٩ في معالم آورده كه نمرود بن كنعان كه پادشاهي روي زمين تعلق بدو داشت در شهر بابل نشستی الخ

٦٠ سير قوله تبارك وتعالى ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۚ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ ۚ وَمَنْ ذُرِّيَّتَهُ ۚ

٦١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ داود وسليمان وإيوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي المحسنين * وزكريا ويحيى وعيسى وإلياس كل من الصالحين * واسماعيل وإيسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين * ومن آباؤهم وذرياتهم ﴾

٦٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واخوانهم واجتبتناهم وهديناهم الى صراط مستقيم * ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده ولو اشرکوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون * اولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين * اولئك الذين هدى الله فبهمدين ﴾

واحتج العلماء بهذا الآية على انه عليه السلام افضل جميع الانبياء عليهم السلام الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ اولئك الذين هداهم الله ﴾ بصفاته الى ذاته الخ

٦٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل لا اسئلكم عليه اجرا ان هو الا ذكرى للعالمين * وما قدر والله حق قدره اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شيء قل من انزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا وعلمتم ما لم تعلموا اتم ولا آباؤكم ﴾

٦٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون * وهذا كتاب انزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه ولنذر ام القرى ومن حولها والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلوتهم يحافظون ﴾

قال في التأويلات النجمية ﴿ مبارك ﴾ على العوام بان يدعوهم الى ربهم الخ قال في التأويلات النجمية ام القرى هي الذرة المودعة في القلب التي هي المخاطب في الميثاق الخ

٦٥ وفي الآيات امور . الاول ان المخلوق لا يقدر قدر الخالق ولا يدركه باعتباره ذاته الخ والثاني ذم السمن كما عرف في سبب النزول الخ قال الامام السخاوي في المقاصد الحسنة في الحديث (ان الله يكره الخبز السمين) الخ ثم قال الشافعي كان ملك في الزمان الاول كثير اللحم جدا فجمع المتطيبين وقال احنا لوا حيلة تخفف عني لحمي هذا قليلا فما قدروا الخ

٦٦ والثالث ما في قوله تعالى ﴿ قل الله ﴾ من لطائف العبارات من اهل الاشارات الخ فالآية باشارتها تدل على ان من اراد الوصول الى الله تعالى فليقطع عما سواه فانه لعب ولهو الخ فعلى العاقل ان يجتهد حتى يختم القرآن في اوائل الايام الصيفية والليالي الشائبة ليستزيد في دعائهم واستغفارهم الخ قال في الاسرار المحمدية من اخذ الجراية ليتعلم فهي له حلال ولكن من تعلم لياخذ الجراية فهي عليه حرام الخ سأل الحجاج بعض جلسائه عن ارق الصوت عندهم فقال احدهم ما سمعت صوتا ارق من صوت قارى حسن الصوت الخ

٦٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا او قال اوحى الى ولم يوح اليه شيء ومن قال سأنزل مثل ما انزل الله ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا ايديهم ﴾

٦٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ﴾

والاشارة ان الذين يراؤن في التأوه والزعقات واظهار المواجهات والحالات لهم من الله خطر ونظرات وليس لهم منها نصيب الا الزفرات والحشرات الخ - وحكى - عن بعض العصاة انه مات فلما حرموا قبره وجدوا فيه حية عظيمة الخ

٦٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم ترعمون ﴾

اعلم ان للانسان اعداء اربعة هي المال والاهل والاولاد والاصدقاء الخ قال الياقبي وقد سمعت عن بعض الصالحين في بعض بلاد اليمن انه لما دفن بعض الموتى وانصرف الناس سمع في القبر صوتا وداود قاعنيقا الخ
٧٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان الله فالح الحب والنوى يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ﴾

قال القشيري ﴿ ولقد جئتمونا فرادى ﴾ اي دخلتم الدنيا بمخرقة وخرجتم منها بمخرقة الخ والاشارة ان الحي الى الله يكون بالتجريد ثم بالتفريد ثم بالتوحيد الخ

٧١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ذلكم الله فاني تؤفكون ﴾ فالح الاصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبان ذلك تقدير العزيز العليم * وهو الذي جعل لكم النجوم والاشارة يخرج نخل الايمان من نوى الحروف الميتة في كلمة لا اله الا الله الخ قال حضرة الشيخ الشهير بانادهم افندي قدس سره نور القمر ليس من نفسه وانما هو من عالم الانوار الخ

٧٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون ﴾ وهو الذي انشاكم من نفس واحدة مستقر ومستودع قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون ﴿

ثم هذه الآيات الآفاقية والانفسية تفصح عن صنع الله البديع وتدعوا اهل الشرك الى التوحيد والايان الخ
٧٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وهو الذي انزل من السماء ماء فاخرجنا به نبات كل شيء فاخرجنا منه خضرا نخرج منه حبا متراكبا ومن النخل

٧٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ من طلعها قنوان دانية وجنات من اعناب والزيتون والرمان مشتبها وغير متشابه انظروا الى ثمره اذا اثمر وينعه ان في ذلكم لايات لقوم يؤمنون ﴾
٧٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم ﴾

وعن بعضهم قال رأيت عند قبر النبي عليه السلام تسعة من الاولياء فتبعهم فالتفت الى احدهم وقال اين تمر قلت اسير معكم لحي الخ

٧٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون ﴾ بديع السموات والارض اني يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم * ذلكم الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شيء فاعبدوه وهو على كل شيء وكيل ﴿
قال الامام الغزالي قدس سره والوكيل يتقدم له في بني بما وكل اليه وفاء تاما من غير قصور والى من لا يفي بالجميع الخ

٧٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير ﴾ والاشارة في الآيات ان الله تعالى كما اخرج بناء اللطف والهداية من ارض القلوب لا رباها انواع الكمالات الخ اعلم ان الادراك غير الرؤية لان الادراك هو الوقوف على كنه الشيء والاحاطة به الخ

٧٨ قال في التاويلات النجمية ﴿ لا تدركه الابصار ﴾ اي لا تلحقه المحداثات لا الابصار الظاهرة ولا الابصار الباطنة الخ واما الرؤية في المنام فقد حكيت عن كثير من السلف كابن خنيفة الخ

٨ قال الامام في الاحياء ان الرؤية نوع كشف وعلم الا انها ارضح وانم من العلم الخ قال بعضهم الرؤية اعلم من المعرفة الخ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افدى قدس سره وصلة الطماء على قدر علمهم واستدلالهم ووصلة الكمل على قدر مشاهدتهم وعيانهم الخ اقول فظهر من هذا ان من فني عن ذاته وصفاته وافعاله واضمحل عن بشريته وهويته الخ

٨١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قد جاءكم بصر من ربكم فمن ابصر فلنفسه ومن عمى فعليها وما انا عليكم بحفيظ ﴾ وكذلك نصرف الآيات

والاشارة ان الله تعالى اعطى لكل عبد بصيرة لقلبه يبصر بها الحقائق المودعة في الغيوب الخ
٨٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وليقولوا درست ولبينه لقوم يعلمون ﴾ اتبع ما اوحى اليك من ربك لا اله الا هو واعرض عن المشركين * ولو شاء الله ما اشر كوا وما جعلناك عليهم حفيظا وما انت عليهم بوكيل

وعلاوة الشناوة جمود العين وقساوة القلب وحب الدنيا وطول الامل. وعلامة السعادة حب الصالحين الخ وعن ابراهيم المهلب السائح رحمه الله قال بينا انا اطوف اذا بجارية متعلقة باسنان الكعبة وهي تقول بحبك الى الا رددت على قلبي الخ - حكى - ان بعض العباد كان يسأل الله تعالى ان يريه ابليس فقيل له اسأل الله العافية فابى الا ذلك الخ

٨٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم كذلك ﴾

واعلم انه ما على الرسول عليه السلام الا التبليغ ودلالة كل قوم الى ما خلق له الخ وفي الآية دليل على ان الطاعة اذا اتت الى معصية راجعة وجب تركها الخ

٨٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ زيننا لكل امة عملهم ثم الى ربهم مرجعهم فانبئهم بما كانوا يعملون ﴾

- حكى - عن الشيخ ابى بكر الضريبر رحمه الله قال كان في جوارى شاب حسن الوجه يصوم النهار ولا يخطر الخ وقد قال بعض الكبار انكشاف عيب النفس خير من انكشاف الملكوت الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ زيننا لكل امة عملهم ﴾ من المقبولين اعمال اهل القبول الخ وعن بعض الصالحين قال كانت في جاني مجوز قد اخذتها العبادة الخ

٨٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل انما الآيات عند الله وما يشعركم انها ما اذا جاءت لا يؤمنون ﴾ وتقلب افئدتهم وابصارهم

٨٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ كما لم يؤمنوا به اول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون ﴾

الجزء الثامن من الاجزاء الثلاثين

تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولو اننا نزال اليهم الملائكة فكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا ما كانوا ليؤمنوا الا ان يشاء الله ولكن اكثرهم يجهلون ﴾

٨٧ وعن بعض الصالحين قال حجبت سنة من السنين وكانت سنة كثيرة الحزن والسموم الخ

٨٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون ﴾ ولتصني اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة ويرضوه وليقتروا ما هم مقترفون

والاشارة في شيطان الانس الى نفس الامارة بالسوء وفي اعدى الاعداء الخ

٨٩ واعلم ان قرين المرء من الجن اذا اسلم سلم من شره الخ - حكى - عن ابراهيم الخواص قال جمعت سنة من السنين فبينما انا امشي مع اصحابي الخ

٩٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ افغير الله ابتغى حكما وهو الذي انزل اليكم الكتاب مفصلا والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين ﴾ وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا ﴿

٩١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم ﴾ ومحصل الآية ان القرآن حكم الله تعالى وجهه الغالبة بين الناس فلا عدول عنه الى غيره الخ واعلم ان هذه الآية متعلقة بمرتبة النفس واصلاحها الخ وسئل الشعبي عن مسألة فقال لا اعلم فقبل ألا تستحي وانت فقيه العراقي الخ

٩٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وان تطع اكثر من الارض يضلوك عن سبيل الله ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون ﴾ ان ربك هو اعلم من يضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين * فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين * وما لكم ان لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم ﴿

قال الامام ان المشركين كانوا يدعون اكل ما ذبح على اسم الله تعالى ولا ينازعون فيه الخ ٩٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ الا ما اضطررتم اليه وان كثيرا ليضلون باهوائهم بغير علم ان ربك هو اعلم بالمعتدين ﴾

اعلم ان الهوى على انواع فالمعتزلة والشيعة ونحوهما من اهل القبله اهل هوى الخ وعن بهلول رحمه الله تعالى قال بينما انا ذات يوم في بعض شوارع البصرة اذ الصبيان يلعبون بالجوز واللوز الخ والاشارة في قوله تعالى ﴿ فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين ﴾ الخ ٩٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وذروا ظاهرا لاثم وباطنه ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يفترون ﴾

والاشارة ان الله تعالى كما خلق الانسان ظاهرا هو بدن جسماني وباطنا هو قلب روحاني الخ ٩٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ليجادلوك وان اطعموهم انكم لمشركون ﴾ والاشارة لاننا كلوا اطعما ابا صرا لله وعلى ذكر الله وفي طلب الله ليندفع بنور الله كظلمة الطعام وشهوته الخ

٩٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ او من كان ميتا فاحيناه ﴾ قال ثعلبة بن سهيل كنت اصنع شرابا لي اشربه في السحر الخ قال بعض ارباب الاشارة انما حرم اكل ما لم يذكر اسمه عليه الخ

٩٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون ﴾

قال ارباب الحقيقة الموت بهوى النفس والحياة بمحبة الحق الخ واعلم ان الحى الحقيقى الذى ما كان ميتا ولا يموت ابدا هو الله تعالى الخ قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر عن شهد الخلق لافعل اهم فاز الخ وعن عبد الواحد بن زيد رحمه الله تعالى قال مررت براهب فسالته منذ كم انت في هذا الموضع قال منذ اربع وعشرين سنة الخ

٩٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وكذلك جعلنا في كل قرية اكابر مجرمين ليذكروا فيها وما يذكرون الا بانفسهم وما يشعرون ﴾ واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن ﴿

- ٩٨ - كما حكى - ايضا عن الشيخ عبدالواحد بن زيد قال قصدت بيت المقدس فضلت الطريق فاذا بأمرأة اقبلت الى فقلت لها يا غريبة انت ضالة الخ
- ٩٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ حتى نؤتي مثل ما اوتى رسل الله الله اعلم حيث يجعل رسالته سيصيب الذين اجرموا صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يمكرون ﴾
- كما روى - عن بعض شيوخ اليمن انه خرج يوما من زبيد الى نحو الساحل المعروف بالاهواز الخ
- ١٠٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا ﴾
- والاشارة (وكذلك جعلنا في كل قرية اكابر مجرمين ليمكروا فيها) ان القرية هي القالب الخ قال في التأويلات النجمية كلما كان الحجاب ارق كان الايمان اقوى الخ
- ١٠١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون ﴾ وهذا صراط ربك مستقيما قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون * لهم دار السلام عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون ﴾
- قال الامام في كيفية هذا التشبيه وجهان الاول كما ان الانسان اذا كلف الصعود الى السماء الخ واعلم ان القلوب متفاوتة . فمنها ما يشق عليه الايمان وهي قلوب الكفرة الخ واعلم ان الله تعالى بين حسن الايمان وقبح الكفر الخ - روى - ان عمر بن الخطاب جهز جيشا الى فتح بعض حصون ديار العجم اربعة آلاف فارس وامر عليهم ابنه عبدالله رضى الله عنهما الخ
- ١٠٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ويوم يحشرهم جميعا يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس وقال اولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضهم ببعض ﴾
- ١٠٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وبلغنا اجلنا الذي اجلت لنا قال النار مثويكم خالدن فيها الا ما شاء الله ﴾
- قال في التأويلات النجمية (الا ما شاء الله) ان يتوب ويرجع الى الله الخ قال المولى رمضان في شرح العقائد اعلم ان اهل النار لم يقنطوا من الخلاص الخ
- ١٠٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان ربك حكيم عليم ﴾ وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون ﴾
- وفي الحديث (الظالم عدل الله في الارض ينتقم به ثم ينتقم منه) الخ
- ١٠٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا معشر الجن والانس الم يأتكم رسل منكم ﴾
- واعلم ان الظلم مطلقا مفسد الاستعداد الفطرى الروحانى القابل للفيض الربانى الخ اعلم ان الجن والانس مكلفون بالاتفاق لكن الرسول اليهم يحتمل ان يكون من جنسهم الخ
- ١٠٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يقصون عليكم آياتى وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على انفسنا وغرهم الحياة الدنيا وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين ﴾ ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم واهلها غافلون ﴾
- قال في التأويلات النجمية الاستعداد الروحانى لا يفسد باستيفاء الحظ الحيوانى في الطفولية الا بعد ان يصير العبد مستعدا لقبول فيض العقل الخ قال الحسن البصرى رحمه الله الناس في هذه الدنيا على خمسة اصناف الخ
- ١٠٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولكل درجات مما عملوا وما ربك بغافل عما يعملون ﴾ وربك الغنى ذو الرحمة ان يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء كما انشأكم من ذرية قوم اخرين ﴾

١٠٧ ثم ان الاحكام الالهية قد بلغت الى كل اقليم وبلغ الشاهد الغائب الى يومنا هذا من قديم وامتلاء الآذان من سماع الحق الخ وفي التأويلات النجمية يعني مع عناءه عن الحق له رحمة قد اقتضت ايجاد الخلق ليربحوا عليه لا يربح عليه الخ

١٠٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ان ما توعدون لآت وما اتم بمعجزين * قل يا قوم اعملوا على مكاتبتكم انى عامل فسوف تعلمون * من تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون * قل في التأويلات النجمية (اعملوا على مكاتبتكم) اى على ما جاتكم عليه الخ - حكى - عن بعضهم انه دخل عليه بعض الفقراء ولم يجد في بيته شيئا من المتاع فقال امالككم شئ الخ

١٠٩ تفسير قوله تبارك وتعالى وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء ما يحكمون * وكذلك زين لكثير من المشركين قتل اولادهم شركائهم

فعل العاقل ان لا يسأخ في باب الدين بل يجهد في تحصيل اليقين الخ - روى - ان عبدالمطلب رأى النعام انه يحفر زمزم ونعت له موضعها وقام يحفر وليس له ولد يومئذ الا الحارث الخ
١١٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون * وقالوا هذه انعام وحرث حجر لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم وانعام حرمت ظهورها وانعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه سيجزيهم بما كانوا يفترون * وقالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا وان يكن مية فهم فيه شركاء سيجزيهم وصفهم انه حكيم عليم * قد خسر الذين قتلوا اولادهم
١١١ تفسير قوله تبارك وتعالى سفيها بغير علم وحرمو ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين

- روى - عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا من اصحابه لا يزال مفتحا بين يديه يقال عليه السلام (مالك تكون محزونا) الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر من دخل هذا الطريق وهو ذو زوج الخ قال حضرة الشيخ افتاده افندى خطايا باحصرة الهداي اذا اظهر اهل بيتك جوعا شديدا ورأيتهم قد انصرفوا على الهلاك فمالك ان تتوكل على الله وتسلم اليه الخ

١١٢ تفسير قوله تبارك وتعالى وهو الذى انشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزرع مختلفا أكله والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه كلوا من ثمره اذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين * ومن الانعام حمولة وفرشا كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين * ثمانية ازواج

١١٣ تفسير قوله تبارك وتعالى من الضأن اثنين ومن البقر اثنين قل الذكراين حرم ام الاثنين ام ما اشتملت عليه ارحام الاثنين نبؤنى بعلم ان كنتم صادقين * ومن الابل الاثنين ومن البقر اثنين قل الذكراين حرم ام الاثنين ام ما اشتملت عليه ارحام الاثنين ام كنتم شهداء اذ وصيكم الله بهذا فمن اظلم ممن اقترى على الله كذبا ليضل الناس بغير عذر ان الله لا يهدي القوم الظالمين * قل لا تأخذوا حيا الى محرما على طاعم يطعمه الا ان يكون مية

١١٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقا أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم﴾

قال في التأويلات النجمية يشير بالمينة الى مينة الدنيا فانها جيفة مستحيلة الخ

١١٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حملت ظهورهما او الحوايا او ما اختلط بعظم ذلك جزيناهم ببغيهم وانا اصادقون﴾ فانه كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين * سيقول الذين اشركوا لو شاء الله ما اشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن وان اتمم الا تحرصون * قل فله الحجة البالغة

وعن بعضهم قال رأيت فقيرا ورد على بئر ماء في البادية فادلى ركوبه فيها فانقطع حبله ووقعت الركوة الخ
١١٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿فلو شاء لهديكم اجمعين﴾ قل هل هم شهداء كم الذين يشهدون ان الله حرم هذا فان شهدوا فلا تشهد معهم ولا تتبع اهواء الذين كذبوا باياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون

واعلم ان الله تعالى احل الطيبات ورد ما كان اهل الجاهلية يفعلونه من تحريم من عند انفسهم الخ ومن ثم لما دخل الشيخ ابو محمد الجوزي بيته ووجد ابنه الامام عليا المعالي يرتضع ثدي غير امه اختطفه منها الخ

١١٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿قل تعالوا ائتلي ما حرم ربكم عليكم ان لا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا اولادكم من املاق﴾

قال الفقيه ابواليث يستحب للرجل ان يعرف من الطب مقدار ما يمتنع به عما يضر ببذنه لان العلم علما الخ

١١٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿نحن نرزقكم وايامهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ذلكم وصيكم به لعلكم تعقلون﴾ ولا تقربوا مال اليتيم الا بانتي هي احسن حتى يبلغ اشده

١١٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿واوفوا الكيل والميزان بالقسط لا تنكف نفسا الا وسعها واذا قلتم فاعدنوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله اوفوا﴾

- روى - عن بعضهم انه قال لبعض الناس وهو في الرع وكان يعامل الناس بالميزان قل لا اله الا الله فقال له الميزان على اساني الخ وعن مالك بن دينار انه دخل على جاره اختضر فقال يا مالك جيلان من النار الخ والاشارة اوفوا بكيل العمر وميزان الشرع حقوق الربوبية واستوفوا بكيل الاجتهاد وميزان الاقتصاد الخ

١٢٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ذلكم وصيكم به لعلكم تتقون﴾ وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصيكم به لعلكم تتقون

واعلم ان الشرع ههنا هو الصراط المستقيم وهو احد من السبل راق من الشعر ولذا لانزال في كل ركعة من الصلاة نقول اعدنا الصراط المستقيم الخ قال في التفسير الفارسي [محققان برآئندك صراط متعين نكر دد الاميان بداي ونهاي الخ

١٢١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذي احسن وتفصيلا لكل شئ وهدى ورحمة لعلهم بلقاء ربهم يؤمنون﴾ وهذا كتاب انزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون * ان تقولوا انما انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافلين * او تقولوا لو اننا انزل علينا الكتاب لكنا لهدى منهم فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة فمن اظلم ممن كذب بآيات الله وصدف عنها سيجزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون ﴿

١٢٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿هل ينظرون الا ان تأتيتهم الملائكة او يأتى ربك او يأتى بعض آيات ربك﴾

١٢٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا قل انتظروا انا منتظرون﴾

قال حضرة الشيخ الشهير بالهدائي الاسكندارى في الواقعات لاحلى في توفيق هذه الآية على مذهب اهل السنة وجهان الخ قال الحدادى في تفسيره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اذا غرب الشمس رفع بها الى السماء السابعة في سرعة طيران الملائكة الخ

١٢٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا﴾ قال الامام السيوطى رحمه الله يظهر المهدي قبل الدجال بسبع سنين الخ وفي التأويلات النجمية ان الله تعالى جعل نفس الانسان وقلبه ارضا صالحا لقبول بدر الايمان الخ

١٢٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿لست منهم في شئ﴾ انما امرهم الى الله ثم ينبتهم بما كانوا يفعلون ﴿

واعلم ان كل فعل شنيع وعمل قبيح في الدنيا يتصور بصورة قبيحة في الآخرة الخ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندى مخاطبا لحضرة الهدائي قدس الله امرارها اشكر الله على عدم اقترانك باللاحدة الخ وكان الشيخ قطب الدين حيدر مجذوبا صاحب حال جدا حتى حكى انه اخذ حديدا حارا الخ

١٢٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون﴾

- وروى - ان ابن المبارك روى في المنام ف قيل له ما فعل ربك فقال عاتبنى واوقفنى ثلاثين سنة الخ قال في اسئلة الحكم اعلم ان الشارع قد يرتب الثواب للعمل لثلاث يترك بل يرغب فيه الخ والاشارة في الآية ان الله تعالى من كمال احسانه مع العبد احسن اليه بعشر حسنات قبل ان يعمل العبد حسنة واحدة الخ

١٢٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿قل انى هدىنى ربى الى صراط مستقيم ديننا قىما ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين﴾ قل ان صلاتى ونسكى ﴿

١٢٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ومحياى ومماتى لله رب العالمين﴾ لاشريك له وبذلك امرت وانا اول المسلمين ﴿

والاشارة ﴿ان صلاتى ونسكى﴾ اى سبرى على منهاج الصلاة هو معراجى الى الله تعالى الخ وفي الآية حث على التوحيد والاخلاص وعلامتهما التبرى من كل شئ سواه تعالى الخ وعن مالك بن دينار قال خرجت حاجا الى بيت الله الحرام واذا شاب يمشى في الطريق بلا زاد ولا راحة فسلمت عليه الخ

١٣٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل أغير الله ابني ربا وهو رب كل شيء ولا تكسب كل نفس الا عليها ولا تزر وازرة وزر اخرى ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون ﴾ وفي الآية امور . الاول ان غاية المبتنى ونهاية المرام هو الله الملك العلام الخ قال الشيخ ابو عبدالله محمد بن الفضل العجب عن يقطع الاودية والمفاوز والقفار ليصل الى بيته وحرمة الخ

١٣١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وهو الذي جعلكم خلائف الارض ﴾

يقول الفقير ان الذنب ذنبان لازم وذنوب متعد الخ وفي الحديث (يخرج في آخر الزمان اقوام يحبون الدنيا بالدين) الخ قال في التأويلات النجمية هو جعل كل واحد من بني آدم آدم وقته الخ

١٣٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليلوكم فيما آتيكم ان ربك سريع العقاب وانه لغفور رحيم ﴾

- حكى - ان جنيدا كان يلعب مع الصبيان في صباوته الخ وفي الحديث (يؤتى بالرجل يوم القيامة وقد جمع مالا من حرام وانفق في حرام فيقال اذهبوا به الى النار الخ واعلم ان الله تعالى كما اعطى المال والجاه ليشير من هو على الشكر الخ - حكى - عن ابراهيم بن ادهم انه حج الى بيت الله الحرام فبينما هو في الطواف اذ بشاب حسن الوجه قد اعجب الناس حسنه وجماله الخ

تفسير سورة الاعراف

١٣٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ المص ﴾

وقال الشيخ نجم الدين انه تعالى بعد ذكر ذاته وصفاته بقوله ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ عرف نفسه بقوله ﴿ المص ﴾ الخ وقال في تفسير الفارسي [المص : نام قرآنست] الخ

١٣٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ كتاب انزل اليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتنذره

وذكري للمؤمنين * اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه اولياء قليلا ما تذكرون * وكم من قرية اهلكناها ﴾

در حقايق سلمى كويدكه . الف ازلست . ولام ابد . وميم ما بين ازل وابد . الخ يقول الفقير غفر الله ذنوبه ان الحروف المقطعة من التشابهات القرآنية الخ

١٣٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فجاءها بأنا بيانا اوهم قائلون * فما كان دعويهم اذ جاءهم

بأنا الا ان قالوا انا كنا ظالمين * فلنستلن الذين ارسل اليهم ولنستلن المرسلين فلنقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين ﴾

واعلم ان المرسل يقولون يوم الحشر اللهم سلم سلم ويخافون اشد الخوف على امهم ويخافون على انفسهم الخ

١٣٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والوزن ﴾

- روى - ان ملكا من ملوك كندة كان طويل المصاحبة للهو واللذات كثير العكوف على اللعب الخ قال الامام زيد العابدين . عجبت للمتكبر الفخور الذي كان بالامس نطفة الخ

١٣٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون *

ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون ﴾

وقال في التأويلات النجمية وانما قال موازينه بالجمع لان كل عبد ينصب له موازين بالقسط الخ قال في التأويلات النجمية الوزن عند الله يوم القيامة لاهل الحق وارباب الصدق الخ - روى - ان

داود عليه السلام سأل ربه ان يريه الميزان الذي ينصب يوم القيامة الخ - ويحكى - عن بعضهم انه قال رأيت بعضهم في المنام فقلت ما فعل الله بك فقال وزنت حساني فرجحت السيئات على الحسنات الخ

- ١٣٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وَلَقَدْ مَكَنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ﴾
واعلم ان السبعين الالف الذين يدخلون الجنة بلا حساب الخ قال ارباب التحقيق التوحيد الرسمي
يدخل في الميزان الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره لا تدخل الموازين الا اعمال الجوارح الخ
قال العلماء اذا انقضى الحساب كان بعده وزن الاعمال الخ
- ١٣٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ ولقد خلقناكم ثم صورناكم
والاشارة ان التمكن لنظ جامع للملك والتسليط والقدرة على تحصيل اسباب كل خير الخ
واعلم ان النعمة انما تسلب ممن لا يعرف قدرها ولا يؤدي شكرها - روى - ان بعض الانبياء
عليهم السلام سأل الله تعالى عن امر بلم وطرده بعد تلك الآيات والكرامات الخ
- ١٤٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ثُمَّ قَلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ
مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ قال ما منعك ان لاتسجد اذ امرتك قال انا خير منه خلقتني من نار
وخلقته من طين
وفي التأويلات النجمية ان شرف مسجودية آدم وفضيلته على ساجديه الخ
- ١٤١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ
مِنَ الصَّاعِرِينَ﴾ قال انظرني الى يوم يبعثون * قال انك من المنظرين
وفي الآية تنبيه على ان الله تعالى انما طرده واهبطه لتكبره لا ليجرد عصيانه الخ . قال ابو جعفر
البغدادي ست خصال لا تحسن بست رجال الخ
- ١٤٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿قَالَ فَمَا اغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ثم
لا يبينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم
واختلف العلماء هل كلم الله تعالى ابليس بغير واسطة او لا والصحيح انه كلمه بواسطة ملك الخ
- ١٤٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وَلَا تَجِدْ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ قال اخرج منها مذموما مدحورا
لمن تبعك منهم لا ملأن جهنم منكم اجمعين
قال بعضهم رأيت ابا بكر بن الحسين المقرئ في المنام في الليلة التي دفن فيها فقلت له ايها الاستاذ
ما فعل الله بك الخ
- ١٤٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا
وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ فوسوس لهما الشيطان ليدي لهما
١٤٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿مَا وَرَىٰ عَنْهُمَا مِنْ سَوءَاتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ
الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكِينَ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ وقاسمهما اني لكما لمن
الناصحين * فذليهما بغرور فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوءاتهما
واعلم ان الله تعالى باين بين الملائكة والجن والانس في الصورة والاشكال الخ
- ١٤٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وَوُفِّيَا نِصْفَهُمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ
أَنْهَاكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَكُمَا أَنْ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ قالا ربنا ظلمنا
انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين * قال اهبطوا بعضكم لبعض
عدو ولكم في الارض مستقر ومتاع
١٤٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿إِلَىٰ حِينٍ﴾ قال فيها يحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون *
يا بني آدم قد انزلنا عليكم لباسا

- ١٤٧ قال الامام القشيري ونعم ما قال اصبح آدم عليه السلام محسود الملائكة مسجودا لكافتهم الخ واعلم ان آدم تناول من شجرة المحبة حقيقة الخ واعلم ان السماء فاعلة والارض قابلة الخ
- ١٤٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿يُؤَارِي سِوَاكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسَ التَّقْوَى ذَٰلِكَ خَيْرٌ﴾ واعلم ان لكل جزء من اجزاء الانسان لباسا يؤارى سواكم ذلك الجزء من ظاهره وباطنه الخ
- ١٤٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ يَذَكَّرُونَ﴾ يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان كما اخرج ابويكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سواتهما انه يريدكم هو وقيله من حيث لا ترونهم ﴿
- وفي الاسرار المحمدية العالم مشحون بالارواح فليس فيه موضع بيت ولا زاوية الا وهو معمور بما لا يعلمه الا الله الخ - بحكى - عن احمد بن حنبل قال كنت يوما مع جماعة تجردون ويدخلون الماء الخ
- ١٥٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿اَنَا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ اَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ قال في آكام المرجان في احكام الجن لو كشف الله اجسامهم وقوى شعاع ابصارنا لرأيناهم الخ قال في بحر الحقائق الاشارة انهم انما يرونكم من حيث البشرية التي هي منشأ الصفات الحيوانية الخ وذكر عن وهب بن منبه انه قال امر الله تعالى ابليس ان يأتي محمدا عليه السلام ويحييه عن كل ما يسأله الخ
- ١٥١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِالنَّاسِ الْفَحْشَاءَ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ والاشارة في الآية ان الفاحشة طلب الدنيا وحبها والحرص على جمعها الخ
- ١٥٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ قال الحدادي وهذه الآية تدل على وجوب فعل الصلاة المكتوبة في الجماعة الخ
- ١٥٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ اَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهم مُهْتَدُونَ﴾ يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وعن ذي النون رضى الله عنه قال بينما انا في بعض جبال لكان اذا برجل قائم يصلى والسباع حوله الخ
- ١٥٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ وهذه الآية اصل في وجوب ستر العورة في الصلاة الخ قال شيخ الاسلام حواهر زاده فيه دليل على ان اللبس من احسن الثياب مستحب حالة الصلاة الخ والاشارة كلوا مما يأكل اهل البيات في مقام العبودية واشربوا مما يشربون كما قال عليه السلام (ايبت عند ربى) الحديث - حكى - ان مریدا خدم الشيخ منصور الحلاج في الكعبة حين كان مجاورا سنتين الخ
- ١٥٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق ﴿
- قال في التأويلات النجمية الاسراف نوعان افراط وتقريط الخ وعن ابن عباس كل ماشئت واللبس ماشئت ما اخطأتك خصلتان سرف ومخيلة الخ اعلم ان الرجل اذا ادى الفرائض واحب ان ينعم بمنظر حسن الخ
- ١٥٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَذَٰلِكَ نَفَصَلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ قل انما حرم ربى الفواحش ﴿والاشارة في الآية من منعكم عن طلب كمالات اخرجها الله تعالى من غيب الغيب لحواص عباده من الانبياء والاولياء الخ

١٥٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ما ظهر منها وما بطن والاثم والبني بغير الحق وان تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وان تقولوا على الله ما لا تعلمون ﴾ ولكل امة اجل فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ﴿

وفي التأويلات النجمية الفواحي ما يقطع على العبد طريق الرب ويمنعه عن السلوك الخ - روى - ان بعض الملوك كان متنسكا ثم رجع ومال الى الدنيا ورياسة الملك الخ

١٥٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا بني آدم اما يا تينكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي فمن اتقى واصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب بآياته اولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم ﴿

والاشارة ﴿ ولكل امة اجل ﴾ اى لكل قوم من السائرين الى الله والى الجنة والى النار مدة معلومة الخ
١٥٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قالوا اينما كنتم تدعون من دون الله قالوا ضلوا عنا وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين ﴾ قال ادخلوا فى ام قد دخلت من قبلكم من الجن والانس فى النار كلما دخلت امة لعنت اختها حتى اذا اداركوا فيها جميعا قالت اخريهم لاوليهم ربنا هؤلاء اضلونا فاتهم عذابا ضعفا من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون ﴿

١٦٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وقالت اوليهم لاخريهم فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون ﴾ ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم ابواب السماء ﴿

واعلم ان الكفار اهل الانكار اعرضوا عن ارشاد الاخبار واكتسبوا سننا سيئة الخ فعلى العاقل تدارك الحال قبل حلول الآجال الخ وكان المولى جلال الدين قدس سره يعظ يوما لاهل قرمان ويحكى ان من كان عاميا ومات قبل التوبة من العصيان الخ

١٦١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط وكذلك نجزي المجرمين ﴾ لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وكذلك نجزي الظالمين ﴿ واعلم ان ارواح العصاة من المؤمنين تكون بين السماء والارض الخ واعلم ان فوت النعم ايسر من مقاساة الجحيم والمصيبة العظمى هى اخلود الخ والاشارة ﴿ ان الذين كذبوا بآياتنا ﴾ وهى السنن الحسنة المنزلة على الانبياء الخ

١٦٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات لا نكلف نفسا الاوسعها اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون ﴾ وترعنا ما فى صدورهم من غل ﴿

ذكر عن ابراهيم بن ادهم انه لما اراد ان يدخل البادية اتاه الشيطان فخوفه ان هذه بادية مهلكة الخ
١٦٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ تجري من تحتهم الانهار وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونودوا ان تلکم الجنة اورثتموها بما كنتم تعملون ﴿

- روى - عن السدى انه قال فى هذه الآية ان اهل الجنة اذا سيقوا الى الجنة وجدوا عند بابها شجرة فى اصل ساقها عينان الخ واعلم ان الغل ظلمة الصفات البشرية وكثورتها وطهارة القلوب بنور الايمان الخ قال الحدادى شهادة منهم بتبليغ الرسل للحق اليهم الخ

١٦٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا ﴾

والفاضل على مراتب فمنها بالسن ولكن في الطاعة والاسلام فيفضل الكبير السن على الصغير السن الخ واعلم ان الجنة صورية ومعنوية الخ

١٦٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالوا نعم فأذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين * الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا وهم بالآخرة كافرون ﴾

والاشارة ﴿ ونادى اصحاب الجنة ﴾ اي ارباب المحبة ﴿ اصحاب النار ﴾ يعني نار القطيعة الخ
١٦٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وبينهما حجاب وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا اصحاب الجنة ان سلام عليكم لم يدخلوها وهم ﴾

وعن ذي النون رضى الله عنه قال اوحى الله سبحانه الى موسى عليه السلام يا موسى كن كالطير الوحيد يا كل من رؤس الاشجار الخ

١٦٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يطعمون ﴾ واذا صرفت ابصارهم تلقاء اصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين ﴿

والقول الثاني في تعيين اصحاب الاعراف انهم الانبياء اجلسهم الله على اعلى ذلك السور تميزا لهم عن سائر اهل القيامة الخ والقول الثالث هم الشهداء الخ والرابع هم افاضل المؤمنين الخ والخامس قوم صالحون فقهاء علماء الخ والسادس هم عدو القيامة الخ والسابع هم العباس وحمة وعلى بن ابي طالب وجعفر ذوا الجناحين رضى الله عنهم الخ والثامن انهم ملائكة الخ والتاسع هم الشهداء الخ والعاشر قوم رضى عنهم آباؤهم الخ والحادي عشر انهم اولاد الزنى الخ والثاني عشر اولاد المشركين الخ والثالث عشر هم الذين مافى الفترة الخ والرابع عشر هم قوم كانت لهم صفات الخ والخامس عشر هم الذين ذكرهم الله في القرآن اصحاب الذنوب العظام من اهل القبلة - روى - عن بعض الصالحين انه قال اخذت ذات ليلة سنة فتمت فرأيت في منامى كائن القيامة قد قامت الخ والاشارة ان بين اهل النار واهل الجنة حجابا وهو من اوصاف البشرية والاخلاق الذميمة النفسانية الخ

١٦٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ونادى اصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما اغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون * أهؤلاء الذين اقسمتم لا ينالهم الله برحمة ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون ﴾

والاشارة الى ضعفاء المؤمنين الذين كانت الكفرة يحقرنهم في الدنيا الخ

وفي الآية ذم المال والاستكبار والافتخار بكثرة الخدم والاعوان والانصار الخ

١٧٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان افيضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله ﴾

واعلم ان حب المال والاستكبار من اخلاق النفس فلا بد للسالك من تركيتها الخ والاشارة ان المؤمنين والعلماء بعلم الظاهر في بعض الاوقات يقولون لاهل المحبة والمعرفة الخ واعلم ان اهل النار يرون اهل الله وهم اصحاب الاعراف بالصورة ما داموا في مواطن الكونين الخ

١٧١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قالوا ان الله حرمهما على الكافرين * الذين اتخذوا دينهم لهما ولعبا وغرتهم الحياة الدنيا ﴾

- ١٧١ وفي الآية بيان ان الانسان لا يستغنى عن الطعام والشراب الخ وعن سعد بن عباد انه قال يارسول الله ان ام سعد ماتت فأى صدقة افضل قال عليه السلام (الماء) الخ وقيل كان دينهم دين اسماعيل عليه السلام الخ وفي التفسير الفارسي (دينهم) عيد خودرا الخ
- ١٧٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فالיום ننسبهم كما نسوا لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يجحدون ﴾ ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم هدى ورحمة لقوم يؤمنون * هل ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا او نرد قنعمل غير الذي كنا نعمل قد خسروا انفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ﴿ واعلم ان الكفار تمنوا الرد الى الدنيا ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه الخ
- ١٧٣ قال الامام القزالي قدس سره من زرع واجتهد وجمع بيدرا ثم يقول ارجو ان يحصل لي منه مائة فقير فذلك منه رجا الخ
- ١٧٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش ﴾ قال يوسف بن اسباط دخلت على سفيان ثبكي ليله اجمع فقلت بكاؤك هذا على الذنب الخ قالوا لا يحسن التعجيل الا في التوبة من الذنوب وقضاء الدين بعد انقضاء مدته الخ واعلم ان الله تعالى بالقادرية والخالقية اوجد السموات والارض الخ
- ١٧٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا ﴾ قال شيخ العلامة ابقاه الله بالسلامة المراد بهذا الاستواء استوائه سبحانه لكن لا باعتبار نفسه وذاته تعالى علوا كبيرا عما يقول الظالمون الخ قال في التأويلات النجمية لما اتم خلق المكنونات من الانواع الستة استوى على العرش بعد الفراغ من خلقها استواء التصرف في العالم الخ
- ١٧٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره الا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين ﴾ ادعوا ربكم ﴿ وفي التأويلات النجمية ما خلق بامره تعالى من غير واسطة امر وما خلق بواسطة خلقه وذكر الامام ان العالم وهو ماسوى الله تعالى منحصر في نوعين الخ قال ابن الشيخ اى تعظم الاله الواحد الموجد للكل المتصرف فيه بالربوبية رد به على الكفرة الذين كانوا يتخذون اربابا الخ - يروى - ان صاحب ابن عباد كان يتردد في معنى الرقيم وتبارك والمتاع ويدور على قبائل العرب الخ
- ١٧٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ تضربا وخفية ﴾ روى - عن الصحابة رضى الله عنهم انهم كانوا في غزوة فاشرفوا على واد فجعلوا يكبرون ويهملون رافعي اصواتهم الخ قال سلطان العارفين ابو يزيد البسطامي دعوت الله ليلة فاخرجت احدى يدي الخ
- ١٧٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ انه لا يحب المعتدين ﴾ ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها وادعوه خوفا وطمعا ان رحمة الله قريب من المحسنين ﴿ - وحكى - ان موسى عليه السلام مر برجل يدعو ويتضرع فقال موسى لو كانت حاجته بيدي لقضيتها الخ
- ١٧٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته ﴾ والاشارة ان المتضرع ما يطلع عليه الخلق والحفية ما يطلع عليه الحق الخ قال بعض المشايخ لا تعتمد على الريح في استواء السفينة وسيرها الخ
- ١٨٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ حتى اذا اقلت سحابا ثقالا سقناه ليلد ميت فانزلنا به الماء فاخرجنا به من كل الثمرات كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون ﴾

١٨٠ قال ابن عباس وابو هريرة اذا مات الناس كلهم في النفخة الاولى طمرت السماء اربعين يوما قبل النفخة الاخيرة الخ **والاشارة في الآية ان الرياح رياح العناية والسحاب سحب الهداية والماء ماء المحبة الخ** واءلم ان العدة هي العناية الازلية وهي تصل الى العباد في اخلا والملا - حكي - انه قيل لولى من اولياء الله تعالى اذهب الى دار الشرك الخ

١٨١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿والبلة الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون﴾

وعن عبدالله بن مهران قال حج الرشيد فوافى الكوفة فقام بها اياما ثم امر بالرحيل فخرج الناس وخرج بهلول الخ

١٨٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿لقد ارسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم﴾ قال الملا من قومه ﴿

١٨٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿انا لنريك في ضلال مبين﴾ قال يا قوم ليس بي ضلالة ولكنى رسول من رب العالمين * ابلغكم رسالات ربي وانصح لكم وأعلم من الله ما لا تعلمون * او عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ولتتقوا ولعلكم ترحمون * فكذبوه ﴿

١٨٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿فانجيناه والذين معه في الفلك واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوما عمين﴾

وفي الآية اشارة الى نوح الروح الذى ارسله الله الى قومه ببلاد القالب وهو القلب وصفاته والنفس وصفاتها الخ فعلى العاقل ان يقبل النصيحة من فوقه ودونه الخ

١٨٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿والى عاد اخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره افلا تتقون﴾ قال الملا الذين كفروا من قومه انا لنريك في سفاهة وانا لنظنك من الكاذبين * قال يا قوم ليس بي سفاهة ولكنى رسول من رب العالمين ﴿

١٨٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ابلغكم رسالات ربي وانا لكم ناصح امين﴾ او عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بصطة فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون * قالوا اجمئنا لعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا ﴿

والاشارة كما ان الله تعالى زاد قوما على من تقدمهم في بصطة الخ زاد قوما على من تقدمهم في بصطة الخ

١٨٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿فأتينا بما تعدنا ان كنت من الصادقين﴾ قال قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب اتجادلوني في اسماء سميتوها اثم وآباؤكم ما تر الله بها من سلطان فانظروا انى معكم من المنتظرين * فانجيناه والذين معه برحمة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا وما كانوا مؤمنين ﴿

وفصنهم ان عادا كانوا يسكنون اليمن بالاحقاف وهي رمال يقال رمل عاج ودهان وصرين ما بين عمان الى حضر موت الخ

١٨٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿والى نود﴾

- ١٩٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ اخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءكم بينة من ربكم هذه ناقة الله لكم آية ﴾
- روى - انه لما هلك عاد عمرت ثمود بلادها وخلفوهم في الارض وكثروا في خصب وسعة ففتوا على الله وافسدوا في الارض وعبدوا الاصنام الخ
- ١٩١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فذروها تأكل في ارض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب اليم * واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الارض تتخذون من سهولها قصورا وتتحتون الجبال بيوتا فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا في الارض مفسدين * قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين ﴾
والاشارة ان المعجزة للعوام ان يخرج لهم من حجارة الصخرة ناقة عسراء والمعجزة للخواص ان يخرج لهم من حجارة القلب ناقة السر الخ
- ١٩٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ استضعفوا لمن آمن منهم أتعلمون ان صالحا مرسل من ربه قالوا انا بما ارسل به مؤمنون * قال الذين استكبروا انا بالذي آمنتم به كافرون * فمقروا الناقة ﴾
قال ابو موسى الاشعري اتيت ارض ثمود فذرعت مصدر الناقة فوجدته سبعين ذراعا وكانوا اذا جاء يومهم وردوا الماء الخ
- ١٩٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وعتوا عن امر ربهم وقالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين * فاخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين ﴾
- ١٩٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فتولى عنهم وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالة ربى ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين ﴾
- ١٩٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولوطا ﴾
والاشارة ان صالح الروح ارسل بنفخة الحق الى بلد القلب وساكنيه ليدعوهم من الاوصاف الرديئة السفلية الظلمانية الحيوانية الى الاخلاق الحميدة العلوية النورانية الروحانية الخ
- ١٩٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ اذ قال لقومه أأتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من احد من العالمين * انكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل انتم قوم مسرفون * وما كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوهم من قريبتكم انهم اناس يتطهرون * فأنجيناه واهله الا امرأته كانت من الغابرين ﴾
- ١٩٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وامطرنا عليهم مطرا فانظر كيف كان طاعة المجرمين ﴾
وقال الكلبي اول من فعل به ذلك الفعل ابليس الخبيث حيث تمثل لهم في صورة شاب جميل فدعاهم الى نفسه الخ دلت الآية على ان اللواطه الخفن الفواحش واقبحها الخ قال الامام من قبل غلاما بشهوة فكا "نما زنى امه سبعين مرة الخ - وحكى - ان سليمان بن داود عليهما السلام قال يوما لعفريت من الجن ويلك اين ابليس قال يا نبى الله هل امرت فيه بشى الخ
- ١٩٨ قال القاضى سمعت الامام يقول ان مع كل امرأة شيطانين الخ والاتيان في دبر الذكر هو اللواطه التكبرى وفي دبر المرأة هو اللواطه الصغرى الخ يقول الفقير هذا ليس بمرض عند القلب السليم والعقل المستقيم يأبى عنه من يعرف القبيح من الحسن ويتنفر من عير الزبوف والنهرج الخ

- ١٩٩ واما حكم الوطء بحسب الشرع فذهب الشافعي الى انه يقتل الخ وكتاب الحظ والاباحة رجل وطء بهيمة الخ قال في ترجمة الجلد الاخير من فتوحات المكية [واز نكاح بهائم اجتناب كن نه شرع است] الخ وفي بعض حواشي البخاري والاستمنا باليد حرام بالكتاب والسنة الخ
- ٢٠٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والى مدين اخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءكم بينة من ربكم فاقفوا الكيل والميزان ولا تخسوا الناس اشياءهم ﴾ واعلم ان بخس الناس اشياءهم في المكيل والموزون من خسارة النفس ودناءة الهمة الخ وفي الحديث (ما ذئبان جائعان ارسلتا في غنم بافسد لها من حرص المرء على المال والشرف) الخ
- ٢٠١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها ذلكم خير لكم ان كنتم مؤمنين ﴾ ولا تقعدوا بكل صراط توعدون وتصدون عن سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجا واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين * وان كان طائفة منكم آمنوا بالذي ارسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين ﴾

الجزء التاسع من الاجزاء الثلاثين

- ٢٠٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قال الملا الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا او لتعودن في ملتنا قال اولو كنا كارهين ﴾ قد افترينا على الله كذبا ان عدنا في ملتكم ﴾ وفيه اشارة الى ان من شأن المتكبرين ودأب المتجبرين الاستعلاء الخ وفيه اشارة الى ان اهل الخير كما لا يميلون الا الى اشكالهم الخ
- ٢٠٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ بعد اذ نجينا الله منها وما يكون لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شئ علما على الله توكلنا ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير الفاتحين ﴾ وقال الملا الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون فاخذتهم الرجة فاصبحوا في دارهم جائمين ﴾
- ٢٠٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ الذين كذبوا شعيبا كأن لم يغنوا فيها الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين ﴾ فتولى عنهم وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم فكيف آسى على قوم كافرين ﴾
- قال في التأويلات النجمية من عنادهم رأوا الحق باطلا والباطل حقا وفلاح خسراتنا والخسران فلاحا الخ قال في التأويلات النجمية يعنى خرجت عن عهدة تكليف التبليغ فانه ما على الرسول الا البلاغ الخ
- ٢٠٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وما ارسلنا في قربة من نبي الا اخذنا اهلها بالبأساء والضراء لعلهم يضرعون ﴾ ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا ﴾ واعلم ان كل اهل ابتلاء ليس بمحل للرجة عند نظر الحقيقة لان الله تعالى ابتلاه بسبب جفائه اياه الخ

٢٠٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وقالوا قد من آياتنا الضراء والضراء فخذناهم بقتة وهم لا يشعرون﴾ ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض ولكن كذبوا فخذناهم بما كانوا يكسبون * أفأمن اهل القرى ان يأتيهم بأسنا بياتا وهم نائمون * أو آمن اهل القرى ان يأتيهم بأسنا نحي وهم يلعبون * أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله ﴿

٢٠٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿الا القوم الخاسرون﴾ أولم يهد للذين يرثون الارض من بعد اهلها ان لو نشاء اصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون * تلك القرى نقص عليك من انبائها ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات ﴿ مكر الله ﴾ من اهل القهر الخ

٢٠٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين﴾ وما وجدنا لاكثرهم من عهد وان وجدنا اكثرهم لفاسقين ﴿ وفي ترجمة الجدل الاخير من الفتوحات المكية . [حق تعالى بموسى عليه السلام وحى كرد] الخ

٢٠٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ثم بعثنا من بعدهم موسى بآياتنا الى فرعون﴾ وعن عبد بن عوف بن مالك الاشجعي قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة او ثمانية فقال (ألا تباعون رسول الله) الخ

٢١٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وملائه فظلموا بها فانظر كيف كان عاقبة المفسدين﴾ وقال موسى يا فرعون انى رسول من رب العالمين * حقيق على ان لا اقول على الله الا الحق قد جئتكم ببينة من ربكم فامرسل معى بنى اسرائيل ﴿

وفي التفسير الفارسي [حضرت موسى عليه السلام چون از مصر فرار نمود و در مدين بصفت شعيب عليه السلام رسيد] الخ

٢١١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿قال ان كنت جئت بآية فائت بها ان كنت من الصادقين﴾ فالقى عصاه فاذا هي ثعبان مبين * ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين * قال الملائ من قوم فرعون ان هذا لساحر عليم * يريد ان ﴿

والاشارة ان الله تعالى جعل عصاه ثعبانا لانه اضافها الى نفسه حين قال (هي عصاى) الخ وفيه اشارة الى ان الايدى قبل تعلقها بالاشياء كانت بيضاء الخ

٢١٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿يخرجكم من ارضكم فماذا تأمرون﴾ قالوا ارجه واخاه وارسل فى المداين حاشرين * يأتوك بكل ساحر عليم * وجاء السحرة فرعون قائلوا ان لى لاجرا ان كنا نحن الغالين * قال نعم وانكم لمن المقربين ﴿

[آورده اند كه بهيج قرن چندان ساحر تبوده كه در قرن موسى ورؤساء سحره باقى مدين صعيد بودند] الخ وفي التاويلات النجمية اجرى الله هذا على لسان فرعون حقا وصدقا الخ

٢١٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿قالوا يا موسى اما ان تلقى واما ان نكون نحن الملقين﴾ قال القوا فلما القوا سحرهم واعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم * واوحينا الى موسى ان الق عصاك فاذا هي تلقف ما يأفكون * فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون * فغلبوا هنالك ﴿

٢١٣ [آورده اند که مهتر این جماعت چهارتن بودند و آن دو برادر که شاپور و ظادور می گفتند] الخ - روی - انها لما تلفت جبالهم وعصيهم وابتلعتهما بأسرها اقبلت على الحاضرين فهربوا وازدحموا الخ

٢١٤ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ وانقلبوا صاغرين ﴾ والقي السحرة ساجدين * قالوا آمنا برب العالمين * رب موسى وهرون * قال فرعون آمنتم به قبل ان آذن لكم ان هذا لمكر مكرتموه في المدينة لتخرجوا منها لعلها فسوف تعلمون * لا قطعن ايديكم وارجلكم من خلاف ثم لا صلبنكم اجمعين * قالوا انا الى ربنا مقلبون * وما تنقم منا الا ان آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا ربنا افرغ علينا صبرا ﴿

٢١٥ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ وتوقنا مسلمين ﴾ وقال الملا من قوم فرعون أئذ موسى وقومه ليفسدوا في الارض ويذكرك وآلهتك قال سنقتل ابناءهم ونستحي نساءهم وانا فوقهم قاهرون * قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للتحقين ﴿

وفي القصة اشارة الى ان فرعون النفس ايضا منكر على ايمان سحرة صفاتها ويقول ﴿ آمنتم به ﴾ اي بموسى الروح الخ

٢١٦ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ قالوا اودينا من قبل ان تأتينا ومن بعد ما جئتنا قال عسى ربكم ان يهلك عدوكم ويستخلفكم في الارض فينظر كيف تعملون ﴾

والاشارة ان فرعون النفس قاله قوم الهوى والغضب والكبر ﴿ أئذ ﴾ موسى الروح الخ ٢١٧ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ ولقد اخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون ﴾ فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه الا انما طأثرهم عند الله ﴿

٢١٨ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ ولكن اكثرهم لا يعلمون ﴾ والاصل في هذا ان العرب كانوا يتفاءلون بالطير الخ وذكر في المحيط اذا صاحت الحمامة فقال رجل يموت المريض كفر القائل عند بعض المشايخ الخ - وفي الحديث (الشؤم في المرأة والفرس والدار الخ

٢١٩ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ وقالوا ﴾ والفرق بين القأل والطيرة مع ان كل واحد منهما استدلال بالامارة على مآل الامر وعاقبه الخ - وروی - عن ابی هريرة رضى الله تعالى عنه انه قال قلت يا رسول الله انى اسمع منك حديثا كثيرا انساها فقال (ابسط رداءك) فبسطته ففرق بيديه ثم قال (ضمه) فضمته فانسيت الخ ٢٢٠ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ مهما تأتينا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين ﴾ فارسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل ﴿

وفي حياة الحيوان الجراد البرى اذا خرج من بيضته يقال له الدباء فاذا بدت فيه الالوان واصفرت الذكور واسودت الاناث يسمى جرادا الخ وعن حسن بن على كنا على مائدة نأكل انا واخي محمد بن الحنفية وبنوا عمى عبد الله وقم والفضل بن العباس فوقع جرادة على المائدة الخ وقال ابن سينا اذا اخذ منها اثني عشر ونزعت رؤسها واطرافها وجعل معها قليل آس يابس وشرب للاستسقاء نفعه الخ

٢٢١ تفسیر قوله تبارك وتعالى ﴿ والضفادع ﴾

٢٢١ قال الجاحظ وفي الحديث (اكل الحامض وسوء الفار ونبد القمل يورث النسيان) واذا اردت ان تعلم هل المرأة حامل بذكر او انثى الخ قال الجاحظ وربما كان للانسان قمل الطباع وان تنطف وتطر وبدل الثياب كما عرض لعبدالرحمن بن عوف والزبير بن العوام الخ - روى - ان داود عليه السلام قال لاسجن الله الليلة نسيحا ما سبحة احد من خلقه فنادته ضفدع من ساقية في داره الخ

٢٢٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والدم ﴾

قال القزويني ولقد كنت بالموصل ولما صاحب في بستان بنى مجلسا وبركة فتولدت فيها الضفادع الخ - روى انهم مطروا ثمانية ايام في ظلمة شديدة لا يستطيع ان يخرج واحد من بيته ودخل الماء بيوتهم حتى قاموا فيه الى تراقيهم الخ

٢٢٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ آيات مفصلات فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين ﴾ ولما

وقع عليهم الرجز قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل فلما كشفنا عنهم الرجز الى اجل هم بالقوه اذا هم ينكشون * فانتقمنا منهم فاعرقناهم في اليم *

٢٢٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ بانهم كذبوا باياتنا وكانوا عنها غافلين ﴾ واورثنا القوم

الذين كانوا يستضعفون مذارق الارض ومغاربها التي باركنا فيها وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون *

٢٢٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وجاوزنا بنى اسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على

اصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا آلهة كما لهم آلهة قال انكم قوم تجهلون * ان هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون * قال أغير الله أبغىكم آلهة *

٢٢٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وهو فضلكم على العالمين ﴾ واذا انجيناكم من آل فرعون

يسومونكم سوء العذاب يقتلون ابناكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم * والاشارة ان بنى اسرائيل صفات القلب كانت معذبة في مصر القالب وصفاتها فلما خلاصها الله تعالى من بحر الدنيا وفرعون النفس الخ

٢٢٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واطمناها بعشر فتم ميقات

ربه اربعين ليلة ﴾

وعن بعض الكبار اول وصال العبد الحق هجرانه لنفسه الخ قال بعض الصالحين عرضت على الدنيا بزيتها فاعرضت عنها الخ وقال احمد بن حنبل رأيت رب العزة في المنام الخ وقال ابراهيم بن ادهم رأيت جبريل عليه السلام في المنام ويده قرطاس الخ - روى - ان موسى عليه السلام وعد بنى اسرائيل وهم بمصر ان اهلك الله عدوهم اناهم بكتاب فيه بيان ما يأثمون وما يذرون الخ

٢٢٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وقال موسى لآخيه هرون اخلفني في قومي واصلح ولا

تتبع سبيل المفسدين ﴾

وقيل اوحى الله تعالى اليه اما علمت ان ريح قم الصائم اطيب عندى من ريح المسك ولذا كره المتسوك عند الشافعي في آخر نهار الصوم الخ وفيه ان الوحي والتكليم اذا كان يوم النحر يلزم ان لا يكون ايام الصوم اربعين كمالا الخ

٢٢٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولما جاء موسى لميقاتنا ﴾

٢٢٩ واعلم ان ذا القعدة وذا الحجة من الاشهر الحرام ويكفي شرفا لهما ان الله تعالى امر موسى بصومهما الخ
والاشارة في الآية ان الميعاد في الحقيقة كان اربعين ليلة وانما اظهر الوعد ثلاثين ليلة الخ قال
اهل العرفان ان سر التربيع جار في الحقائق الكلية الخ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي
البروسوى خير الجماعة جماعة الارواح الخ يقول الفقير عنى به موضع زاويته المنيفة في مدينة بروسة الخ
وقال وهب جاء الى طور سيناء ومعه جبريل فتطهر وطهر ثوبه الخ

٢٣٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وكلمه ربه ﴾

قال ابن الشيخ في حواشيه كلامه تعالى صفة ازالة الخ وفي حل الرموز المؤمن في الآخرة وجه محض الخ

٢٣١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قال رب ارني انظر اليك ﴾

واعلم ان الاجساد تنمو بنماء الاقوات كذلك الاحوال تصفو بصفاء الاوقات الخ قال حضرة
الشيخ الكبير صدر الدين القنوى في فك ختم النص الداودي من شأن الكمل ان كل ما هو متعذر
الحصول لاحد من الخلق الخ

٢٣٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قال لن تريني ﴾

وقد سألت حضرة شيخ العلامة ابقاء الله بالسلامة عن قولهم ﴿ لن تريني ﴾ اي ببشرتك
ووجودك الخ

٢٣٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولكن انظر الى الجبل ﴾

وقال الشيخ على دده في اسئلة الحكم فان قلت ما الحكمة الربانية في منعه الرؤية في الموطن الدنيوى الخ
قال الامام الواحدى كون كلمة كن مفيدة لتأييد النفي دعوى باطلة على اهل اللغة الخ

٢٣٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فان استقر مكانه فسوف تريني ﴾ فلما تجلى ربه للجبل
جعل دكا

وقال اهل الاشارة ان موسى عليه السلام لما اراد الخروج الى الميقات جعل بين قومه وبين ربه
واسطة بقوله ﴿ لايخيه هرون ﴾ الآية الخ وعن سهل بن سعد الساعدي ان الله اظهر
من سبعين الف حجاب نورا قدر الدرهم الخ

٢٣٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وخر موسى صعقا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك
وانا اول المؤمنين ﴾

والاشارة ان الجبل سورة الجسم الحجابى والجسم غير مستعد للتجلى مالم يندك ويحل بالرياضة
والفناء وانما التجلى للروح في مقام القلب الخ قال حضرة الشيخ افتاده قدس سره الجبل
المذكور وان احترق ظاهره ولكن له وجود معنوى الخ قال وهب بن اسحاق لما سأل
موسى ربه الرؤية ارسل اليه الضباب والصواعق والظلمة والرعد والبرق الخ

٢٣٦ قال بعض المحققين من ارباب المكاشفة ان موسى عليه السلام طلب رؤية ذاته تعالى مع هوية
نفسه الخ وقال في التأويلات النجمية ﴿ ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه ﴾ يعنى ولما حصل
على بساط القرب تتابع عليه كاسات الشراب الخ

٢٣٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قال يا موسى انى اصطفيتك على الناس برسالاتى ﴾

ذكر بعضهم ان رؤية الله تعالى ممكنة في الدنيا الخ وفي الواقعات الحمودية سأل بعض الكبار
من العلماء وقال الذى لازمان له ولا مكان في أى مكان الخ واعلم ان المعتزلة انكروا رؤية الله
تعالى قال صاحب الكشف تشبيها وتقييحا وتضييلا لاهل السنة والجماعة الخ

٢٣٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وبكلامى فخذ ما آيتك وكن من الشاكرين ﴾ وكتبنا له
في الاواح من كل شئ موعظة وتفصيلا لكل شئ فخذها

- ٢٣٩ واعلم ان كل نبي قد اصطفاه الله على الخلق بنوع او نوعين او انواع من الكمال عند خلقه وركب في ذرة طينته استعدادا لظهور ذلك النوع من الكمال الخ - ويرى - ان امرأته قالت له انا ايم منك اي كافي بلا زوج منذ كلمك ربك الخ وفي التأويلات النجمية (فخذ ما آتيتك)
بمعنى ما ركبك فيك استعدادا واصطفيتك به من الرسالة والمكاملة الخ
- ٢٤٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ بقوة وأمر قومك يأخذوا باحسنها سأريكم داه الفاسقين ﴾
سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلا وان يروا سبيل الحق يتخذوه سبيلا ﴿
- ٢٤١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ذلك بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين ﴾ والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة حبطت اعمالهم هل يحزرون الا ما كانوا يعملون ﴿
- ٢٤٢ قال في التأويلات النجمية يعني لما حبطت اعمالنا عندهم من بعثة الانبياء وانزال الكتب واظهار المعجزات الخ
تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واتخذ قوم موسى من بعده من حليمه عجلا جسدا له خوار ﴾
وذلك ان موسى كان وعد قومه بالانطلاق الى الجبل ثلاثين يوما الخ نقل القرطبي عن الطرسوسي انه سئل عن قوم يجتمعون في مكان يقرأون شيئا من القرآن ثم ينشد لهم منشد شيئا من الشعر الخ
- ٢٤٣ قال في نصاب الاحتساب هل يجوز له الرقص في السماع الجواز لا يجوز الخ قال الامام القاساني في شرحه اذا هام الولي واضطرب شوقا الى مركزه الاصل ووطنه الاولى الخ - واعلم ان الرقص والسماع حال المتلون لا حال المتكلم ولذا طاب سيد الطائفة الجنيد البغدادي قدس سره عن السماع الخ
- ٢٤٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ألم يروا انه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا اتخذوه وكانوا ظالمين ﴾
- ذكر - ان عليا قال يوما لا اجد لذة العبادة يا رسول الله فلقنه التوحيد ووصاه ان لا يكلم احدا بما ظهر له من آثار التوحيد الخ قال الشيخ ابو القباس من كان من فقراء هذا الزمان آكلا لاموال الظلمة مؤثرا للسماع فقيه نزعته يهودية الخ
- ٢٤٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولما سقط في ايديهم وروا انهم قد ضلوا قالوا لنن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا لسكونن من الخاسرين ﴾ ولما رجع موسى الى قومه غضبان اسفا قال بئسما خلفتموني من بعدي أعجلتم امر ربكم والقي الألواح واخذ برأس اخيه يحجره اليه قال ابن ام ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني ﴿
- وفي التأويلات النجمية استعجلتم يا صفات الروح بالرجوع الى الدنيا وزيتها والتعلق بها قبل اوانه الخ
- ٢٤٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فلا تشمت بي الاعداء ولا تجعلني مع القوم الظالمين ﴾ قال رب اغفر لي ولأخي وادخلنا في رحمتك وانت ارحم الراحمين ﴿
- والاشارة ان هارون القلب اخ موسى الروح والاعداء النفس والشیطان والهوى والقوم الظالمين هم الذين عبدوا عجل الدنيا الخ - حكى - انه اعتقل لسان فتى عن الشهادة حين اشرف على الموت فاخبروا النبي عليه السلام فدخل عليه الخ قال بعض اهل التفسير ان قابيل لما قتل اخاه هابيل اشتد ذلك على آدم الخ
- ٢٤٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين ﴾ والذين عملوا السيئات ثم تابوا من بعدها وآمنوا ان ربك من بعدها ﴿
- وفي قوله تعالى ﴿ رب اغفر لي ﴾ الاية اشارة الى السير في الصفات الخ
- ٢٤٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لغفور رحيم ﴾ ولما سكنت عن موسى الغضب ﴿

٢٤٨ والاشارة (ان الدين اتخذوا العجل) عجل الهوى آتيا يدل عليه قوله (فرايت من اتخذ الله هواه سيدا لهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا) الخ واعلم ان التوبة عند المعتزلة علة موجبة للمغفرة الخ والتوبة على ضربين ظاهر وباطن الخ

٢٤٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ اخذنا الاواح وفي نسختها هدى ورحمة للذين هم لربهم رهيبون ﴾ واعلم ان الحشية آتية تنشأ عن العلم بصفات الحق سبحانه الخ ومن الترهيبات ما حكى عن يحيى بن زكريا عليه السلام انه شبع مرة من خبز شعير فنام عن حزيه الخ قال الحسن البصري الكلب اذا ضرب وطرده وجنى عليه وطرح له كسرة اجاب ولم يحقد على ماضى وذلك من علامة الخاشعين الخ

٢٥٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واختر موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا فلما اخذتهم الرجفة قال رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياى اهلكنا بما فعل السفهاء منا ان هي الا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء انت ولينا فاغفر لنا وارحمنا ﴾ يقول الفقير هذا يدل على انهم سمعوا كلامه تعالى على وجه الامتحان والابتلاء لاعلى وجه التكرمة والاجلال الخ

٢٥١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وانت خير الغافرين ﴾ واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة انا هدنا اليك قال عذابي اصيب به من اشاء ورحمتي وسعت كل شئ فساكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون * الذين يتبعون الرسول النبي الامى *

٢٥٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ الذين يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل يا امرهم بالمعروف وينهيه عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي انزل معه اولئك هم المفلحون ﴾

٢٥٣ واعلم ان المقصود بالآسى من ترتيب سلسلة الانبياء عليهم السلام هو وجود محمد صلى الله عليه وسلم الخ - حكى - ان عثمان الغازى جد السلاطين العثمانية لما وصل الى ما وصل برعاية كلام الله تعالى الخ

٢٥٤ والاشارة في الآيات ان الله تعالى امتحن موسى عليه السلام باختيار قومه ليعلم ان المختار عن الخلق من اختاره الله الخ

٢٥٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل يا ايها الناس انى رسول الله اليكم جميعا ﴾ وفى آكام المرجان لم يخالف احد من طوائف المسلمين فى ان الله تعالى ارسل محمدا صلى الله عليه وسلم الى الجن والانس والعرب والعجم الخ

٢٥٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ الذى له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيى ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبي الامى الذى يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون ﴾

٢٥٨ واعلم ان المقربين لا يرون موجودا سوى الله تعالى الخ قال الشيخ العارف الواصل الوارث الكامل محي الدين ابن العربي قدس سره فى بيان السنة والسنى الانسان لا يخلوا ان يكون واحدا من ثلاث الخ - وحكى - ان الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر قال راعيت جميع ما صدر عن النبي عليه السلام سوى واحد الخ - وحكى - عن سلطان العارفين ابى يزيد البسطامى قدس سره انه قال ذات يوم لاصحابه قوموا بنا الخ - وحكى - عن احمد بن حنبل رحمه الله قال كنت يوما مع جماعة تجردوا ودخلوا الماء الخ واتفق المشايخ على ان من اتى زمماه فى يد كلب مثلا حتى لا يكون تردده يحكم طبعه الخ

- ٢٥٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون﴾ قال الامام الغزالي رحمه الله واذا اردت مثالا من خارج فاعلم ان كل من اطاع سلطانا الخ
- ٢٦٠ روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبرائيل ليلة المعراج اني احب ان ارى القوم الذين اتى الله عليهم بقوله ﴿ومن قوم موسى امة﴾ الآية الخ
- ٢٦١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وقطعناهم اثنتي عشرة اسباطا امما واوحينا الى موسى اذا استسقى قومه ان اضرب بعصاك الحجر فانحجست﴾ والاشارة في الآية ﴿ومن قوم موسى امة يهدون بالحق﴾ يعني خواصهم يهدون بالحق يرشدون الخلق الخ
- ٢٦٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿منه اثنتي عشرة عينا قد علم كل اناس مشربهم وظللنا عليهم الغمام وانزلنا عليهم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا انفسهم يظلمون﴾ واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطة﴾
- ٢٦٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وادخلوا الباب سجدا نغفر لكم خطيئاتكم سنزيد المحسنين﴾ فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير الذي قيل لهم فارسلنا عليهم رجلا من السماء بما كانوا يظلمون﴾
- حكى - ان اخوين في الجاهلية خرجا مسافرين فزلا في ظل شجرة تحت صفاة فلما دنا الروح خرجت لهما من تحت الصفاة حية تحمل دينارا الخ
- ٢٦٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون في السبت اذ تأتيتهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا ويوم لايسبتون لآتائتهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون﴾ واذ قالت امة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا﴾
- ٢٦٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿قالوا معذرة الى ربكم ولعلهم يتقون﴾ فلما نسوا ما ذكروا به انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس بما كانوا يفسقون﴾ فلما عتوا عن ما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين﴾
- روى - ان اليهود امروا باليوم الذي امرنا به وهو يوم الجمعة فتركوه واختاروا السبت الخ واما قوله عليه السلام ﴿فقدت امة من بني اسرائيل لا يدري ما فعلت ولا اراها الا الفأر ألترونها﴾ الحديث وعن الحسن وايم الله ما حوت اخذه قوم فاكلوه اعظم عند الله من قتل رجل مسلم الخ
- ٢٦٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿واذ تأذن ربك ليعثن عليهم الى يوم القيمة من يسومهم سوء العذاب ان ربك لسريع العقاب﴾ والاشارة ان القرية هي قرية الجسد الحيواني على شاطئ بحر البشرية واهل قرية الحس الصفات الانسانية الخ
- ٢٦٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وانه لغفور رحيم﴾ وقطعناهم في الارض امما منهم الصالحون ومنهم دون ذلك﴾
- وفي الآية اشارة الى ان الشيطان وهو المنظر الى يوم القيامة يبعث ليسوم الخلق سوء العذاب وهو الابعاد من القرية والاغراء في الضلالة والاقعاد عن العبودية والاضلال الخ لقي يحيى عيسى عليهما السلام فتبسم عيسى في وجه يحيى فقال مالي اراك لا هيا كما كنت آمن الخ وعن مالك ابن دينار رحمه الله تعالى قال دخلت جبانة البصرة فاذا انا بسعدون المجنون فقلت كيف حالك الخ

٢٦٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وبلوناهم بالحسنات والسيئات لعلمهم يرجعون﴾ * فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ﴿

وفي التاويلات النجمية ﴿وبلوناهم بالحسنات﴾ اي بكثرة الطاعات ورؤيتها والعجب بها الخ
٢٧٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ويقولون سيئ عمر لنا وان يأتهم عرض مثله يأخذوه﴾ ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ان لا يقولوا على الله الا الحق ودرسوا ما فيه والدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون * والذين يمسكون بالكتاب واقاموا الصلوة انا لا نضيع اجر المصلحين ﴿

وفي التاويلات النجمية من شأن النفوس ان يعملوا المواهب الربانية والكشوف الروحانية ذريعة العروض، الدنيوية الخ

٢٧١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿واذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا انه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون﴾

واعلم ان الغالب في آخر الزمان ترك العمل بالقرآن الخ - روى - ان موسى عليه السلام لما اتى بني اسرائيل بالتوراة وقرأها عليهم سمعوا ما فيها من التكاليف الشاقة الخ

٢٧٢ قال حضرة الشيخ افتاده افندي قدس سره مخاطباً لحضرة الهدايي ان كثيراً قد اجتهدوا ثلاثين سنة الخ واعلم ان الكتب الانسية انما جاءت رحمة من الله تعالى وعناية وكذا الانبياء عليهم السلام فمن اتبعهم الخ ذكر ان في الهند قوما اذا اهتموا بشئ اعتزلوا عن الناس قال الشيخ ابوالنجيب السهروردي المراد بقوله تعالى ﴿ان تبدوا الصدقات فنعماً﴾ الجهر بالذكر وقال عمر النسفي والامام الواحدى في تفسيريهما الذكر من جملة الفرائض الخ

٢٧٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿واذ اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم اilst بربكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيمة انا كنا عن هذا غافلين * او تقولوا انما اشرك آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم اقتلهم كما فعل المبطلون﴾

٢٧٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وكذلك نفصل الآيات ولعلهم يرجعون﴾
وقد روى عن عمر رضى الله عنه انه سئل عن الآية الكريمة فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عنها فقال (ان الله تعالى خلق آدم ثم مسح ظهره بيمنه فاستخرج منه ذرية) الحديث وقال الحدادى فان قيل كيف يكون الميثاق حجة على الكفار منهم وهم لا يذكرون ذلك حين اخرجهم من صلب آدم الخ

٢٧٥ واعلم ان بعض ارواح الكمل تحقق الانصاف بالعلم قبل تعيينه بهذا المزاج الجزئى العنصرى في مهابة العين الخ وقال في التاويلات النجمية في الآية اشارة الى ان اخذ المخلوقين يكون اخذ الكنى الموجود من الشئ الموجود الخ

٢٧٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿واتل عليهم نبأ الذى آتينا آياتنا﴾
ثم اعلم انه لا نجد ان الله تعالى ذكر انه كلم احدا وهو بعد في العدم الا بنى آدم الخ والاسلم في تقرير القصة ما ذكره الحدادى في تفسيره نقلاً عن ابن عباس وابن مسعود حيث قال كان عابداً من عباد بنى اسرائيل الخ

٢٧٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿فانسلخ منها فاتبعه الشيطان فكان من الغاوين﴾
قال الامام الغزالى كان بلغم باعورا بحيث اذا نظر رأى العرش الخ

٢٧٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ولو شئنا لرفعناه بها ولكننا اخلد الى الارض واتبع هويه فثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث﴾

٢٧٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاقصص القصص لعلهم يتفكرون ﴾ * ساء مثلاً القوم الذين كذبوا بآياتنا وانفسهم كانوا يظلمون * من يهد الله فهو المهتدي ومن يضل فاولئك هم الخاسرون ﴿

قال في التأويلات النجمية فلا يفترون جاهل مفتون بان اتباع الهوى لا يضره الخ وكان سفيان الثوري يقول اللهم سلم سلم كأنه في سفينة يخشى الفرق الخ

٢٨٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولقد درأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس ﴾

قال بعض العارفين ان بعض الانبياء عليهم السلام سأل الله تعالى عن امر بلم وطرده بعد تلك الآيات والكرامات فقال الله تعالى لم يشكرني الخ فان قلت ما الحكمة في ان الله تعالى جعل الكفار اكثر من المؤمنين الخ فان قلت ان رحمته غلبت غضبه فيقتضى الامر ان يكون اهل الرحمة اكثر من اهل الغضب الخ

٢٨١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها اولئك كالانعام بل هم اضل اولئك هم الغافلون ﴾

قال في المقاصد حديث (لا يدخل الجنة ولد زنية) ان صح فعناه اذا عمل بمثل عمل ابويه الخ واعلم ان الله تعالى خلق الخلق اطواراً . فخلق طورا منها للقرب والمحبة وهم اهل الله وخاصة اظهارا للحسن والجمال الخ

٢٨٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والله الاسماء الحسنى فادعوه بها ﴾

وفي الحديث (ان لله تسعة وتسعين اسماً مائة الا واحداً من احصاها دخل الجنة) الحديث قال عبد الرحمن البسطامي في ترويح القلوب ان العارفين يلاحظون في الاسماء آلة التعريف واصل الكلمة الخ واعلم انه لا كانت المقامات الدينية ثلاثة مقام الاسلام . ومقام الايمان الخ

٢٨٣ فبمثل هذا الاحصاء يدخل المتحقق جنة الامتثال التي هي محل سر غيب الغيب المشار اليها بقوله عليه الصلاة والسلام (ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) الخ وقال البخاري المراد به حفظها وهذا هو الاظهر الخ

٢٨٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وذروا الذين يلحدون في اسمائه ﴾

واعلم ان اسم الله اعظم الاسماء التسعة والتسعين الخ قال حضرة شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامة في بعض تحريراته واعلم ان الهوية الانسية السارية في جميع المراتب تعينت اولاً في مرتبة الحياة الخ

٢٨٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ سيجزون ما كانوا يعملون ﴾

قال في التأويلات النجمية ﴿ والله الاسماء الحسنى ﴾ يشير الى ان اسم الله له بمثابة اسم العلم للخلق وهو اسم ذاته تبارك وتعالى الخ

٢٨٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ومن خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون ﴾

قال الشيخ الكبير صدر الدين القنوي قدس سره اكده بالتكرار ولا شك ان لا يذكر الله ذكراً حقيقياً وخصوصاً بهذا الاسم الاعظم الجامع المنعوت بجميع الاسماء الخ ورووا عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله في الارض ثلاثمائة قلوبهم على قلب آدم) الحديث واعلم انهم لا يسبون شيئاً ولا يلعنونه ولا يؤذون من تحتهم ولا يحرقونه ولا يحسدون من فوقهم الخ

٢٨٧ - وروى - عن عبدالله بن المبارك انه كان يجر ويقول لولا خمسة ما انجرت السفينتان الخ والعدل

من اسماء الله تعالى ومعناه العادل وهو الذي يصدر منه فعل العدل المضاد للجور والظلم الخ

٢٨٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون ﴾

واملي لهم ان كيدى متين ﴿

٢٨٨ قال في الحكم العطائية خف من وجود احسانه اليك ودوام اسائك معك ان يكون ذلك استدراجا لك الخ قال سهل رضى الله عنه في معنى هذه الآية ندمهم بالنعم ونسيهم الشكر عليها الخ وقال ابو العباس بن عطاء يعني كلما احدثوا خطيئة جددنا لهم نعمة الخ وقال الشيخ ابو القاسم القشيري رحمه الله تعالى . الاستدراج تواتر المنة بغير خوف الفتنة الخ

٢٨٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ أُولَئِكَ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جَنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مِثْلُ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا نَذِيرٌ لَهُمْ ﴾ الخ

٢٩٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وَإِنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴾ من يضل الله فلا هادي له ويذرهم في طغيانهم يعمهون ﴿

وفي الآية حث على التفكير ودلالة على ان الما قبل لتفكر بالعقل السليم من آفات الوهم والخيال والتقليد والهوى في حال النسي صلى الله عليه وسلم الخ

٢٩١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مَرْسِهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ﴾

٢٩٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآتِائُكُمْ إِلَّا بَقْعَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيفٌ عَلَيْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا بِمَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا اسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسْنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿

٢٩٣ وفي صحيح مسلم عن حذيفة قال اخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم بما هو كائن الى ان تقوم الساعة وفي الحديث (ان لله ديكا جناحه موشان بالزبرجد والواو والياقوت) الحديث ومن اشراط الساعة كثرة السبي والتسرى الخ واعلم ان اقامة ثلاثة حشر الاجساد والسوق الى المحشر للجزاء وهي القيامة الكبرى الخ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده انندي قدس سره نحن لانعرف حقيقة مراده عليه السلام الا ان نوجهه بان يريد ان يشاهد القيامة الكبرى الخ

٢٩٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّيَا حَمَلًا خَفِيًّا فَهَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَوَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْنَا صَالِحًا ﴾

٢٩٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لَنُكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ فلما آتتهما صالحا جعلاهما شركاء فيما آتتهما فتعالى الله عما يشركون * أيشركون ما لا يخلق شيئا وهم يخلقون * ولا يستطيعون لهم نصرا ولا انفسهم ينصرون * وان تدعوهم الى الهدى لا يتبعوكم سواء عليكم ادعوتهم ام اتم صامتون * ان الذين تدعون من دون الله عباد امثالكم فادعوهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين * ألهم ارجل يمشون بها ﴿

٢٩٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبِطْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يَبْصُرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تَنْظُرُونَ ﴾ ان ولي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين * والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا انفسهم ينصرون * وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعون ويريهم ينظرون اليك ﴿

٢٩٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ ﴾

٢٩٧ - ذكر - ان المسطر الاول من خاتم سليمان عليه الصلاة والسلام كان بسم الله الرحمن الرحيم .
والسطر الثاني لا اله الا الله : والسطر الثالث محمد رسول الله الخ - وحكى - ان السلطان محمود
الغازي دخل على الشيخ الرباني ابي الحسن الخرقاني قدس سره لزيارته وجلس ساعة ثم قال
يا شيخ ما تقول في حق ابي يزيد البسطامي الخ قال الشيخ الاكمل في شرح المشارق المنام الحق
هو الذي يريه الملك الموكل على الرؤيا الخ

٢٩٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين ﴾ واما
ينزعك من الشيطان نزع فاستعد بالله انه سميع عليم ﴿

واعلم ان جميع الانبياء معصومون من ان يظهر شيطان بصورهم في النوم واليقظة لا يشتبه الحق بالباطل الخ
٢٩٩ قال في البحر وختم بهاتين الصفتين لان الاستعاذة التي تكون باللسان لا تجدى الا باستحضار
معناها الخ واعلم ان الغضب لغير الله من نزغات الشيطان وانه بالاستعاذة يسكن - روى - انه
صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يخاصم اخاه قد احمر وجهه الخ

٣٠٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا
فاذا هم مبصرون ﴾ واخوانهم يمدونهم في النفي ثم لا يقصرون ﴿

والاشارة ﴿ خذ العفو ﴾ اي تخلق بخلق الله فان العفو من اخلاقه تبارك وتعالى ﴿ وأمر بالعرف ﴾
اي بالمعروف الخ - حكى - ان بعض الاولياء سأل الله تعالى ان يريه كيف يأتي الشيطان
ويوسوس فاراه الحق تعالى هيكلاً الانسان في صورة بلور الخ

٣٠١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذا لم تأتهم بآية قالوا لولا اجتبيتها ﴾

قال حضرة شيخنا الفريد امده الله بالمزيد في كتاب اللامحات البرقيات الملك الموكل بامر الله على
قلوب اهل الحق يلقى اليهم الحق دائماً الخ قال في التأويلات النجمية ﴿ ان الذين اتقوا ﴾ هم ارباب
القلوب والتقوى من شان القلب الخ

٣٠٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل انما اتبع ما يوحى الى من ربي هذا بصائر من ربكم
وهدى ورحمة لقوم يؤمنون ﴾

وفي الآية اشارة الى انه كما ان النبي يتبع الوحي الالهي كذلك الولي يتبع الالهام الرباني الخ
وعن بعض اهل العلم قال كنت بالمصطبة واذا برجلين يتكلمان في الخلوة مع الله تعالى فلما
ارادوا ان ينصرفا قال احدهما للآخر تعال الخ - حكى - ان الشيخ جوهر المدفون في عدن كان
مملوكاً فعتق وكان يبيع ويشترى في السوق ويحضر مجالس الفقهاء الخ

٣٠٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون ﴾
استدل الامام ابو حنيفة بهذه الآية على ان انصات المفتدى واجب وان قراءة الامام قراءة
المأموم الخ - يحكى - ان جماعة من اهل السنة جاؤا الى ابي حنيفة رضي الله عنه ليناطروه في
القراءة حلف الامام ويكثروه ويشنعوا عليه الخ

٣٠٤ اعلم ان ظاهر النظم الكريم يقتضي وجوب الاستماع والانصات عند قراءة القرآن في الصلاة
وغيرها الخ قال في الفنية ولا بأس باجتماعهم على قراءة الاخلاص جهراً عند ختم القرآن الخ
قال في نصاب الاحتساب قراءة القرآن في القبور تكره عند ابي حنيفة وعند محمد لا تكره الخ
ثم اعلم انه يدخل في الآية الخطبة لانها ملتبسة بقراءة القرآن الخ وقال في نصاب الاحتساب
ولا يتكلم حال الخطبة وان كان امراً بمعروف او نهياً عن منكر الخ

٣٠٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذا ذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ﴾

وفي الفنية الكلام في خطبة العيد غير مكروه لان خطبة العيد سنة الخ قال في الاشياء خرج الخطيب
بعد شروعه متنقلاً قطع على رأس الركعتين الخ قال في التأويلات النجمية الانصات شرط في حسن الاستماع
وحسن الاستماع شرط في الاسماع الخ قال بعض العارفين بالله الصلاة افضل الحركات والصوم افضل السكنيات الخ

٣٠٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ودون الجهر من القول بالغدو والآصال ولا تكن من الغافلين ﴾
يقول الفقير هذا بالنسبة الى ان يكون المراد بالخطاب في الآية هو الامة والا فالانبياء بل وكل
الاولياء آمنون به من خوف الخاتمة الخ والفرق بين الكراهة والاسائة هو ان الكراهة
الحش من الاسائة الخ

٣٠٧ والذكر المطلوب من العبد ان يذكر الله باللسان ويكون حاضرا بقلبه وروحه وجميع قواه الخ
واعلم ان من اشتغل باسم من الاسماء وداوم فيه فلا ريب ان يحصل بينه وبين سر هذا الاسم
المشتغل به وروحه بناية الله تعالى وفضله مناسبة ما بقدر الاشتغال الخ واتفق المشايخ والعلماء
بالله على ان من لا ورد له لا والله الخ

٣٠٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه
وله يسجدون ﴾

قال في التأويلات النجمية ﴿ واذا ذكر ربك في نفسك ﴾ اي اذكره بالافعال والاخلاق الخ
٣٠٩ قال الكاشاني [سجدة تلاوت چهارده موضع است در قرآن واختلاف در دو موضع است] الخ
ويكره تأخير السجدة من غير ضرورة ويستحب ان يقوم القاعد فيكبر ويسبح تسبيح الصلاة
ويكبر ويقوم ثم يقعد ليكون الحرور فيه اكمل الخ قال الامام الخبازي في حواشي الهداية
يستحب ان يصلي على النبي عليه السلام كلما ذكر الخ قال الامام محمد بن العربي قدس سره في روح القدس
له اعلم ان لاشي انكأ على ابليس من ابن آدم في جميع احواله في صلاته من سجوده الخ

﴿ تفسير سورة الانفال ﴾

٣١٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يسألونك عن الانفال ﴾
يقول الفقير فيه اشارة الى ان الشيطان انما ابى عن السجود لاستكباره فكل من استكبر عنه
كالكفار كان الشيطان قريبه الخ قال في التأويلات النجمية ﴿ ان الذين عند ربك ﴾ يعني
الذين افنوا اعمالهم واخلاقهم وذواتهم في اوامر الله واخلاقه وذاته الخ

٣١١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل الانفال لله والرسول فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم
واطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين ﴾

واعلم ان كثرة السؤال توجب الملل ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله حرم عليكم
عقوق الامهات) الحديث

٣١٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ﴾
قال في التأويلات النجمية فلما اكثروا السؤال قال عليه السلام (ذروني ما تركتكم) الحديث
٣١٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون ﴾
الذين يقيمون الصلوة ومما رزقناهم ينفقون * اولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات
عند ربهم ومغفرة ورزق كريم

قال الكاشاني [در حقايق سلمی مذکورست که بیرکت تلاوت نوریقین در باطن ایشان ظاهر گردد] الخ
قال في التأويلات النجمية ﴿ على ربهم يتوكلون ﴾ لا على الدنيا واهلها الخ

٣١٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ كما اخرجك ربك من بيتك بالحق وان فريقا من المؤمنين
لكارهون ﴾

قال في المجالس المحمودية اعلم ان الصلاة اعظم الاعمال القلبية والصدقة خير العبادات المالية
- وروی - ان فاطمة اعطت قبضها عليا ليشتري لها ما اشتهاه الحسن الخ

٣١٥ - روى - ان غير قريش اي قافلته اقبلت من الشام وفيها تجارة عظيمة ومعها اربعون راكبا
منهم ابو سفيان وعمرو بن العاص وعزمة بن نوفل وكان في السنة الثانية من الهجرة الخ

٣١٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿يَجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾

والإشارة أن الله تعالى أخرج المؤمنين الذين هم المؤمنون حقا من أوطان البشرية إلى مقام العندية بمجذبات العناية الخ. وأعلم أنه كما لا اعتراض على الأنبياء في وجوبهم وعباراتهم كذلك لا اعتراض على الأولياء في الهامهم وإشاراتهم الخ.

٣١٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ أَحَدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنهَا لَكُمْ وَتُودُونَ أَنْ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحَقِّقَ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ * لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ وَيَبْطُلَ الْبَاطِلُ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ * إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ﴾

٣١٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّفِينَ * وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ الْإِبْشِرَى وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾
وأعلم أن للملائكة أمدادا في كل جيش حق وإن لم يكونوا مرثيين ومشاهدين بحسب أبقارنا وهم في الحقيقة إشارة إلى القوى الروحية الغالبة الخ.

٣١٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿إِذْ يَغْشِيكُمْ النَّاسُ﴾
وأعلم أن أصدق المقال قول الله تعالى وقول رسوله الخ. قال الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره في وصايا الفتوحات ولقد ابتلى عندنا رجل من أعيان الناس بالجذام فعوذ بالله منه الخ.
٣٢٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿أَمَنَةٌ مِنْهُ وَيَنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ لِّيُطَهِّرَكُم بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رَجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾

قال في التأويلات النجمية يشير إلى أن النعاس في المعركة عند مواجهة العدو والأمن منه بدل الخوف الخ.
٣٢١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿إِذْ يُوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ﴾

قال الزهري قدمت على عبد الملك بن مروان قال من أين قدمت يا زهري قلت من مكة قال فن خلقت فيها يسود أهلها قال قلت عطاء بن رباح الخ. وفي الآية بيان نعمة الماء وإن الخوف من العطش وكذا من الجوع من الشيطان ووسوسته الخ. - وحكي - أن فيروز بن يزديجرد ابن بهرام من آل ساسان لما ملك عدل وانصف ولما مضى سبع سنين من ملكه الخ.

٣٢٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿فَتَبَتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَغْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ * ذَلِكَ بَأْتُهُمْ شَاقُّ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَمَنْ يَشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ * ذَلِكَمْ فَذُوقُوا وَانْظُرُوا إِلَى الْعَذَابِ النَّارِ﴾
قال في التأويلات النجمية ﴿فَذُوقُوا﴾ أي ذوقوا العاجل منه صورة ومعنى الخ. وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال سوى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم صفوفهم وقدموا راياتهم فوضعوها مواضعها فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعير له يدعو الله ويستغيث فهبط جبريل عليه السلام الخ.

٣٢٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ * وَمَنْ يُولُوهُمْ يَوْمَئِذٍ دَرَبَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ﴾

٣٢٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوِيهِ جَهَنَّمُ وَبُئْسَ الْمَصِيرُ﴾
وعد بعض العلماء الكبار إلى سبعين منها الفرار من الجيش في الفوز إذا كان مثلا أوضفا الخ.
٣٢٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾

٣٢٥ والاشارة ايها القلوب المؤمنة اذا لقيتم كفار النفوس وصفاتها بمتهمين على قهر القلوب وصفاتها فلا تنهزموا من سطوات النفوس وقلبات صفاتها الخ قال في التأويلات النجمية ان الله نبي عن الصحابة القتل بالكلية واحاله الى نفسه الخ

٣٢٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وليلي المؤمنين منه بلاء حسنا﴾

والفرق فيما بين النبي عليه السلام وبين الصحابة رضي الله عنهم ان الله تعالى نبي القتل عن الصحابة بالكلية واحاله الى نفسه فجعلهم سببا للقتل وهو المسبب الخ قال الكاشاني [در حقائق سلما از امام جعفر صادق رضي الله عنه نقل ميكند كه بلاء حسن آنست كه ايشانرا از نفوس ايشان فاني كرداند] الخ

٣٢٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ان الله سميع عليم﴾ ذلكم وان الله موهن كيد الكافرين * ان تستفتحوا ﴿

وفي الآية اشارة الى ان التأثير من الله تعالى والعبد آلة في البين فينبغي للمرء ان لا يعجب بنفسه وعمله الخ واعلم ان الناس في العجب ثلاثة اصناف الخ

٣٢٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿فقد جاءكم الفتح وان تنتهوا فهو خير لكم وان تعودوا نعد ولن تغني عنكم فتكم شيئا ولو كثرت وان الله مع المؤمنين﴾

واعلم ان المحاربة مع الاولياء الكرام كالمحاربة مع الانبياء العظام الخ - وحكي - الماوردى في كتاب ادب الدنيا والدين ان الوليد بن يزيد بن عبد الملك تقاتل يوما في المصحف الخ والاشارة في الآية ﴿ان تستفتحوا﴾ ابواب قلوبكم بفتح الصدق والاخلاص الخ

٣٢٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه واتم سمعون﴾ ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون * ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون * ولو علم الله فيهم خيرا لا سمعهم ﴿

٣٣٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ولو اسمعهم لتولوا وهم معرضون﴾ يا ايها الذين آمنوا استجبوا ﴿

- حكي - انه جاء رجل في بعض اسفاره صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انه كان لي حائط فيه عيشي وعيش عيالي ولى فيه ناضحان الخ

٣٣١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه﴾

ومنها العقائد والاعمال فانها تورث الحياة الابدية في النعيم الدائم . ومنها الجهاد فانه سبب البناء اذ لو تركوه لقلبهم العدو وقتلهم الخ

٣٣٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وانه اليه تحشرون﴾ واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا ﴿ واعلم ان الاستجابة لله بالسراثر والرسول بالظواهر الخ واختلاف العلماء في جواز قطع الصلاة لاجابة الداعي الخ ثم اعلم ان استجابة الرسول يدخل فيها بطريق الاشارة استجابة الاولياء العلماء الادباء الامناء الخ واهل الطريقة ثلاثة عباد ومريدون وعارفون الخ

٣٣٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿منكم خاصة واعلموا ان الله شديد العقاب﴾

قال القرطبي فان قيل قال الله تعالى ﴿ولا تزر وازرة وزر اخرى﴾ وكل نفس بما كسبت رهينة . لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ﴿ وهذا يوجب ان لا يؤخذ احد بذنب غيره الخ قال حضرة الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره في شرح الاربعين حديثا واحيانا تظهر سلطنة العمل الفاسد الخ

٣٣٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿واذكروا اذ اتم قليل مستضعفون في الارض يخافون ان يخطفكم الناس فاويكم وايدكم بنصره ورزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون﴾

٣٣٤ والاشارة في الآية (واتقوا) يا ايها الواصولون (فتنة) يعنى ابتلاء النفوس بشئ من حظوظها الدنيوية والاخروية الخ قال الجنيد قدس سره كنت عند السرى وانا ابن سبع سنين وبين يديه جماعة يتكلمون في الشكر الخ واعلم ان الدولة العثمانية التي هي آخر الدول الاسلامية كانت على الضعف في الاوائل واهلها قليلون مستضعفون تحت ايدى فارس والروم الخ ثم اعلم ان الروح والقلب في بدء الحلقة وتعلقهما بالقلب وكذا صفاتهما مستضعفون من غلبات النفس الخ

٣٣٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا اماناتكم واتم تعلمون ﴾ واعلموا انما اموالكم واولادكم فتنة وان الله عنده اجر عظيم

٣٣٦ قال ابو يزيد قدس سره جمعت فكرى واحضرت ضميرى ومثلت نفسى واقفا بين يدي ربى الخ واعلم ان الحيانة على انواع فالفرائض والسنن اعمال اتمن الله تعالى عليها عباده ليحافظوا على ادايتها في اوقاتها الخ وفي الحديث (من قلده انسانا عملا وفي رعيته من هو اولى منه) الحديث والاشارة في الآية (يا ايها الذين آمنوا) اي يا ايها الارواح والقلوب المنورة بنور الايمان المستعدة بسعادة العرفان الخ

٣٣٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ويكفر عنكم سيئاتكم ويغفر لكم والله ذو الفضل العظيم ﴾

وفي الآية امور . الاول التقوى وهو في مرتبة الشريعة الخ قال ابن المبارك سألت الثوري عن الناس فقال العلماء الخ الثاني ان التقوى اسندت الى المخاطبين وجعل الفرقان الى الله تعالى الخ كما حكى عن احمد بن عبدالله المقدسى قال صحبت ابراهيم ابن ادهم فسأله عن بداية امره الخ

٣٣٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذا يمكر بك الذين كفروا ﴾ والثالث ان المغفرة فضل عظيم من الله تعالى فلا بد للمرء من حسن الظن بالله تعالى فانها ليست بقطوعة . قيل اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام (انى اعلمك خمس كلمات هن عماد الدين) الخ قال ابن اسحاق لما رأوا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد كانت له شيعة واصحاب من غيرهم بغير بلدهم الخ

٣٣٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ليثبتوك او يقتلوك او يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين ﴾

والمكر حيلة وتدبير في اهلاك احد وافساد امره بطريق الخفية بحيث لا يعلم المرء ذلك الخ واعلم ان للخلق مكر والحق مكر فمكر الخلق من الحيلة والعجز ومكر الخالق من الحكمة والقدرة الخ

٣٤٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذا تتلى عليهم ﴾

وجد في وقائع الاسكندر مكتوبا بالذهب اذا كان الله هو غاية الغايات فالمعرفة به اجل العبادات الخ كما حكى ان بعض سلاطين الكفار استولى على بعض المسلمين بسفك دماهم ونهب اموالهم واراد ان يقتل فقراء بعض المشايخ الخ

٣٤١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ آياتنا قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا ان هذا الاساطير الاولين ﴾ واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء

او آتينا بعذاب اليم * وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم

وفي التأويلات النجمية قالوا قد سمعنا وما سمعوا على الحقيقة فانها قرآن يهdy الى الرشd كما سمعت الجن وانهم سمعوا اساطير الاولين الخ

٣٤٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ﴾ ومالهم ان لا يعذبهم الله

وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا اولياءه ان اولياؤه الا المتقون ولكن اكثرهم لا يعلمون * وما كان صلاتهم عند البيت الامكاء

٣٤٢ قال امير المؤمنين على المرتضى رضى الله عنه كان في الارض امانان فرفع احدهما وبقي الآخر الخ وفي نفائس المجالس المؤمن الصادق في ايمانه لا يعذب الله في الآخرة لان نبه يكون فيهم يوم القيامة الخ وفي التأويلات النجمية (ان اولياؤه الالمتقون) فيه اشارة الى ان الولي هو المتقي بالله عما سواه الخ
٣٤٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وتصدية فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ﴾ ان الذين كفروا ينفقون اموالهم ليصدوا ﴿

وفي الحديث (من احب سني فقد احباني) الحديث

٣٤٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ عن سبيل الله فسيصفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون والذين كفروا الى جهنم يحشرون ﴾ ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعا فيجعله في جهنم اولئك هم الخاسرون ﴿

والاشارة ان الله تعالى خلق الروح نورانيا علويا وخلق النفس ظلمانية سفلية ثم اشرك بينهما الخ فعلى العاقل ان يجتهد قبل مجي الفوات ويربح في تجارته ببذل النفس والمال الخ

٣٤٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وان يعودوا فقد مضت سنة الاولين ﴾ وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فان انتهوا فان الله بما يعملون بصير * وان تولوا فاعلموا ان الله موليكم نعم المولى ونعم النصير ﴿ ومن كلمات الجنيد قدس سره ما اخذنا التصوف عن الثعالبي والقبيل لكن عن الجوع وترك الدنيا وقطع المألوفات والمستحسنات * وعن ابي سعيد الخدرى قال قال رجل يا رسول الله أى الناس افضل قال مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله الخ وفي الآية حث على الجهاد وفي الحديث (موقف ساعة في سبيل الله خير من قيام ليلة القدر عند الحجر الاسود) الخ

٣٤٦ والاشارة (وقاتلوهم) كفار النفوس والهوى بسيف الصدقة (حتى لا تكون فتنة) النفس والهوى آفة مانعة لكم عن الوصول الى عالم الحقيقة الخ وأعلم ان النور الذى هو حقائق ما يستفاد من معانى الاسماء والصفات جند القلب الذى يقابل النفس والهوى والشيطان الخ

الجزء العاشر من الاجزاء الثلاثين

٣٤٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسة وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ﴾

٣٤٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان كنتم آمنتم بالله وما انزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان والله على كل شئ قدير ﴾ اذ انتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى ﴿ واعلم ان اللام في الآية لام الاستحقاق لحسن الغنيمة الخ قال ابن الشيخ لانه عليه السلام لم يخلفه احد في الرسالة فلا يخلفه في سهمه الخ

٣٤٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والركب اسفل منكم ولو تواعدتم لاختلتم في الميعاد ولكن ليقضى الله امرا كان مفعولا ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة وان الله لسميع عليم ﴾ اذ يريكم الله في منامك قليلا ﴿

٣٥٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولو اريكم كثيرا لفشلتم ولتنازعتم في الامر ولكن الله سلمي انه عليم بذات الصدور ﴾ واذا يريكمهم اذ التقيتم في اعينكم قليلا ويقللكم في اعينهم ليقضى الله امرا كان مفعولا والى الله ترجع الامور ﴿

٣٥٠ قال في التأويلات النجمية (وبكم في أعيادهم) لآلهم ينظرون إليكم بالأبصار الظاهرة لا برون لكثرة معنائكم وفي الآيات اشارات . منها ان اركان الاسلام خمسة وهي غنائم دينية لكن التوحيد أعلى من الكل الخ وفي التأويلات النجمية ما غنمتم عند رفع الحجب من أنوار المشاهدات واسرار المكاشفات الخ

٣٥١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة فاثبتوا ﴾ ومنها ان الله تعالى كما جمع بين الفريقين بحيث لو تركهم على حالهم لما اجتمعوا ليظهر عن الاسلام وذل الكفر كذلك جمع بين الارواح والنفوس في هذه الهياكل والقوالب الخ قال الكاشفي [در ترجمه شفا مذکورست که کوهر شب آنکه فروز عقل را همچنانچه در حقه سينه دوستان می سپارند] الخ ومنها ان من سنة الله ان يرى النبي عليه السلام حقائق الاشياء حقا وصدقا الخ وفي الحديث (لا تمنوا لقاء العدو فاذا لقيتموهم فاصبروا) وانما نهي عن تمنى لقاء العدو لما فيه من صورة الإعجاب والوثوق بالقوة الخ

٣٥٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون ﴾ وفيه تنبيه على ان العبد ينبغي ان لا يشغله شيء عن ذكر الله الخ قال بعض الحكماء ان لله جنة في الدنيا من دخلها يطيب عيشه وهي مجالس الذكر الخ قال في أنوار المشارق وكما يستحب الذكر يستحب الجلوس في حلق اهله الخ وفي بعض الفتاوى لو ذكر الله في مجلس الفسق ناويا انهم يمتثلون بالفسق وانا اشتغل بالذكر فهو افضل الخ وفي الحديث (من جلس مجلسا كثرفيه افطه فقال قبل ان يقوم من مجلسه ذلك سبحانك وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك غفر له ما كان في مجلسه ذلك) فعلى العاقل ان يكون رطب اللسان بالذكر الخ

٣٥٣ وقال في المنية ناقلا عن جمع العلوم ومن وقت الفجر الى طلوع الشمس ذكر الله تعالى اولى الخ واعلم ان الجهاد من اعظم الطاعات ولذلك لا يجتمع غبار المجاهد مع دخان جهنم الخ واستعرض الاسكندر جنده فتقدم اليه رجل بفرس اعرج فامر باسقاطه فضحك الرجل الخ

٣٥٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا ان الله مع الصابرين * ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس ويصدون عن سبيل الله والله بما يعملون محيط ﴾

- وري - انه حاصر المدينة قريش وغطفان وبنوا قريظة وبنوا النضر يوم الخندق الخ

٣٥٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واذ زين لهم الشيطان اعمالهم ﴾ - وحكي - عن بعض الصالحين انه قال كنت ليلة في وقت السحر في غرفة لي على الطريق الخ وفي التاتارخانية لو افتتح الصلاة خالصا لله تعالى ثم دخل في قلبه الرياء فهو على ما افتتح الخ

٣٥٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال اني بري منكم اني اري ما لا ترون اني اخاف الله والله شديد العقاب ﴾

٣٥٧ وقال القاضي ابو يعلى ولا قدرة للشياطين على تغيير خلقهم والانتقال في الصور وانما يجوز ان يعلمهم الله تعالى الخ يقول الفقير ان الملائكة والشياطين من قبيل الارواح اللطيفة والارواح النصور بأنواع الصور الخ - حكي - ان عابدا عبدا لله في صومعته دهر طويلا فولدت للملكهم ابنة فاتف الملك ان يعسها الرجال فاخرجها الى صومعته واسكنها معه الخ واعلم ان الشيطان اذا ظفر بالسالك يفره بالقوة والكمال والبلوغ الى مرتبة الرجال الخ

٣٥٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض غر هؤلاء دينهم ومن يتوكل على الله فان الله عزيز حكيم ﴾

٣٥٨ قال بعض ارباب الحقيقة يجوز ان تظهر لنفسك ما يوجب نفي دعواها من مباح الخ - روى -
ان الحجاج بن يوسف سمع مليا يلي حول البيت رافعا صوته بالتلبية وكان اذ ذاك بمكة فقال
على بالرجل فأتى به اليه فقال ممن الرجل قال من المسلمين الخ والاشارة فيه ان المعالجة لما يكون
في قلوب الكفار والمنافقين بالايمان والتصديق واليقين الخ

٣٥٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولوترى اذيتو في الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم
وادبارهم وذوقوا عذاب الحريق ﴾ ذلك بما قدمت ايديكم وان الله ليس بظلام للعبيد *
كدأب آل فرعون ﴿

٣٦٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فاخذهم الله بذنوبهم
ان الله قوى شديد العقاب ﴾ ذلك بان الله لم يك مغيرا نعمة انعمها على قوم حتى يغيروا
ما بأنفسهم وان الله سميع عليم * كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات
ربهم فأهلكناهم بذنوبهم واغرقنا آل فرعون وكل كانوا ظالمين ﴿

والاشارة ان فرعون وقومه اختصوا بالاستغراق في بحر الهلاك عن غيرهم لادعاء فرعون
الربوبية واقرار قومه وتصديقهم اياه بها الخ

٣٦١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان شر الدواب ﴾

قال الامام الغزالي قدس سره ان النعمة انما تسلب عن لا يعرف قدرها الخ - وحكي - ان سليمان
ابن داود عليهما السلام صرفى موكبه والطير تظله والدواب من الوحوش والانعام والجن والاناس الخ

٣٦٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون ﴾ الذين طاهدت منهم
ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون * فاما تنقظهم في الحرب فشرد بهم من
خلفهم لعلمهم بذكرهم * واما تخافن من قوم خيانة ﴿

٣٦٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قانبد اليهم على سواء ان الله لا يحب الخائنين ﴾ ولا يحسبن
الذين كفروا سبقوا انهم لا يعجزون ﴿

واعلم ان النبذ انما يجب على الامام اذا ظهرت خيانة المعاهدين بامارات ظنية واما اذا ظهر انهم
نقضوا العهد ظهورا مقطوعا به فلا حاجة الى نبذ العهد الخ وعن سرى السقطي رضى الله عنه
قال كنت يوما اتكلم بمجامع المدينة الخ

٣٦٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ﴾

- روى - ان سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه روى يوم احد الف سهم الخ

٣٦٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم ﴾
كره بعض العلماء تفدية المسلم بابويه المسلمين قالوا انما فداءه عليه السلام بابويه لانها كافرين الخ
ويقال ان الجن لا تدخل بيتا فيه فرس ولا سلاح الخ قال موسى للخضر أى الدواب
احب اليك قال الفرس والحمار والبعير الخ واعلم ان الخيل ثلاثة الخ

٣٦٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لا تعلمونهم الله يعلمهم وما تنفقوا من شئ في سبيل الله
يوف اليكم واتم لا تظلسون ﴾ وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله انه
هو السميع العليم ﴿

- روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بفرس يحمل كل خطوة منه اقصى بصره فسار
وسار معه جبريل عليه السلام فأتى على قوم يزرعون في يوم ويحصدون في يوم كلما حصدوا
شيئا عاد كما كان الخ

٣٦٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وان يريدوا ان يخدعوك فان حسبك الله هو الذى ايدك بنصره وبالمؤمنين * والف بين قلوبهم لو انفقت ما فى الارض جميعا ما الفت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم انه عزيز حكيم﴾

وقال ابو ادريس الخولاني لما ذنى ابنى احبك فى الله فقال ابشر ثم ابشر فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (تنصب لطائفة من الناس كراسى حول العرش يوم القيامة) الحديث الخ
٣٦٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين﴾

يقول الفقير اصلحه الله القدير سمعت بعض العلماء المتورعين والشافعية المتزهدين ممن له زوجتان متباغضتان الخ - روى - انه اسلم مع النبي عليه السلام ثلاثة وثلاثون رجلا وست لسوة ثم اسلم عمر رضى الله عنه الخ

٣٦٩ قال اسماعيل بن حماد بن ابى خنيفة كان لنا جار طحان رافضى ملعون وكان له بفلان سعى احدهما ابابكر والاخر عمر الخ

٣٧١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿يا ايها النبي حرض المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا الفا من الذين كفروا بانهم قوم لا يفقهون * الا ان خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله والله مع الصابرين﴾
وفى الآية بيان فضيلة الجهاد والا لما وقع الترغيب عليه الخ

٣٧٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ما كان لنبى ان يكون له اسرى﴾
قال فى التأويلات النجمية فى قوله تعالى ﴿باذن الله﴾ يعنى ان الغلبة والظفر ليس من قوتكم الخ وفى ترجمة وصايا الفتوحات المكية [آدمى از جهت انسانييت مخلوقست برهاع وپردلى] الخ - روى - انه عليه السلام اتى يوم بدر بسبعين اسيرا فيهم العباس وعقيل بن ابى طالب فاستشار فيهم الخ
٣٧٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿حتى ينخن فى الارض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم * لو لا كتاب من الله سبق﴾
قال بعضهم دلت الآية على ان الانبياء مجتهدون الخ

٣٧٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿لمسكم فيما اخذتم عذاب عظيم * فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا واتقوا الله ان الله غفور رحيم﴾

وفى التأويلات النجمية ﴿لو لا كتاب من الله سبق﴾ باستبقاء هؤلاء الاسارى ليؤمن بعضهم الخ - روى - عن النبي عليه السلام انه قال لا آدم ليلة المعراج (انت خير الناس لان الله تعالى قد فعل معك ستة اشياء) الخ

٣٧٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿يا ايها النبي قل لمن فى ايديكم من الاسرى ان يعلم الله فى قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا مما اخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم﴾

٣٧٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وان يريدوا خيانتك فقد خانوا الله من قبل فامكن منهم والله عليم حكيم﴾

وفى بعض الروايات - ان العباس كان قد اسلم قبل وقعة بدر ولكن لم يظهر اسلامه الخ وفى الآية اشارة الى النفوس الأسورة التى سموت فى الجهاد الاكبر عند استيلاء سلطان الذكر عليها الخ

٣٧٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا اولئك بعضهم اولياء بعض والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء﴾

يقول الفقير اصلحه الله القدير وجه التقديم عندى ان المال من توابع النفس والوجود وتوابعها اقدم منها في البذل الخ والحاصل ان التوارث في الابتداء بالهجرة والنصرة لا بمجرد القرابة فكان المهاجر يرثه اخوه الانصارى الخ

٣٧٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿حتى يهاجروا وان استصروكم في الدين فعليكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق والله بما تعملون بصير﴾ والذين كفروا بعضهم اولياء بعض الا تفعلوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير

وفي فتاوى قاضى خان اذا وقع الفير من قبل الروم فعلى كل من يقدر على القتال ان يخرج الى الغزو الخ يقول الفقير اصلحه الله القدير سمعت من حضرة شيخى العلامة ابقاه الله بالسلامة انه قال لو كان لى مال لهاجرت من قسطنطينية الى ارض الهند الخ وقد قال بعض الكبار ان الاولياء لا يقيمون في بلاد الظلم الخ

٣٧٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا اولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم﴾ وفي الحديث (كان فيما كان قبلكم رجل قتل تسعا وتسعين نفسا فسأل عن اعلم اهل الارض فدل على راهب) الحديث الخ

٣٨٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك منكم واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله ان الله بكل شيء عليم﴾

اعلم ان المهاجرين الاولين من حيث انهم اسسوا قاعدة الايمان واتباع الرسول صلى الله عليه وسلم افضل من الانصار الخ واما الهجرة التى تكون من المسلم لصالح دينه الى مكة او الى غيرها فانها باقية ابد الدهر الخ وروى الامام فى الاحياء ان النبى عليه الصلاة والسلام لما عاد الى مكة استقبل الكعبة وقال انك خير ارض الله واحب بلاد الله الى الخ - حكي - ان عمر بن عبدالعزيز وامثاله من الامراء كان يضرب فسطاطين الخ

تفسير سورة التوبة

٣٨١ وفى قوله تعالى ﴿فاولئك منكم﴾ اشارة الى ان كل سالك صادق سلك طريق الحق من التأخرين على قدم الايمان الخ وقال فى التأويلات النجمية الحكمة فى ترك كتابة بسم الله الرحمن الرحيم فى اول سورة براءة الخ وقال حضرة الشيخ الاكبر والمسك الاذفر قدس سره الاظهر * اعلم ان بسملة سورة براءة هى التى فى سورة النمل فان الحق سبحانه اذا وهب شيئاً لم يرجع فيه ولا يردده الى العدم الخ

٣٨٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين﴾ فسيحوا فى الارض اربعة اشهر

٣٨٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿واعلموا انكم غير معجزى الله وان الله مخزى الكافرين﴾ فى الآية دعوة الى الصلح والايمان بعد الحرب والكفران الخ قال بعض العرفاء ان شئت ان تصير من الابدال فحول خلقك الى بعض خلق الاطفال الخ

٣٨٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿واذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر﴾
واشارة الآية الكريمة الى النفوس المتمردة المشركة التي اتخذت الهوى الهيا وعبدت صنم الدنيا
فهادنها الروح والقلب الخ

٣٨٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ان الله يرى من المشركين ورسوله فان تبتم فهو خير لكم
وان تواتم فاعلموا انكم غير معجزى الله وبشر الذين كفروا بعذاب اليم * الا الذين
عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا ولم يظاهروا عليكم احدا فاتموا اليهم عهدهم﴾
وفيه قولان . احدهما انه يوم العيد فانه يتم فيه اركان الحج كطواف الزيارة وغيره الخ

٣٨٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿الى مدتهم ان الله يحب المتقين﴾
واعلم ان الحج الاكبر يوم الوصول الى كعبة الوصال والحج الاصغر يوم الوصول الى كعبة
القلب الخ يقول الفقير ومنه يعرف ان الله تعالى جعل الكفر حوا في قلوب امه الدعوة حتى
احبوه وجعل الايمان صرا في قلوبهم حتى ابغضوه الخ

٣٨٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم
وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا واقاموا الصلوة وآتوا الزكاة
فخلوا سبيلهم﴾

قال الفقهاء الكافر اذا اكره على الاسلام فأجرى كلمة الاسلام على لسانه يكون مسلما فاذا عاد الى
الكفر لا يقتل الخ

٣٨٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ان الله غفور رحيم * وان احد من المشركين استجارك
فأجره حتى يسمع كلام الله﴾

فاقتل اما قتل النفوس المشركة بالسيف الظاهر واما قتل النفوس العاصية بالسيف الباطن الخ
قيل للحسين بن علي رضي الله عنهما أى الجهاد افضل قال مجاهدك هو لك الخ يقول الفقير
ظاهر من هذا ان السالك وان بلغ الى غاية المراتب ونهاية المطالب فهو متقيد في اطلاقه بمرتبة
التريفة والعمل باحكامها الخ

٣٨٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ثم ابغنه مأمنه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون * كيف يكون
للمشركين عهد عند الله وعند رسوله﴾

واعلم كما ان الكفار قوم لا يعلمون احكام الله فكذا النفس وصفاتها قوم لا يعلمون الله
والطافه الخ وينبى العبد ان يسارع الى التوبة والاستغفار فان توبة الشاب احسن من توبة الشيخ الخ

٣٩٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم
فاستقيموا لهم ان الله يحب المتقين * كيف وان يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم الا ولاة
يرضونكم بافواههم وتآبى قلوبهم﴾

٣٩١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿واكثرهم فاسقون﴾

وقد اوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ بوصية جامعة لمحاسن الاخلاق فقال (يامعاذ
اوصيك بتقوى الله) الحديث اعلم ان النفس خالفت من السفليات وجبلت مائة الى الدنيا وشهواتها
ولذاتها الخ قال السبلى قدس سره عقدت وقتا ان لا آكل الا من الحلال فكنت ادور في
البرارى الخ يقول الفقير في هذه الحكاية شيئا . الاول ظهور انكرامة الخ

٣٩٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ اشترؤا بآيات الله ثمنا قليلا فصعدوا عن سبيله انهم ساء ما كانوا يعملون ﴾ لا يرقبون في مؤمن الا وزمة واولئك هم المعتدون * فان تابوا واقاموا الصلوة وآتوا الزكوة فاخوانكم في الدين ونفصل الآيات لقوم يعلمون * وان نكثوا ايمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا ائمة الكفر ﴿

٣٩٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ انهم لا ايمان لهم لعلهم يتبهون ﴾

اقول فيه اشارة الى ان الفاعل يذنب ان يكون له غرض صحيح شرعى في فعله الخ قال الحدادى في الآية بيان ان اهل العهد متى خالفوا شيئا مما عاهدوهم عليه فقد نقضوا العهد الخ قال ابن الشيخ في الآية دليل على ان الذم اذا طعن في الاسلام اى عابه وازدراه جاز قتله الخ قال المولى اخى جلبي في هدية المهديين الذمى اذا صرح بسبه عليه السلام الخ

٣٩٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ألا تقاتلون قوما نكثوا ايمانهم ﴾

واعلم انه قد اجتمعت الامة على ان الاستخفاف بنبينا وبأى نبي كان من الانبياء كفر سواء فعله فاعل ذلك استحلالا ام فعلا معتقدا بحرمته الخ ومن اشارات الآيات ان الطعن في الدين هو الانكار على مذهب السلوك والطلب وائمة الكفر هم النفوس كما ان ائمة الايمان هم القلوب والارواح والنفوس الخ

٣٩٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وهموا باخراج الرسول وهم بدؤكم اول مرة أتخشونهم فالله احق ان تخشوه ان كنتم مؤمنين ﴾ قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين * ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب الله على من يشاء والله عليم حكيم * ام حسبتم ان تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ﴿

٣٩٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة والله خير بما تعملون ﴾ ما كان للمشركين ﴿

وفي الآية حث على الجهاد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لرباط يوم في سبيل الله محسبا من غير شهر رمضان افضل عند الله واعظم اجرا من عبادة مائة سنة) الخ

٣٩٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان يعمرؤا مساجد الله شاهدين على انفسهم بالكفر اولئك حبطت اعمالهم وفي النار هم خالدون ﴾

٣٩٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر واقام الصلوة وآتى الزكوة ولم يخش الا الله فعسى اولئك ان يكونوا من المهتدين ﴾

قال الواحدى دلت الآية على ان الكفار ممنوعون من عمارة مسجد المسلمين ولو اوصى لم تقبل وصيته وهو يجمع عليه بين الحنفية الخ واعلم ان عمارة المساجد تم انواعا منها البناء وتجديد ما انهدم منها الخ

٣٩٩ يقول الفقير من الناس من جعل المسجد اصطبل الدواب او مطمورة الغلة او نحوه وكذا الكتاب ونحوه الخ قال على رضى الله عنه ست من المروءة ثلاث في الحضر وثلاث في السفر الخ ومنها قهها اى كنفها وتنظيفها الخ ومنها تزيينها بافرش الخ وفي الاحياء اكثر معروفات هذه الاعصار منكرات في عصر الصحابة الخ قال الفقهاء يستحب له ان يصلى على الارض بلا حائل الخ - ذكر - ان الوليد بن عبد الملك انفق على عمارة مسجد دمشق في تزيينه مثل خراج الشام ثلاث مرات الخ ومنها تمليق القناديل في المساجد واسراج المصابيح والشموع الخ

٤٠٠ وعن بعضهم قال امرنا المؤمن ان يكتب بالاستكثار من المصاييح في المساجد الخ ومنها الدخول والقعود فيها والمكث والعبادة والذكر ودراسة العلوم ونحو ذلك الخ ومنها صيانتها عما لم تنب له كحديث الدنيا الخ قال الامام القشيري قدس سره عمارة المساجد التي هي مواقف العبودية لا تتأتى الا بتخريب اوطان البشرية الخ

٤٠١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستوون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين﴾ والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله باموالهم وانفسهم اعظم درجة عند الله واولئك ﴿- وروى - النعمان بن بشير قال كنت عند منبر رسول الله فقال رجل ما ابالي ان لا اعمل بعد ان اسقى الحاج وقال آخر ما ابالي ان لا اعمل عملا بعد ان امر المسجد الحرام الخ

٤٠٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿هم الفائزون﴾ يشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم * خالدون فيها ابدا ان الله عنده اجر عظيم ﴿

اعلم انه كما ان الكفار بالكفر الجلي لا يساوون المؤمنين في اعمالهم وطاعاتهم الخ قال السري الزهد ترك حظوظ النفس من جميع ما في الدنيا ويجمع هذه الحظوظ المالية والجاهية الخ - روى - ان عابدا من بني اسرائيل راودته ملكة عن نفسه فقال اجعلوا لي ماء في الخلاء انتظف به الخ

٤٠٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم واهوانكم اولياء ان استجبوا الكفر على الايمان ومن يتولهم منهم فاولئك هم الظالمون﴾ قل ان كان آباؤكم وابناؤكم واهوانكم وازواجكم وعشيرتكم واموال اقترفتوها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى ياتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴿

وفي الآية الكريمة وعيد شديد لا يتخلص منه الاقل قليل فانك لو تتبع اخوان زماننا من الزهاد الورعين الخ قال القاضي ومن محبته عليه السلام نصرة سنته والذب اي المنع والدفع عن شريعته الخ قال في التأويلات اصل الدين هو محبة الله تعالى وان صرف استعداد محبة الله في هذه الاشياء المذكورة الخ ٤٠٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿لقد نصركم الله في موطن كثيرة ويوم حنين اذا عجبتكم كثرتمكم﴾ - روى - انه عليه السلام فتح مكة في اواخر رمضان وقد بقيت منه ثلاثة ايام وقيل فتحها لثلاث عشرة ليلة مضت من رمضان الخ

٤٠٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿فلم تقن عنكم شيأ وضائق عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين﴾

- روى - انه بلغ فلهم اي منهزمهم مكة وسر بذلك قوم من اهل مكة واطهروا الشماتة الخ ٤٠٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ثم انزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وانزل جنودا لم تروها﴾ ٤٠٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين﴾ ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم ﴿

- روى - ان ناسا منهم جاؤا رسول الله وبايعوه على الاسلام الخ ٤٠٩ ثم في القصة اشارات منها ان عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الواقعة كانوا في غاية الكثرة والقوة الخ ومنها ان المؤمن لا يخرج من الايمان وان عمل الكبيرة لانهم قد ارتكبوا الكبيرة الخ ومنها انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينهزم قط في موطن من المواقن الخ ومنها ان ذا القعدة شهر شريف ينبغي ان يعرف قدره ويجاهد المرء فيه نفسه الخ قال كعب الاحبار رضي الله عنه اختار الله الزمان فاحبه اليه الاشهر الحرم الخ

٤١٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ﴾

قال في الاشباه في احكام الدمى ولا يمنع من دخول المسجد جنباً بخلاف المسلم الخ يقول الفقير لعل الحكمة في ان الجنب المسلم يمنع من دخول المسجد دون الجنب الكافر الخ

٤١١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء ان الله عليم حكيم ﴾

- روى - عن الشيخ ابي يعقوب البصري رضى الله عنه قال جعت مرة في الحرم عشرة ايام فوجد ضعفا الخ وفي الآية اشارة الى ان الله تعالى قد رفع قلم التكليف عن الانسان الى ان يبلغ استكمال القلب الخ

٤١٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قاتلو الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرّمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد ﴾

٤١٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وهم صاغرون ﴾

واعلم ان الكفار ثلاثة انواع . نوع منهم يقاتلون حتى يسلموا الخ ونوع آخر يقاتلون حتى يسلموا او يعطوا الجزية الخ والنوع الثالث منهم الكفرة الذين ليسوا بمجوسا الخ فعلى الولاة والمسلمين ان لا يتعدوا ما حاد الله تعالى في كتابه الخ يقول الفقير رأينا من السنة الرابعة والتسعين بعد الالف الى هذا الآن وهي السنة الاولى بعد المائة والالف من استيلاء الكفار على البلاد الرومية وعلى البحر الاسود والابيض ما لم يره احد قبلنا ولا يدري احدا ما ذا يكون غداً الخ

٤١٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وقالت اليهود عزير ابن الله ﴾

ثم ان مما حرم الله على اهل الحق الدنيا ومحبتها فان حب الدنيا رأس كل خطيئة الخ - روى - ان نخت نصر الباطلي لما ظهر على بنى اسرائيل قتل علماءهم ولم يبق فيهم احد يعرف التوراة الخ

٤١٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بافواهم بضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون ﴾ اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما امروا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون ﴾

٤١٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يريدون ان يطفئوا نور الله بافواهم ويأبى الله الا ان يتم نوره ولو كره الكافرون ﴾ هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون ﴾

قال ابن الشيخ وغلبة دين الحق على سائر الاديان تكون على التزايد ابدا وتم عند نزول عيسى عليه السلام الخ وعن بعض الروم قال كان سبب اسلامى انه غزانا المسلمون فكنت اسير جيشهم فوجدت غزاة في الساقة الخ

٤١٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان ليأكلون اموال الناس بالباطل ﴾

قال بعض الشيوخ دخلت بلاد الهند فوصلت الى مدينة رأيت فيها شجرة تحمل ثمرا يشبه اللوز الخ

٤١٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وَيَصْدُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْتَنُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ يوم يحصى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم ﴿

- يقال - لما خرج آدم عليه السلام من الجنة بكى له كل شئ فيها الاشجرة العود والذهب والفضة الخ
٤١٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ تَكْنُزُونَ ﴾

وفي الحديث (ما من صاحب كنز لا يؤدي زكاته الا احمى عليها في نار جهنم الخ واعلم ان الزكاة شكر لنعمة المال كما ان الصوم والصلاة والحج شكر لنعمة الاعضاء الخ والفرق بين الزكاة وصدقة الفطر الخ قال الفقهاء افتراض الزكاة عمرى وقيل فورى وعليه الفتوى الخ

٤٢٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض ﴾

٤٢١ اما المحرم فسمى بذلك الخ واما سفر فسمى بذلك الخ واما الربيعان فسمى بذلك الخ والربيع عند العرب اثنان الخ اما ربيع الشهور فهو شهران الخ واما ربيع الاثم فهو ايضا اثنان الخ واما الجهاديان فسمى بذلك الخ واما رجب فسمى بذلك الخ واما شعبان فسمى بذلك الخ

٤٢٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ منها اربعة حرم ﴾
واما رمضان فسمى بذلك لشدة الحر الخ قال في التلويح العلم هو شهر رمضان بالاضافة الخ واما شوال فسمى بذلك الخ واما ذوالقعدة فسمى بذلك الخ واما ذوالحجة فسمى بذلك الخ وقال في كتاب عقد الدرر والآلى في فضائل الايام والشهور والليالى تكلم بعض اهل العلم على معاني اسماء الشهور الخ

٤٢٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن انفسكم وقاتلوا المشركين كافة ﴾ وفي الاسرار المحمدية ان الله تعالى اذا احب عبدا استعمله في الاوقات الفاضلات بفواضل الاعمال الصالحات الخ واتفق اهل العلم على افضلية شهر رمضان الخ

٤٢٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ كما يقاتلونكم كافة واعلموا ان الله مع المتقين ﴾ واعلم ان السيف سيفان سيف ظاهري وهو سيف الجهاد الصوري وسيف باطنى وهو سيف الجهاد المعنوى الخ ففي الآية حث على المجاهدة مع الاعداء الخ وفي الحديث (ان ابواب الجنة تحت ظلال السيوف) الخ

٤٢٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ انما النسي زيادة ﴾ والاشارة (ان عدة الشهور) اي تعديد عدة الشهور (عند الله) في الازل (اثنا عشر شهرا في كتاب الله) في علم الله الخ قال الكاشف [آورده اند كه طباع اهل جاهليت بقتل وغارت مستأنس شده بود الخ

٤٢٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين ﴾

يقول الفقير سأل الله الفدير بلغت مسامحات الناس في هذا الزمان الى حيث تساوت عندهم الاشهر الحرم وغيرها الخ ثم ان النسي المذكور وقعت اليه الاشارة في قوله عليه السلام (لا عدوى ولا هامة ولا صفر) الخ

٤٢٧ واما اذا قوى التوكل على الله والايمان بقضائه وقدره فتجوز مباشرة بعض هذه الاسباب الخ واما قوله (ولا هامة) بالتحفيف فيه تأويلان الخ واما قوله (ولا صفر) ففيه تأويلان الخ يحكى ان بعض الاعراب اراد السفر في اول السنة فقال ان سافرت في المحرم كنت جديدا ان احرم الخ

٤٢٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿إياها الذين آمنوا﴾

قال حضرة الشيخ افتاده افندي قدس سره ان نحو ستة الايام قد ارتفعت عن المؤمنين بشرف نبينا عليه السلام الخ قال في عقد الدرر واللاكي وكثير من الجهال يتشاءم من صفر الخ

٤٢٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ما لكم اذا قيل لكم اتقوا في سبيل الله انما قلتم الى الارض

أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة الا قليل﴾ الاتقوا يعذبكم عذابا اليما ويستبدل قوما غيركم ولا تنصروه شيئا والله على كل شيء قدير

واعلم ان البطالة تقضى القلب كما جاء في الحديث [زيرا مرديايد بشغل معاد مشغول باشد يا بشغل معاش الخ

٤٣٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿الا تنصروه فقد نصره الله﴾ اذ اخرجهم الذين كفروا ثاني

اثنين اذ هما في الغار

ثم اعلم انه كما ان الله تعالى يستبدل بذواته ذواتا اخر كذلك يستبدل بصفات صفات اخر الخ

٤٣١ - وتحزير القصة - انه لما ابتلى المسلمون باذى الكفار اذن صلى الله عليه وسلم لهم في الهجرة الخ

٤٣٢ وقال بعضهم والسرى في اتخاذ رافضة العجم اللباد المفضض على رؤسهم تعظيما للحجة التي لدغت

ابابكر في الغار الخ وقد نسج العنكبوت ايضا على نبي الله داود عليه السلام لما طلبه جالوت الخ

واما قوله عليه السلام (العنكبوت شيطان فاقتلوه) وفي لفظ (العنكبوت شيطان مسخه الله

فاقتلوه) فان صبح فلعله صدر قبل وقعة الغار فهو منسوخ الخ وذكر في حياة الحيوان ان

ما تسجعه العنكبوت يخرج من خارج جلدها لامن جوفها الخ

٤٣٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿اذ يقول لصاحبه لا تحزن﴾

والا فقد المشركون رسول الله شق عليهم ذلك وخافوا وطلبوه بمكة اعلاها واسفلها وبمشوا

القافة اي الذين يقفون الاثر في كل وجه الخ

٤٣٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه وايده بجنود لم تروها﴾

- روى - ان المشركين لما طلوعوا فوق الغار وغلوا على رؤسهما اشفق ابوبكر على رسول الله

عليه السلام الخ - وروى - ان ابابكر عطش في الغار فقال عليه السلام (اذهب الى صدر

الغار فاشرب) الخ

٤٣٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله

عزيز حكيم﴾

وتمام القصة انه لما انصرف قريش من الغار وابسوا منهما ارسلاوا لاهل السواحل الخ قال

زيد بن اسلم جعل الله له مدخل صدق المدينة ومخرج صدق مكة وسلطانا نصيرا الانصار

رضي الله عنهم الخ - ذكر - ان الطوفان موح تلك التربة المكرمة عن محل الكعبة حتى

ارساها بالمدينة الخ

٤٣٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿اتقوا خفافا وثقالا وجاهدوا﴾

وفي بخر اخفائى اتقوا ايها الطلاب في طلب الحق خفافا مجردين عن علائق الاولاد والاهالى

منقطعين عن عوائق الاموال والاملاك الخ واعلم ان الجهاد لا ينافى كونه عليه السلام نبي الرحمة الخ

٤٣٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿بأموالكم وانفسكم في سبيل الله ذلكم﴾

وفي التأويلات النجمية وانما قدم انفاق المال في طلب الحق على بذل النفس الخ يقول الفقير

فمعي في سبيل الله اي في الطريق الموصل الى الجنة والقرية والرضى الخ - حكى - انه كتب

واحد الى يوسف بن اسباط وهو من متقدمي الصوفية ان نفسي تنازعني الى الغزو فما تقول فيه الخ

- وحكى - انه لما دنا قتيبة بن مسلم من بلدة بخارى ليفتحها فانتفى الى جيحون اخذ الكفار

السفن الخ - روى - ان بعضهم رأى ابليس في صورة شخص يعرفه وهو ناحل الجسم الخ

- ٤٣٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿خير لكم ان كنتم تعلمون﴾
 وفي بحر الحقائق ترك الدنيا وبذل النفس خير لكم في طلب الحق من المال والنفس الخ يقول
 الفقير وذلك لان اجساد الانبياء والاولياء والشهداء لا تبلى ولا تتغير لما ان الله تعالى قد نقي
 ابدانهم الخ [كويندكه نافع مولاي عبدالله بن عمر رضى الله عنهما كه استاذ امام شافعى بود
 در وقت مردن گفت اين جا بگهرا بكنيد بكنند] الخ وفي هذه الحكايات امور الخ
- ٤٤٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا لاتبعوك ولكن بعدت
 عليهم الشقة وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون انفسهم والله يعلم انهم
 لكاذبون﴾ عفا الله عنك لم اذنت لهم
- ٤٤١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين﴾
 - روى - انه لما رأى خلقه آدم من الطين قبل ان يتفخ فيه الروح عجل في امره وقال وعزة
 ربى ان جعل هذا خيرا الخ
- ٤٤٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ان يجاهدوا
 باموالهم وانفسهم والله عليم بالمتقين﴾ انما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر
 وارتابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون * ولو ارادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن
 كره الله ان يبعثهم فنبطهم وقيل اقموا مع القاعدين * لو خرجوا فيكم مازادوكم
 قال شقيق ان الله تعالى اظهر هذا الدين وجعل عزه في الجهاد فمن اخذ منه حظه في زمانه كان
 كن شاعده كله الخ
- ٤٤٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿الا خبلا ولاوضعوا خلالكم يبغونكم الفتنة وفيكم
 سماعون لهم والله عليم بالظالمين﴾ لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الامور حتى
 جاء الحق وظهر امر الله وهم كارهون
- ٤٤٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ومنهم من يقول ائذنلى ولا تفتنى﴾
 قال عبدالله بن المبارك ولد الزنى لا يكتم الحديث . قال الامام الغزالى اشار به الى ان كل من لم
 يكتم الحديث ومضى بالنميمة دل على انه ولد الزنى الخ - روى - ان الحسن البصرى جاء اليه
 رجل بالنميمة وقال ان فلانا وقع فيك الخ - وذكر - ان حكيميا من الحكماء زاره بعض اخوانه
 واخبره بخبره عن غيره الخ
- ٤٤٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ألا فى الفتنة سقطوا وان جهنم لمحيطة بالكافرين﴾
 وقال بعضهم هذا الآية نزلت في جد بن قيس من المنافقين دعاه النبي عليه السلام الى الخروج
 الى العدو وحرضه على الجهاد الخ
- ٤٤٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ان تصبك حسنة تسؤهم وان تصبك مصيبة يقولوا قد
 اخذنا امرنا من قبل ويتولوا وهم فرحون﴾ قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو
 مولينا وعلى الله
- ٤٤٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿فليتوكل المؤمنون﴾ قل هل تربصون بنا الا احدى الحسنين
 ونحن نتربص بكم ان يصيبكم الله بعذاب من عنده او بايدنا فتربصوا انامعكم متربصون
 وفي الحديث (من اهانلى وليا فقد بارزنى بالحاربة) الخ

- ٤٤٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قُلْ انفقوا طوعا او كرها لن يتقبل منكم انكم كنتم قوما فاسقين * وما منعهم ان تقبل منهم نفقاتهم الا انهم كفروا بالله ورسوله ولا يأتون الصلوة الا وهم كسالى ولا ينفقون الا وهم كارهون ﴾ قال ابن الشيخ الرغبة والنشاط في اداء العبادات متفرعة على رجاء الثواب بها الخ
- ٤٤٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وتزهق انفسهم وهم كافرون ﴾ واعلم ان الطاعة في العبودية بثلاثة انواع بالمال والبدن والقلب الخ
- ٤٥٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ويخلفون بالله انهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون * لو يجدون ملجأ او مغارات او مدخلا لولوا اليه وهم يجمعون ﴾ [ومعاوية زفرا برسيدك على را ديدة كفت بلى كفت جه كونه مردي بود على] الخ
- ٤٥١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ومنهم من يترك في الصدقات ﴾ قال السعدى في كتاب الكلستان [طوطى را بازاغى همفقس كردند از قبج مشاهده او مجاهده برده] الخ وقال الاصمى دخلت على الخليل وهو جالس على الحصير الصغير فاشار الى بالجلوس فقلت اضيق عليك الخ
- ٤٥٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فان اعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذاهم يسخطون * ولو انهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله انا الى الله راغبون ﴾ وفي التأويلات النجمية النفاق تزين الظاهر باركان الاسلام وتعطيل الباطن عن انوار الايمان الخ - حكى - ان نباشا تاب على يد ابى يزيد البسطامى قدس سره فسأله ابو يزيد عن حاله فقال نبشت عن ألف فلم ار وجوههم الى القبلة الا رجلين الخ
- ٤٥٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين ﴾
- ٤٥٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم ﴾ واعلم ان سهم المؤلفة قلوبهم ساقط باجماع الصحابة لما ان ذلك كان لتكثير سواد الاسلام الخ قال مشايخنا من اراد ان يتصدق بدرهم يبتنى فقيرا واحدا ويعطيه ولا يشتري به فلوسا ويفرقها على المساكين كما في المحيط الخ
- ٤٥٥ ثم اعلم ان الاوصاف التى عبر بها عن الاوصاف المذكورة وان كانت تم للمسلم والكافر الا ان الاحاديث خصتها بالمسلم منهم الخ قال في مجمع الفتاوى جملة ما في بيت المال اربعة اقسام الاول الصدقات الخ والثانى الغنائم الخ والثالث الجزية الخ والرابع ما اخذ من تركة الميت الخ والاشارة انما الصدقات اى صدقات الله كما قال عليه السلام (ما من يوم ولا ليلة ولا ساعة الا الله فيها صدقة يتصدق بها على من يشاء من عباده) الخ
- ٤٥٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن قل اذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا ﴾
- ٤٥٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ منكم والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم * يخلفون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله احق ان يرضوه ﴾

- ٤٥٧ وفي الحديث (لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان) الخ
- ٤٥٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان كانوا مؤمنين ﴾ * ألم يعلموا انه من يحدد الله ورسوله فان له نار جهنم خالدا فيها ذلك الحزى العظيم * يحذر المنافقون ان تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم ﴿
- واعلم ان كل نبي اودى بما لا يحيط به نطاق البيان الخ قال حضرة الشيخ الدهير باضاده افندى قدس سره وانما كان الحسن مسموما والحسين مذبوحا رضى الله عنهما بسبب ان كمال تعيينهما كان بالشهادة الخ
- ٤٥٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ قل استهزؤا ان الله مخرج ما تحذرون ﴾ * ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب قل ابالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن * لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم ان نعف عن طائفة منكم نعذب طائفة بانهم كانوا مجرمين ﴿
- ٤٦٠ وفي الآيات اشارات الى الاولى ان المنافقين وان اعتقدوا نزول الوحي على النبي عليه السلام واعتقدوا نبوته لكن لم يفهمهم مجرد الاعتقاد والاقرار باللسان في ثبوت الايمان الخ والثانية ان اظهار اللطف والرحمة بلا سبب محتمل الخ والثالثة ان الاستهزاء بالله ورسوله وبالايات القرآنية كفر الخ . ومن تعظيم الرسول تعظيم اولاده الخ
- ٤٦١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ويقبضون ايديهم نسوا الله فنسيهم ان المنافقين هم الفاسقون ﴾ * وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حسبيهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم * كالذين من قبلهم كانوا اشد منكم قوة واكثر اموالا واولادا فاستمضوا بخلافهم فاستمتعتم بخلافكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلافهم ﴿
- ٤٦٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وخضتم كالذي خاضوا اولئك حبطت اعمالهم في الدنيا والآخرة واولئك هم الخاسرون ﴾ * ألم يأتهم نبال الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم واصحاب مدين والمؤتفكات اتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴿
- ٤٦٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله اولئك سيرهم الله ﴾
- قال بعض الصالحين خرجت الى السوق ومضى جارية حبشية فاجلستها في مكان وقلت لها لا تبرحى حتى اعود اليك الخ قال في التأويلات النجمية يشير الى الاخلاص في معاملتهم الخ
- ٤٦٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان الله عزيز حكيم ﴾ * وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله اكبر ﴿
- وعن بعض اهل الاشارة (سيرهم الله) في خمسة مواضع عند الموت وسكراته يهون عليهم سكرات الموت ويحفظ ايمانهم من الشيطان الخ - روى - ان الله تعالى خلق جنة عدن بيده من غير واسطة وجعلها كالقائمة للملك الخ

٤٦٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ذلك هو الفوز العظيم ﴾ يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ﴿

قال يحيى بن معاذ الدنيا دار خراب واخرى منها قلب من يعمرها الخ قال ابو يزيد البسطامي حلاوة المعرفة الاكسبية خير من جنة الفردوس واعلى عليين الخ وفي الآية بيان توقير معلم الخير فامر الله بتوقيره وتعظيمه الخ

٤٦٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وماؤيهم جهنم وبئس المصير ﴾

قال الاوزاعي خمس كان عليها اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعون لزوم الجماعة واتباع السنة وعمار المسجد وتلاوة القرآن والجهاد في سبيل الله الخ وفي الآية اشارة الى القلب الذي له نبأ من مقام الانبياء يأمره بالجهاد الخ

٤٦٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم وهموا بما لم ينالوا ﴾

- روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقام في غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المنافقين المتخلفين فيسمعه من كان منهم معه عليه السلام الخ

٤٦٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وما تقوموا الا ان اغنيهم الله ورسوله من فضله فان يتوبوا يك خيرا لهم وان يتولوا يعذبهم الله عذابا اليما في الدنيا والآخرة وماله في الارض من ولى ولا نصير ﴾

- حكى - عن محمد بن جعفر انه قال كنت مع الخليفة في زورق فقال الخليفة انا واحد وربى واحد الخ وقال بحكيم لا يحصل الجنة ثلاثة اشياء يدخلون بها الجنة قول لانه الا الله محمد رسول الله والاستغفار من الذنوب الخ

٤٦٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ومنهم من عاهد الله لئن آتينا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين ﴾

قال الجنيد لو اقبل صديق على الله الف سنة ثم اعرض عنه لحظة فان مافاتة اكثر مما ناله الخ قال ابن عباس رضى الله عنهما يريد الحج نزلت في ثعلبة بن حاطب الانصارى كان ملازما لمسجد رسول الله ليلا ونهارا وكان يلقب لذلك حمامة المسجد الخ

٤٧٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ فلما آتاهم من فضله انحلوا به وتولوا وهم معرضون ﴾ فاعقبهم نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقونه بما اخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون * ألم يعلموا ان الله يعلم سرهم ونجويهم ﴿

٤٧١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وان الله علام الغيوب ﴾

وفي الآيات اشارات منها ان من نذر نذرا فيه قرينة نحو ان يقول ان رزقنى الله الف درهم فعلى ان تصدق بخمسة الخ واعلم ان المساجد الثلاثة المسجد الحرام ومسجد الرسول والمسجد الاقصى الخ ومنها ان النفاق عبارة عن الكذب وخلف الوعد والخيانة الى ما اتمن الخ واعلم ان المنافقين صنف معلنوا الاسلام ومسرور في بدء الامر الخ

٤٧٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ الذين يلزومون المطوعين من المؤمنين في الصدقات ﴾

قال عمر بن عبدالعزيز لوجاهت كل امة بمناقبها وجئنا بالحجاج فضلناهم الخ ومنها ذم البخل والحرص على الدنيا الخ - روى - ان العبيد بن ربيعة عليه وسلم خطب ذات يوم وحين اراد الخروج الى غزوة تبوك بحث الناس على الاتفاق والاعانة في تجهيز العسكر الخ

٤٧٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿والذين لا يجِدُونَ الاِجْهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ استغفر لهم او لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴿قال الحدادى ولما نزلت هذه الآية اتى المنافقون الى رسول الله وقالوا يا رسول الله استغفر لنا فكلان عليه السلام يستغفر لقوم منهم على ظاهر الاسلام من غير علم منه بنفاقهم الخ

٤٧٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله﴾ وفيه اشارة الى ان استغفار النبي عليه السلام لاحد من غير استغفاره لنفسه لا ينفعه الخ وفي التأويلات النجمية قلب المؤمن منور بالايمان وروحه متوجه الى الحق تعالى فالحق يؤيد روحه بتأييد نظر العناية وتوفيق العبودية الخ واعلم ان النوافل مقبولة بعد اداء الفرائض الخ

٤٧٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم اشد حرا لو كانوا يفقهون﴾

وكان ممن تحب عن مسيره معه صلى الله عليه وسلم ابو خيثمة ولما سار عليه السلام اياما دخل ابو خيثمة على اهله في يوم حار الخ وفي الخبر لما ابط آدم عليه السلام مضى جبرائيل الى ملك واخذ منه جرة لا آدم فلما تناولها احترقت كفه الخ

٤٧٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون﴾ - يروى - ان اهل النفاق يكون في النار عمر الدنيا لا يرقأ لهم دمع الخ - وعن الحسن البصري بشاب وهو يضحك فقال له يا بني هل صررت على الصراط الخ - وعن وهب بن منبه انه قال ان زكرياء عليه السلام فقد ابنه يحيى عليه السلام فوجده مصطجما على قبره يبكي الخ - وعن انس قال ثلاثة اعين لا تمسها النار الخ قال العلماء البكاء على عشرة انواع الخ

٤٧٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿فان رجعت الله الى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي ابدا وان تقاتلوا معي عدوا انكم رضيتم بالقعود اول مرة فاقعدوا مع الخالفين﴾ - واما التباكي فهو تكلف البكاء وهو نوعان محمود ومذموم الخ والحاصل ان طالب الآخرة ينبغي له تقليل الضحك وتكثير البكاء الخ قال العلماء اخرجهم الله تعالى من ديوان الغزاة ومحا اسميهم من دفتر المجاهدين وابعدهم عن محفل صحبة النبي صلى الله عليه وسلم عقوبة لهم على تخلفهم الخ

٤٧٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله﴾

- روى - ان زيد بن حارثة كان لحديجة اسيرى لها بسوق عكاظ فوهبته لرسول الله الخ قال الكاشفي [جهاد كارسردان مردومبارزان ميدان نبرد است الخ]

٤٧٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وماتوا وهم فاسقون﴾ - روى - عن ابن عباس ان رئيس المنافقين عبدالله بن ابى بن سلول دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه فلما دخل عليه سأله ان يستغفره ويصلى عليه اذا مات الخ اقول ان قلت قد ثبت ان في خزانة السلاطين خصوصا في خزانة آل عثمان شيئا مما يتبرك به من خرقه النبي عليه السلام وغيرها الخ

٤٨٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ولا تعجبك اموالهم واولادهم﴾ واما دفع القميص اليه فذكروا فيه وجوها منها ان العباس عم النبي عليه السلام لما اخذ اسيرا يوم بدر ولم يجدوا له قميصا يسارى فده وكان رجلا طويلا كساه عبدالله قميصه الخ ومنها انه تعالى امره ان لا يرد سائلا الخ ومنها انه لما اوحى اليه انك ان دفعت اليه قميصك صار ذلك حاملا لدخول الف نفر من المنافقين في الاسلام ففعل ذلك الخ

٤٨١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ انما يريد الله ان يعذبهم بها في الدنيا وتزهق انفسهم ودم كافرون ﴾ واذا انزلت سورة ان آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنك اولوا الطول منهم وقالوا ذرنا نكن مع القاعدين ﴾ رضوا بان يكون مع الخوالف ﴿

واعلم ان هذه الآية صرت في هذه السورة الكريمة مع التغيرات في بعض الالفاظ فالتكرير لتأكيد النصيحة بها الخ قال الحدادي الطول في الحقيقة هو الفضل الخ

٤٨٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون ﴾ لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا باموالهم وانفسهم واولئک لهم الخيرات واولئک هم المفلحون ﴾ اعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم ﴿

قال في التأويلات النجمية الخلاص من عجب النفس وصفاتها هو الفوز العظيم الخ

٤٨٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وجاء المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله ﴾

وفي الحديث (ان في الجنة مائة درجة) المراد بالمائة هنا الكثرة وبالدرجة المراقبة الخ اقول وعلى كل حال لا يثبت النفاق اذ المقصر وهو المعتذر للفتور والكسل لا يكون كافرا وان كان مذموما الخ

٤٨٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ سيصيب الذين كفروا منهم عذاب اليم ﴾ ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا لله ورسوله ما على المحسنين من سبيل ﴿

قال في التأويلات النجمية الخلق ثلاث طبقات . الاولى المعذرون وهم المقصرون المعتدون بتقصيرهم وذنوبهم الثابون عن ذنوبهم المتداركون بالرحمة والمغفرة الخ

٤٨٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والله غفور رحيم ﴾ ولا على الذين اذا ما اتواك لتحملهم قلت لا اجد ما احملكم عليه تولوا واعينهم تقبض من الدمع حزنا ان لا يجدوا ما ينفقون ﴾ انما السبيل على الذين يستأذنونك وهم اغنياء رضوا بان يكونوا مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون ﴿

٤٨٦ ثم ان الله تعالى انما يمنع المرء عن مراده ليستعده له ويزداد شوقه ألا ترى الى النبي عليه السلام كيف قال ﴿ لا اجد ما احملكم عليه ﴾ الخ وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (رأيت جعفر بن ابي طالب ملكا يطير في الجنة ذاجنا حين يطير بهما حيث شاء) الحديث

الجزء الحادي عشر من الاجزاء الثلاثين

٤٨٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يعتذرون اليكم اذا رجعت اليهم قل لا تعتذروا لن تؤمن لكم قد نبأنا الله من اخباركم وسيق الله عملكم ورسوله ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون ﴾ سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فاعرضوا عنهم انهم رجس ﴿

٤٨٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وماؤيهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون ﴾ يحلفون لكم لترضوا عنهم فان رضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين ﴾ الاعراب ﴿

٤٨٨ قال عماد الباقر رضي الله عنه اوصاني ابي زين العابدين رضي الله عنه فقال لا تصحبن خمسة ولا تحاد بهم ولا ترافقهم في الطريق الخ ثم في الآيات بيان ان الاعتذار الباطل مردود على صاحبه الخ وبيان ان الذين الكاذبة ادويج عذره وعرضه باطلة ومذمومة بل رب عين صادقة لا تجاسر عليها من هو بصدد الفتوى الخ ١ شبلي ديدني راكه مي كريدوميگويد ياؤيلاه من فراق ولدي الخ - فعلى العاشق المهجور ان يبكي من ألم الفراق ويبالغ في الوجد والاشتياق الخ والفرق بين العرب والاعراب الخ

٤٨٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ اشد كفرا ونفاقا واجدر ان لا يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله والله عليم حكيم ﴾

قال في التأويلات النحوية ان في عالم الانسان بدوا وهو نفسه وحضرا وهو قلبه الخ ٤٩٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ومن الاعراب من اتخذ ما ينفع مفرما ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم ﴾ وعن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفع قربات عند الله وصلوات الرسول ألا انها قربة لهم

٤٩١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ سيدخلهم الله في رحمته ان الله غفور رحيم ﴾ والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان

- حكى - انه وقع القحط في بني اسرائيل فدخل فقير سكة من السكك وكان فيها بيت غني الخ ٤٩٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ رضي الله عنهم ورضوا عنه واعد لهم جنات تجري تحتها الانهار خالدين فيها ابدًا ذلك الفوز العظيم ﴾

واعلم انه عليه السلام اوصى اليه وهو ابن اربعين سنة في مكة فبايعه جماعة من الناس فعدا عليهم كفار قريش الخ قيل اجمع اصحابنا على ان افضل هذه الامة الخلفاء الاربعة الخ واعلم ان هذا يسبق مخصوص بالنبي عليه السلام وامنه الخ قال في الفتح القريب عن الآخرون في الزمان الخ

٤٩٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ومن حولكم من الاعراب منافقون ومن اهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ﴾

- بحكى - عن ابي القاسم جنيد قدس سره قال كنت ابكر للجامع فاسمع قد سبقت يا ابا القاسم فاقدم الوقف في الجمعة الثانية الخ

٤٩٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ثم يردون الى عذاب عظيم ﴾ وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم ان الله غفور رحيم

٤٩٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها ﴾

اعلم ان بعض النفوس منافق وبعضها كافر وبعضها مؤمن الخ فعلى العاقل ان يجتهد باحكام الشريعة وآداب الطريقة الى ان يحصل الخلاص من النفاق بالكلمة الخ - روى - انه لما حلهم النبي عليه السلام من وثاقهم وتاب الله عليهم راحوا الى منازلهم وجاؤا باموالهم كلها الخ

٤٩٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم والله سميع عليم ﴾

قال في الاختيار من امتنع عن ادائه الزكاة اخذها الامام كرها الخ قال في المحيط ومن امتنع من اداء الزكاة فالساعي لا يأخذ منه كرها الخ قال في المبسوط وما يأخذ ظلمة زماننا من الضدقات والمشور والجزية والحراج الخ - روى - ان آدم عليه السلام لما توفي اتى بمخوط وكفن من الجنة ونزات الملائكة ففسلته وكفنته في وتر من الثياب الخ وقال بعضهم صلاة الجائزة من خصائص هذه الامة الخ وههنا آبحاث - الاول ان غسل الميت شريعة ماضية الخ

٤٩٧ يقول الفقير فيه نظر لانه انما يجب الاغتسال بالماء اذا كان بشهوة عند الحنفية الح ويستحب ان يكون الناسل اقرب الى الميت الح والشهيد لا يغسل ويغسل الشهيد الجنب عنده خلافا لهما الح والثاني ان الصلاة على الميت فرض كفاية عند العامة ووقتها وقت حضوره الح يقول الفقير واهل كل بلدة في غفلة عن هذا الح وتجوز صلاة الجنازة حين طلوع الشمس واستوائها وغروبها بلا كراهة الح

٤٩٨ قال الحلبي الاول تركه الا في صلاة الجنازة ثم يكبر ويصلي على النبي عليه السلام بما يحضره كافي الجلابي الح وفي الصبي والمجنون لا يستغفر لهما لعدم ذنبهما الح ثم يكبر ويسلم تسليمين عن يمين وشمال بنية الح قل في الاشياء لو قرأ فاتحة في صلاته على الجنازة ان قصد الفناء والدعاء لم يكره الح

٤٩٩ والثالث ما للحكمة في عدم فرض الركوع والسجود في صلاة الجنازة الح والرابع انه يستحب جعل الصفوف في الصلاة على الميت ثلاثة الح وقال الحلبي افضل صفوف الجنازة آخرها الح واما سر الاربعين فلانه لم يجتمع قط اربعون الا وفيهم عبد صالح كما في اسئلة الحكم الح والخامس ان في الدعاء والاستغفار نفعا للميت ويصل ثواب جميع القرب اليه بدنيا كان او ما ليا الح قال ابن الملك اعلم ان جعل الانسان ثوب عمله لغيره صلاة كان او صدقة او غيرها جائز عند اهل السنة خلافا للمعتزلة الح

٥٠٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ اَلَمْ يَعْلَمُوا اَنَّ اللّٰهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ ﴾ وان الله هو التواب

قال في فوائد الفتاوى الاولى ان يوصى باسقاط صلاة عمره بعد البلوغ وان صلاها بغير ترك لاحتمال الفساد او النقصان في اركانها انتهى واذا اوصى رجل ان يطعم عنه وليه لصلاة الفاتحة بعد موته فالوصية جائزة الح قال القهستاني والقياس انه لا يجوز الفداء عن الصلاة واليه ذهب البلخي الح وقال في الاشياء اذا اراد الفدية عن صوم اميه او صلاته وهو فقير يعطى منون من الخطة فقيرا ثم يستوهبه ثم يعطيه وهكذا الح

٥٠١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ هُوَ الرَّحِيمُ ﴾ وقل اعملوا فسير الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون

وفي التأويلات النجمية هو القواب هو الموفق للتوبة بلفظه وكرمه الح قال في التأويلات النجمية (وستردون) باقدام اعمالكم الى الله الح قال في التأويلات النجمية ان لعمل المحسن وخلوصه نورا يصعد الى السموات بقدر قوت صدقه واخلاصه الح

٥٠٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وَآخِرُونَ مَرَجُونَ لَأَصْرَ اللّٰهِ اَمَّا يُعَذِّبُهُمْ اَمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ ﴾ اعلم ان الافلام كتبت على الألواح احوال الدائم كلها من السرائر والظواهر ثم سلبت الألواح للغزفة وجعل لكل شئ خزان الح

٥٠٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾

والآية نزلت في ثلاثة نفر من المتخلفين وهم كعب بن مالك ومرار بن الزبيج العمري وهلال ابن امية كانوا من اهل بدر الح - حكى - عن بعض اصحاب فتح الموصلي قدس سره قال دخلت يوما على فتح فوجدته يبكي وقد خالطت دموعه صفرة فقلت له بالله عليك ياسيدي هل بكيت الدم الح ووقف الفضيل في بعض حجاته ولم ينطق بشئ فلما غربت الشمس قال واسوأناه وان عفوت يقول الفقير وهذا كلام حق فان من الفضاحة العصيان الح

٥٠٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ﴾

وفي الآية اشارة الى ان الحكمة الالهية لمقتض اقدم بعض الذنوب الح قال عمار بن ياسر رضى الله عنه ما لرسول الله يد من ان يجعل له مكان يستظل به اذا استيقظ الح وفي الحديث (من بنى مسجدا لا يريد به رياء ولا سمعة بنى الله له بيتا في الجنة) قال القرطبي هذه المسألة ليست على ظاهرها من كل الوجوه الح

٥٠٥ يقول الفقير سبحانه الله القدير علم منه ان بعض القبط في الديار الرومية ممن اظهر الاسلام رأيانهم يصلون ويصومون كصلاة المخلصين وصيامهم ثم انهم يدخلون كنائس النصارى في مواسمهم الخ

٥٠٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ضرارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن ان اردنا الا الحسنى والله يشهد انهم لكاذبون ﴾ وفي الآية اشارة الى ان اهل الطبيعة (اتخذوا) منزلة النفس (مسجدا ضرارا) لارباب الحقيقة الخ
٥٠٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لا تقم فيه ابدا لمسجد اسس على التقوى من اول يوم احق ان تقوم فيه فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين ﴾

٥٠٨ - روى - ان هذه الآية لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قبا فاذا الانصار جلوس فقال (أمؤمنون اتم) الخ وفي الشريعة وبنام بعد الوطء نومة خفيفة فانه ارواح للنفس الخ

٥٠٩ وفيه ايضا اختلاف في علة الوضوء فقيل لانه يخفف الحدث وقيل ليبث على احدى الطهارتين الخ وفي اسئلة الحكم ان الحتان للتطهر لانه يوجب المحبة الالهية كما قال تعالى ﴿ والله يحب المطهرين ﴾ الخ اعلم ان مسجدا المنافقين اشارة الى منزلة النفس والمسجد المؤسس على التقوى اشارة الى مسجد القلب الخ
٥١٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ آمن اسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من اسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾
٥١١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم الا ان تقطع قلوبهم والله عليم حكيم ﴾

واعلم ان في الآيتين المذكورتين اشارات . منها أن صفاء الطوية وحسن الاعتقاد كالاساس في باب الاعمال الخ . ومنها ان المنافقين بنوا مسجدا للصلاة صورة الخ . ومنها انهم ارادوا ببنيانهم مكررا وخديعة وغفلوا عن مكر الله تعالى بهم الخ

٥١٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ ان الله اشترى من المؤمنين ﴾ ان الله اشترى من المؤمنين ومنها ان من كانت شقاوته اصلية ازلية الخ . ومنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يذب الناس عن النار وعن الوقوع فيها الخ ذكر في فتاوى ابي الليث رجل بنى رباطا للمسلمين الخ وقال في نصاب الاحتساب فاذا كان الخائفا يخرج من يد بانيه لفسقه فكيف يترك في الخائفا فاسق او مبتدع الخ - روى - ان الانصار لما بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة بمكة وهم سبعون نفسا او اربعة وسبعون من اهل المدينة الخ

٥١٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ انفسهم واموالهم بان لهم الجنة ﴾ قيل انما ذكر على وجه التحريض في الغزو : يعني [اي بنده ازتو بذل كردن نفس ومال وازمن عطا دادن بهشت بي زوال] الخ وعن جعفر الصادق رضي الله عنه انه كان يقول يا ابن آدم اعرف قدر نفسك فان الله عرفك قدرك لم يرض ان يكون لك ثمن غير الجنة الخ وفي التفسير الكبير - حكى - في الخبر ان الشيطان يخاضع ربه بهذه الآية ويحتج بالمسألة الشرعية في البيع اذا اشترى المشتري متاعا معيوباً يردده الى البائع الخ

٥١٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ يقتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون ﴾ واعلم ان من بذل نفسه وماله في طلب الجنة فله الجنة وهذا هو الجهاد الاصغر الخ

٥١٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ومن اوفى بعهد من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم ﴾

واعلم ان الخلق كلهم ملك الله وعبيده . وان الله يفعل في ملكه وعبيده ما يريد الخ ثم اعلم ان الاجل محكوم ومحتوم . وان الرزق مقسوم ومعلوم وان من اخطأ لا يصيب الخ

٥١٦ وعن الشيخ عبد الواحد بن زيد قدس سره قال بينما نحن ذات يوم في مجلسنا هذا قد تهيأنا للخروج الى الغزو قد امرت اصحابي بقراءة آيتين فقرأ رجل في مجلسنا ﴿ ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة ﴾ الخ

٥١٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ التائبون ﴾

٥١٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ العابدون الحامدون السائحون ﴾

قال القشيري قدس سره التائبون اصناف من راجع يرجع عن زلته الى طاعته الخ وقال القشيري قدس سره (العابدون) الخاضعون لله بكل وجه الخ وقال القشيري (الحامدون) هم الذين لا اعتراض لهم الخ وفي الحديث (سياحة امتي الصوم)

٥١٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر ﴾

وقال بعض العرفاء السكنة ان السياح يسبح في الارض الخ وقال الحسن (السائحون) الذين صاموا عن الحلال وامسكوا عن الحرام الخ وقال القشيري هم الصائمون عن شهود غير الله الخ وقال في التأويلات النجمية (السائحون) السائرون الى الله بترك ما شغلهم عنه * وقال عطاء المراد الغزاة في سبيل الله الخ وقال عكرمة هم طلاب العلم ينتقلون من بلد الى بلد الخ وقال القشيري (الراكعون) الخاضعون لله في جميع الاحوال الخ وقال في التأويلات النجمية (الراكعون) الراجعون عن مقام القيام بوجودهم الى القيام بوجودهم الخ قال العلماء البدع خمس واجبة كنظم الدلائل لرديها الملاحدة وغيرهم الخ يقول الفقير البناء اما لدرس العلم الظاهر واما لتعليم علم الباطن الخ

٥٢٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ والحافظون لحدود الله ﴾

وقال القشيري الآمرون والناهون هم الذين يدعون الخلق الى الله تعالى الخ ثم انه لما كانت التكليف الشرعية غير منحصرة فيما ذكر بل لها اصناف واقسام كثيرة لا يمكن تفصيلها الخ

٥٢١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وبشر المؤمنين * ما كان للذي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم ﴾

- روى - انه لما مرض ابو طالب وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين وبعد مضي عشر سنين من مئته عليه السلام وبلغ قريشا اشتداد مرضه الخ

٥٢٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه ان ابراهيم لاواه ﴾

٥٢٣ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ حلیم * وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هديهم حتى يبين لهم ما ينقون ان الله بكل شئ عليم * ان الله له ملك السموات والارض يحيي ويميت وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير ﴾

بقى ههنا ان اجم الغفير من العلماء ذهبوا الى ان النبي عليه السلام مرعى عقبة الحجون في حجة الوداع فسأل الله ان يحيي امه فاحياها فآمنت به الخ وفي كلام القرطبي قد احى الله تعالى على يده جماعة من الموتى فاذا ثبت ذلك فما يمنع ايمان ابويه بعد احيائهما الخ يقول الفقير قد اشبعنا الكلام في ايمان ابوي النبي عليه السلام وكذا ايمان عمه ابى طالب وجده عبدالمطلب بعد الاحياء في سورة البقرة عند قوله تعالى ﴿ ولاسأل عن اصحاب الجحيم ﴾ فارجع اليه الخ

٥٢٤ وقال في ابيكار الافكار في مشكل الاخبار ان عبدالمطلب قد كان يتعبد في كثير من احواله بطريقة ابراهيم عليه السلام الخ قال في السيرة الحلبية منع الاستغفار لاهله عليه السلام انما يأتي على القول بان من بدل دينه او غيره او عبد الاصنام من اهل الفترة معذب الخ

٥٢٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة﴾

وقال في التأويلات النجمية التوبة فضل من الله ورحمة مخصوصة به لينم بذلك على عباده الخ
٥٢٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤوف رحيم﴾

- روى - انهم شكوا للنبي عليه السلام عسرة الماء في غزوة تبوك فقال ابو بكر رضى الله عنه يا رسول الله ان الله تعالى عودك في الدعاء خيرا فادع الله لنا قال (اتحب ذلك) الخ - وروى - انهم نزلوا يوما في غزوة تبوك على غير مئة بفلاة من الارض الخ - روى - انهم لما اصابهم في غزوة تبوك جماعة قالوا يا رسول الله لو اذنت لنا نخرجنا نواضحنا وادهنا الخ
٥٢٧ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وعلى الثلثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم انفسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه﴾

والاشارة في الآية ﴿لقد تاب الله على النبي﴾ اي نبي الروح بمنزلة النبي يأخذ بالالهام الحق حقائق الدين الخ واعلم ان من توغل في بحر التوحيد بحيث لا يرى في الوجود الا الله الخ
٥٢٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم﴾

- روى - ان ناسا من المؤمنين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم من بداله وكره مكانه فلحق به عليه السلام عن الحسن انه قال بلغني انه كان لاحدهم حائط كان خيرا من مائة الف درهم فقال يا حائط اطاعة ما خلفني الا ظلك الخ وعن ابى ذر الغفاري ان بعيره ابطأ فعمل متاعه على ظهره واتبع اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشيا الخ ومنهم من بقى ولم يلحق به عليه السلام وهم الثلاثة الخ
٥٢٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين﴾

واعلم ان قصة هؤلاء الثلاثة اشارة الى ان الهجران بين المسلمين اذا كان فيه صلاح لدين المهجور لا يحرم هجره الخ وفي الحديث (التجار يحشرون يوم القيامة فخارا الامن اتقى وبرو صدق) الخ
٥٣٠ قال احمد بن الحواري قلت لابي سليمان الداراني قدس سرها اني قد غيبت بنى اسرائيل قال بأى شئ قلت بثمانمائة سنة من العمر الخ وفي التأويلات النجمية ﴿وكونوا مع الصادقين﴾ الذين صدقوا يوم الميثاق الخ يقول الفقير اصلحه الله القدير كتب الى حضرة الشيخ قدس سره في بعض مكاتيبه الشريفة وقال عليكم بالصدق مطلقا نية وعملا الخ

٥٣١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان تخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه﴾

قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الا طهر ان لم تجر افعالك على مراد غيرك لم يصح لك انتقال عن هو الكاخ
٥٣٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿ذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يظأون موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا الا كتب لهم به عمل صالح ان الله لا يضيع اجر المحسنين﴾ ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون واديا الا كتب لهم ليجزيهم الله احسن ما كانوا يعملون

٥٣٣ [درين باب فرموده كه اگر مثلا غازی را هزار طاعت باشد و یکی از همه نیکوتر بود حق سبحانه و تعالی آنرا ثوابی عظیم دهد] الخ في الجهاد فضائل لا يوجد في غير الخ وفي الحديث دلالة على ان الجهاد والتصدي له افضل من العزلة للعبادة الخ واعلم ان المتخلف بعذر اذا كانت نيته خالصة بشارك المجاهد في الاجر والثواب الخ قال ابن الملك ولا يظن منه التساوى في الثواب الخ يقول الفقير اصلحه الله القدير هذه الآية مطلقة ساكتة عن بيان العدى وعدمه الخ والاشارة ﴿ما كان لاهل المدينة﴾ مدينة القلب واهلها النفس والهوى ﴿ومن حولهم من الاعراب﴾ اعراب الصفات النفسانية والقلبية الخ

٥٣٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

وَدَاتِ الْآيَةِ عَلَى الْفَرْقِ بَيْنَ الْفِرْقَةِ وَالطَّائِفَةِ أَنَّ الْفِرْقَةَ أَكْثَرُ مِنَ الطَّائِفَةِ الْح. وَفِي الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ التَّفَقُّهَ وَالتَّذَكُّرَ مِنْ فُرُوضِ الْكُفَايَةِ الْح. وَيَذْكُرُ لَطَالِبُ الْعِلْمِ أَنْ يُخْتَارَ الْأَسْتَاذُ الْأَعْلَمُ وَالْأَوْعَى وَالْإِسْنُ بَعْدَ التَّأَمُّلِ النَّامِ كَمَا أَخْبَرَهُ أَبُو خَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَمَادُ الْح.

٥٣٦ - كَمَا حَكَى - أَنَّ أَبَا خَنِيفَةَ ثَابِتًا أَهْدَى الْفَالَوُضْجَ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ يَوْمَ النِّبْرُوزِ وَيَوْمَ الْمَهْرَجَانِ فَدَعَلَهُ وَلَوْلَا ذَلِكَ بِالْبَرَكَةِ الْح. قَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ الْعِلْمُ الَّذِي هُوَ فَرْضٌ لَا زَمَ ثَلَاثَةُ أَنْوَاعٍ . الْأَوَّلُ عِلْمُ التَّوْلِيدِ الْح. وَالتَّوْلُوعِ

الثَّانِي عِلْمُ الْمَرَاخِ وَالنَّوْعِ الثَّلَاثُ عِلْمُ الشَّرِيعَةِ الْح. قَالَ فِي عَيْنِ الْمَعَانِي الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ ﴿لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ﴾ عِلْمُ الْآخِرَةِ الْح. قَالَ فِي الْأَشْبَاهِ تَعَلَّمَ الْعِلْمُ يَكُونُ فَرْضٌ عَيْنٌ وَهُوَ يَقْدَرُ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ لَدِينُهُ الْح.

٥٣٧ قَالَ حَضْرَةُ الشَّيْخِ الْأَكْبَرِ قُدْسُ سِرِّهِ الْأَطْهَرُ فِي مَوَاقِعِ النُّجُومِ وَلَا يَكْثُرُ مِمَّا لَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ فَإِنَّ التَّكْثِيرَ مِمَّا لَا حَاجَةَ فِيهِ سَبَبٌ فِي تَضْيِيعِ الْوَقْتِ الْح. وَفِي الْآيَةِ تَحْرِيزٌ لِلْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْخُرُوجِ مِنَ الْأَوْطَانِ لَطَالِبِ الْعِلْمِ النَّاطِقِ الْح. قَالَ فِي التَّأْوِيلَاتِ النُّجُمِيَّةِ الْإِشَارَةُ فِي الْآيَةِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْدُبُ خَوَاصَّ عِبَادِهِ إِلَى رَحْلَةِ الصُّورَةِ وَالْمَعْنَى الْح.

٥٣٨ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾

وَأَعْلَمُ أَنَّ الْقِتَالَ وَاجِبٌ مَعَ كَافَّةِ الْكُفْرَةِ قَرِيبِهِمْ وَبَعِيدِهِمْ الْح. وَاخْتَلَفُوا فِي أَفْضَلِ الْأَعْمَالِ بَعْدَ الْفَرَائِضِ الْح. وَفِي الْحَدِيثِ (أَقْرَبُ النَّاسِ مِنْ دَرَجَةِ النَّبُوَّةِ أَهْلُ الْعِلْمِ وَأَهْلُ الْجِهَادِ) الْح.

٥٣٩ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾

قَبْلَ الْأَسْكَندَرِ فِي عَسْكَرِ دَارِ الْفَالِ مَقَاتِلَ فَقَالَ أَنَّ الْقِتَالَ لَا يَهْوِلُهُ كَثْرَةُ الْإِغْنَامِ الْح. وَأَعْلَمُ أَنَّ السَّلَاطِينَ وَالْوُزَرَءَ وَالْوُكَلَاءَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْعَسْكَرِ كَالْقَلْبِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْأَعْضَاءِ الْح. قَالَ حَضْرَةُ الشَّيْخِ الْأَكْبَرِ قُدْسُ سِرِّهِ الْأَطْهَرُ فِي مَوَاقِعِ النُّجُومِ أَعْلَمُ يَا بَنِيَّ أَنَّ اللَّهَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَرُقِّي عَبْدَهُ الْحُصُوصِي إِلَى الْمَقَامَاتِ الْعَلِيَّةِ الْح.

٥٤٠ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ عَلَيْكُمْ زَادَتْ هَذِهِ آيَانَا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون * وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فزادتهم رجساً إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون﴾

وَعَنْ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَا مَعْشَرَ الْحَوَارِيِّينَ جُوعُوا بِطَوَاتِكُمْ وَعَطَشُوا أَكْبَادَكُمْ لَعَلَّ قُلُوبَكُمْ تَرَى اللَّهُ تَعَالَى الْح. يَقُولُ الْفَقِيرُ كُلُّ مَنَّهُمَا مُؤَدٍّ إِلَى الْهَلَاكِ . أَمَّا الْمَرَضُ الظَّاهِرُ فَالْيَ هَلَاكِ الْجَسَمِ . وَأَمَّا الْمَرَضُ الْبَاطِنُ فَالْيَ هَلَاكِ الرُّوحِ فَلَا بَدَّ مِنْ مَعَالِجَةِ كُلِّ مَنَّهُمَا الْح.

٥٤١ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿أُولَئِكَ يَفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ * وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انصرفوا صرفاً الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون﴾

قَالَ فِي التَّأْوِيلَاتِ النُّجُمِيَّةِ هَذِهِ الْفِتْنَةُ مُوجِبَةٌ لِاتِّقْيَةِ الْقَلْبِ الْح. الْح. وَفِي التَّأْوِيلَاتِ النُّجُمِيَّةِ لَيْسَ فِقْهُ الْقَلْبِ فَإِنَّ فِقْهُ الْقَلْبِ مِنْ أَمَارَاتِ حَيَاةِ الْقَلْبِ وَهُوَ نُورٌ يَهْتَدِي بِهِ إِلَى الْحَقِّ الْح. قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ أَصْحَابُ الْقُلُوبِ مِنَ الْإِنْسِ ثَلَاثَةُ أَصْنَافٍ . صَنْفٌ كَالْبَهَائِمِ الْح. وَصَنْفٌ أَجْسَادُهُمْ أَجْسَادُ بَنِي آدَمَ الْح. وَصَنْفٌ فِي ظِلِّ اللَّهِ تَعَالَى الْح. وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الْوَرَّاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ لِلْقَلْبِ سِتَّةُ أَشْيَاءَ حَيَاةٍ وَمَوْتٍ وَصِحَّةٍ وَسَقَمٍ وَبِقِظَةٍ وَنَوْمٍ الْح.

- ٥٤٢ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿لقد جاءكم رسول من انفسكم﴾
 - حكى - ان اربعة نفر عجمي وعربي وتركى ورومى وجدوا في طريق درهما فاختلفوا فيه ولم يعرف ولم يفهم واحد منهم مراد الآخر الخ
- ٥٤٣ وعن انس بن مالك رضى الله عنه (حب قريش ايمان ونفضهم كفر) وفي الحديث (عالم قريش بملاء طباق الارض علما) الخ وفي الحديث (انا انفسكم نسبا وصهرا وحسبا ليس في آباء من لدن آدم سفاح كلها نكاح) وكان عليه السلام علة غائبة لوجود كل كون فوجوده الشريف وعنصره اللطيف افضل الموجودات الكونية الخ
- ٥٤٤ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم﴾
 ثم ان قوله ﴿لقد جاءكم﴾ اشارة الى انه صلى الله عليه وسلم هدية عظيمة من الله تعالى الخ قال في التأويلات النجمية ﴿بالمؤمنين رؤوف رحيم﴾ لتربيتهم في الدين المتين بالرفق الخ قال بعض الحكماء ان الله تعالى خلق عمدا اى روحه وجعل له صورة روحانية الخ
- ٥٤٥ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿فان تولوا فقل حسبي الله﴾
 - روى - انه لما مات ابوطالب ونالت قريش من النبي عليه السلام ما لم تكن نالته منه في حياته خرج الى الطائف وهو مكروب مشوش خاطر مما لقي من قريش الخ
- ٥٤٦ تفسير قوله تبارك وتعالى ﴿لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم﴾
 يقول الفقير اصلحه الله القدير هذه الكلمة الطيبة في حكم لا اله الا الله الخ قال بعض اهل التحقيق خلق الله العرش لظهار شرف محمد صلى الله عليه وسلم الخ قال حضرة شيخنا في الرسالة العرفانية التي صنفها في سنة تسع وثمانين بعد الالف العرش العظيم هو الانسان الكبير والعرش الكريم هو الانسان الصغير الخ يقول الفقير المباهى بالانتساب الى ذلك السيد الحظير لعل سراده رضى الله عنه ان باطن العرش العظيم هو العرش المحيط الخ
- ٥٤٧ - روى - ان ابابكر بن مجاهد المقرئ رحمه الله اتى اليه ابو بكر الشبلي قدس سره فدخل عليه في مسجده فقام اليه فتحدث اصحاب ابن مجاهد بحديثهما الخ وفيه ايضا حكى عن بعض الصالحين انه حصل له ضيق شديد فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال له يا فلان لا تقم ولا تحزن اذا كان القدر ادخل على بن عيسى الوزير فاقرئه مني السلام الخ واعلم ان الاحاديث التي ذكرها صاحب الكشف في اواخر السورة وتبعه القاضي البيضاوى والمولى ابوالسعود رحمهم الله من اجلة المفسرين قد اكثر العلماء القول فيها الخ
- ٥٤٨ قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الكلام وسيلة الى المقاصد فكل مقصود محمود يمكن التوصل اليه بالصدق والكذب جميعا فالكذب حرام الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر قد يظهر من الخليفة الاخذ بالحكم من الله ما يخالف حديثا ما في الحكم فيتخيل انه من الاجتهاد وليس كذلك الخ